

توضیح آخرت

ترجمہ

زَاكِيَةُ الْعَمَلِ فِي هَذِهِ خَيْرِ الْعَمَلِ

امام ابن قیم الجوزی

۶۹۱-۷۵۱ھ-۱۲۹۲-۱۳۵۰ء

ناشر

توحید و سنت فاؤنڈیشن

حیدرآباد - آندھرا پردیش - (انڈیا)

لَقَدْ كُنَّا أَنْ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الاحزاب: ۲۱)
تمہارے لیے اللہ کے رسول کی ذات میں بہترین اسوہ ہے۔

توشہ آخرت

ترجمہ

زاد المعاد فی ہدی خیر العباد

تصنیف

امام محمد، مفسر فقہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابو بکر الزری الدمشقی

ابن قیم الجوزیہ

(۶۱۳۵۰ - ۱۲۹۳) — (۷۷۵۱ - ۷۹۱)

جلد اول

تحقیق، تخریج، تعلیق

شعیب الارؤوط عبد القادر الارؤوط

ترجمانی

عبد الحمید اصلاحی

نظر ثانی

انعام اللہ قاسمی، رفیق احمد سلفی، محمد مستقیم سلفی

ناشر

توحید و سنت فاؤنڈیشن

حیدرآباد - آندھرا پردیش - انڈیا

جملہ حقوق محفوظ ہیں

۲۷	سلسلہ مطبوعات
توشہ آخرت (ترجمہ زاد المعاد فی ہدی خیر العباد)	نام کتاب
علامہ ابن قیم الجوزیہ	تالیف
عبدالمجید اصلاحی	مترجم
کفیل احمد قاسمی	کتابت
۲۲۸	صفحات
240/-	قیمت

ناشر

توحید و سنت فاؤنڈیشن
حیدرآباد - آندھرا پردیش - انڈیا

انتساب

استاذنا العلام جامع المعقول والمنقول مولانا نذیر احمد رحمانی رحمہ اللہ
 کے نام جن کی غیرت و حمیت اور خودداری ضرب المثل بن چکی ہے
 تقسیم ملک کے بعد سرزمین ہند میں کتاب وسنت اور عقیدہ و منہج سلف
 صالح پر کہیں سے بھی کوئی حملہ ہوا تو اس عظیم ہستی کا قلم اس کے لیے
 شمشیر بے نیام ہو گیا۔

آج اگر وہ زندہ ہوتے تو اس عظیم کتاب کے اردو ترجمہ کی اشاعت
 سے سب سے زیادہ خوش ہوتے۔

رحمہ اللہ وغفرلہ وجعل الجنة مثواه

فہرست مضامین

۱۲	عرض ناشر
۱۷	امام ابن قیم الجوزیہ
۲۰	مقدمہ
۲۷	منتخب اور برگزیدہ مخلوقات اور ان کی خصوصیات کا تذکرہ
۲۸	اونچے آسمان کا انتخاب
۲۸	جنت الفردوس
۲۸	فرشتوں سے انتخاب
۲۹	انبیاء کا انتخاب
۳۱	مکہ کے فضائل اور اس کی خصوصیات

بعض ایام اور مہینوں کی افضلیت

۳۷	عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت
۳۸	ماہ رمضان، عشرہ اخیرہ اور شبِ قدر کی فضیلتیں
۳۹	یومِ جمعہ اور یومِ عرفہ میں افضل کون ہے؟
۴۱	رسولوں کی بعثت — ضرورت اور اہمیت
۴۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب
۴۹	اسماعیل ہی ذبیح ہیں
۴۹	ایک اعتراض
۵۰	جواب
۵۰	اعتراض
۵۱	جواب
۵۱	ولادت، پرورش اور بعثت
۵۳	مراتبِ وحی کی تکمیل
۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ختنہ
۵۷	مائیں جنہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا
۵۹	

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گود میں کھلانے والی خواتین
بعثت نبوی اور سب سے پہلی وحی
دعوت نبوی کی ترتیب

اعلان دعوت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء گرامی

۱۔ محمد

۲۔ احمد

۳۔ متوکل

آپ کے نام دو قسم کے ہیں
اسماء نبوی کے معانی کی تشریح

مقصد کی طرف

متوکل

ماحی، حاشر، مقفی، عاقب

نبی توبہ

نبی ملحمہ

نبی رحمت

فاح

الین

ضخوک، قتال

بشیر

نذیر

عبد اللہ

سید ولد آدم

سراج منیر

پہلی اور دوسری دونوں ہجرتوں کا بیان

اسراء اور معراج

بیعت عقبہ

ہجرت مدینہ

اولاد

چچا اور بھوپھیاں

ازواج مطہرات

۵۹

۶۰

۶۱

۶۱

۶۱

۶۲

۶۲

۶۲

۶۳

۶۳

۶۴

۶۴

۶۷

۶۷

۶۸

۶۸

۶۸

۶۸

۶۸

۶۸

۶۸

۶۸

۶۹

۶۹

۶۹

۷۱

۷۲

۷۲

۷۴

۷۵

۷۶

۸۲	کنیزیں
۸۳	غلام
۸۴	خدا م
۸۴	کاتبین
۸۵	اسلامی قوانین پر مشتمل آپ کے فرمان جو اہل اسلام کو روانہ کیے گئے
۸۶	مکتوبات اور قاصدین جو شاہان عالم کو روانہ کیے گئے
۸۹	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذنین
۸۹	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے امراء
۹۰	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے محافظین
۹۱	آپ کے روبرو جن لوگوں نے گردنیں ماریں
۹۱	آپ کے اخراجات، انگوٹھی، نعل اور مسواک کے منتظین اور باریابی کی اجازت دینے والے
۹۱	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے شعراء و خطیب
۹۲	حدی خواں جو سفر میں آپ کے سامنے حمدی خوانی کرتے تھے
۹۲	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوے، وفود اور سریے
۹۳	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسکے اور اثاثے
۹۴	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانور
۹۴	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس
۹۸	دیگر پوشاکیں
۱۰۰	لباس کے باب میں دیگر سنتیں
۱۰۳	ماکولات و مشروبات میں سنت طیبہ
۱۰۴	نکاح اور اہل و عیال کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشرت
۱۰۸	خواب اور بیداری میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ اور سیرت
۱۱۲	سوار یوں کے باب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ
۱۱۲	بکریوں، کنیزوں اور غلاموں کے باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ
۱۱۳	خرید و فروخت اور تجارتی کاروبار
۱۱۶	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشرتی زندگی
۱۱۷	معاملات میں آپ کا اسوہ حسنہ
۱۱۸	تنہا اور صحابہ کے ساتھ چلنے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ
۱۲۰	بیٹھنے اور ٹیک لگانے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ
۱۲۰	قضاء حاجت کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ حسنہ
۱۲۲	فطرت اور لوازم فطرت کے بارے میں آپ کی سنت طیبہ

مونیج کاٹنے کے باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ پاک
گفتگو، خاموشی، سنسنے اور رونے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ مطہرہ
خطابت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ حسنہ

عبادات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ طیبہ

- ۱۳۵ وضو میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ
۱۴۰ موزوں پر مسح کے باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
۱۴۰ تیمم کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ
۱۴۱ صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ مطہرہ
۱۴۸ دیگر صلوٰات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأتیں
۱۵۰ صلوٰۃ میں سورتوں کی تعیین اور مقدار کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
۱۵۱ رکعتیں لمبی پڑھنے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ
۱۵۲ رکوع کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
۱۵۶ سجدہ کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
۱۶۴ قیام اور سجدہ میں افضل کون؟
۱۶۶ دونوں سجدوں کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جلسہ کی کیفیت
۱۶۸ جلسہ استراحت
۱۷۰ تشہد اور رنغ یدین کا بیان
۱۷۲ آخری دونوں رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ کی قرأت
۱۷۶ قعدہ اخیرہ میں بیٹھنے کی کیفیت
۱۷۷ تشہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ کرنے کی کیفیت
۱۷۸ صلوٰۃ میں دعا کے مقامات
۱۷۹ صلوٰۃ میں سلام کے بعد دعا کی بحث
۱۸۰ صلوٰۃ سے سلام پھیرنے کی کیفیت
۱۸۰ ایک سلام کی حدیثیں کمزور ہیں
۱۸۲ صلوٰۃ کی دعائیں
۱۸۳ صلوٰۃ کی مسنون دعائیں
۱۸۴ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیتِ نشو و نما
۱۸۵ حالتِ صلوٰۃ میں سلام کا جواب دینا
۱۸۸ صلوٰۃ فجر وغیرہ میں دعائے قنوت پر تحقیقی بحث

قنوت پر تفصیلی بحث

حدیث قنوت کے راوی "ابو جعفر رازی" کا ضعف

صحابہ کا قنوت

سجدہ سہو کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت سہو کے تمام مواقع اور ائمہ کا اس میں اختلاف

صلوٰۃ میں آنکھیں بند کر لینے کی گراہیت

صلوٰۃ سے فارغ ہونے کے بعد آپ کا دعا کرنا، بیٹھنا، تیزی سے چلے جانا اور امت کو ذکر و قرأت کی تعلیم

سترہ کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

سنن رواتب کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

سنتیں اور نفل گھر میں یا مسجد میں؟

سنتیں اور نوافل سفر میں

فجر کی سنت اور صلوٰۃ وتر میں مؤکد کون ہے؟

فجر کی سنت یا تہجد کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لیٹنا

قیام لیل کے باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مطہرہ

صلوٰۃ شب، وتر اور آغاز شب کی صلوٰۃ

وتر کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھ کر صلوٰۃ پڑھنا

قنوت وتر کا بیان

تلاوت وتر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

چاشت کی صلوٰۃ کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

سجدہ شکر کے باب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

سجدہ قرآن کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

حدیث "لم یسجد فی المفصل" کے راوی ابو قتادہ کا ضعف

حاکم اور ابن حزم پر تنقید اور مسلم کا طریقہ

جمعہ کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ اور یوم جمعہ کی خصوصیات کا بیان

جمعہ کی ابتداء

جمعہ کی خصوصیات

جمعہ کے دن عمدہ ترین لباس پہننا

مسجد کو دھونی دینا مستحب ہے۔

صلوٰۃ جمعہ کے لیے جانے والے کا اجر

گناہوں کے کفارہ کا دن

جمعہ کے دن جہنم بکائی نہیں جاتی

- ۲۶۸ جمعہ کے دن قبولیت کی ایک گھڑی ہے
- ۲۶۹ قبولیت کی گھڑی کے بارے میں لوگوں کے اختلاف اور اقوال
- ۲۷۵ اس دن صلوٰۃ جمعہ ادا کی جاتی ہے
- ۲۷۶ اس دن خطبہ دیا جاتا ہے
- ۲۷۶ جمعہ کے دن عبادت کے لیے فارغ رہنا مستحب ہے
- ۲۷۶ اس دن مسجد جانے میں عجلت اور صلوٰۃ کے لیے سویرے پہنچنا مستحب ہے
- ۲۸۳ جمعہ کے دن صدقہ کی فضیلت
- ۲۸۳ اس دن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لیے تجلی فرمائے گا
- ۲۸۵ سورہ بروج میں ”شاہد“ سے مراد یہی جمعہ کا دن ہے
- ۲۸۶ جمعہ کے دن تمام مخلوقات بجز انس و جن خائف رہتی ہیں
- ۲۸۷ اللہ نے اس دن کو امت مسلمہ کے لیے ذخیرہ کر رکھا ہے
- ۲۸۸ جمعہ کا دن اللہ کی جانب سے برگزیدہ ہے
- ۲۸۸ جمعہ کے دن مُردوں کا تعارف ہوتا ہے
- ۲۸۹ صرف جمعہ کے دن صوم رکھنا مکروہ ہے
- ۲۹۳ جمعہ کا دن لوگوں کے اجتماع اور مبداء و معاد کی تذکیر کا دن ہے
- ۲۹۶ خطبات نبوی کا طریقہ
- ۳۰۵ وہ احادیث جن کے اندر راویوں کے بیانات الٹ گئے ہیں
- ۳۰۶ عیدین میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ
- ۳۰۹ عید گاہ میں منبر
- ۳۱۲ صلوٰۃ کسوف کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ
- ۳۱۴ صلوٰۃ کسوف میں رکوع کی تعداد
- ۳۱۷ صلوٰۃ استسقاء کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ
- ۳۲۱ سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ اور اس حالت میں آپ کی عبادت
- ۳۲۳ سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ
- ۳۲۹ نفل
- ۳۳۰ سواری پر نفل
- ۳۳۱ جمع بین الصلاتین
- ۳۳۴ قرأت قرآن اور استماع قرآن کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ
- ۳۳۵ نغمگی اور ترنم کے ساتھ تلاوت قرآن کی بحث
- ۳۴۳ مریضوں کی عیادت کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ حسنہ
- ۳۴۶ جنازہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

- ۳۴۷ تجہیز میں عجلت اختیار کرنے کے بارے میں آپ کا اسوہ
 ۳۴۹ مرنے کے بعد میت پر کپڑا ڈالنے کے بارے میں آپ کی سنت طیبہ
 ۳۵۰ میت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ جنازہ
 ۳۵۱ صلوٰۃ جنازہ سے مقصود
 ۳۵۲ صلوٰۃ جنازہ سے سلام پھرنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ
 ۳۵۵ جنازہ میں رفع یدین کی بحث
 ۳۵۵ قبر پر صلوٰۃ جنازہ
 ۳۵۶ بچوں کے جنازہ کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
 ۳۵۷ خود کشی اور مال غنیمت میں خیانت کرنے والوں پر جنازہ نہیں
 ۳۵۹ جنازہ کے ساتھ قبرستان تک آپ کا آگے پیدل چلنا
 ۳۶۰ غائبانہ صلوٰۃ جنازہ کے باب میں آپ کی سنت اور اس میں اختلاف
 ۳۶۱ جنازہ کے استقبال اور میت کو دفن کرنے میں آپ کی سنت مطہرہ
 ۳۶۲ قبروں کو بلند اور بچتہ کرنے کی ممانعت
 ۳۶۴ قبروں کو مسجدیں بنانے کی ممانعت
 ۳۶۴ زیارت قبور کا مسنون طریقہ
 ۳۶۵ میت کے عزیز و اقارب کی تعزیت
 ۳۶۶ صلوٰۃ خوں کے بارے میں آپ کی سنت

زکوٰۃ اور صدقات کا بیان

- ۳۶۹ زکوٰۃ لینے کے اہل
 ۳۷۲ شہد کی زکوٰۃ
 ۳۷۴ زکوٰۃ حاضر کرنے والے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا
 ۳۷۷ اپنے صدقہ کی خریداری کی ممانعت
 ۳۷۷ صدقہ فطر کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
 ۳۷۹ صدقہ فطر کی ادائیگی کا وقت
 ۳۸۰ صدقہ فطر کی خصوصی تقسیم
 ۳۸۱ نقل صدقہ
 ۳۸۱ شرح صدر کے اسباب جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو درجہ کمال کی حد تک حاصل تھے
 ۳۸۲ صوم کے باب میں آپ کا اسوہ حسنہ
 ۳۸۵ صوم کے فوائد
 ۳۸۶ صوم کی فرضیت
 ۳۸۸

ماہ رمضان میں آپ کی بکثرت عبادتیں
 صوم رمضان قطعی روایت سے یا ایک شاہد کے بیان پر
 روایت ہلال کی شہادت
 افطار میں آپ کا اسوہ مبارک
 سفر میں صوم
 صوم نہ رکھنے کے لیے مسافت کی تحدید آپ کی سنت نہ تھی
 بحالت جنابت صوم اور بحالت صوم بیوی کا بوسہ
 بھول کر کھانی لینا
 صوم کے نواقض
 صوم کی حالت میں سرمہ لگانا
 نفلی صوم کے بارے میں اسوہ نبوی
 یوم عرفہ کو عرفہ میں حاجیوں کا صوم نہ رکھنا اور غیر حاجیوں کا رکھنا سنت ہے
 شنبہ، یکشنبہ اور جمعہ کے دن صوم رکھنے کا حکم
 صیام دہر خارج از سنت ہے مسلسل صوم سے متعلق وارد شدہ ممانعت
 نفلی صوم رکھنے والا اگر صوم توڑ دے تو قضا واجب ہے یا نہیں
 خاص کر جمعہ کے دن صوم رکھنا مکروہ ہے
 احتکاف کے باب میں سنن نبوی

۳۸۸
 ۳۹۳
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۷
 ۴۱۰
 ۴۱۰
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۵
 ۴۲۶

عرض ناشر

الحمد لله الذي اصطفى محمد صلى الله عليه وسلم من ولد آدم، فأرسله للناس بشيرًا ونذيرًا وجعل الإسلام دينه القويم الذي ارتضاه خاتمة الأديان إلى يوم القيامة، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد بن عبد الله النبي الأمي وعلى آله وصحبه إلى يوم الدين. أما بعد!

زیر نظر کتاب آٹھویں صدی ہجری کے عظیم مجدد و مصلح شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ (۶۶۱ - ۷۲۸ھ) کے شاگرد رشید علامہ حافظ ابن قیم الجوزیہ (۶۹۱ - ۷۵۱ھ) کی شہرہ آفاق تصنیف ”زاد المعاد فی ہدی خیر العباد“ کا اردو ترجمہ ہے جسے ”اسلامک سائنٹفک ریسرچ اکیڈمی“ اپنے زیر اہتمام شائع کرنے کا شرف حاصل کر رہی ہے۔ یہ کتاب چار ضخیم جلدوں میں مکمل ہوگی۔ ان شاء اللہ۔ اکیڈمی کے قیام کے مقاصد میں قرآن، حدیث، توحید، فقہ، سیرت، تاریخ، لغت، ادب اور عصری موضوعات پر مستقل کتابوں کی تصنیف و تالیف نیز اہم کتابوں کی صحیح ترجمانی اور ان کی نشر و اشاعت بھی ہے، یہ گراں قدر پیش کش اسی سلسلہ کی ایک اہم کڑی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انسانیت کا کامل ترین نمونہ تھے، آپ کی حیات طیبہ قرآن مجید کی عملی تفسیر ہے، آپ کی کتاب زندگی کا ہر ورق اپنے اندر ایسی روح پرور اور نشاط افزائیم کی تاثیر رکھتا ہے جس کے بہار آفریں جھونکے قیامت تک انسانیت کے چین کو سرسبز و شاداب رکھیں گے، قرآن کریم نے آپ کی سیرت طیبہ کو انسانیت کے لیے ایک اعلیٰ مثال کی حیثیت سے پیش کیا ہے، اسی لیے سیرت پاک پر تصنیفات و تالیفات کا سلسلہ عہد صحابہ ہی سے جاری ہے، محدثین، اصحاب سیر، فقہاء، مؤرخین اور دوسرے اصحاب قلم نے جس عقیدت و احترام کے ساتھ آپ کی زندگی کے ہر گوشہ کو شہ کو اجاگر کرنے کی کوشش کی ہے وہ انسانی تاریخ کا ایک منفرد باب ہے۔

سیرت کے موضوع پر سب سے پہلے جن لوگوں نے کتابیں تصنیف کیں ان میں عروہ بن زبیر، شریک بن جلیل بن سعد اور وہب بن منبہ کے نام قابل ذکر ہیں، اس کے بعد جب علوم و فنون کی تدوین کا عہد آیا تو سیرت نگاری نے بھی ایک فن کی حیثیت اختیار کر لی اور سینکڑوں وسیع تصنیفات وجود میں آئیں، متقدمین کی مولفات میں سیرت ابن اسحاق کو خصوصی اہمیت حاصل ہے۔ سیرت ابن ہشام جو اس موضوع پر ایک اہم مرجع و ماخذ کی حیثیت رکھتی ہے اسی سیرت ابن اسحاق کی تلخیص و تہذیب ہے، قاضی عیاض مالکی کی ”شفا“ اور امام ترمذی کی ”شمائل“ بھی اسی سلسلہ کی اہم کڑیاں ہیں۔

بعد کی صدیوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پاک پر جو سب سے اہم اور معرکتہ الآرا تصنیف منظر عام پر آئی وہ علامہ ابن قیم الجوزیہ کی یہی وسیع اور عظیم النظیر کتاب ”زاد المعاد فی ہدی خیر العباد“ ہے۔

مؤلف رحمہ اللہ نے اس کتاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے تمام پہلوؤں پر ایسے اچھوتے انداز میں بحث کی ہے کہ عقائد و عبادات اور معاملات سے لے کر اخلاق و عادات تک زندگی کے ہر شعبہ سے متعلق آپ کا

اسوہ حسنہ سامنے آگیا ہے، اور ان کی یہ کتاب اسلامی عقائد و تعلیمات اور احکام کا ایک انسائیکلو پیڈیا بن گئی ہے۔

زاد المعاد در حقیقت ارشاد ربانی ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ اور ارشاد نبوی ”انی اوتیت القرآن ومثلہ معہ“ اور ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فرمان ”کان خلقہ القرآن“ کی شرح و تفصیل ہے۔ امام ابن قیم الجوزیہ نے اس کتاب کی تالیف میں اپنی ساری امکانی صلاحیتیں صرف فرمادی ہیں۔ اور یہ حقیقت ہے کہ اپنے موضوع پر مرتب شکل میں ایسی کوئی کتاب کسی زبان میں اب تک وجود میں نہ آسکی۔

کتاب کی اسی اہمیت کے پیش نظر اکیڈمی نے اسے اردو میں منتقل کرنے اور اعلیٰ معیاری انداز پر شائع کرنے کا پروگرام کئی سال قبل مرتب کیا تھا، ہماری خواہش تھی کہ ہم جلد از جلد اس عظیم کتاب کا مکمل ترجمہ پیش کر دیں، لیکن وسائل و امکانات کی کمی اور گونا گوں مسائل کے سبب ہم ایسا نہ کر سکے اور کتاب کے قدر دانوں کو غیر معمولی انتظار کی زحمت برداشت کرنی پڑی جس کے لیے ہم ان سے معذرت خواہ ہیں۔

اگرچہ رئیس احمد جعفری اور مفتی عزیز الرحمن بخوری کے قلم سے اس کتاب کے اردو ترجمہ بہت پہلے علی الترتیب نفیس اکیڈمی کراچی اور ندوۃ المصنفین دہلی سے شائع ہو چکے ہیں۔ لیکن ایک نئے ترجمہ کی ضرورت اس لیے محسوس کی گئی کہ ان دونوں ترجموں میں ترجمانی کا صحیح حق ادا نہیں کیا گیا ہے، جعفری صاحب نے بہت سی عبارتوں کے ترجمے چھوڑ دیئے ہیں جب کہ بخوری صاحب نے غیر ضروری تعلیقات و حواشی سے سیرت کی اس اہم کتاب پر ایک خاص فقہی مکتب فکر کا رنگ چڑھانے کی کوشش کی ہے جس سے کتاب کی اصل روح مخروج ہو کر رہ گئی ہے۔

ان دونوں ترجموں کے علاوہ چند کتابیں اس عظیم کتاب کی تلخیصات اور مختصرات کے ترجمہ کی شکل میں منظر عام پر آئی ہیں۔ لیکن ان کو ”زاد المعاد“ کی تلخیص یا اختصار کہنا اس کتاب کے ساتھ زیادتی ہے۔

اس ترجمہ میں کتاب کے تمام مشمولات کو رواں اور سلیس زبان میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، ترجمے کے لیے شعیب ارناؤط کے ایڈٹ کردہ نسخے کا انتخاب کیا گیا ہے تاکہ کتاب میں وارد روایات کی استنادی حیثیت بھی کسی حد تک ناظرین کے سامنے آجائے۔

ہماری دلی خواہش تھی کہ ہم مجدد عصر، امام الحدیث علامہ محمد ناصر الدین الالبانی حفظہ اللہ و تولاہ کی تحقیقی کتاب ”التعلیقات الجیاد علی احادیث زاد المعاد“ سے استفادہ کرتے ہوئے زاد المعاد میں منقول احادیث اور ساری ہی روایات را حدیث رسول اور آثار صحابہ کی استنادی حیثیت واضح کر دیتے لیکن ہر ممکن کوشش کے باوجود ہم ”التعلیقات الجیاد“ کا مخطوطہ یا اس کا فوٹو حاصل کرنے میں ناکام رہے کتاب کی اشاعت میں تاخیر کا ایک بڑا سبب یہ بھی ہے، اللہ کی نصرت و تائید اور اس کی توفیق شامل حال رہی تو آئندہ ایڈیشن میں اس کی تلافی کی کوشش کی جائے گی۔

ہمارے سامنے اس اہم اور بنیادی کتاب کا ترجمہ پیش کرنے کے دو اہم محرک ہیں:

- ۱۔ خاتم النبیین رسول اکرم محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پاک سے والہانہ لگاؤ اور آپ کی ذات گرامی سے گہری محبت۔ اور آپ کی سیرت پاک بے کم و کاست انسانیت کے سامنے پیش کرنے کا جذبہ۔

- ۲۔ اردو پڑھنے، سمجھنے اور بولنے والے نہ صرف برصغیر ہند و پاک، بلکہ دیش اور نیپال میں بہ کثرت آباد ہیں (اور ان میں بہت بڑے حصے کے باشندوں کی مادری زبان اردو ہے) بلکہ ان کی ایک معتد بہ تعداد عرب دنیا بالخصوص خلیجی ممالک میں بھی آباد ہے، اسی طرح یورپ بالخصوص برطانیہ نیز امریکہ کے بیشتر علاقوں، آسٹریلیا کے متعدد شہروں، نیز جزائر، نیجی اور موریشش وغیرہ میں ان کی خاصی تعداد ہے۔ مگر یہ ایک بڑا حادثہ ہے کہ اردو دان طبقہ دین سمجھنے کے لیے جن کتابوں

کے مطالعہ پر انحصار کرتا ہے وہ یا تو عقل پرستوں کی تصنیفات ہیں یا سیاسی طالع آزمائوں کی، یا تصوف زدہ ضعیف الاعتقاد لوگوں کی، عقائد و احکام اور معاملات و اخلاق پر مشتمل اردو کا بیشتر لٹریچر یا تو ضعیف و موضوع روایات، خرافات اور غیر مستند قصوں اور کہانیوں پر مشتمل ہے یا نصوص صریحہ کو نظر انداز کرنے والے غیر اسلامی ماحول کے پروردہ، دینی عقائد و احکام کے تحقیقی علم سے دور ناپختہ لوگوں کی عقل تاویلات پر مبنی۔

ماضی میں اردو میں قرآن، تفسیر، سنت و سیرت اور صحیح اسلامی فقہ پر ترجمہ و شرح اور فقہ و استنباط کا جو کام ہوا وہ انتہائی اہم اور معیاری کام تھا لیکن یہ بڑی افسوسناک بات ہے کہ سلفی عقیدہ و منہج کے حاملین کی موجودہ نسل حتیٰ کہ ان کے علماء اور ذمہ داران اس بنیادی کام کی نشر و اشاعت سے غافل ہو چکے ہیں اور ان کے جمود کی وجہ سے ان کا ایک طبقہ غیر سلفی تنظیموں بلکہ عقیدہ و منہج سلف کے مخالفین کی صفوں میں چلا گیا ہے، اور یہی طبقہ سب سے زیادہ اسلام کی صحیح اور بنیادی تعلیمات کی جڑ کھودنے میں لگا ہوا ہے، کیونکہ وہ مرغوبیت کا شکار ہے اور مرغوب ذہن ہمیشہ پانی کی راہ اپناتا ہے۔

یہ ہیں وہ حالات جنہیں ملک اور بیرون ملک کے اپنے اسفار کے درمیان یہ گنہگار محسوس کرتا، دیکھتا اور اپنی علمی و عملی کمزوریوں کی بناء پر کچھ نہ کر سکنے کی وجہ سے کڑھتا رہا، دوستوں اور بزرگوں سے عاجز نہ ہونے بار بار اپنی اس خواہش کا اظہار کیا کہ دو اہم موضوعات پر بنیادی تصنیفات آنی ضروری ہیں:

۱۔ اسلام کیا ہے؟ (حدیث جبریل کی روشنی میں) ایک آسان لیکن مختصر کتاب بچوں کے لیے، ایک آسان تفصیلی کتاب عوام کے لیے

۲۔ ایک علمی و فکری کتاب غیر مسلموں اور تشکیک زدہ مسلمان مفکروں کے لیے۔ اسی طرح سیرت رسول پر رکان خلقہ القرآن کی روشنی میں) مختصر، متوسط اور علمی کتابیں۔

جہاں تک سیرت رسول کا تعلق ہے تو اس باب میں ”رحمة للعالمین“ اور ”اصح السیر“ خاص طور پر اول الذکر انتہائی نفیس اور عمدہ کتاب ہے، لیکن وہ ایک خاص ماحول اور خاص ذہن کو سامنے رکھ کر تصنیف کی گئی ہے، اس کے مصنف کے جذبہ کی گرمی اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی بے پایاں محبت نے اسے قبول عام کی سند سے نوازا، پھر بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جامع و کامل سیرت کی ضرورت باقی ہے۔

”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا“

(الاحزاب: ۲۱)

تم میں سے اس شخص کے لیے رسول اللہ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے جو اللہ اور روز قیامت کی امید رکھتا ہو اور اللہ کا کثرت سے ذکر کرتا ہو۔

اور

”وَمَا أَلَيْسَ لَكُمُ الرَّسُولُ فَخْذٌ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُمْ“ (العشر: ۷)

اور رسول جو کچھ تم کو دیں اسے لے لو اور جس چیز سے منع کریں اس سے باز رہو۔

اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مبارک

لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ مَثَكًا عَلَى أَرِيكَتِهِ، يَا أَيُّهَا الْأَمْرُ مِنَ أَمْرِي مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ وَأَنْهَيْتُ عَنْهُ، يَقُول :

لا ادا دی، ما وجدنا فی کتاب اللہ اتبعناہ۔ (ابوداؤد ترمذی)

نپاؤں میں تم میں سے کسی کو کہ وہ اپنے چھپرے پر مسند لگائے بیٹھا ہو اور میرا کوئی حکم یا میری کوئی نبی اس کے پاس لائے

اور وہ یہ کہے : میں اسے نہیں جانتا ہم تو صرف اس کی پیروی کریں گے جو اللہ کی کتاب میں پائیں گے۔
 کی روشنی میں مرتب سیرت رسول پر ایک جامع کتاب کی شدید ضرورت اردو زبان میں تھی۔ یوں تودواوین سنت : صحیحین، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مؤطا امام مالک، مسند شافعی، مسند احمد بن حنبل، مسند یحییٰ بن خالد، سنن کبریٰ بیہقی، مستدرک حاکم وغیرہ مذکورہ بالا آیات و احادیث کی شرح و تفصیل ہیں، لیکن مرتب و منظم انداز میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے لے کر آپ کی وفات تک کے تقریباً سارے حالات (عقائد و عبادات، اخلاق و معاملات، حرب و صلح، بود و باش اور زندگی کے دوسرے سارے شعبوں میں آپ کے اسوہ حسنہ پر مشتمل ایک جامع کتاب جو کتاب اللہ اور سنت رسول سے مانوڑ ہوا اور جس میں قرآن کریم اور دواوین سنت سے اختصار و جامعیت کے ساتھ آپ کی پوری اعتقادی و عملی اور اخلاقی سیرت اکٹھا کر دی گئی ہو۔ مجھے پوری اسلامی تاریخ میں ”زاد المعاد فی حدی خیر العباد“ جیسی کوئی کتاب نظر نہیں آتی، اسلام اور سیرت رسول سے متعلق جن دو کتابوں کے مختصر، متوسط اور مفصل شکل میں تالیف کی ضرورت کا میں نے اپنے بزرگوں سے تذکرہ کیا ہے، ان کی ضرورت اب بھی باقی ہے اور اس وقت تک باقی رہے گی جب تک کتاب و سنت اور عقیدہ و منہج سلف کا حاصل اہم معیاری ادارہ اس ضرورت کی تکمیل نہیں کر دیتا، لیکن اس کے انتظار میں بیٹھے رہنا اور دو اداں طبقہ کو عقلی تاویلات اور ضعیف و موضوع روایات اور تصوف اور بدعات و خرافات پر مبنی کتابوں یا سیاسی طالع آزمائوں کے تیار کردہ لٹریچر کی تاریکیوں میں ڈبے رہنے کے لیے چھوڑ دینا انصاف کی بات نہیں ہوگی، اسی لیے فیصلہ کیا گیا کہ اس موضوع کی اس جامع کتاب کا ترجمہ پہلے اردو میں پھر ملک اور بیرون ملک کی دوسری زبانوں میں منتقل کر کے شائع کیا جائے تاکہ عربی نہ جاننے والے اپنے عقیدہ و فکر، عبادات و احکام اور اخلاق و معاملات کی اصلاح کے لیے اس کتاب کو رہنما بنا سکیں اور ان غیر معتبر کتابوں سے بچ سکیں جنہوں نے امت مسلمہ کو کتاب و سنت کی صراط مستقیم کے بجائے تاویل و تحریف یا تصوف و بدعات اور ضعیف و موضوع روایات اور خرافات کی دلدل میں پھنسا دیا ہے۔

یہ ہے وہ بنیادی سبب جو اس کتاب کے اردو ترجمہ اور اس کی اشاعت کا محرک بنا ہے۔
 جہاں تک کتاب کی اردو میں ترجمانی کا معاملہ ہے ہم نے ہر ممکن کوشش کی ہے کہ ترجمہ زیادہ سے زیادہ صحیح اور معیاری ہو اس کے لیے ہم نے اپنی دانست میں ایک اچھے مترجم کا انتخاب کیا، اس کے بعد مرکز کے امین اور مجتہد باصلاحیت اساتذہ کی ایک ٹیم نے اس پر نظر ثانی کی، ان حضرات نے جس وقت بھی ضرورت محسوس کی اس بے علم سے بھی مشورہ کیا، پھر یہ ترجمہ سعودی عرب کے ایک مستند ادارہ کو بھیجا گیا، اس کے ٹرانسلیشن ڈپارٹمنٹ نے اس پر نظر ثانی کی، اور اس پر پھر ایک مرتبہ نظر ڈالنے کی سفارش کی، چنانچہ سہ بارہ بھی اس پر گہری اور تحقیقی نظر ڈالی گئی، اس کے بعد اب یہ کتاب منصفہ شہود پر آرہی ہے۔ ہمیں اپنی کم نائیگی کا پورا احساس ہے، ہم اس ترجمہ اور اس کی طباعت کے معیار کی بابت فیصلہ کتاب کے باذوق قارئین پر چھوڑتے ہیں، اس سلسلہ میں ہر مشورہ اور تعمیری تنقید کا ہم استقبال کریں گے۔

بھلا اللہ اس ترجمہ سے ہماری خواہش نہ تو کسی نام و نمود کی ہے، نہ کسی مالی منفعت کی، پھر بھی آئندہ ایڈیشنوں میں اس کو بہتر سے بہتر بنانے کے لیے ہم اپنی کوششوں میں کوئی کمی نہیں کریں گے۔

ہم بارگاہ رب العزت میں سرپا شکرو سپاس ہیں کہ اس نے ہمیں اس عظیم اور مہتمم بالشان کتاب کے ترجمہ و طباعت کی توفیق بخشی۔ ان شاء اللہ یہ کتاب عوام و خواص سب کے لیے بالخصوص اردو دو اداں طبقہ کے لیے ایک نادر اور قیمتی تحفہ ثابت ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اس کو حسن قبول کی دولت سے نوازے اور اردو دو اداں حضرات کو اس سے زیادہ سے زیادہ استفادہ کی توفیق بخشے، اور اس کے مؤلف، مترجم، صحیحین اور ناشرین سب کو اخلاص کی دولت بے پایاں سے نوازے۔

بار الہا! ہماری فروگزاشتوں سے درگزر فرما، ہمیں اپنے دین کی صحیح خدمت کی توفیق بخش اور ہمارا خاتمہ بالآخر فرما۔ آمین۔
 رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اَصْرًا كَمَا جَعَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا
 وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا رَحْمَةً وَارْحِمْنَا إِنَّكَ أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ
 الْكَافِرِينَ ۝

عبدالحمید رحمانی

امام ابن قیم الجوزیہ

۶۹۱ھ — ۷۵۱ھ

۱۲۹۳ء — ۱۳۵۰ء

امام ابن قیم شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر بن ایوب بن سعد الزری ۶۹۱ھ / ۱۲۹۳ء میں دمشق میں ایک ایسے خاندان میں پیدا ہوئے جو علم و فضل میں معروف تھا۔ ان کے والد ابو بکر بن ایوب "المدرسة الجوزية" کے قیّم (مہتمم) تھے اسی بنا پر ابتداء میں انھیں ابن قیم الجوزیہ کہا جاتا تھا جو بعد میں صرف ابن قیم رہ گیا۔

آپ کی پرورش اور نشو و نما علمی اور دینی ماحول میں ہوئی، قرآن مجید کے حفظ کی تکمیل کے بعد آپ نے اپنے والد اور دیگر اساتذہ دمشق سے مروجہ علوم کی تحصیل کی۔ ۷۱۲ھ / ۱۳۱۲ء میں جب شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ مصر سے مراجعت کر کے دمشق میں مقیم ہوئے تو وہ ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ۷۲۸ھ / ۱۳۲۸ء شیخ الاسلام کی وفات تک متواتر ان کے پاس رہے، اس طویل استفادہ کا ثمرہ یہ نکلا کہ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ کا رنگ ان پر غالب آگیا۔ وہ ابن تیمیہ کے صحیح فائشین اور ان کے علوم کے صحیح معنی میں حامل بن گئے۔ ابن تیمیہ کی وفات کے بعد ان کی کتابوں کی تہذیب و ترتیب اور نشر و اشاعت انھیں کی بدولت ہوئی۔ ۷۳۳ھ میں ان کے والد کا انتقال ہوا تو مدرسہ جوزیہ کی ذمہ داری بھی ان کے سر آگئی۔ زیارت قبور، توسل، استغاثہ بغیر اللہ، رکعات تراویح، ایک مجلس کی تین طلاقوں وغیرہ مسائل کی بابت شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی رائے جمہور علماء سے مختلف تھی۔ امام ابن قیم ان مسائل میں اپنے استاذ کے ہم نوا تھے۔ علماء وقت نے ان مسائل کی بنا پر کئی دفعہ امام ابن تیمیہ کے خلاف ہنگامے کھڑے کیے۔ ان فتنوں کی وجہ سے انھیں بارہا جیل جانا پڑا، اور ان کی شعوری زندگی کا ایک تنہا ہی حصہ جیل کی نذر ہو گیا۔

سب سے آخری بار شیخ الاسلام کو ۷۲۶ھ / ۱۳۲۶ء میں دمشق کے قلعہ میں قید کر دیا گیا۔ اس قید میں ان کے ہمراہ ابن قیم بھی تھے۔ ابن تیمیہ کی وفات (۲۰ ذی الحجہ ۷۲۸ھ) کے بعد انھیں قید سے رہائی نصیب ہوئی۔ لیکن ابن تیمیہ کے مسلک کی حمایت و تائید کی وجہ سے انھیں اپنی زندگی کے آخری سانس تک یہ مصیبتیں برداشت کرنی پڑیں۔

آپ مدرسہ صدریہ میں درس دیتے تھے اور مدرسہ جوزیہ کی مسجد میں امامت کرتے تھے، درس و تدریس اور امامت کے بعد جو وقت بچتا تھا اس کو تصنیف و تالیف میں صرف فرماتے تھے۔

امام ابن قیم الجوزیہ تقلید شخص کے سخت مخالف تھے، اس سلسلہ میں ان کا میلان اپنے استاذ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی طرح امام احمد بن حنبل کی طرف تھا جو اصول و عقائد، فروع و احکام اور سلوک و اخلاق اور دوسرے سارے امور و معاملات میں کتاب اللہ اور سنت رسول کی پابندی اور عزیمت و استقامت میں تمام ائمہ و فقہاء میں نمایاں مقام رکھتے تھے۔

معتزلہ کے اٹھائے ہوئے فتنہ "خلق قرآن" سے نبرد آرا ہونے میں جنھوں نے انبیاء کی یاد تازہ کر دی تھی اور جن کی بابت صاحب کتاب "الحیۃ" امام عبد العزیز کنعانی جیسی عظیم شخصیت نے یہ کہہ کر خراج عقیدت پیش کیا تھا کہ فلاحمد وخسرنّا، احمد

بن حنبل اس آزمائش میں کامیاب رہے اور ہم ناکام، امام احمد بن حنبل کی اسی عزیمت کی وجہ سے ان کی بابت سلف کا متفقہ قول ہے کہ: ”حُبُّ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ عِلَامَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ“ احمد بن حنبل کی محبت اہل السنۃ والجماعۃ کی پہچان ہے۔ امام احمد بن حنبل سنت و حدیث اور عزیمت کے سلسلۃ الذہب کی ایک سنہری کڑی تھے، جسے سلف نے سلسلۃ حدیث و سنت کے لحاظ میں سلسلۃ الذہب کا نام دیا ہے، یعنی احمد بن حنبل امام شافعی قرشی کے شاگرد ہیں اور شافعی امام دارالہجرت مالک بن انس کے اور امام مالک نافع کے اور نافع ابن عمر رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

ابن قیم اپنے استاذ ابن تیمیہ کی طرح فلاسفہ، معتزلہ، مشویہ اور قائلین وحدۃ الوجود کے سخت مخالف تھے اور کلام عقائد اور تصوف کے مسائل میں سلف صالحین کے نقطہ نظر کے حامی تھے، وہ بدعات و محدثات کو سخت ناپسند کرتے تھے، اور مسلمانوں کو ابتدائی دور کے سادہ اور خالص اسلام کی طرف لوٹانا چاہتے تھے، عیسائیوں اور یہودیوں کے عقائد باطلہ کی تردید میں بھی انھوں نے متعدد کتابیں تحریر کی ہیں۔ انھیں ہر فن سے شغف تھا، ہر قسم کی کتابیں ان کے مطالعہ میں رہتی تھیں۔ ان کو کتابوں کے جمع کرنے کا بڑا شوق تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے الدرر الکامنه میں لکھا ہے کہ ان کی زندگی میں ان کے پاس آٹھ کتابیں جمع ہو گئی تھیں کہ ان کی وفات کے بعد ان کی اولاد ایک زمانہ تک ان کتابوں کو فروخت کرتی رہیں۔ وہ بے حد خلیق اور متواضع انسان تھے، مزاج میں تیزی بالکل نہیں تھی، اس لیے مخالفین بھی ان کی قدر و عزت کرتے تھے۔ ان کی تحریریں مرتب، مربوط اور مشہور و ماند سے پاک ہوتی تھیں۔

امام ابن قیم نے ۶۰ برس کی عمر میں ۱۳ رجب ۷۵۱ھ مطابق ۱۶ اگست ۱۳۵۰ء کو دمشق میں وفات پائی۔ انھوں نے بہت سی کتابیں تصنیف کی ہیں جن میں بیشتر دستبروز زمانہ کے باعث ضائع ہو چکی ہیں، ان کی تصنیفات جن کا عام طور پر تذکرہ کیا جاتا ہے ۲۵ ہیں۔ یوں ان کی تصنیفات کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ بروکھان نے اپنی تاریخ ادبیات عربی میں ابن قیم کی ۵۲ کتابوں کا تذکرہ کیا ہے۔

چند اہم مطبوعہ تصانیف درج ذیل ہیں :

- ۱۔ اعلام الموقعین من رب العالمین، دہلی ۱۳۱۳ھ۔ اس کتاب کا اردو ترجمہ مشہور المحدث عالم خطیب مولانا محمد جوگاندھی رحمہ اللہ نے کیا ہے جو دین محمدی کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اور مولانا ابوالکلام حبیہ عبقری انسان نے مولانا محمد جوگاندھی کے اس ترجمہ پر انھیں تحریری خراج تحسین پیش کیا ہے۔

۲۔ اغاۃ اللہفان، مصر ۱۳۲۲ھ

۳۔ التبیان فی اقسام القرآن

۴۔ کتاب الروح، حیدرآباد ۱۳۱۸ھ

۵۔ زاد المعاد فی ہدی خیر العباد

۶۔ الطرق الحکمیۃ فی السیاسة الشرعیۃ

۷۔ الشافیۃ فی الفرقة الناجیۃ

۸۔ مدارج السالکین فی منازل العارفين

۹۔ بدائع الفوائد

۱۰۔ الجواب الکافی لمن سأل عن الدواء الشافی

۱۱۔ الوابل الصیب

۱۲۔ التفسیر القیم کے نام سے مولانا محمد اویس ندوی نے ابن قیم کی تحریرات سے قرآن مجید کی تفسیر مرتب کی ہے
(مکرّمہ ۱۳۶۸/۱۹۴۹ء)

عصر حاضر میں امام ابن قیمؒ کی تصنیفات کو ایڈٹ کرنے اور ان کی تحقیق و شرح و تعلیق اور ان کی معیاری طباعت و اشاعت کا سہرا مشہور الحدیث محقق عالم ڈاکٹر بکر عبداللہ البوزید کے سر بندھتا ہے جو سعودی عرب میں وزارتہ العمل میں ڈپٹی منسٹر تھے اور اب ”ہیئۃ کبار العلماء“ کے سکریٹری ہیں، انھوں نے ”موسوۃ ابن القیم“ کے نام سے امام ابن القیم کی ساری مطبوعہ و غیر مطبوعہ تصانیف کو اکٹھا کر کے شائع کرنے کا عظیم پروگرام کئی سال قبل شروع کیا تھا جو اب تکمیل کے مرحلہ میں ہے۔
جزاہ اللہ احسن الجزاء۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

تعریف اس اللہ کی جو تمام کارگاہ ہستی کا پروردگار ہے، حسن انجام اور عاقبت ان خوش بختوں کے لیے جو غارِ ہستی سے اس طرح گزر جاتے ہیں کہ دامنِ حیات کا کوئی تاریک حصہ کے کانٹوں سے الجھنے نہیں پاتا۔ انجامِ بدِ تقدیر ان کا جن کا شیوہ حیاتِ ظلم و فساد اور حق تلفی کے سوا کچھ نہیں، جزا ذاتِ الہی کوئی لائقِ عبادت نہیں، وہ معبود ہے اگلے اور پچھلے تمام انسانوں کا، تمام آسمان و زمین اسی کے سہارے قائم، جزا و سزا کے دن کا مالک صرف وہی، کامیابی اور فیر و زمندی صرف اسی کی اطاعت میں، عزت اور سر بلندی صرف اسی کی عظمت کے آگے سرنگوں ہونے میں، غنا و اور تو انگری کا راز صرف اسی کی رحمت کا محتاج بن کر رہنے میں، راہِ یابی صرف اسی کی روشنی کے ذریعہ جستجوئے حق میں، زندگی ہے تو صرف اسی کی رضا اور خوشنودی میں، نعمتوں کا کوئی تصور ہے تو اسی کے تقرب میں، قلب و روح کی درستگی اور کامرانی ہے تو صرف اسی ذاتِ برحق کے بے پایاں خلوص اور صرف اسی کی محبت میں، یہ وہ ذات ہے کہ اس کے آگے سہرِ نیاز خم ہو تو اعتراف کرتی ہے اور اس کی نافرمانی ہو تو مائل بہ کرم ہو کہ دامنِ عفو میں چھپا لیتی ہے، پکارا جاتے تو سنتی ہے، عمل ہو تو ثواب سے نوازی ہے۔

ہر قسم کی تعریف اللہ ہی کے لیے ہے، ساری مخلوقات جس کی ربوبیت کی گواہ ہیں اور تمام مصنوعات جس کی الوہیت کی معترف ہیں، نیز اپنے اندر فطرت کی صنایعوں اور کرشمہ سازوں کی بناء پر پکار پکار کر کہتی ہیں کہ بس وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی لائقِ عبادت نہیں، اس کی ذاتِ پاک کی تعریف کرتا ہوں اتنی جتنی اس کی مخلوقات ہیں، جتنی اس کی مرضی ہے، جتنا اس کے عرش کا وزن ہے، جتنی اس کے فیصلوں کی روشنائیاں ہیں۔

اللہ کے سوا کوئی لائقِ عبادت نہیں، اس کی الوہیت میں اس کا کوئی شریک نہیں، جس طرح ربوبیت میں اس کا کوئی سہم نہیں نہ کوئی اس جیسا ذات میں، نہ افعال میں، نہ صفات میں، اللہ ہی سب سے بڑا ہے، تعریف اس کی بیش از بیش، پاکی بیان کرتے ہیں ہم اس کی صبح و شام، پاک ہے وہ جس کی تسبیح میں تمام آسمان اور اس کی بادشاہتیں، ستارے اور اس کے خور، بزمِ گیتی اور اس پر رہنے والے سمندر اور اس کی مچھلیاں، کواکب و کوہسار، حیوانات و اشجار، ٹیلے اور رہ گزار، خشک و تر اور زندہ و مردہ سبھی زمرہ رنخ ہیں۔

تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ○ (بنی اسرائیل: ۲۲)

ساتوں آسمانوں، زمین اور جو کچھ ان میں ہے نیز ہر چیز اس کی تعریف میں تسبیح خواں ہے، تم ان کی تسبیحات کی زبان سمجھتے نہیں، وہ نہایت حلم والا ہے حد بخشنے والا ہے۔

اور گواہی دیتا ہوں کہ ”لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ“ وہ عظیم الشان کلمہ ہے جس کے سہارے ارض و سما قائم، جس

۲۔ اللہ کے رسولوں کو تم نے جواب کیا دیا؟

پہلے سوال کا جواب اذعان، یقین اور اقرار و عمل کی پوری کیفیت کے ساتھ ”لا الہ الا اللہ“ کا اثبات ہوگا۔

اور دوسرے سوال کا جواب معرفت و یقین، اقرار و اطاعت اور تسلیم و رضا کی موجودگی میں ”محمد رسول اللہ“ کا ہونا ہوگا۔

اور دل کی گہرائیوں سے اعتراف کرتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول، وحی الہی کے امین، مخلوقات میں چیدہ، اللہ اور بندوں کے درمیان سفارت کار، جو دین حق اور زندگی کی صحیح راہ عمل لانے والے ہیں، اللہ نے آپ کو رحمت اللعالمین، متقیوں کا امام اور تمام مخلوقات پر حجت بنا کر بھیجا، رسولوں کے ایک وقفہ کے بعد آپ کی بعثت فرمائی۔ اور آپ کے ذریعہ صحیح تر اور واضح تر راہ دکھائی، بندوں پر آپ کی اطاعت، تائید، نصرت، احترام، محبت اور آپ کے حقوق فرمیں کیے، جنت میں دخول کے تمام راستوں کو بند فرما کر راہ صرف وہی باز فرمائی جو آپ کی ہے، اس کے لیے آپ کا شرح صدر فرمایا، آپ کا ذکر بلند کیا، آپ کا بوجھ اتارا، ذلت و رسوائی ان کا مقدر بنایا جو آپ کی اطاعت سے منہ موڑیں، مسند امام احمد میں ابو نضیب مجزشی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

بُعِثْتُ بِالسَّيْفِ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ حَتَّى يَعْبُدَ اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَجَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رَمْلِي
وَجَعَلَ الدَّلَّةَ وَالصَّغَارَ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ يَا

قیامت کے بالکل قریب مجھے تلوار دے کر بھیجا گیا ہے یہ تلوار اس وقت تک چمکتی رہے گی جب تک اللہ واحد لا شریک لہ کی عبادت قائم نہ ہو جائے اور میرا رزق میرے نیزہ کے زیر سایہ رکھا گیا ہے اور ذلت و رسوائی ان کے لیے مقدّر کی گئی جو میرے امر کی مخالفت کریں گے، نیز جو کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے گا وہ انھیں میں شمار ہوگا۔

اور ذلت و ادبار جس طرح نصیبہ ان کا قرار پایا جو آپ کے دین کے مخالف ہیں اسی طرح عزت و سر بلندی ان کے حصہ میں ہے جو آپ کے اطاعت گزار اور پیروکار ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ (آل عمران: ١٣٩)

۱۔ یہ حدیث امام احمد کی سند ج ۲، ص ۵۰ و ۹۲ میں وارد ہے اور اس کی سند حسن ہے، علامہ ابن تیمیہ نے "الافتضاء" ص ۳ میں اس کی سند کو عمدہ قرار دیا ہے اور حافظ عراقی نے "الإحياء" میں اسے صحیح اور حافظ ابن حجر نے "الفتح" ج ۱، ص ۲۳۰ میں اسے حسن کہا ہے، آخری فقرہ کی تخریج ابو داؤد نے حدیث (۳۱۴۰) میں کی ہے، بخاری نے اس کے ایک حصہ کو اپنی صحیح ۴ میں تعلیقاً نقل کیا ہے، امام اوزاعی سے بروایت سعید بن جبیلہ عن النبی، ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کا ایک مرسل شاہد بھی نقل کیا ہے جس کی سند حسن ہے۔

ہمت ہارو نہ آؤ ر وہ فاطر ہو، تم ہی سر بلند ہو گے بشرطیکہ تمہارے اندر ایمان موجود ہو۔
ایک اور جگہ ارشاد ہے:

وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ○ (المنافقون : ۸)

اور عزت و شوکت تو بس اللہ، اس کے رسول اور مسلمانوں کا حصہ ہے۔

دوسری جگہ ارشاد ہے:

فَلَا تَمْنُوا وَاْتَدْعُوا إِلَى السَّلَافِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ○ وَاللّٰهُ مَعَكُمْ (محمّد : ۳۵)

پس ہمت ہار کر صلح کی جانب دعوت نہ دو، تم ہی سر بلند ہو گے۔ اللہ تمہارے ساتھ ہے۔

ایک اور جگہ فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ○ (الأنفال : ۶۴)

اے نبی! تمہارے لیے اور جو مسلمان تمہاری اتباع کریں ان کے لیے اللہ کافی ہے۔

یعنی صرف اللہ تیرے اور تیرے پیروکاروں کے لیے کافی ہے۔ اس کے ہوتے تھیں اور کسی کی حاجت نہیں۔

مذکورہ آیت کی دو نحوی ترکیبیں ہیں۔

۱۔ ”من“ واسطہ وادعا طے اور ”حک“ محذور کا معطوف ہے اور مذہب مختار کے مطابق اعادہ جار کے بغیر بھی ضمیر محذور پر

عطف کرنا جائز ہے اس کی نظیریں بکثرت ہیں۔ اس کے ممنوع ہونے کے جتنے شکوک و شبہات ہیں وہ سب کمزور ہیں۔

۲۔ وادبعنی ”مع“ ہے اور ”من“ محل پر عطف ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے کیونکہ ”حسبک“ ”حافیفک“ کے

معنی میں ہے۔ یعنی اللہ تیرے لیے کافی ہے اور تیری اتباع کرنے والوں کے لیے کافی ہے۔ جیسا کہ عرب بولتے ہیں

”حسبک و زید ادرهم“ (تمہارے لیے اور زید کے لیے ایک درہم کافی ہے) شاعر کہتا ہے

اذا كانت الهيجاء والنشقت العضاء
فحسبك والضحاك سيف مهند

(جب میدان کا زار گرم ہوتا ہے اور اتحاد کا رشتہ ٹوٹ جاتا ہے تو پھر تیرے اور ضحاک کے لیے بس ہندی تلوار کافی ہوتی ہے)

دونوں ترکیبوں میں زیادہ صحیح یہی ہے۔

آیت کی ایک تیسری ترکیب بھی ہے۔ وہ یہ ہے کہ ”من“ محل رفع میں ہے ابتداء کی وجہ سے اور تقدیر عبارت یہ ہوگی

وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَحَسْبُهُمُ اللّٰهُ یعنی اور مسلمان جو تیری اتباع کریں ان کے لیے اللہ کافی ہے۔

آیت کی ایک چوتھی ترکیب بھی بیان کی جاتی ہے جو مفہوم کے اعتبار سے غلط ہے وہ یہ کہ اسم ”اللہ“ پر عطف ہونے

کی وجہ سے ”من“ محل رفع میں ہے لہذا مفہوم ہوگا ”حسبك اللہ واتباعك“ یعنی تیرے لیے اللہ اور تیرے متبعین کافی ہیں۔

اس ترکیب کے گو بعض حضرات قائل ہیں مگر بالکل غلط ہے۔ آیت کو اس پر محمول کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ توکل، تقویٰ اور عبادت کی

طرح ”حبیت“ اور ”کفایت“ بھی اللہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَإِنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللّٰهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِمَعْرِفَةِ الْغُيُوبِ ○ (الأنفال : ۶۴)

اگر ان حضرات کا ارادہ تجھے فریب دینے کا ہے تو تیرے لیے اللہ کافی ہے، اسی نے اپنی نصرت اور مسلمانوں کے ذریعہ تجھے طاقت بخشی۔

یہاں اللہ نے ”حسب“ اور ”تائید“ کے درمیان فرق کیا ہے۔ حسب (کفایت) کو صرف اپنے لیے اور تائید کا تعلق اپنی

اور اپنے بندوں کی نصرت سے رکھا، کفایت کو اللہ کے لیے خاص کرنے کی وجہ سے اللہ نے اہل توحید اور اہل توکل پسندوں کی

تعریف فرمائی ہے، چنانچہ ارشاد ہے:

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ○ (آل عمران : ۱۷۳)

یہ وہ ہیں کہ ان سے جب لوگوں نے کہا کہ دشمنوں نے تمہارے مقابلہ کے لیے اکٹھا کر رکھا ہے، لہذا ان سے ڈرو، تو ان کا ایمان اور بڑھ گیا اور لوے کہ ہمارے لیے اللہ کافی ہے۔ وہ کیا ہی بہتر وکیل ہے۔

یہاں انھوں نے یہ نہیں کہا کہ ”ہمارے لیے اللہ اور اس کا رسول کافی ہے“۔ جب ان اہل توحید اور اہل توکل کا یہ قول ہے اور اس پر رب تعالیٰ نے ان کی تعریف بھی فرمائی تو پھر وہ اپنے رسول سے کیسے کہہ سکتا ہے کہ اللہ اور تیرے متبعین تیرے لیے کافی ہیں۔ اور آپ کے متبعین کفایت کو اللہ تعالیٰ کے لیے خاص کر چکے ہیں اور اس باب میں اللہ کے ساتھ اس کے رسول کو شریک نہیں کیا ہے، پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ رسول کے لیے کافی ہونے میں اللہ ان بندوں کو اپنے ساتھ شریک کر لے۔ یہ انتہائی محال اور بالکل باطل ہے اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے :

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آلَاهُمْ مِنْ سُورَةٍ لَوْ كَانُوا أَحْسَبْنَاهَا لَأَنفَكُوا مِنْ فَضْلِهِ وَمَا سُورَةٌ إِلَّا آيَاتُ اللَّهِ بِمَا رَاعِبُونَ ○ (توبہ : ۵۹)

کاش یہ اس بات پر مطمئن اور راضی رہتے جو اللہ اور اس کا رسول انھیں دیدے اور کہتے کہ ہمارے لیے اللہ کافی ہے، وہ ہم پر اپنا فضل کرے گا اور اس کا رسول، یقیناً ہمیں اللہ ہی کی رغبت ہے۔

غور کرو ”ایتاء“ یعنی دینے کی نسبت کس طرح اللہ اور اس کے رسول کی جانب کی گئی ہے، ”دینا“ تو اللہ اور اس کے رسول دونوں کے لیے آیا ہے۔ اسی طرح دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ○ (الحشر : ۷)

مگر کفایت (آیت کے اندر) صرف اپنے لیے مخصوص کیا، چنانچہ یہ نہیں فرمایا کہ ”اور وہ کہتے کہ ہمارے لیے اللہ اور اس کا رسول کافی ہے“ بلکہ اس ”کفایت“ کو اس نے صرف اپنا حق قرار دیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد ہے (آیۃ الی اللہ راعِبُونَ) (توبہ : ۵۹) ”یقیناً ہمیں اللہ کی رغبت ہے“ یہ نہیں فرمایا کہ ”اور اس کے رسول کی بھی“ بلکہ رغبت کا تعلق صرف اپنی ذات سے رکھا جیسا کہ ارشاد ہے۔ (وَإِذَا قَرَعْتَ فَقَانَصَبْ ○ دُرِّ الْمَرْيَةِ فَامْرَأَتُكَ ○ الانشراح : ۸، ۷) جب فرصت ملے تو سیدھے ہو جا اور اپنے رب کی رغبت کر۔

پس رغبت، توکل، انابت اور کفایت کا اطلاق صرف اللہ کے حق میں ہے، جیسا کہ عبادت، تقویٰ، سجدہ، نذر، قسم سب محض اللہ سبحانہ تعالیٰ ہی کے لیے ہوتے ہیں۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے :

أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ○ (الزمر : ۳۶)

پس ”کفایت“ بمعنی کافی ہے، جب اللہ سبحانہ تعالیٰ نے بتایا کہ صرف وہی اپنے بندہ کے لیے کافی ہے۔ پھر اس کفایت میں اللہ کے ساتھ آپ کے متبعین کیسے شریک کیے جاسکتے ہیں۔ الغرض اس فاسد تاویل کے باطل ہونے کے دلائل اتنی کثرت سے ہیں کہ ان کا بیان یہاں ممکن نہیں۔

مقصود یہ ہے کہ جس طرح ہدایت، کامرانی اور نجات رسول کی اتباع کے مطابق ملتی ہے اسی طرح عزت، کفایت اور نصرت بھی اس کی اتباع کے مطابق حاصل ہوگی۔ کیونکہ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے دونوں جہان کی سعادت اور خوش بختی آپ کی پیروی سے وابستہ کی ہے اور دونوں جہان کی شقاوت اور بد بختی آپ کی مخالفت میں رکھی ہے۔ پس جو آپ کے پیروکار ہیں انھیں کو ہدایت بھی ملے گی اور سلامتی بھی، کامرانی بھی، عزت بھی، کفایت بھی، نصرت بھی، ولایت بھی، تائید بھی اور دنیا و آخرت

کے اندر خوش عیشی اور راحت بھی مگر جن کا طرز عمل آپ کے خلاف ہو گا انہیں ذلت بھی ملے گی اور رسوائی بھی، خوف بھی، گمراہی بھی، بے توفیقی بھی، اور دونوں جہانوں میں بدبختی اور بد نصیبی بھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسم کھا کر فرما چکے ہیں ”لایومن احدکم حتی یکون هواحب الیہامن ولده ووالده والناس اجمعین“ تم میں کوئی اس وقت تک رتبہ ایمان تک پہنچ نہیں سکتا جب تک اس کے نزدیک اولاد، والد اور تمام لوگوں کے مقابلے میں آپ محبوب تر نہ ہو جائیں۔

اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بھی قسم کھا کر فرمایا ہے کہ ایسا شخص رتبہ ایمان حاصل نہیں کر سکتا جو تمام نزاعات کے اندر آپ کو اپنا حکم نہ بنائے، پھر جو فیصلہ آپ فرمادیں اس کے آگے برضا و رغبت سر تسلیم خم نہ کر دے نیز اس فیصلہ کے بارے میں اپنے اندر ذرا بھی تنگی محسوس نہ کرے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ (الأحزاب: ۳۶)

کسی مسلمان مرد اور عورت کو زیبا نہیں کہ اللہ اور اس کا رسول کسی معاملہ میں فیصلہ کر دے تو اس کے خلاف وہ اپنے معاملہ کے خود مختار رہیں۔

یہاں اللہ تعالیٰ نے اپنے اور اپنے رسول کے فیصلہ کے بعد اختیار کو ختم کر دیا ہے اس لیے کسی بھی مومن کے شان یا ان شان نہیں ہے کہ آپ کے فیصلہ کے بعد اپنا کچھ اختیار رکھے بلکہ آپ کا فیصلہ قطعی ہے البتہ جہاں آپ کی بات پر وہ خلاف میں ہو وہاں کسی دوسرے کے قول کو قبول کر لینے کا اختیار ہے۔ بشرطیکہ وہ غیر آپ کے امر اور آپ کی سنت کا جاننے والا ہو، ان شرائط کے ساتھ دوسروں کا قول جائز الاتباع تو ہے واجب الاتباع نہیں، لہذا آپ کے قول کے سوا کسی غیر کے قول کی اتباع کسی پر واجب نہیں ہے بلکہ زیادہ سے زیادہ غیر کی اتباع جائز ہے اور اگر غیر کا قول ترک کر دے تو اللہ و رسول کا نافرمان نہیں ہوگا۔

ظاہر ہے کہ مندرجہ بالا حیثیت کا حامل اس (امت کا کوئی بھی فرد) رسول کے مرتبہ کو کیسے پہنچ سکتا ہے جس کی اتباع تمام مکلفین پر واجب، جس کی مخالفت حرام، اور جس کے قول کے رد و رد و ہر ایک کا قول ترک کر دینا واجب، جس کے سامنے کسی کا کوئی حکم چل نہیں سکتا، جس کے آگے کسی کا قول کوئی قول نہیں، جس طرح اس کی شریعت کے سوا کسی اور کا قانون کوئی قانون نہیں، آپ کے سوا جو لوگ بھی ہیں ان کا قول واجب الاتباع تب ہی ہے جب وہ حکم آپ کے حکم کے مطابق اور ممانعت آپ کی ممانعت کے مطابق ثابت کریں، ان کی حیثیت صرف مبلغ کی ہے مٹکس اور بانی کی نہیں، ارباب علم کے اقوال اور ان کے

۱۔ اس حدیث کو احمد نے مسند ۳، ص ۲۰۷، بخاری نے صحیح ۷، ص ۵۴ و ۵۵ کتاب الایمان، باب حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، مسلم نے کتاب الایمان، باب وجوب محبة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اکثر من الأهل والولد والوالد والناس اجمعین، حدیث ۴۴، نسائی نے ۸، ص ۱۱۴ و ۱۱۵ کتاب الایمان و شرائعہ، باب علامة الایمان اور ابن ماجہ نے مقدمہ کے باب فی الایمان حدیث ۶۷ کے تحت نقل کیا ہے، ان تمام بزرگوں کے یہاں روایت حضرت انس بن مالک سے ہے، بخاری و نسائی وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ سے بھی یہی الفاظ نقل کیے ہیں، ابن بقال اور قاضی عیاض وغیرہ فرماتے ہیں بحجت میں طرح کی ہوتی ہے، ایک وہ جس میں احترام اور تعظیم کا پہلو ہوتا ہے جیسے بچے کی باپ سے محبت، ایک وہ جس میں شفقت اور رحمت کا پہلو ہوتا ہے جیسے بیٹے سے محبت، ایک وہ جس میں ہم نظری اور نظر استخوان دیکھنے کا پہلو ہوتا ہے جیسے تمام انسانوں سے محبت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت جملہ اقسام کی محبتوں کو شامل ہے۔ آپ کے ارشاد ”لایومن“ میں نفی کمال ہے ورنہ اصل ایمان تو اسے بھی حاصل ہوتا ہے جو مذکورہ وصف کا حامل نہ ہو۔

۲۔ اشارہ سورۃ نساء کی آیت ۶۵ کی جانب ہے جس میں ارشاد ہے :

لَا تَدْرِيكَ لَا يَوْمُنُونَ حَتَّىٰ يُحْكُمُونَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ○

پس نہ، قسم ہے تیرے پروردگار کی وہ ایمان کے رتبہ پر فائز نہیں ہو سکتے تا وقتیکہ اپنے درپیش تنازع کے اندر تم کو اپنا حکم نہ بنائیں، اور جو فیصلہ تم کردو اس سے اپنے اندر کسی طرح کی تنگی محسوس نہ کریں۔ بلکہ جو ان کا توں تسلیم کریں۔

اپنے فہم اور تاویل کے مطابق وضع کردہ اصول و ضوابط امت پر واجب الاتباع اور فیصلہ کن تب ہی ہوں گے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت کی کوئی پرکھ کر دیکھ لیا جائے کہ وہ شریعت کے مطابق و موافق ہیں۔ نیز ان کی حقانیت اور صحت کی شہادت بھی شریعت سے ملتی ہو ایسی صورت میں یہ اصول مقبول و رد و قرار پائیں گے اور اگر ان کے اندر دو باتوں میں سے ایک کی تعیین مشکل ہو رہی ہو تو توقف کیا جائے گا، اس سلسلہ میں بہتر راہ یہ ہے کہ فیصلہ فتویٰ اور عدم فتویٰ دونوں کو جائز رکھا جائے رہی بات واجب اور متعین ہونے کی تو یہ ہرگز ممکن نہیں۔

تبلیغ و تمجید، شہادت و تسلیم کے بعد یہ حقیقت ذہن نشین کرنی چاہیے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی تنہا خالق اور مخلوقات میں سے تنہا منتخب کرنے والا ہے، اللہ کا ارشاد ہے :

وَمَا يَكُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ (القصص: ۶۸)

یہاں اختیار سے مراد ارادہ نہیں جس کی جانب متکلیف "هو الفاعل المختار" سے اشارہ کرتے ہیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو قائل مختار ہے مگر اختیار سے مراد آیت کے اندر یہ مفہوم نہیں ہے یہ اختیار تو اللہ کے قول "يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ" میں داخل ہے کیونکہ تخلیق وہ اپنے اختیار ہی سے کرتا ہے، اور اس کے قول "مَا يَشَاءُ" میں بھی داخل ہے کیونکہ مشیت ہی کا دوسرا نام اختیار ہے اصل میں اختیار یہاں اجتناب اور اصطفا (انتخاب کرنا، چننا، برگزیدہ کرنا) کے مفہوم میں آیا ہے جو بعد از تخلیق ہو کر کرتا ہے اور اختیار عمومی ایک ایسا اختیار ہے جو قبل از تخلیق ہوتا ہے، یہ نسبت عام ہے اور (فعل پر) مقدم ہوتا ہے، آیت زیر بحث کے اندر اختیار خاص ہے جو بعد میں ہوتا ہے بایں صورت اس کا مفہوم مخلوقات سے انتخاب کرنے کا ہے جب کہ اول نفس تخلیق کے لیے آزاد ہوتا ہے، یہاں صیح تر قول یہ ہے کہ "ويختار" وقف تام اور "وما كان لهما الخيرة" کو نفی مانا جائے، مفہوم یہ ہو گا کہ اختیار و انتخاب کی بات اللہ کے مابوا کسی کو حاصل نہیں بلکہ اس کا نالک صرف اللہ تعالیٰ ہے جس طرح وہ اکیلا تخلیق کرتا ہے اسی طرح مخلوقات سے انتخاب بھی اکیلا ہی کرتا ہے کسی اور کو حق حاصل نہیں کہ پیدا کرے اور انتخاب کرے کیونکہ یہ صرف اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو معلوم ہے کہ کون کون سے مواقع انتخاب کے ہیں کون سے مقامات رضا کے ہیں، کیا انتخاب کے لائق ہے کیا نہیں ہے۔ اس باب میں دوسرا کوئی کسی پہلو اس کا شریک و سہم نہیں ہے۔

بعض غیر محقق اور بے علم حضرات کا خیال ہے کہ "وما كان لهما الخيرة" میں "ما" موصولہ اور "ويختار" کا مفعول ہے۔ جس کا معنی یہ ہوا کہ جو شے ان کے لیے بہتر ہے اللہ اسے اختیار کرتا ہے۔ یہ مفہوم حسب ذیل وجہ سے غلط ہے :

۱۔ ایسی صورت میں ("ما" موصولہ کا) صلہ "عائد" سے خالی رہتا ہے کیونکہ "الخيرة" "کان" کا اسم ہونے کی وجہ سے مرفوع اور "لہم" خبر ہے، لہذا مفہوم یہ ہو جائے گا کہ "اور اللہ وہ شے منتخب کرتا ہے جو اختیار ان کا ہے"۔

اگر کہا جائے کہ اس کی تصحیح یوں ممکن ہے کہ عائد محذوف مان کر ترکیب یوں سمجھی جائے "ويختار الذي كان لهما الخيرة فيه" یعنی وہ اس شے کو منتخب کرتا ہے جس کے انتخاب میں ان کو اختیار حاصل ہے۔

تو کہا جائے گا کہ یہ دوسرے پہلو سے فاسد ہے، یہاں ایسا نہیں ہے جس میں عائد کو محذوف ماننا جائز ہوتا ہے، کیونکہ

جواب

صنیر عائد اس وقت محذوف ہوتی ہے جب کسی ایسے حرف سے مجرور ہو جس کے مشابہ حرف کے ذریعہ موصول کو مجرور کیا گیا ہو۔ اسی کے ساتھ اتحاد معنی بھی ضروری ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد : "يَا كُلُّ مِمَّا فَاكُلُونَ مِنْهَا وَيَشْرَبُ مِنْهَا فَشَرِبُونَ" (المؤمنون : ۳۳) وہی کھاتا ہے جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتا ہے جو تم پیتے ہو۔

اس کی اور مثالیں بھی ہیں۔ اس کے برعکس (عربی زبان میں) "جاءني الذي مررت" اور "سأيت الذي مرغت" وغیرہ

کہنا جائز نہیں۔

۲۔ مذکورہ بالا مفہوم اگر مراد لیں تو لفظ ”الخیرۃ“ کو منصوب اور صلہ کے فعل کو ایک ایسی ضمیر سے مشغول ماننا پڑے گا جو موصول کی طرف لوٹے اس طرح ”وختار ما کان لہم الخیرۃ“ کا مفہوم یہ ہوگا کہ انتخاب وہ اسی کا کرتا ہے جو بعینہ ان کا اختیار ہے۔

۳۔ اس تقدیر کے مطابق عبارت کی شکل وہی بنتی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے مگر اس طرح کی کوئی قرأت نہیں ہے۔ یہاں اللہ سبحانہ و تعالیٰ اولاً یہ بیان کر رہا ہے کہ انتخاب کے باب میں ارباب کفر خود اپنی تجویز رکھتے ہیں ان کی خواہش ہے کہ اختیار انھیں کو حاصل ہو پھر اس کی تردید میں فرما رہا ہے کہ یہ حق صرف میرا ہے۔ اس میں کسی اور کو دخل نہیں، جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے :

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِیْقَتَیْنِ عَظِیْمَیْنِ أَهْمُ یَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَیْنَهُمْ مَّعِیْشَتَهُمْ فِی الْحَیَاةِ الدُّنْیَا وَرَأَوْفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّتَعْلَمَ أَنَّ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ خَافُوا رَحْمَتَ رَبِّكَ خَیْرٌ مِّمَّا یَجْمَعُونَ (الزخرف : ۳۱، ۳۲)

اور ان کا کہنا ہے کہ دونوں بستیوں کی کسی عظیم شخصیت پر یہ قرآن کیوں نہ اتارا گیا، آیا وہ تیرے رب کی رحمت بانٹنے والے ہیں یہ ہم ہیں کہ ہم نے دنیوی زندگی میں ان کے درمیان روزی تقسیم کی ہے اور ایک کو دوسرے پر مختلف رتبوں میں فوقیت دی ہے تاکہ ایک کا دوسرے پر قابو رہے تیرے پروردگار کی رحمت جو شے وہ اکٹھا کر رہے ہیں اس سے بہتر ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ارباب کفر و شرک کے اس خیال کی تردید فرمائی کہ اختیار و انتخاب کا حق انھیں بھی حاصل ہے، اور فرمایا کہ اس کا تعلق ان حضرات سے نہیں بلکہ اس ذات سے ہے جس نے ان کے درمیان روزی اور مد تہائے حیات پر مشتمل معیشت تقسیم کی، اسی طرح بتایا کہ وہی اہل فضل کے درمیان اپنا فضل تقسیم کرتا ہے، کیونکہ مواقع اختیار کا علم اسی کو ہے اور وہی جانتا ہے کہ کون لائق انتخاب ہے اور کون نہیں، اسی نے ایک کو دوسرے پر رتبوں میں فوقیت بخشی ہے۔ اسی نے ان کے درمیان معاش اور کمال کے درجات قائم کیے، لہذا وہی اور صرف وہی تقسیم کرنے والا ہے۔ بایں طور اس آیت کے اندر یہ وضاحت آگئی کہ تخلیق و انتخاب کا مالک تنہا وہی ہے اور وہ اپنی انتخابی مواقع سے زیادہ واقف ہے، جیسا کہ اس کا ارشاد ہے :

وَإِذَا جَاءَ ثَمَرُهُمْ قَالُوا لَوْلَا نَحْنُ نَحْنُ فُتُوْا وَمِثْلُ مَا أُوتِیَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَمْ یَعْلَمْ حِیْثُ یَجْعَلُ رِسَالَتَهُ (الانعام : ۱۲۴)

اور جب ان کے یہاں کوئی حکم آتا ہے تو کہتے ہیں کہ ہم تو ہر گز ایمان نہیں لاسکتے تاوقتیکہ میں بھی وہ شے نہ مل جائے جو انبیاء کو ملی تھی۔ اللہ کو جو باری علم ہے کہ اپنی رسالت کا مقام کہاں بنائے۔

یعنی اللہ تعالیٰ کو وہ مقام معلوم ہے جو اس کے انتخاب اور شرف بخشی کے لائق، رسالت و نبوت کی خصوصیت عطا کرنے کے قابل ہے، دوسروں کو نہیں۔

۴۔ یہ بات کہ تجویز و انتخاب کا حق انسانوں کو حاصل ہے مقتضائے شرک ہے، چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے یہاں اس مقتضائے شرک سے خود کو پاک اور منزہ قرار دیتے ہوئے فرمایا :

مَا كَانَ لَہُمْ الْخَیْرَةُ سُبْحٰنَ اللّٰہِ وَتَعٰلٰی عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ (القصص : ۶۸)

اختیار انھیں نہیں ہے، پاک ہے اللہ کی ذات، اور بلند تر ہے ان کے شرک سے۔

مشرک اللہ کے سوا کسی دوسرے خالق کے قائل نہ تھے، لہذا یہاں اس کی تردید کی ضرورت نہ تھی، یہ بات انتہائی باریک

ہے لہذا اس پر نظر غائر رکھو۔

۵۔ یہ آیت نظیر ہے سورہ حج کی آیات ۷۳، ۷۴ کی۔

إِنَّ الْكَافِرِينَ كَذَّبُوا عَنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًاَوْ يُجَاعَتِمْوَالَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ مَالٌ بَابٌ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الظَّالِمِينَ وَالْمُطْلُوبُ ○ مَا قَدَّرَ اللَّهُ حَقَّ قَدَرٍ ○ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ○
جن حضرات کو تم اللہ کے ماسوا پر کارتے ہو وہ ایک کھٹی بھی تو نہ پیدا کر سکیں گے خواہ اس کے لیے متحدہ کوششیں ہی کیوں نہ کر ڈالیں اور کھٹی اگر ان سے کچھ پھین لے تو اس کو اس سے بچا بھی نہیں سکتے، طالب و مطلوب دونوں کمزور ہیں۔ انھوں نے جیسا کہ حق ہے اللہ کی قدرت کی بے شک اللہ طاقتور اور غالب ہے۔

آگے فرمایا :

اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ○ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَرَأَى اللَّهُ تُرْجِعَ الْأَمْوَارَ ○

اللہ فرشتوں میں سے رسول منتخب کرتا ہے اور لوگوں میں سے بھی بے شک اللہ سننے والا، دیکھنے والا ہے، وہ جانتا ہے جو کچھ کہ ان کے روبرو اور ان کے پیچھے ہے، تمام امور اللہ ہی کی جانب لوٹیں گے۔

اور یہ اللہ تعالیٰ کے قول ”وَمَا تَكُنْ لَكَ دُونَهُمْ وَلَا يَعْزِمُونَ“ کی نظیر ہے (القصاص : ۶۹) نیز سورہ انعام

آیت ۲۴ کی بھی نظیر ہے۔

اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رُسُلَهُ سَأَلْتَهُ

اللہ تعالیٰ نے ان تمام آیات میں اپنے اس علم کی بابت خبر دی ہے جس کی وجہ سے ان انتخابی مقامات کی تخصیص ہے کیونکہ وہی جانتا ہے کون لائق انتخاب ہے کون نہیں۔ غور کرنے پر آیات کے سیاق سے یہ مفہوم صاف واضح ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔
۶۔ آیت زیر بحث اللہ تعالیٰ کے حسب ذیل ارشاد کے معاً بد آئی ہے۔

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ○ فَعَصَيْتَ عَلَيْهِمُ الْآيَاتِ ○ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ○
فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ○ وَمَا تَكُنْ لَكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ○
(القصاص : ۶۵-۶۸)

اور اس دن وہ انھیں پکار کر پوچھے گا کہ رسولوں کو کیا جواب دیا تھا؟ تو اس دن خبریں ان پر روپوش ہوں گی، چنانچہ ایک دوسرے سے دریافت بھی نہ کر سکیں گے، باقی جو توبہ کرے، ایمان لائے، اور نیکو کار بن جائے تو ہو سکتا ہے اس دن کامیاب لوگوں کے صف میں ہو، تیرا پروردگار چاہتا ہے پیدا ہو اور انتخاب کرتا ہے۔

جس طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ بندوں کا تنہا خالق ہے، اسی طرح ان میں سے ان خوش بختوں کا انتخاب بھی کرتا ہے جو توبہ، ایمان اور عمل صالح کی سعادتوں سے بہرہ ور ہوں، یہ اللہ کے ممتاز، منتخب اور برگزیدہ بندے ہوتے ہیں اور یہ انتخاب اللہ کے علم و حکمت پر مبنی ہوتا ہے نہ کہ مشرکین کے انتخاب اور تجویز پر، پاک ہے اللہ کی ذات، بلند و بالا تر ہے ان کے شرک سے۔

منتخب اور برگزیدہ مخلوقات اور ان کی خصوصیات کا تذکرہ

مخلوقات الہی پر غور کرو تو معلوم ہوگا کہ انتخاب اور انتخابی خصوصیت، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ربوبیت، وحدانیت، کمال حکمت، علم اور قدرت پر واضح اور کھلی ہوئی دلیل ہے، نیز اس حقیقت کی غماز بھی کہ اللہ کے سوا کوئی لائق عبادت ہے نہ اس کا کوئی شریک

ہے، جو اسی کی مانند تخلیق یا انتخاب اور کائنات عالم میں تدبیر و تصرف کا مالک ہو، یہ انتخاب و تدبیر نیز وہ شخص جس کے آثار و مظاہر پوری کائنات میں بکھرے ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ کی ربوبیت، وحدانیت، صفات کمال اور رسولوں کی صداقت اور سچائی کی تین دلیلیں ہیں، ہم یہاں کچھ کی جانب تھوڑا سا اشارہ کریں گے۔ جس سے ماوراء پر روشنی بھی پڑے گی اور ماسوائہ کا پتہ بھی چلے گا۔

اونچے آسمان کا انتخاب | اللہ نے آسمان سات پیدا کیے مگر ان میں جو سب سے بلند ہے اسے منتخب فرما کر مقرب فرشتوں کا مقام قرار دیا، نیز اپنی کرسی اور عرش سے اسے قربت دے کر خصوصیت بخشی، یہاں اپنی جو مخلوق چاہی آباد کر دی، پس دیگر آسمانوں کے مقابلہ میں اس کی فضیلت اور امتیاز کے لیے کچھ بھی نہ سہی بس اتنی بات کافی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا قرب اسے حاصل ہے۔

مادی اعتبار سے تمام آسمانوں کے یکساں اور مساوی ہونے کے باوصف یہ فضیلت اور خصوصیت بخشی، یہ کمال حکمت، کمال قدرت اور اس حقیقت کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے برگزیدہ بناتا ہے۔ تمام جناتوں پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جنت الفردوس کو یہ فضیلت اور خصوصیت بخشی کہ اسے اپنے عرش کے زیر سایہ رکھا اور بعض آثار میں ہے کہ بلاشبہ اللہ سبحانہ نے جنت الفردوس کو اپنے ہاتھوں سے لگایا اور اسے منتخب کر لیا اپنی مخلوقات کے برگزیدہ لوگوں کے لیے۔

فرشتوں سے انتخاب | فرشتوں میں بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کچھ کو برگزیدہ بنایا جبریل، اسرافیل اور میکائیل کا نام ان میں سر فہرست ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

اللهم رب جبرئیل ومیکائیل واسرافیل فاطمہ السموات والارض عالم الغیب والشہادۃ انت تحكم بین عبادک فی ما کنوا فیہ یختلفون، اهدنی لما اختلف فیہ من الحق باذنک انک تہدی من تشاء الی صراط مستقیم۔ ۱۰

بارالہ! جبریل، میکائیل اور اسرافیل کے پروردگار آسمان اور زمین کے پیدا کرنے والے، غائب و حاضر کا علم رکھنے والے تو بندوں کے درمیان ان کے اختلافات کا فیصلہ کرتا ہے، جس امر میں اختلاف ہے اپنے حکم سے حق کی جانب میری رہنمائی فرما، بیشک جسے تو چاہتا ہے صراط مستقیم کی رہنمائی فرماتا ہے۔

آپ نے ان تینوں فرشتوں کا تذکرہ ان کے کمال رتبہ، کمال حکمت اور اللہ تعالیٰ سے کمال قربت کی بنیاد پر فرمایا ہے، آسمانوں میں بہت سارے فرشتے موجود ہیں، مگر ان میں مذکورہ بالا تینوں فرشتوں ہی کا نام آپ نے لیا اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت جبریل وحی لانے کے ذمہ دار ہیں جو قلب و روح کو زندگی سے معمور کرتی ہے، میکائیل بارش کے ذمہ دار ہیں، جس سے زمین، حیوانات اور نباتات کے اندر زندگی کی رودور تپتی ہے، اسرافیل صور پھونکنے کے ذمہ دار ہیں جس سے باذن الہی مردے زندہ

۱۔ بخاری ج ۱ ص ۱۳۹ کتاب التوحید باب ”وکان عرشہ علی الماء“ بروایت ابوہریرۃ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں سو درجے ہیں یہ سب مجاہدین فی سبیل اللہ کے لیے مخصوص ہیں، دو درجوں کے درمیان فاصلہ زمین و آسمان کا ہے تم اللہ سے مانگو تو جنت الفردوس مانگو، کیونکہ یہ سب سے عمدہ اور اعلیٰ جنت ہے، اس کے اوپر زمین کا عرش ہے اور اسی سے جنت کی نہریں نکلن ہیں۔

۲۔ یہ روایت مسلم کی ہے جسے انھوں نے اپنی صحیح ۷ رقم ۷۷۰ کے اندر کتاب صلوۃ المسافرین کے باب ”الدعاء فی صلوۃ اللیل وقیامہ“ میں نقل کیا ہے، روایت حضرت عائشہ کی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ابوسلمہ بن عبدالرحمن نے حضرت عائشہ سے پوچھا ”شب کی صلاۃ کا آغاز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس بات سے فرماتے تھے؟ اس پر آپ نے فرمایا رات میں صلاۃ کا آغاز آپ اس طرح فرماتے تھے ”اللهم رب جبرئیل ومیکائیل.....“

ہو کر قبروں سے نکل پڑیں گے۔

اسی طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اولادِ آدم میں انبیاء علیہم السلام کا انتخاب فرمایا جن کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے احمد اور صحیح ابن جہان میں حضرت ابو ذر کی روایت کے مطابق ان میں تین سو تیرہ رسول ہیں، ان رسولوں میں پانچ اولوالعزم ہیں جن کا ذکر سورۃ احزاب اور سورۃ شوریٰ میں آیا ہے۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ ۚ (الاحزاب: ۷)

یاد رکھو اس عہد و پیمان کو جو ہم نے پیغمبروں سے لیا ہے تم سے بھی، نوح، ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ ابن مریم سے بھی۔
شَرَعْنَا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ (الشوریٰ: ۱۳۰)

اور اس نے تمہارے دین کے لیے وہی طریقہ مقرر کیا ہے جس کا حکم اس نے نوح کو دیا تھا اور جسے اب ہم نے تمہاری طرف وحی کے ذریعہ بھیجا ہے اور جس کی ہدایت ہم ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ کو دے چکے ہیں۔ یہ کہ دین قائم کرو اور اس میں تفرق نہ ہو جاؤ۔
پھر انبیاء و رسل میں سے دو علیل منتخب فرمائے وہ ابراہیم علیہ السلام اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

مخلد اختیار ات یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تمام انسانی فائدانوں میں خاندانِ اسماعیل کو پھر ان میں خزیمہ کی عظیم شاخ کنانہ کو، کنانہ میں قریش کو، قریش میں خاندانِ ہاشم کو اور خاندانِ ہاشم میں اولادِ آدم کے سردار احمد مختار صلی اللہ علیہ وسلم کو منتخب فرمایا۔

ایسے ہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تمام انسانوں میں آپ کے صحابہ کو، صحابہ میں السابقون الاولون کو، ان میں بھی جنگِ بدر اور بیعتِ رضوان میں شریک صحابہ کو منتخب فرمایا۔ اور ان کے لیے مذاہب و شرائع اور نظامہائے اخلاق میں بھی اس مذہب، شریعت اور نظامِ اخلاق کو منتخب فرمایا جو اکل تر، افضل تر، پاکیزہ تر اور بے نظیر و بے مثال ہے۔ اور تمام اقوامِ عالم میں امتِ محمدیہ کو جو سر بلندی اور برگزیدگی بخشی۔ مسند احمد وغیرہ میں بہز بن حکیم بن معاویہ بن جیدہ اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں۔

انتم موفون سبعین أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله ﷻ

تمہیں نے کرب ستر امتیں ہو جائیں گی، ان میں اللہ کے نزدیک تم سب سے بہتر اور باعزت ہو۔

علی بن مدینی اور احمد فرماتے ہیں: بہز بن حکیم کی حدیث بروایت عن ابیہ عن جدہ صحیح ہے اس انتخاب اور برگزیدگی

۱۔ مسند احمد ج ۵، ص ۱۷۸، ۱۷۹، مسند میں تین ضعیف راوی ہیں، ابن جہان رقم ۹۳ میں یہ حدیث تفصیلاً آئی ہے اس کی سند میں ابراہیم بن بشاک فستانی ہے جسے ابو حاتم وغیرہ نے کذاب کہا ہے، مسند احمد ج ۵، ص ۲۶۵، ۲۶۶ میں حدیث کی تخریج ابوامامہ کی روایت سے ہوتی ہے اس کے اندر بھی تین ضعیف راوی ہیں، حاکم نے مستدرک ج ۲، ص ۲۶۲ میں ابوامامہ کی حدیث نقل کی ہے جس میں ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا (یا رسول اللہ! کیا آدم نبی تھے؟) فرمایا ہاں! انھیں تعلیم ہوئی تھی اور ان سے کلام بھی کیا گیا تھا، پھر پوچھا، ان میں اور حضرت نوح میں کتنا فاصلہ تھا؟ فرمایا، دس صدیاں، پھر پوچھا، حضرت نوح اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کی درمیانی مدت کیا تھی؟ فرمایا، دس صدیاں، پھر دروگوں نے پوچھا، یا رسول اللہ! رسولوں کی تعداد کیا ہے؟ فرمایا، تین سو پندرہ کا ایک جم غفیر، مسلم کی شرط پر حاکم کے نزدیک یہ سند صحیح ہے، ذہبی نے بھی اس کی موافقت کی ہے۔

۲۔ مسند احمد ج ۵، ص ۵ میں الفاظ ”انکم و فیتم سبعین أمة“ وارد ہیں۔ اسی طرح سنن ابن ماجہ رقم (۴۲۸۸) کتاب فی الزہد باب أمة محمد صلی اللہ علیہ وسلم، ”انکم تتمون سبعین أمة“ کے الفاظ وارد ہیں۔ اور اس کی سند حسن ہے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

کے آثار و نتائج اس امت کے اعمال، اخلاق، عقائد، توحید، نیز منازل بعث و مقامات موقف سے ظاہر ہیں کیونکہ یہ امت تمام لوگوں سے بلند ایک اونچے مقام پر ہوگی جہاں سے وہ سب کو دیکھے گی، ترمذی میں بریدہ بن حصیب اسلی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

اهل الجنة عشرون ومائة صفت ثمانون منها من هذه الامة، واربعون من سائر الامم۔

اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ہوں گی۔ اسی صفیں اس امت کی بقیہ چالیس صفیں دیگر امتوں کی۔

ترمذی کے قول کے مطابق یہ حدیث حسن ہے اور صحیح مسلم میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دوزخی گروہ کی حدیث کے ضمن میں ابوسعید خدری سے مروی ہے۔

والذی نفسی بیدۃ فی لا طمع ان تکنونوا شطراہل الجنة۔

قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میری خواہش ہے تم اہل جنت میں آدھے ہو جاؤ۔

آپ نے نصف سے زیادہ نہیں فرمایا اس موقع پر یا تو یہ کہا جائے گا کہ صحیح ترمذی اور یہی ہے یا یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش تھی کہ آپ کی امت آدھی ہو، واللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسے منظور کیا ساتھ ہی اپنی رحمت سے اضافہ بھی فرمایا، اور خبر دی کہ ایک سو بیس صفوں میں اسی امت کی ہوں گی بلکہ بایں انداز ان دونوں حدیثوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

امت محمدیہ کی ایک فضیلت اور برگزیدگی یہ بھی ہے کہ علم اور علم کی جو بات اللہ تعالیٰ نے اسے دی ہے کسی اور امت کو نہیں دی۔ مسند بزار وغیرہ میں ابودرداء سے روایت ہے، جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابوالقاسم (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ :

ان الله تعالى قال لعيسى بن مريم اني باعث من بعدك امتا ان اصابعهم مايحبون، حيدوا وشكروا، وان

اصابعهم مايكرهون، احتسبوا وصابروا ولا حلم ولا علم، قال يا رب كيف هذا ولا حلم ولا علم؟ قال

اعطيتهم من حلمي وعلمي۔

اللہ نے عیسیٰ بن مریم سے کہا، میں تیرے بعد ایک ایسی امت برپا کروں گا جو خوشی اور مسرت کے موقع پر حمد و شکر اور مصیبت پر صبر و احتساب سے کام لے گی۔ اس وقت دنیا میں علم و حلم عقار ہو چکا ہوگا حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) نے کہا یہ ضرور دکانیہ کیسے ہوگا جب کہ علم و حلم باقی نہ رہے گا؟ فرمایا میں اس امت کو اپنے علم اور حلم کا کچھ حصہ عطا کروں گا۔

۱۔ سنن ترمذی (۲۵۴۹) فی صفة الجنة : باب ما جاء فی کم صفت اهل الجنة۔ اسے انھوں نے حسن کہا ہے۔ مسند احمد ج ۵، ص ۳۴۷۔

ابن ماجہ رقم (۴۲۸۹) فی الزهد : باب صفة امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ کئی سندوں سے مروی ہے۔ مسند صحیح ہے، ابن حبان اور حاکم ج ۱، ص ۸۲ نے اسے صحیح کہا ہے۔ طبرانی میں اس باب کی روایت ابن عباس و ابن مسعود و ابویوسف اور احادیث بھی مذکور ہیں۔

۲۔ یہ ایک لمبی حدیث کا خلاصہ ہے، جس کو مسلم نے اپنی صحیح کی حدیث (۲۲۲) میں حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے کتاب الایمان باب قوله: يقول الله لادم : اخرج بعث النار من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين : میں درج فرمایا ہے، اس باب میں ابن مسعود سے بھی ایک روایت ہے، جسے بخاری نے ج ۱۱، ص ۳۵۴، اور مسلم نے حدیث ۲۲۱ میں نقل کیا ہے۔

۳۔ حافظ "الفتح" ج ۱۱، ص ۳۳۶ میں رقمطراز ہیں "ایسا لکھا ہے کہ آپ نے رحمت الہی سے جب یہ امید باندھی کہ آپ کی امت نصف ہو تو اللہ نے اس کی تکمیل کی اور اضافہ بھی فرمایا۔"

۴۔ مسند احمد ج ۴، ص ۴۵۰، میں بھی یہ حدیث آتی ہے، روایت ابودرداء سے ہے اور سند حسن ہے۔ بیہقی نے "مجمع الزوائد" ج ۱۰، ص ۶۷ میں اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ احمد اور بزار نے "الکبیر" اور "الاوسط" میں طبرانی نے اسے نقل کیا ہے، احمد کے تمام راوی سوائے حسن بن سوار اور ابوالخلس یزید بن میسرہ کے صحیح کے راوی ہیں پھر بھی یہ دونوں فقہ ہیں۔

مکہ کے فضائل اور اس کی خصوصیات | اسی طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تمام مقامات اور ملکوں میں سب سے عمدہ اور اشرف مقام کا انتخاب فرمایا اور وہ ہے مکہ المکرمہ۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا انتخاب اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فرمایا، مکہ المکرمہ کی تمام جگہوں کو مقامات عبادت قرار دے کر اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کر دیا کہ دور و نزدیک کی تمام لمیں اور کشادہ گذرگا ہوں سے اس کی زیارت کریں، یہاں داخل ہوں تو اس طرح کہ ان پر خشوع و خضوع اور سرفکندگی کی کیفیت طاری ہو، سر کھلے ہوئے، دنیاوی لباس سے تجرد ہو کر، اللہ نے اسے حرم آسن (اسن یعنی والا) بنایا ہے۔ یہاں خون بہایا جاسکتا ہے، نہ درخت کا ٹاجا جاسکتا ہے، نہ شکار کیا جاسکتا ہے، نہ یہاں کے شاداب پودے اکھڑے جاسکتے ہیں۔ یہاں کا لفظ (گرمی پڑی چیز) ملکیت کے لیے نہیں صرف اعلان کی خاطر اٹھایا جاسکتا ہے۔ یہاں کے حج و زیارت کی عبادت کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے پھلی تمام لغزشوں اور غلطیوں کی تلافی اور خطاؤں کا کفارہ بنایا ہے صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من اتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجعه كيوم ولدته امه يله

جو اس گھر کا قصد کرے پھر شہوت رانی کرے نہ بد عملی تو واپس اس دن کی طرح ہوگا جس دن اس کی ماں نے اسے جنا ہے۔

اس گھر کی زیارت کرنے والے کا ثواب اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نزدیک جنت سے کم نہیں ہے، سنن میں عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينقيان الفقر والذنوب كما ينقى الكبريت الخشب الحديد والذهب والفضة،

وليس للحجة المبرورة ثواب دون الجنة يله

حج کرو تو عمرہ بھی اور عمرہ کر دو تو حج بھی کیونکہ دونوں مل کر فقر و فاقہ اور گناہوں کا ازالہ اس طرح کر دیتے ہیں جس طرح بھیٹی ہوئے سونے

اور چاندی کا رنگ دور کر دیتی ہے۔ حج مبرور کا ثواب جنت سے کم نہیں۔

صحیحین میں ابو ہریرہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والالحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة يله

عمرہ، دوسرے عمرہ تک کے عرصہ کی گناہوں کا کفارہ ہے، حج مبرور کا بدلہ صرف جنت ہے۔

بلد ائین (مکۃ المکرمۃ)، اللہ کے نزدیک سب سے بہتر پسندیدہ اور محبوب ترین مقام نہ ہوتا تو اس کے میدان مقامات عبادت قرار نہ پاتے، جن کی زیارت بندوں پر فرض ہوئی، اور اسے نہایت تاکید کے ساتھ فرائض اسلامی میں داخل کیا گیا، دو جگہوں پر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کے اندر اس کی قسم کھائی ہے ایک سورہ "التین" میں "وَهَذَا الْبَلَدُ الْأَمِينُ" (التین: ۳) (اور

صحیح بخاری ج ۳، ص ۲۰۲، کتاب الحج، باب فضل الحج المبرور، نیز ج ۲، ص ۱۷، باب قول الله عز وجل رفلا رفثا ولا فسوق ولا جدال فی الحج) اور مسلم حدیث ۱۳۵۰، کتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة ویوم عرفة۔ یہاں الفاظ مسلم کے ہیں۔

ترمذی، کتاب الحج، باب ما جاء فی ثواب الحج والعمرة حدیث ۸۱۰، نسائی ج ۵، ص ۱۱۵، کتاب الحج، باب فضل المتابعة بین

الحج والعمرة، مسند احمد حدیث (۳۶۹۹) مسند حسن ہے، احمد اور ابن ماجہ میں بالترتیب ص ۱۶۷ و ۳۸۸ میں اس حدیث کا ایک

شاہد بھی ذکر ہوا ہے، روایت حضرت عمر کی ہے، نسائی ج ۵، ص ۱۱۵ میں اس کا ایک اور شاہد بھی ہے، ان دونوں شاہدوں کی موجودگی میں حدیث

صحیح کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔

بخاری ج ۳، ص ۲۰۲، کتاب الحج، باب وجوب العمرة، مسلم حدیث ۱۳۵۹، کتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة ویوم عرفة۔

یہ شہر (ابن بھی) دوسری جگہ سورہ "البلد" میں یعنی "لَا تُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ" (۱) میں اس شہر کی قسم کھا کر کہتا ہوں) روئے زمین پر اس خطہ پاک کے سوا کوئی جگہ ایسی نہیں جس کی جانب دوڑ لگانا اور جو گھر اس کے اندر موجود ہے اس کا طواف کرنا ہر قدرت رکھنے والے پر فرض ہو، یہاں حجر اسود اور زکین ہانی کے نام سے جو مقامات موجود ہیں ان کے سوا کوئی ایسا مقام ہرگز نہیں ہے جو منا اور بوسہ دینا مشروع ہو اور جس سے گناہوں اور خطاؤں کا ازالہ وابستہ ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ مسجد حرام میں ایک صلاۃ ادا کرنا ایک لاکھ صلاۃ کے ثواب کے برابر ہے، سنن نسائی اور مسند میں صحیح سند سے عبداللہ بن زبیرؓ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنَ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدٍ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ

میری اس مسجد میں صلاۃ ادا کرنے کا ثواب مسجد حرام کو چھوڑ کر ہر مسجد میں صلاۃ ادا کرنے کے ثواب سے ہزار گنا زیادہ ہے مسجد حرام میں صلاۃ ادا کرنے کا ثواب میری مسجد میں صلاۃ ادا کرنے کے ثواب سے سو گنا زیادہ ہے۔ ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے صراحتاً ثابت ہے کہ تمام روئے زمین پر مسجد حرام کلیۃً سب سے افضل اور سب سے اعلیٰ ہے، اور اسی لیے اس کی جانب سفر فرض قرار پایا اور اس کے علاوہ (مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) کا سفر مستحب مسند احمد، جامع ترمذی اور سنن نسائی میں حضرت عبداللہ بن عدی بن الحمرہ سے یہ روایت ہے کہ مکہ کے مقام حزوہ میں انھوں نے اپنی سواری کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر ارشاد فرماتے سنا ہے۔

وَاللّٰهُ اَنْتَ اَخِيْرُ اَرْضِ اللّٰهِ وَ اَخْبِ اسْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَوْلَا اَنْتِ اُخْرِجْتُ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ -
اللہ کی قسم تو اللہ کا سب سے عمدہ اور محبوب ترین مقام ہے اگر میں یہاں سے نکلا نہ جاتا تو نہ نکلتا۔
ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

خانہ کعبہ کی امتیازی خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ تمام دنیا والوں کا قبلہ ہے۔ اس کے علاوہ روئے زمین پر کوئی دوسرا قبلہ نہیں ہے۔ اس کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ قضائے حاجت کے موقع پر اسے کوئی اپنے رو برو کر سکتا ہے نہ پیچھے۔ دوسرے مقامات کو یہ خصوصیت حاصل نہیں ہے صحیح مسلک کے مطابق کھلی فضا، یوں یا چار دیواری، کہیں بھی خانہ کعبہ کا استقبال و استقبال

۱۔ حافظ ابن جوزی زاد المسیر میں رقمطراز ہیں کہ اللہ کے ارشاد (لَا تُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ) کا مفہوم زجاج کے نزدیک قسم کا ہے، اور لا بطور تاکید ہے، جیسا کہ (لَا تُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ) الحدید: ۲۹ میں لا بطور تاکید آیا ہے، ابن کثیر نے مجاہد کا ایک تفسیری قول نقل کیا ہے، جس کے مطابق "لا" منکرین کا رد کرنے کے لیے ہے اور "اقسم" سے قسم کی ابتداء کی جا رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ام القریٰ کی قسم اس کی اس حالت کے اندر کھائی ہے، جس میں لوگ یہاں حج و زیارت کے لیے حاضر ہوتے ہیں، اس سے بجا ت احرام کعبہ کی عظمت اور منزلت کا انہماک مقصود ہے۔

۲۔ سنن نسائی کے مطبوعہ نسخہ میں یہ روایت نہیں ہے، ممکن ہے "سنن صغریٰ" کو مطبوعہ درج ہے کے بجائے "سنن کبریٰ" کے خطوط میں ہو۔ احمد کے نزدیک مسند احمد، ص ۵ میں صحیح سند سے مروی ہے ابن حبان (۱۰۲۷) نے بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

۳۔ بروایت ابو ہریرہؓ صحیحین اور ان کے علاوہ میں موجود ہے، مسلم نے اور امام احمد نے قدرے زیادتی کے ساتھ ابن عمرؓ سے بھی روایت کیا ہے۔ اس روایت کے مختلف طرق اور شواہد ہیں، جو متعدد صحابہ سے منقول ہیں۔ (ملاحظہ ہو: الثمر المستطاب فی فقہ السنۃ والکتب) (مراجعت) مسند احمد ج ۴، ص ۳۰۵، ترمذی حدیث (۳۹۲۱) کتاب المناقب، باب فضل مکہ، ابن ماجہ حدیث (۳۱۰۸) کتاب المناسک، باب فضل مکہ، سند صحیح ہے، ابن حبان (۱۰۲۵) نے اس کو صحیح کہا ہے۔

روا نہیں ہے اس مسلک کے دس سے زیادہ دلائل موجود ہیں جو دوسرے مقام پر مذکور ہیں کھلی فضا اور چار دیواری کے درمیان فرق کرنے والوں کے پاس جو دلائل ہیں وہ ان دلائل کے سامنے نہیں ٹھہر سکتے۔ اس پر مستزاد کھلی فضا اور چار دیواری کی تعین میں ان کا اختلاف بھی ہے مگر یہاں طرفین کے دلائل پیش کرنے کا موقع نہیں ہے۔

اس کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہی وہ مسجد ہے جو دنیا میں سب سے پہلے تعمیر ہوئی۔

عن ابی ذر قال : سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اول مسجد وضع فی الامراض ؛ فقال :

”المسجد الحرام“ قلت ”ثم ائی؟“ قال : ”المسجد الاقصی“ قلت کمرینہما ؛ قال : ”امر یعون عاما“

صحیحین میں حضرت ابو ذر سے روایت ہے، فرماتے ہیں دنیا میں سب سے اول تعمیر ہونے والی مسجد کے بارے میں میں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا ”مسجد حرام“ پوچھا پھر؟ تو فرمایا ”مسجد اقصی“ پوچھا دو لون

کی تعمیر میں فاصلہ کی مدت؟ فرمایا ”چالیس سال“

اور اس شخص پر یہ حدیث مشکل ہو گئی جس نے اس کی مراد سمجھے بغیر یہ کہا کہ یہ بات واضح ہے کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام جو مسجد اقصیٰ کے معمار ہیں ان کے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان ایک ہزار سال سے زیادہ کا فاصلہ ہے مگر یہ قول اس قائل کی بے خبری کی دلیل ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے تو مسجد اقصیٰ کی تجدید فرمائی ہے، تاسیس میں اصل معمار حضرت یعقوب بن اسحق علیہا السلام ہیں جنہوں نے حضرت ابراہیمؑ کے تعمیر کعبہ سے چالیس سال بعد اس کی بنیاد ڈالی تھی۔

فصیلت مکہ کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ وہ ام القریٰ ہے پس تمام بستیاں اس کے تابع اور اس کی فرع ہیں اور وہ تمام بستیوں کی اساس، لہذا ضروری ہے کہ بستیوں میں وہ بے نظیر ہو جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ فاتحہ کے بارے میں فرمایا کہ وہ ام القرآن ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کتب الہیہ کے اندر اس کی کوئی نظیر نہیں ملتی۔ اس کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ جن لوگوں کو یہاں بار بار آنے کی ضرورت نہ پیش آتی ہو ان کا یہاں بغیر احرام داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ یہ وہ امتیاز ہے جو کسی اور مقام کو حاصل نہیں۔ یہ مسئلہ لوگوں کو حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے معلوم ہوا۔ آپ نے ناقابل احتجاج سند سے مرفوعاً روایت ہے۔ ”لا یدخل أحد مکة الا باحرام من اہلہا ومن غیر اہلہا“ کہ مکہ کے اندر خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا نہ ہو بغیر احرام کوئی داخل نہیں ہو سکتا۔ ابو احمد بن عدی نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ مگر حجاج بن ارطاة اور ان سے پہلے ایک اور راوی سند کے اندر ضعیف راویوں میں شمار ہیں۔ مسئلہ کے اندر فقہاء کے تین اقوال

۱۔ بخاری ج ۴، ص ۲۹۰، ۲۹۱ ”احادیث الانبیاء“ باب قوله تعالیٰ (وَاتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰہِیْمَ حَبِیْبًا)، مسلم حدیث (۵۳۰) اول کتاب المساجد ومواضع الصلاة۔ حافظ ابن حجر ”فتح“ میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر ہے ”اِنَّ اَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ اِنَّ اَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ اَلَّذِیْ بِمَکَہَ“ فرماتے ہیں بیت سے عام گھر نہیں غایت عبادت مراد ہے، اسحق ابن راہویہ اور ابن ابی حاتم کی صحیح سند سے بصراحت اس حقیقت کا پتہ چلتا ہے کہ کعبہ کی تعمیر سے پہلے بھی مکانات موجود تھے مگر یہ پہلا گھر ہے جو عبادت الہی کے لیے تعمیر ہوا۔

۲۔ صحیح مسلم رقم (۳۹۵) فی الصلوة : باب وجوب قراءة الفاتحة عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد ہے جو ابی صلاۃ ادا کرے جس میں ام القرآن کی قرأت ذکر کرے تو وہ صلاۃ ناقص ہوگی۔ ”خدا ج“ کا لفظ تین بار ادا فرمایا یعنی ناقص۔ احمد ۱۱۴/۵ ترمذی (۳۱۲۲) فی التفسیر، النساء ج ۲، ص ۱۳۹ فی الصلوة، باب تاویل۔ قوله تعالیٰ (وَلَقَدْ اٰتٰیْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ التَّوْرٰتِ وَالْاِنْجِیْلِ) بروایت ابو ہریرۃ عن ابی بن سعید۔ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”اللہ تعالیٰ نے تورات و انجیل میں ام القرآن جیسی چیز نازل نہیں فرمائی۔ یہ سب شانی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”یہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان تقسیم شدہ ہے میرا بندہ جو مانگے گا وہ پائے گا۔“ سند صحیح ہے ابن حبان (۱۷۱۳) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

ہیں۔ (۱) بغیر احرام کوئی داخل نہیں ہو سکتا۔ (۲) بغیر احرام ہر شخص داخل ہو سکتا ہے۔ (۳) بیرون میقات رہنے والے احرام کے ساتھ اور اندرون میقات رہنے والے بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں۔ آخری قول ابو حنیفہ اور پہلے دونوں اقوال احمد اور شافعی کے ہیں۔

حرم کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ خواہ مرتکب نہ ہو پھر بھی بدی کا محض ارادہ کر لیتے پر یہاں انسان کا مواخذہ ہو گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَامٍ يُظْلَمُ لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ (الحج: ۲۵)

اس سجد میں جو بھی ظالمانہ طور پر بے راہ روی کا ارادہ کرے گا اسے ہم دردناک عذاب کا مزہ چکھائیں گے۔ غور کرو! کس طرح یہاں فعل ارادہ ”ب“ کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے، آمدت بکنہ اسی وقت کہیں گے جب ارادہ فعل ”ھو“ کا مفہوم ادا کرتا ہو۔ کیونکہ استعمال ”هَمَمْتُ بكذا“ کی شکل میں ہوتا ہے۔ دھکی دی گئی کہ جو اس مقام پر ظلم کا ارادہ کرے گا اسے اللہ تعالیٰ دردناک عذاب کا مزہ چکھائے گا۔

اس کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہاں بدیوں کی مقدار کثرت کی حد تک محدود نہیں رہتی بلکہ ان کا وزن بڑھ جاتا ہے۔ عام طور پر بدی جیسی کچھ ہوتی ہے سزا بھی ویسی ہی ہوتی ہے۔ بڑی بدی کی سزا بڑی اور چھوٹی کی چھوٹی۔ مگر حرم الہی کے اندر ایسا نہیں ہے، یہاں برائیوں کی شناعت بڑھ جاتی ہے کیونکہ دار السلطنت کے اندر بادشاہ کی نافرمانی دور دراز علاقوں کے مقابلہ میں زیادہ عقاب کا باعث ہوتی ہے۔ حرم کے اندر برائیوں کی شدت اور گھناؤنے پن کے دو چند ہو جانے کے بارے میں یہ مثال فیصلہ کن حیثیت رکھتی ہے۔ واللہ اعلم۔

مکہ کے فضائل اور خصوصیات کا منظر دیکھنا ہو تو دیکھو کہ لوگوں کے دلوں میں اس کے لیے کیا کچھ کشش، کیسا عشق اور کیسی محبت موجود ہے دلوں کے لیے اس کی کشش مقناطیسی کشش سے بھی بڑھ کر ہے۔ کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

محاسنہ هیولی کل حسن ومقناطیس أفئدة الرجال

اس کے محاسن کیا ہیں۔ ہر حسن کا مادہ اور دلوں کا مقناطیس ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسے لوگوں کا جائے قرار بنایا، یہاں سال کے سال لوگ پوری دنیا سے کھینچ کھینچ کر آتے ہیں اور قیام کرتے ہیں قیام کرتے ہوئے ان کی طبیعتیں سیہ سبھی نہیں ہوتیں، بلکہ اس شہر کی جتنی بار زیارت ہوتی ہے اتنا ہی اس کا اشتیاق بڑھتا جاتا ہے۔

لا یرجع الطرف عنہا حین ینظرھا حتی یعود الیہا الطرف مشتاقا

لگاہ اسے دیکھ کر نیچے نہیں ہوتی کہ اشتیاق میں دوبارہ اٹھ جاتی ہے۔ دیکھو تو سہی اس کی خاطر کتنے قتل ہو گئے، کتنے لٹ گئے، کتنے زخمی ہو گئے، اس کی محبت میں کتنی دولتیں خرچ ہو گئیں، کتنی ہستیاں قربان ہو گئیں، عاشقوں نے گوارا کر لیا کہ اہل و عیال اور مگر گوشے جدا ہو جائیں، احباب و رفقاء اور ملک چھوٹ جائیں، سامنے ہلاکت و تباہی کے خطرات اور اندیشے ہوں تو پرواہ نہیں، مشقتیں اور کلفتیں آئیں تو سب شہد و شکر کے گھونٹ، دل کے اندر عشق و محبت کا طوفان برپا ہو تو اس گھر کی راہ میں خطرات و مصائب اور مشقتیں سب لذیذ تر، نظریں خوش گوار، کام و دہن کی ساری لذتیں پیچ، بے وقعت اور حقیر تر۔

ولیس محبتاً من یعد شقاء عذابا اذا ما کان یرضی حبیباً

عاشق وہ نہیں جو رخصتے محبوب کی راہ میں بدبختیوں کو عذاب سمجھنے لگے۔

یہ سب کیا ہے؟ یہ سب ”وَطَهَّرَ بَيْنِي“ (الحج: ۲۶) (اور میرا گھر پاک رکھو) کا راز ہے۔ اللہ کی جانب اس گھر کی نسبت کیا ہوتی کہ تعظیم و محبت کا بحر بیکراں امنڈ پڑا اور کیوں نہ ہو کہ اس انتساب کا خاصہ بھی یہی ہے۔ رسول کی نسبت اللہ کی جانب ہوتی تو موقر و محترم قرار پائے، مومنوں کی اضافت اس کی جانب ہوتی تو سرخرو ہو گئے، جس کسی چیز کا انتساب پروردگار کی جانب ہو گیا فضیلت و شرف کا اسے وہ تمغہ ملا جس نے انتخاب اور برگزیدگی کے مقام تک اسے پہنچا کر دم لیا۔

اس نسبت سے اسے ایک اور فضیلت، ایک اور خصوصیت، ایک اور عظمت و جلالت کا مقام ملا جو اسے اس نسبت سے قبل حاصل نہ تھا۔ اس حقیقت تک رسائی اسے کیونکر ہو سکتی ہے جو زمان و مکان اور ذوات و افعال کے اندر مساوات کا قائل ہو اور عقیدہ رکھتا ہو کہ ایک چیز کو دوسری چیز پر کوئی فضیلت اور شرف حاصل نہیں ہے۔ یہ مجرد ترجیح بلا مرجع ہے۔ ہمارے نزدیک چالیس سے بھی زیادہ وجوہ سے یہ خیال باطل ہے۔ اس کی تفصیل ہم کسی اور مقام پر پیش کر چکے ہیں۔ فاسد ہونے کے لیے اس باطل تصور کا تصور ہی کافی ہے۔ کیونکہ جس تصور کے نتیجہ میں پیغمبروں کا اپنے دشمنوں کے مانند ہونا لازم آتا ہو وہ فاسد ہی ہو گا۔ کسی معاملہ میں شرف و فضیلت کا تعلق اس بات سے تو نہیں ہوتا کہ ذات ایسی خوبوں اور صفات سے آراستہ ہو جو دوسروں میں نہیں ملتی۔ اسی طرح کسی خطہ کے اندر بذات خود کوئی خوبی نہیں ہوتی، یہاں جو نیکو کاریاں پیش کی جاتی ہیں انھیں کی بدولت وہ ممتاز اور معزز قرار پاتا ہے۔ مکہ مکرمہ، مسجد حرام، منی، عرفہ اور مشاعر میں فضیلت بذات خود نہیں بلکہ فضیلت کا تعلق ایسے امور سے ہے جو خارج از ذات ہیں۔

مذکورہ غلط اور باطل تصور کی تردید خود اللہ تعالیٰ نے فرمادی ہے۔

وَإِذَا جَاءَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ۚ (الانعام: ۱۲۴)

انھیں جب کوئی حکم پہنچتا ہے تو کہتے ہیں کہ تا وقتیکہ ہمیں بھی ویسا ہی نہ دیا جائے جیسا کہ اللہ کے رسولوں کو دیا گیا ہے ہم ایمان نہ لائیں گے۔

جواب میں فرمایا گیا۔

اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ۚ (الانعام: ۱۲۴)

یعنی ہر کس و نا کس اس کی پیغمبری کا اہل نہیں۔ بلکہ کچھ مخصوص مقامات ہیں وہی پیغمبری کے لائق اور انھیں کے اندر اس کی جگہ ہوتی ہے، ان مقامات کا تم سے زیادہ اللہ کو علم ہے، ان حضرات کے مطابق تمام شخصیتیں اگر یکساں ہوتیں تو یہاں اس تصور کے تردید کی ضرورت نہ ہوتی۔ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَكَذَٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَٰؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِن بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (الانعام: ۵۳)

اور اسی طرح ہم نے ایک دوسرے کو ذریعہ آزمائش بنایا ہے تاکہ وہ کہیں کہ آیا یہی وہ حضرات ہیں جن پر ہمارے درمیان سے اللہ نے اپنا فضل کیا۔ کیا اللہ شکر گزاروں کو نہیں جانتا؟

یعنی اللہ تعالیٰ ہی کو اس حقیقت کا بخوبی علم ہے کہ کون اس کی نعمت پر شکر گزار ہے، چنانچہ فضل و کرم سے اسے نوازا گیا ہے،

یعنی یہ تصور کہ کسی چیز کی خوبی اور برتری صرف اس کے اندر موجودہ اچھے اوصاف و کمالات کی وجہ سے ہوتی ہے بجائے خود کوئی چیز افضل و برتر نہیں ہوتی، غافلہ، منی، مزدلفہ، عرفہ، مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ اور قبا وغیرہ کو بجائے خود کوئی شرف و فضیلت حاصل نہیں بلکہ ان کے اندر عمل صالح کرنے کی وجہ سے ان کو فضیلت و شرف حاصل ہوتا ہے یہ تصور بالکل باطل ہے۔ جن مقامات اور شخصیات کو رب العالمین نے فضیلت اور شرف عطا فرمایا ہے وہ بہر حال افضل و اشرف ہیں، خواہ ان کے اندر خارجی خوبیاں پائی جائیں یا نہ پائی جائیں۔ (مراجعہ)

اور کون شکر گزار نہیں ہے اسے وہ محروم کر دیتا ہے۔ پس ہر مقام شکر گزاری کی صلاحیت رکھتا ہے نہ ہی اللہ کا بار احسان اٹھانے کا اہل ہے اور نہ ہی اس بات کا مستحق ہے کہ فضل و شرف کا اسے تمنہ ملے۔ اللہ تعالیٰ نے جن اشخاص، ذوات اور مقامات وغیرہ کو منتخب اور برگزیدہ فرمایا ہے وہ ایسے امور اور صفات سے متصف ہیں جو خود انہیں کی ذات سے قائم ہیں۔ غیر سے ان میں نہیں آئیں۔ ہاں ان کے انتخاب کی وجہ بس یہی ہے۔ مذکورہ صفات ہی کے باعث اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انہیں فضیلت بخشی اور برگزیدہ فرما کر خصوصیت عطا فرمائی۔ یہ ہے اس کی تخلیق اور یہ ہے اس کا انتخاب۔

”وَمَا يَكُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ“ (القصاص: ۶۷) اور آپ کا رب جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے منتخب کرتا ہے۔

اس رائے کا باطل ہونا نہایت واضح ہے۔ جس کا حاصل یہ ہو کہ بیت الحرام کا مقام دوسرے عام مقامات کے برابر اور حجر اسود کی ذات زمین کے تمام پتھروں کے مساوی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی دوسرے انسانوں کی ذات جیسی ہے۔ فضیلت اور فوقیت کا باعث کچھ ایسے امور ہیں جو ذات اور ذات سے وابستہ صفات کی حدود سے خارج ہیں۔ یہ اور اس طرح کے اقوال و خیالات دراصل متکلمین کی مجرمانہ غلطیاں ہیں جو ان سے شریعت کے سلسلہ میں سرزد ہوتیں اور ان کو انھوں نے شریعت کی طرف منسوب کر دیا، حالانکہ شریعت کا دامن بالکل پاک ہے۔ متکلمین کے یہاں اس دلیل کے سوا کوئی دلیل نہیں کہ امر عام میں تمام اعیان و ذوات مشترک ہوا کرتے ہیں۔ مگر درحقیقت یہ باعث مساوات نہیں۔ کیونکہ ذاتی اعتبار سے اختلاف کے باوجود ظاہراً عمومی حیثیت سے مختلف چیزوں میں اشتراک بھی ہو سکتا ہے۔ مشک اور پیشاب کو ذاتی اعتبار سے اللہ نے کبھی مساوی قرار نہیں دیا ہے، اسی طرح آگ اور پانی کے اندر بھی مساوات نہیں۔ مقدس وغیرہ مقدس مقامات، نیز افضل اور غیر افضل اشخاص کے اندر جو کھلا ہوا فرق مرتبہ ہے وہ مذکورہ مثال سے بھی زیادہ اہم ہے۔

موسىٰ علیہ السلام اور فرعون میں جو فرق ہے وہ مشک اور گوبر کے فرق سے بھی بڑھا ہے۔ اسی طرح نفی کعبہ اور قصر سلطانی کے درمیان جو تفاوت ہے وہ بھی اس فرق سے زیادہ بڑھ کر ہے۔ یہ بات کیونکر ہو سکتی ہے کہ دونوں خطے حقیقت میں برابر ہوں اور فضیلت کا دار و مدار محض وہاں انجام دی جانے والی عبادتوں، دعاؤں اور اذکار پر ہو؟ حقیقت میں اس غلط اور باطل مذہب کا پورے طور پر رد مقصود نہیں، مقصود صرف اس کا تذکرہ ہے۔ انصاف پسند اور ارباب عقل و دانش خود فیصلہ کر سکتے ہیں۔ فیصلہ نہ بھی کر سکیں تو اللہ اور اس کے بندوں کا کچھ بگڑتا نہیں۔ اللہ تعالیٰ اگر کسی شے کو فضل و شرف کا خصوصی مقام دیتا ہے تو اس کی خاص وجہ ہوتی ہے۔ یہ صحیح ہے کہ اس شخص کا دینے والا وہی ہوتا ہے کیونکہ اسی نے پیدا کیا ہے اور پیدا کرنے کے بعد انتخاب بھی کیا ہے۔ ”وَمَا يَكُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ“

بعض ایام اور مہینوں کی افضلیت

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نزدیک سب سے اعلیٰ اور اشرف دن وہ ہے جسے ہم ”یوم النحر“ کہتے ہیں۔ یوم النحر ہی کو یوم حج اکبر بھی کہتے ہیں۔ سنن میں آپ کا ارشاد منقول ہے ”افضل الايام عند الله يوم النحر ثم يوم القر“ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے افضل ”یوم النحر“ پھر ”یوم القر“ ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ عرفہ کا دن ”یوم النحر“ سے افضل ہے شافعی حضرات کے نزدیک یہی قول مشہور ہے وہ کہتے ہیں کہ یہی حج اکبر کا دن ہے اس دن صوم رکھنا دو سال کے گناہوں کا کفارہ ہے اس دن سے زیادہ گزریں اللہ تعالیٰ کسی اور دن آزاد نہیں کرتا۔ نیز اس دن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے قریب آجاتا ہے اور اپنے فرشتوں سے فخر کرتا ہے کہ ذرا ”موقف“ والوں کی شان تو دیکھو۔ مگر صحیح تر پہلا قول ہے کیونکہ اس کے حق میں جو حدیث وارد ہے اس کے پایہ کی کسی اور حدیث کا اس سے تعارض نہیں ہے۔ حق تو یہ ہے کہ یوم النحر ہی حج اکبر کا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَذِّنْ لِلَّهِ وَسُؤْلِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ (توبہ: ۳) اور اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے بڑے حج کے دن عام لوگوں کے سامنے اعلان ہے۔

صحیحین سے ثابت ہے کہ یہ اعلان حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرفہ کے دن نہیں نحر کے دن کیا ہے۔ سنن ابوداؤد میں صحیح ترین سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”یوم الحج الاکبر یوم النحر“ حضرت ابوہریرہ

- ۱۔ یوم نحر کو یوم حج اکبر اس لیے کہتے ہیں کہ حج اور مناسک حج کے بیشتر بڑے کام اسی دن کیے جاتے ہیں۔
- ۲۔ اصل کتاب اور سند امام احمد بن حنبل لفظ ”النحر“ ہے۔ مگر یہ تحریف ہے۔ ”یوم القر“، ”یوم النحر“ کا اگلا دن ہے یعنی الرزق الحی، وہ تسمیہ یہ ہے کہ اس دن لوگ طواف افاضہ اور قربانیوں سے فارغ ہو کر منیٰ میں آرام کرتے ہیں۔ حدیث کی تخریج ابوداؤد نے حدیث (۱۷۵) فی الحج، باب فی الہدیٰ اذا عطف قبل ان یبلغ اور احمد نے ج ۴، ص ۳۵۰ میں عبد اللہ بن قریظ الثمالی کی روایت سے کی ہے۔ سند صحیح ہے۔ حاکم نے ج ۴، ص ۲۲۱ میں اسے صحیح لکھا ہے اور وہی نے ان کی تائید کی ہے۔ صحیح مسلم حدیث (۱۱۹۲) فی الضیاع، باب استحبنا ثلاثۃ ایام من کل شہر وهو یوم عرفۃ میں ابوقتاہذہ الضاری کی روایت: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرفہ کے صوم رکھنے کے تعلق سے پوچھا گیا تو فرمایا ”یکفر السنۃ الماضیہ والباقیۃ“ (گذشتہ اور آئندہ دونوں سالوں کا کفارہ ہو جاتا ہے)۔
- ۳۔ صحیح مسلم (۱۳۴۸) فی الحج، باب فضل الحج والعمرة، انسان ج ۵، ص ۲۵۰ فی الحج، باب ما ذکر فی یوم عرفۃ، ابن ماجہ (۳۰۱۴) فی المناسک، باب الدعاء یوم عرفۃ میں حضرت عائشہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”ما من یوم اکثر من ان یتق الله فیہ عبد من العباد من یوم عرفۃ وانہ لیدنو فیہا من ربہم الملائکۃ فیقول ما اراہ ذلک“ ”یوم عرفہ کے مقابلہ میں کوئی دن ایسا نہیں ہے جس میں اللہ تعالیٰ اس کثرت سے بندوں کو آواز کرتا ہو اس دن وہ قریب ہو کر فرشتوں سے فخر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ”یہ میرے بندے کیا چاہتے ہیں؟“
- ۴۔ بخاری ج ۸، ص ۲۴۰ فی التفسیر، باب قولہ تعالیٰ ”فسبحوا فی الارض اربعۃ اشھر“ اور مسلم (۱۳۴۷) فی الحج، باب لایحج البیت مشترک۔ میں حمید بن عبد الرحمن کا بیان ہے کہ حضرت ابوہریرہ نے مجھ سے فرمایا ”اس حج میں ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھے اعلان کرنے والوں میں بھیجا۔ آپ نے انھیں یوم النحر کو منیٰ میں یہ اعلان کرنے کے لیے بھیجا تھا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کے لیے نہ آئے اور نہ بیت اللہ کا طواف کوئی تنگہ ہو کر کرے۔ حمید کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی ابن ابی طالب کو بھیج لگایا اور حکم دیا کہ برات کا اعلان کریں۔ ابوہریرہ کہتے ہیں کہ ہمارے ساتھ علی تھے ”یوم النحر“ کو منیٰ میں حاضرین کے سامنے برات کا اعلان کیا اور کہا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کے لیے نہ آئے اور نہ بیت اللہ کا طواف کوئی تنگہ ہو کر کرے۔

۵۔ ابوداؤد (۱۹۴۵) فی الحج، باب یوم الحج الاکبر، ابن ماجہ (۳۰۵۸) فی المناسک، باب الخطبۃ یوم النحر۔ حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی ہے اور سند صحیح ہے بخاری نے ج ۳، ص ۴۶۱ میں اس کا تعلقاً ذکر کیا ہے۔

رضی اللہ عنہ اور صحابہ کی ایک پوری جماعت کا بھی یہی خیال ہے۔ ”یوم عرفہ“ کا جہاں تک تعلق ہے یہ ”یوم النحر“ کا دیا ہوا ہے کیونکہ عرفہ کے دن وقوف، توبہ، استغفار، تضرع اور طلبِ غفور جیسے اعمال انجام پاتے ہیں۔ مگر ”یوم النحر“ خانہ کعبہ میں آنے اور اس کی زیارت کا دن ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ اس دن خانہ کعبہ کے طواف کو طواف زیارت کہتے ہیں، عرفہ کے دن حجاج جب گناہوں سے دھل دھلا کر پاک و صاف ہو جاتے ہیں تو نحر کے مبارک دن میں انھیں اللہ کے گھر کی زیارت اور اس میں داخلہ کی اجازت ملتی ہے چنانچہ اس مبارک موقع پر وہ قربانیاں بھی پیش کرتے ہیں۔ سرسبی منڈاتے ہیں اور ”رمی جمار“ اور حج کے بڑے بڑے ارکان بھی ادا کرتے ہیں۔

عرفہ کے دن جو اعمال انجام پاتے ہیں ان کی حیثیت ”یوم النحر“ کی تیاری کے لیے وضو اور غسل کی ہوتی ہے۔

عشرۃ ذی الحجہ کی فضیلت

عشرۃ ذی الحجہ بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نزدیک افضل ترین ایام ہیں۔ صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ما من ایام العمل الصالح فیہا احب الی اللہ من ہذا الیام العشر۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک عمل صالح جتنا زیادہ عشرۃ ذی الحجہ میں محبوب ہے اتنا اور دنوں میں نہیں۔

صحابہ نے دریافت فرمایا۔ ”جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں؟“ فرمایا:

ولا الجہاد فی سبیل اللہ الا ما جمل خرج بنفسہ وماله ثم لم یرجع من ذلک بشئ بل

لہ۔ ”یوم الحج الاکبر یوم النحر“ عرفہ جس سال جمعہ کے دن واقع ہو اس کے بارے میں عوام میں مشہور ہے کہ وہ حج اکبر ہے، یہ خیال بالکل غلط اور بے بنیاد ہے۔ کتاب وسنت میں اس خیال کا کوئی ثبوت نہیں۔ قرآن مجید میں وارد ”واذان من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر“ آیت کریمہ میں ”یوم الحج الاکبر“ کی تفسیر ”یوم النحر“ سے کی گئی ہے، مفسرین میں امام ابن جریر طبری، امام ابن کثیر اور امام شوکانی نے مذکورہ آیت کی تفسیر میں جو احادیث ذکر کی ہیں سب میں ”یوم الحج الاکبر“ سے ”یوم النحر“ مراد ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری کتاب الحج باب ۱۳۲ میں تعلقاً اور سنن ابی داؤد کتاب المناسک باب ۶۶ اور سنن ابن ماجہ کتاب المناسک باب ۷۶ میں حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے۔ ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت یوم النحر بین الجمرات فی الحجۃ الی حج فقال: ای یوم ہذا؟ فقالوا: یوم النحر، قال: ہذا یوم الحج الاکبر“ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الودع میں یوم النحر کو جمرات کے مابین وقوف کرتے ہوئے فرمایا یہ کون سا دن ہے؟ صحابہ کرام نے جواب دیا یوم النحر۔ آپ نے فرمایا یہی حج اکبر کا دن ہے)۔

اسی طرح صحیح بخاری کتاب التفسیر سورہ ”براءۃ“ ۹ اور سنن ابی داؤد کتاب المناسک باب ۶۶ میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے ”بعثنی ابوبکر فیمین یوذن یوم النحر یعنی ان لا یحج بعد العام مشرک ولا یطوف بالبيت عریان“ و یوم الحج الاکبر یوم النحر والحج الاکبر! الحج۔ (یعنی منیٰ میں یوم النحر کو یہ اعلان کرنے والوں میں سے ہیں بھی تھا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی تنگنا طواف نہ کرے اور حج اکبر کا دن ”یوم النحر“ ہے اور حج اکبر سے مراد صرف حج ہے)۔

مذکورہ دونوں احادیث کا محصل یہ ہوا کہ ”یوم الحج الاکبر“ سے مقصود عید اکبر، عید النحر اور عید الاضحیٰ ہے۔ خواہ وہ کسی دن بھی واقع ہو۔ بعض کا کہنا ہے کہ مذکورہ آیت کریمہ میں حج اکبر سے مقصود صرف حج ہے جیسا کہ حضرت ابوہریرہ کی روایت سے ثابت ہوتا ہے اور یہ عمرہ جسے حج اصغر کہا جاتا ہے۔ کے بالمقابل ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ ”حج اکبر“ قرآن اور ”حج اصغر“ افراد کو کہتے ہیں، اسی طرح یوم عرفہ کو بھی۔ ”یوم الحج الاکبر“ کہا گیا ہے، مگر دلائل وبراہین کی رو سے ”یوم النحر“ والا قول راجح ہے۔

بخاری ۲۷، ص ۳۸۲، ۳۸۳۔ فی العیدین: باب فضل العمل فی ایام التشریق میں حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت بایں لفظ ہے۔

”ما العمل فی ایام افضل منها فی ہذہ قالوا ولا الجہاد؟ قال: ولا الجہاد الا ما جمل خرج بخاطر بنفسہ وماله فلم یرجع بشئ“ مؤلف نے جو الفاظ نقل کیے ہیں وہ ابو داؤد (۲۴۳۸) فی الصوم: باب فی صوم العشر، ترمذی (۵۷۷) (بقیہ اگلے صفحہ پر)

جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں۔ البتہ جو شخص اپنی جان اپنا مال سب کچھ لے کر نکلے اور ان میں سے کچھ بھی لے کر واپس نہ ہو۔
یہ وہی ایام عشر ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں قسم کھائی ہے۔
وَالْفَجْرِ وَلَيَالِي عَشِير (الفجر : ۱)
قسم ہے فجر کی اور دس راتوں کی۔

یہی وجہ ہے کہ ان دنوں میں کثرت سے ”اللہ اکبر“ لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ ”کہنا مستحب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ فاکثروا فیہن من التکبیر والتہلیل والتحمید لہ پس ان دنوں میں کثرت سے تکبیر، تہلیل اور تحمید کیا کرو۔ تمام دنوں کے مقابلہ میں ان دنوں کا مقام و مرتبہ وہی ہے جو تمام دنیا میں مقامات مقدسہ کا ہے۔

ماہ رمضان، عشرہ اخیرہ اور شب قدر کی فضیلتیں

تمام مہینوں میں ماہ رمضان کو، تمام راتوں میں عشرہ اخیرہ رمضان کو اور ہزار مہینوں پر شب قدر کو فوقیت حاصل ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ عشرہ ذی الحجہ اور رمضان کے عشرہ اخیرہ میں سے افضل کون ہے یا شب قدر اور شب معراج میں افضل کون ہے؟ جہاں تک پہلے مسئلہ کا تعلق ہے صحیح یہ ہے کہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کی راتوں کو عشرہ ذی الحجہ کی راتوں پر فضیلت حاصل ہے اور عشرہ ذی الحجہ کے ایام کو رمضان کے عشرہ اخیرہ کے ایام پر فضیلت حاصل ہے۔ ایسی صورت میں کوئی اشتباہ باقی نہیں رہ جاتا۔ دلیل یہ ہے کہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کی راتوں کی فضیلت شب قدر کی وجہ سے ہے اور عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت اس کے دنوں کے اعتبار سے ہے کہ اس میں قربانی، عرفہ اور ترویہ کے دن ہیں۔

دوسرے سوال کے جواب میں ہم شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ کی تصریحات پیش کریں گے۔ شیخ کے سامنے دو شخصوں کا دعویٰ پیش کیا گیا۔ ایک کا کہنا تھا کہ شب معراج شب قدر سے افضل ہے اور دوسرے کا دعویٰ اس کے برعکس تھا۔ شیخ نے جواب دیتے ہوئے فرمایا :

الحمد للہ۔ جو شخص شب قدر کے مقابلہ میں شب معراج کی فضیلت کا قائل ہے اس کی مراد یہ ہے کہ جس شب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج ہوئی اور اس کے بعد ہر سال کی وہ شب جو شب معراج کے موافق ہو بائیں معنی افضل ہیں کہ ان میں ذکر و فکر، دعا و عبادت اور قیام و قعود کو شب قدر سے افضلیت حاصل ہے۔ تو یہ دعویٰ بالکل غلط ہے۔ اس کا سامنا انہوں نے کوئی قائل نہیں۔ اسلام سے اس حقیقت کا چونکہ دور کا تعلق بھی نہیں اس لیے اس کا فاسد ہونا واضح ہے۔ ہمارا یہ فیصلہ بھی اس مفروضہ کی بنیاد پر ہے کہ معراج کی شب متعین ہو مگر یہاں تو یہ بھی نہیں معلوم کہ یہ رات کس مہینہ میں، کس عشرہ میں ہے اور تعین کے ساتھ کون سی ہے۔ اس سلسلے میں جو روایات منقول ہیں وہ باہم متعارض اور سند کے اعتبار سے ناقص ہیں۔ اور ان میں کوئی بھی حتمی نہیں ہے۔ اور جس شب کو شب معراج کہا جاتا ہے اس میں قیام وغیرہ کی کوئی خصوصیت شریعت سے ثابت

(بقیہ صفحہ گذشتہ) فی الصوم : باب ما جاء فی العمل فی ایام العشر اور ابن ماجہ (۲۷۱) فی الصیام : باب صیام العشر، میں وارد ہے سند صحیح ہے۔

کبیر طرانی ۳/۱۱۰ میں یہ حدیث عبد اللہ بن عباس سے اس سند حدیثنا معاذ بن ابی النقی حدیثنا مسدود حدیثنا خالد بن یزید بن ابی زیاد عن مجاہد مرفوعاً روایت ہے۔ اس میں آپ کا ارشاد تفصیل سے یوں ہے ”ما من ایام اعظم عند اللہ ولا احب الی اللہ العمل فیہن من ایام العشر فاکثروا فیہن من التسبیح والتحمید والتہلیل والتکبیر“ یزید بن ابی زیاد کے علاوہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ یزید بن ابی زیاد نے اس حدیث کو ”فاکثروا فیہن من التسبیح والتحمید والتہلیل والتکبیر“ میں ان کی متابعت نہیں کی گئی ہے۔ بائیں ہمہ مندرجہ روایتیں صحیح و الثریب“ ۲، ص ۲۴ میں اس کی سند کو عمدہ بتایا ہے اور پیشی نے ”الجمع“ میں لکھا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

نہیں۔ برخلاف ازیں صحیحین میں شب قدر کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد موجود ہے۔

تَحْرُ وَالْبَيْلَةُ الْقَدْرُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ۖ

رمضان کے اخیر عشرہ میں شب قدر کو تلاش کرو۔

صحیحین ہی کی روایت سے یہ ارشاد بھی منقول ہے۔

مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ۖ

شب قدر میں جو شخص ایمان کے ساتھ اور ثواب کی خاطر قیام کرے اس کے پچھلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

پھر یہ بھی ہے کہ قرآن نے اس رات کو ایک ہزار مہینوں سے بہتر قرار دیا ہے۔ اسی رات قرآن کا نزول ہوا، اور اگر دعویٰ در کی مراد یہ ہے کہ جس متین رات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج ہوئی اس میں جو کچھ ملا دیگر راتوں میں وہ آپ کو نہ مل سکا۔ بغیر اس کے کہ اس شب میں قیام اور عبادت وغیرہ کی مشروعیت مانی جائے تو یہ صحیح ہے۔ مگر بایں ہمہ کوئی ضروری نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی مقام پر یا کسی زمانہ میں کوئی رتبہ بخشے تو وہ زمانہ اور جگہ بھی تمام زمانوں اور جگہوں کے مقابلہ میں افضل قرار پائے۔ پھر اس کی بھی کوئی دلیل نہیں کہ شب معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ کا جو انعام ہوا وہ شب قدر کی نعمت قرآنی اور دیگر انعامات کے بالمقابل افضل ہے۔ اس طرح کے مسائل میں ضروری ہے کہ انعام کی مقدار اور معاملات کے حقائق کا علم ہو۔ اور یہ علم صرف وحی الہی کے ذریعہ ہی ہو سکتا ہے۔ جب ہیں اس باب میں کوئی قطعی علم نہیں تو پھر لب کشائی مناسب نہیں۔

پھر کہیں سے ثابت بھی نہیں کہ تمام راتوں یا مخصوص شب قدر کے مقابلہ میں شب معراج کی افضلیت کا کوئی قائل ہو۔ اور صحابہ و تابعین شب معراج کا کوئی خصوصی اہتمام نہیں کرتے تھے اور نہ اس کا ذکر کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ معراج کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم فضائل میں سے ہونے کے باوجود یہ تعیین نہ ہو سکی کہ وہ کس شب میں ہوئی۔ جب کہ اس زمانہ و مکان کے لیے کوئی مخصوص عبادت بھی مشروع نہیں کی گئی۔ خود غار حرا جہاں نزول قرآن کی ابتداء ہوئی اور نبوت سے پہلے جس کا قصد آپ فرماتے تھے نبوت کے بعد پورے قیام مکہ کے زمانہ میں آپ نے نہ کسی صحابی نے کبھی اس کا قصد کیا جس دن پہلی وحی اتری اس دن کو بھی کوئی عبادتی خصوصیت وغیرہ حاصل نہیں ہوئی۔ جس جگہ اور جس زمانہ میں وحی کی ابتداء ہوئی اسے کسی طرح کا امتیاز نہیں دیا گیا۔ جو حضرات مقامات و ازمہ کو مذکورہ امور وغیرہ کے پیش نظر عبادات کے ساتھ خاص کرتے ہیں وہ ان اہل کتاب کے مشابہ ہیں جنہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مختلف اوقات مثلاً یوم ولادت اور یوم تمجید (بتسمہ کا دن) وغیرہ کو عبادت اور تہواروں کی حیثیت دے دی ہے۔ امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک بار دیکھا کہ کچھ لوگ صلوٰۃ ادا کرنے کے لیے ایک جگہ لپک رہے ہیں، تو پوچھا ”یہ کیا ہے؟“ بولے ”یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ ادا فرمائی تھی“ فرمایا ”کیا تم اپنے انبیاء علیہم السلام کے نقوش و آثار کو مساجد بنانا چاہتے ہو؟ اگلے وقتوں کے لوگ اسی لیے تو ہلاک ہوئے۔ یہاں جس صلوٰۃ کا وقت آجائے اسے پڑھ لے ورنہ آگے بڑھے۔“

۱۔ صحیح بخاری ج ۴، ص ۲۲۵، فی الصوم : باب تحری لیلۃ القدر فی الترمذی فی العشر الاواخر، مسلم (۱۱۶۹) فی الصوم : باب فضل لیلۃ القدر۔ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی۔

۲۔ صحیح بخاری ج ۴، ص ۲۲۱، ۹۸، فی الصوم : باب من صام رمضان ایماناً واحتساباً ونیۃ، مسلم (۷۵۹) فی الصلوٰۃ : باب الترغیب فی قیام رمضان۔ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی۔

۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱/۸۴۲، مستدرج ہے۔

بعض علماء کے نزدیک ”شب اسراء“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں شبِ قدر سے اور شبِ قدر امت کے حق میں ”شب اسراء“ سے زیادہ افضل ہے۔

یوم جمعہ اور یوم عرفہ میں افضل کون ہے؟

اس سلسلہ میں صحیح ابن حبان کے اندر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
لا تطلع الشمس ولا تغرب علی یوم افضل من یوم الجمعة ۱۰

جمعہ سے زیادہ افضل دن پر آفتاب طلوع و غروب نہیں ہوتا۔

صحیح ابن حبان ہی کے اندر ایک اور حدیث اوس بن اوس سے مروی ہے۔

خیر یوم طلعت علیہ الشمس یوم الجمعة ۱۱

اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے بعض علماء نے یوم جمعہ کو یوم عرفہ پر فوقیت دی ہے۔ امام احمد کا ایک قول قاضی ابو یعلیٰ کی روایت سے یہ ہے کہ شب جمعہ شب قدر سے بھی زیادہ افضل ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جمعہ کا دن ہفتہ کے تمام دنوں میں اور یوم عرفہ اور یوم النحر سال کے تمام دنوں میں افضل ہے۔ اسی پر شب قدر اور شب جمعہ کو بھی قیاس کیا جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ یوم عرفہ کو جمعہ پر تباہے تو دیگر ایام کے مقابلہ میں اسے کئی گنا خصوصیت حسب ذیل متعدد اسباب کی بنا پر حاصل ہوتی ہے۔

- ۱۔ دو ایسے دنوں کا اکٹھا ہونا جو افضل ایام ہیں۔
- ۲۔ یہ وہی دن ہے جس میں قبولیت دعا کی ایک لازمی گھڑی آتی ہے۔ زیادہ تر اقوال کے مطابق یہ گھڑی عصر کے بعد کی آخری گھڑی ہے۔ یہی وہ وقت ہے جب کہ موقف (عرفہ) والے سب کے سب دعا، تضرع اور گریہ و زاری میں مصروف ہوتے ہیں۔

۱۔ صحیح ابن حبان (۵۵۱) سند صحیح ہے۔

۲۔ حدیث کے الفاظ مسلم (۸۵۳) فی الجمعة : باب فضل الجمعة، ترمذی (۴۸۸) اور نسائی ج ۳، ص ۸۹، ۹۰ کے اور روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔ اوس بن اوس کی حدیث کے الفاظ صحیح ابن حبان (۵۵۱) میں یوں ہیں۔ ان من افضل ايامکم یوم الجمعة، فیہ خلق اللہ آدم و فیہ قبض و فیہ النسخة و فیہ الصلوة فاکثروا علی من الصلاة فیہ فان صلاتکم معروضة علی قالوا و کیف تعبر عن صلاتنا علیک و قد اُرمت ای، بلیث فقال: ان اللہ جل و علا حرم علی الارض ان تاكل اجسامنا“ تمہارے دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے۔ اسی دن حضرت آدم پیدا ہوئے اسی دن ان کی وفات ہوئی۔ اسی دن صور پھونکا جائے گا اور اسی دن قیامت کی بیوش طاری ہوگی۔ لہذا اس دن کثرت سے مجھ پر درود بھیجو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہ نے کہا ”ہمارے درود کو تم پر پیش ہوں گے جب کہ آپ بوسیدہ ہو چکے ہوں گے؟“ فرمایا ”اللہ جل و علا نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ ہمارے بدن کو اپنی خوراک بنائے“ حدیث کی سند صحیح ہے۔ ابوداؤد (۱۰۴۷) اور نسائی نے ج ۳، ص ۹۱ میں اس کی تخریج کی ہے۔

۳۔ ابوداؤد نے (۱۰۴۸) فی الصلاة : باب الاجابة ائنة ساعة هی فی یوم الجمعة اور نسائی نے ج ۳، ص ۹۹، ۱۰۰۔ فی الجمعة : باب وقت الجمعة میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے ”یوم الجمعة ثنتا عشرة ساعۃ“ — لا یوجد مسلم یسأل اللہ عز و جل شیئاً الا اتاہ اللہ عز و جل، فالتسویھا آخر ساعة بعد العصر“ جمعہ کے دن بارہ (گھنٹیاں) ہیں۔ جو مسلمان بھی کوئی چیز اللہ عز و جل سے مانگتا ہے اسے وہ دے کر رہتا ہے۔ لہذا اسے عصر کے بعد کی آخری گھڑی میں تلاش کرو“ اس حدیث کی سند جید ہے۔ حاکم نے ج ۱، ص ۲۷۹ میں اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔ نووی نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ حافظ ابن حجر نے سنن قرار دیا ہے۔ ترمذی (۴۸۹) میں اس حدیث کا شاہد انس بن مالک کی روایت سے وارد ہے جس کے الفاظ یوں ہیں ”التسویا الساعة التي ترجی فی یوم الجمعة بعد العصر ای غیوبة الشمس“ اس گھڑی کو تلاش کرو جمعہ کے دن عصر کے بعد سے غروب تک۔ شواہد کے اعتبار سے حدیث کی سند سن ہے۔ ۱۲

- ۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس دن (عرفہ میں) وقوف فرمایا وہ یہی دن تھا۔
 ۴۔ یہی وہ دن ہے جس میں روئے زمین کے لوگ اپنے اپنے یہاں خطبہ سننے اور ادائیگی جمعہ کے لیے مجتمع ہوتے ہیں بقا
 عرفہ میں بھی اہل عرفہ، عرفہ کے دن مجتمع ہوتے ہیں۔ اس طرح دعا و عبادت کے لیے مساجد و موقوف میں ہر جگہ دنیا کے
 تمام مسلمانوں کا ایک ہی دن اجتماع ہوتا ہے، یہ سعادت کسی اور دن کو نصیب نہیں ہوتی۔
 ۵۔ جمعہ کا دن عید کا دن ہے۔ ایسے ہی عرفہ والوں کے لیے عرفہ کا دن بھی عید کا دن ہے۔ اسی لیے عرفہ میں موجود ہر شخص کے
 لیے صوم رکھنا مکروہ ہے۔ سنن نسائی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا حسب ذیل بیان منقول ہے۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم یوم عرفۃ بعرفۃ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن عرفہ میں صوم رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

اس حدیث کی سند محل نظر ہے۔ کیونکہ عہدی بن حرب عبدی غیر معروف ہے، سند کا دارودار اسی پر ہے مگر صحیح بخاری کے
 اندام فضل کی حدیث سے یہ ثابت ہے کہ ان کے یہاں عرفہ کے دن کچھ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صوم کے بارے
 میں اختلاف کر رہے تھے۔ کچھ کہتے تھے کہ آج آپ صوم سے ہیں، بعض کا دعویٰ تھا کہ صوم سے نہیں ہیں۔ ام فضل فرماتی ہیں کہ
 میں نے آپ کی خدمت میں دودھ کا ایک پیالہ بھیجا، عرفہ میں اس وقت آپ اپنے اونٹ پر سوار تھے۔ دودھ کا پیالہ پہنچا تو آپ
 نے اسے نوش فرمایا۔

عرفہ کے دن صوم نہ رکھنے کی اصل حکمت کیا ہے؟ اس سلسلہ میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے وہ اس
 لیے تاکہ دعا و عبادت کی طاقت بحال رہے، یہ خیال خرقی وغیرہ کا ہے، ایک گروہ جس میں شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ بھی
 ہیں۔ کہتا ہے کہ چونکہ یہ عرفہ والوں کے لیے عید کا دن ہے اس لیے اس دن صوم رکھنا مستحب نہیں ہے، دلیل کے طور پر یہ گروہ
 وہ حدیث پیش کرتا ہے جو سنن میں وارد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں یوم عرفۃ ویوم النحر وایام منی عیدنا
 اہل الاسلام یوم عرفہ، یوم النحر (دسویں ذی الحجہ) اور ایام منی (ایام تشریق) ہم مسلمانوں کی عیدیں ہیں۔

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یوم عرفہ، اہل عرفہ کے لیے عید اس وجہ سے ہے کہ اسی دن اہل عرفہ سب کے
 سب یہاں مجتمع ہوتے ہیں، دیگر ممالک والوں کا اجتماع چونکہ یوم النحر میں ہوتا ہے اس لیے ان کے حق میں یوم النحر عید کا دن
 ہوتا ہے۔

۱۔ ابو داؤد (۲۴۴۰) فی الصیام : باب فی صوم عرفۃ، ابن ماجہ (۱۷۳۲) فی الصیام : باب الصیام یوم عرفۃ، احمد (۲/۳۷۶) ص ۳۷۶
 و ۳۷۷ جینا کہ مصنف نے تصریح کی ہے اس کی سند عہدی بن حرب عبدی کے غیر معروف ہونے کے باعث ضعیف ہے۔

۲۔ موطا امام مالک ج ۱، ص ۵۵ فی الحج : باب صیام یوم عرفۃ، بخاری ج ۴، ص ۲۰۶ فی الصوم : باب صوم یوم عرفۃ، مسلم
 (۱۱۳) فی الصیام : باب استحباب الفطر للحاج یوم عرفۃ، ترمذی (۷۵۱) میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا بیان منقول
 ہے کہ ان سے صوم یوم عرفہ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا ”میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا تو آپ نے اس دن صوم نہیں کیا۔
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا تو انھوں نے بھی نہیں رکھا، عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا تو انھوں نے بھی نہیں رکھا۔ عثمان رضی اللہ عنہ
 کے ساتھ حج کیا تو انھوں نے بھی نہیں رکھا۔ میں بھی اس دن صوم نہیں رکھتا نہ رکھنے کا حکم دیتا ہوں نہ منع کرتا ہوں“ حدیث کی سند صحیح ہے۔

۳۔ احمد ج ۴، ص ۱۵۲، ابو داؤد (۲۴۱۹) فی الصوم : باب صیام ایام التشریق۔ الفاظ یہ ہیں ”یوم عرفۃ ویوم النحر وایام التشریق
 عیدنا اہل الاسلام وہی ایام اکل و شرب“ (یوم عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریق ہم اہل اسلام کی عیدیں ہیں۔ یہ کھانے پینے کے دن ہیں)
 سند صحیح ہے۔ ترمذی نے (۷۵۳) کتاب الصوم میں اس کی روایت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ حاکم ج ۱، ص ۴۴۴ نے
 اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی ان کے مؤید ہیں۔

حاصل یہ کہ جب عرفہ جمعہ کے دن پڑ جائے تو دو عیدیں ایک ہی دن میں اکٹھا ہو جاتی ہیں۔

یہی دن امت محمدیہ کے لیے تکمیل دین اور اتمام نعمت کا دن ہے۔ صحیح بخاری کے مطابق مرفوعاً ثابت ہے کہ حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ کے یہاں اگر ایک یہودی نے کہا: ”امیر المؤمنین! آپ اپنی کتاب کے اندر ایک ایسی آیت بھی پڑھتے ہیں کہ اگر ہم یہودیوں پر نازل ہوتی اور یوم نزول ہیں اس کا معلوم ہوتا تو یقیناً ہم اسے عید کا دن قرار دیتے“ فرمایا ”وہ کون سی آیت ہے؟“ یہودی نے کہا: ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْتَمَسْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَسِرْجِيَّتُ لَكُمْ“ (المائدة: ۳)۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”مجھے وہ دن معلوم ہے جس دن یہ آیت اتری ہے، وہ جگہ معلوم ہے جہاں یہ نازل ہوئی ہے۔ یہ آیت عرفہ میں جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔ اس وقت آپ کے ساتھ ہم عرفہ میں کھڑے تھے۔“
یہی وہ دن ہے جس دن سب سے بڑا جمع اور سب سے عظیم موقف یعنی قیامت کا دن ہوگا۔ قیامت جمعہ کے دن ہی برپا ہوگی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً الا اعطاه اياه۔
سب سے عمدہ دن جس پر آفتاب طلوع ہوا وہ جمعہ کا دن ہے۔ اسی دن آدم پیدا ہوئے، اسی دن جنت میں داخل کیے گئے، اسی دن اس سے نکالے گئے، اسی دن قیامت برپا ہوگی، اسی دن کے اندر وہ مبارک گھڑی ہے جس میں جو بندہ مسلم بھی خیر کو بھی اللہ سے مانگا ہے اللہ اسے دے کر رہتا ہے۔

اسی لیے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں کے لیے ایک ایسا دن شروع قرار دیا ہے جس میں وہ جمع ہوں اور جمع ہو کر دنیا و آخرت اور جنت و جہنم کو یاد کریں۔ امت محمدیہ کے لیے اللہ تعالیٰ نے جمعہ کے دن کو ذخیرہ کر رکھا تھا کیونکہ اسی دن دنیا کی ابتدا ہوئی اور اسی دن قیامت بھی آئیگی۔

یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس دن فجر کی نماز میں ”سورہ سجدہ“ اور ”سورہ دھر“ تلاوت فرمایا کرتے تھے۔ کیونکہ ان دونوں سورتوں کے اندر اس دن کا ماضی اور مستقبل، تخلیق آدم، مبدا و معاد اور دخول جنت و جہنم پر مشتمل مضامین بیان ہوئے ہیں۔ چنانچہ اس دن آپ لوگوں کو گزرے ہوئے یا پیش آمدہ واقعات و حوادث کو یاد دلاتے تھے۔ اسی طرح یوم عرفہ جو دنیا کا سب سے عظیم اجتماع ہے، پروردگار کے یہاں بعینہ اسی دن برپا ہونے والے موقف اعظم کی یاد دلاتا ہے۔ اس دن نصف یوم گزرنے سے پہلے پہلے جنتی اور دوزخی اپنے اپنے ٹھکانوں پر جا پہنچیں گے۔
جمعہ کی رات اور جمعہ کے دن نیکو کاری کے جو کام مسلمان کرتے ہیں وہ دیگر ایام کے بمقابلہ زیادہ ہوتے ہیں جتنی کہ علی

۱۔ صحیح بخاری ج ۱، ص ۹۷، فی الایمان: باب زیادة الایمان ونقصانه وج ۸، ص ۲۰۳ فی التفسیر اول سورة المائدة وج ۱۳، ص ۲۰۸ فی الاعتصام۔ صحیح مسلم (۳۰۱۷) فی التفسیر۔

۲۔ موطا امام مالک ج ۱، ص ۱۰۸ فی الجمعة: باب ما جاء فی الساعة التي فی يوم الجمعة، مسلم (۸۵۲) و (۸۵۴) فی الجمعة: باب فی الساعة التي فی يوم الجمعة، و باب فضل يوم الجمعة، ابو داؤد (۱۰۴۶) فی الجمعة: باب فضل يوم الجمعة، و لیلة الجمعة۔ ترمذی (۴۸۸) فی الجمعة: باب فضل صلاة الجمعة۔ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔

۳۔ بخاری ج ۲، ص ۳۱۴ فی الجمعة: باب ما یقرء فی صلاة الفجر يوم الجمعة، مسلم (۸۸۰) فی الجمعة: باب ما یقرء فی يوم الجمعة، نشانی ج ۲، ص ۱۵۹، روایت حضرت ابو ہریرہ سے، مسلم (۸۸۹) ترمذی (۵۲۰) ابو داؤد (۱۰۷۴) نسائی ج ۲، ص ۱۵۹، احمد ج ۳، ص ۲۳۴ روایت حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے۔

اور بزرگداری کے اکثر عادی بھی اس دن اور اس شب کا احترام کرتے ہیں۔ انھیں یہ یقین ہوتا ہے کہ آج جو شخص بھی معصیت کا مرتکب ہوگا اسے اللہ تعالیٰ کی جانب سے بلا مہلت جلدی سزا ملے گی۔ تجربات اور واقعات ایسے رونما ہو چکے ہیں جن سے اس مذکورہ حقیقت کا یقین ہو چکا ہے۔ اس دن کی عظمت و جلالت اور بزرگداری کا نتیجہ ہے کہ بلاشبہ اس دن وقوف کرنا دوسرے دن کے مقابلہ میں فوقیت رکھتا ہے۔

۹۔ جنت میں ایک ایسا دن بھی ہے جسے ”یوم مزید“ کہتے ہیں۔ اس کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں جنتی سب کے سب ایک کٹاؤہ دادی میں جمع ہوں گے۔ ان کے اعزاز میں، موتی، سونے اور زمرد و یاقوت کے منبر مشک کے ٹیلوں پر سجائے جائیں گے۔ پروردگار عالم یہاں ان کے روبرو آئے گا اسے سب جنتی کھلی آنکھوں دیکھ سکیں گے بلکہ اس مبارک ترین منظر سے شاد کام سب سے پہلے وہی خوش قسمت ہوں گے جو مسجد میں سب سے جلد پہنچتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ سے قریب تر وہی ہوگا جو امام سے قریب تر ہوگا۔

چنانچہ اہل جنت کو یہاں یوم مزید کا بڑا اشتیاق ہوگا۔ اس لیے کہ اس میں وہ خاص شرف و عزت پائیں گے۔ یوم مزید بھی جمعہ ہی کا دن ہوگا۔ اب یہی دن عرفہ کا بھی ہو تو اسے ایک ایسا امتیاز حاصل ہو جاتا ہے جو کسی اور دن کو نہیں ہوتا۔

۱۰۔ یوم عرفہ کی شام، پروردگار عالم اہل موقف سے قریب ہو کر فرشتوں سے فخریہ انداز میں فرماتا ہے:

ما اسما دھؤلاء، اشہدکم انی قد غفرت لہم

میرے بندے کیا چاہتے ہیں، تمہیں گواہ بنانا ہوں کہ میں نے انھیں بخش دیا۔

یہاں بندوں سے اللہ کی قربت کے علاوہ قبولیت کی وہ گھڑی بھی ہوتی ہے جس میں کسی خیر کی دعا کرنے والے کی

۱۱۔ اسی طرح کی روایت امام شافعی نے کتاب الام ۱/۷ ص ۱۸۵ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔ سند کے اندر ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ اسلمی متروک ہے۔ موسیٰ بن عبیدہ ربیعہ بھی ضعیف ہے۔ طبری نے حدیث کی تخریج جامع البیان ۲/۲۶ ص ۷۵ میں تفصیل سے کی ہے۔ مگر سند کے اندر عثمان بن عمیر بھی ضعیف ہے۔

۱۲۔ سلم نے (۱۳۲۸) فی الحج : باب فضل الحج والعمرة میں حضرت عائشہ کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے۔ مگر اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔ ”اشہدکم انی قد غفرت لہم“ ابن خزیمہ ۱/۲۷۹/۲۸۰ ابن حبان (۱۰۰۶) اور بخاری نے شرح السنہ (۱۹۳۱) میں جو ہماری تحقیق سے شائع ہوئی ہے حضرت جابر کی روایت حسب ذیل الفاظ میں پیش کی ہے: ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم عرفۃ ان اللہ ینزل الی السماء الدنیا، فیباہی بہم اللاتکۃ فیقول: انظروا الی عبادی اتونی شعثا غبرا اصابا حین من کسل فج عقیق اشہدکم انی قد غفرت لہم“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب عرفہ کا دن ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ تجلے آسمان پر نزول فرماتا ہے اور فرشتوں سے فخریہ کہتا ہے: دیکھو میرے ان بندوں کو میرے یہاں پر آگندہ، غبار آلود، دو دروازہ والوں سے گرمی اور ٹکان کی شگفت برداشت کر کے آئے ہیں۔ میں انھیں گواہ بنانا ہوں کہ انھیں بخش دیا ہے۔ اس کے راویوں میں ابو زبیر کے علاوہ سب ثقہ ہیں۔ ابو زبیر مدلس ہے۔ منذری نے ترمذی و ترمذی و ترمذی ۲/۲ ص ۱۲۸ میں انس بن مالک سے یہ روایت درج کی ہے: ”وقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعرفات وکادت الشمس ان توب فقال یا بلال: انصت لی الناس، فقام بلال فقال: انصتوا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ فانصت الناس فقال: معاشر الناس، اتانی جبریل انفا ثنائی من ربی السلام وقال: ان اللہ غفر لاهل عرفات واهل المشعر، وامن عنہم التبعات فقام عمر بن الخطاب فقال: یا رسول اللہ هذا لنا خاضعة؟ قال هذا لکم ولن ائی من بعدکم الی یوم القیامۃ۔ فقال عمر بن الخطاب کثر خیر اللہ وطاب“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفات میں وقف فرمایا۔ سورج اس وقت ڈوبنے کے قریب تھا۔ فرمایا: بلال، لوگوں کو خاموش کرو، بلال نے کھڑے ہو کر کہا: لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ فرمانا چاہتے ہیں خاموش ہو جاؤ، لوگ خاموش ہوئے تو فرمایا، لوگو! جبریل نے ابھی اگر مجھے پروردگار کا سلام پہنچایا اور کہا: ”اللہ نے اہل عرفات اور اہل مشعر سب کو بخش دیا۔ اور ان کی تمام مسوئیتوں کی صفائیت بھی لے لی ہے“ عمر بن خطاب نے کھڑے ہو کر فرمایا ”رسول اللہ! کیا صرف ہمارے لیے یہ خاص ہے؟ فرمایا: تمہارے لیے بھی اور تمہارے بعد آنے والوں کے لیے بھی۔ قیامت تک۔ عمر بن خطاب نے فرمایا ”بڑا زیادہ اللہ کا کرم اور توب ہے“ سند صحیح ہے۔

درخواست اللہ مسترد نہیں کرتا۔

اس طرح ذکر و فکر اور دعا و تضرع کے ذریعہ اس ساعت میں بندے اللہ سے قریب ہو جاتے ہیں اور بندوں سے اللہ کی قربت بھی دو طرح کی ہو جاتی ہے۔ ایک یہ کہ اس مبارک ساعت میں وہ بندوں کی دعا کو شرف قبول بخشنے کے لیے قریب ہو جاتا ہے۔ دوسری خصوصی طور پر اہل عرفہ سے اس کی قربت اور ان کے بارے میں فرشتوں سے فخر و مباہات ہے۔ غرض اس مبارک دن میں اہل ایمان کے قلوب مذکورہ تمام سعادتوں سے معمور ہو جاتے ہیں۔ انھیں طاقت پر طاقت ملتی ہے، خوشی و مسرت، فرحت و انبساط اور فضل الہی سے امیدیں وابستہ کرنے کا عجیب عالم طاری ہو جاتا ہے۔

مذکورہ وجوہ و اسباب کی بنا پر یوم جمعہ کا وقفہ یقیناً دیگر ایام کے وقفوں کے مقابلہ میں افضل ہے۔ باقی عوام الناس کا یہ کہنا کہ اس دن کا حج بہتر حج کے برابر ہے، باطل ہے۔ یہ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، نہ کسی صحابی سے نہ کسی تابعی سے۔ واللہ اعلم۔

مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کی ہر جنس سے اسی کو منتخب اور اپنے لیے مخصوص فرمایا ہے جو پاکیزہ اور طیب ترین ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ خود پاک ہے اور پاکیزہ ہی کو پسند کرتا ہے۔ قول و عمل اور صدقہ و خیرات میں قبولیت کا تمنا اس شے کو حاصل ہوتا ہے جو پاکیزہ ہوتی ہے، پس قاعدہ کے مطابق ہر پاکیزہ شے اللہ کی پسندیدہ اور چیدہ ہوا کرتی ہے۔ باقی اللہ کی مخلوقات دونوں ہی نوعیتوں کی ہوتی ہیں۔ اسی سے بندہ کی سعادت اور شقاوت کا پتہ چلتا ہے۔ کیونکہ پاکیزہ کو مناسبت پاکیزہ ہی سے ہوگی۔ اسی سے اسے خوشی، اسی سے سکون اور اسی پر اس کے دل کو اطمینان بھی ہوگا، گفتار میں بہر حال وہ ایسے ہی پاکیزہ کلام کو پسند کرے گا جس کے ماسوا بارگاہ ایزدی میں اور کسی کلام کو رسانی حاصل نہیں ہوتی۔ بدگوئی، بدزبانی، دریدہ دہنی، کذب بیانی، غیبت، چغلی خوری، بہتان طرازی، جھوٹی شہادت اور ہر ناز و اور گندی بات سے یقیناً اسے سخت نفرت ہوگی۔

اسی طرح اعمال میں بھی اسے پاکیزہ اعمال ہی سے انس ہوگا۔ اور یہ اعمال وہی ہیں جن کے حسن پر شریعت نبویہ کے ساتھ فطرت سلیمہ بھی ہم آہنگ ہو اور عقل صحیح نے انھیں پاکیزہ قرار دیا ہو گویا فطرت، شریعت اور عقل کو ان کے حسن پر اتفاق ہے مثلاً یہ کہ اللہ واحد کی عبادت کرے کسی کو اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہرائے۔ اپنی مرضی پر اللہ کی مرضی کو ترجیح دے۔ حتی الامکان اللہ کے یہاں محبویت کا طالب ہو اور اس کی مخلوقات کے ساتھ حسب طاقت حسن سلوک کرے، معاملہ ان کے ساتھ ویسا ہی کرے جیسا خود اپنے لیے اُن سے چاہے اور نصیحت انھیں وہی کرے جو خود اپنے حق میں پسند کرے، فیصلہ بھی وہی دے جو اپنے حق میں دینا پسند کرے، ان کا بوجھ اٹھالے مگر اپنا بار ان پر ڈالنا پسند نہ کرے۔ ان کی عزت و آبرو کی حفاظت کرے اور ان کی جانب سے کی گئی آبروریزی کا مقابلہ آبروریزی سے نہ کرے۔ ان کی خوبیوں کا چرچا کرے مگر خایوں کو چھپانے کی کوشش کرے۔ اللہ کے کسی امر و نہی اور شریعت کی خلاف ورزی نہ ہو تو حتی الامکان ان کی کمزوریوں اور کوتاہیوں پر انھیں معذور سمجھے۔ اس کے اخلاق بھی انتہائی پاکیزہ اور صاف ستھرے ہوں۔ حلم، وقار، صبر، رحم، وفاداری، صداقت، نرم روی، خوش خلقی، شفقت، عفت، شجاعت، سخاوت اور مروت کا مرقع ہو، بغض و حسد، دشمنی اور کینہ پروری کے جذبات سے سینہ کو پاک رکھے، ایمان والوں کے حق میں نرم، منکسر اور متواضع، اللہ کے دشمنوں کے خلاف نہایت سخت، اللہ کے ماسوا و دوسروں کے آگے اپنی آن کا محافظ، غرض ان تمام اوصاف سے متصف ہو جنھیں عقل و شریعت اور فطرت سلیم کی بارگاہ سے مستندین حاصل ہو۔

اسی طرح غذاؤں کے اندر بھی وہ پاکیزہ اشیاء ہی کو پسند کرے، یعنی حلال اور طیب غذا میں جو خوش گوشتوں، بلا معدہ کے اندر آکر جاتی ہوں، جسم و روح کے لیے بہترین غذایت کی حامل ہوں اور بندہ ان کی پاداش سے محفوظ بھی ہو۔

رشتے ناطے بھی پاکیزہ اور صاف ستھرے اختیار کرے، خوشبو بھی پاکیزہ ترین اور خوش گوار تر ہو۔ اور دوست و احباب بھی پاک ہوں۔ غرض اس کی روح بھی پاک، جسم بھی پاک، اخلاق بھی پاک، عمل بھی پاک، گفتگو بھی پاک، غذا بھی پاک، لباس بھی پاک، قرابت داری بھی پاک، ظاہر بھی پاک، باطن بھی پاک، معاہدے بھی پاک اور معاش بھی پاک، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

اَلَّذِيْنَ تَتَوَفَّهٖمُ الْمَلٰٓئِكَةُ طَيِّبِيْنَ ۙ يَقُوْلُوْنَ سَلَمٌ عَلَیْكُمْ ۚ اَدْخَلُوْا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿۳۲﴾ (النحل : ۳۲)

جن کی روح فرشتے اس حالت میں نکالتے ہیں کہ وہ پاک ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ السلام علیکم، تم جنت میں داخل ہو جاؤ اپنے اعمال کے سبب۔

یہ وہ لوگ ہیں جن سے پاسبانِ فردوس بایں طور ہم کلام ہوں گے :

سَلَمٌ عَلَیْكُمْ طَيِّبٌمَّ فَاَدْخَلُوْهَا خٰلِدِيْنَ ﴿۳۳﴾ (الزمر : ۷۳)

السلام علیکم۔ تم مزہ میں رہو، سواں (جنت) میں ہمیشہ رہنے کے لیے داخل ہو جاؤ۔

فادخلوها میں فاء کا مفہوم یہ ہے کہ اپنی پاکیزگی کے سبب جنت میں داخل ہو جاؤ۔ دوسری جگہ ارشاد ہے :

اَلْخٰیثِیَّتُ لِلْخٰیثِیِّیْنَ وَالْخٰیثِیُّوْنَ لِلْخٰیثِیَّتِ ۚ وَالْظٰلِمٰتُ لِلظٰلِمِیْنَ وَالظٰلِمٰتُ لِلظٰلِمِیْنَ ﴿۳۴﴾ (النور : ۲۶)

گندی عورتیں (ہمیشہ) گندے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہوتے ہیں، اور سٹری عورتیں سٹری مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور سٹری مرد عورتوں کے لائق ہوتے ہیں۔

آیت کی ایک تفسیر یہ کی گئی ہے کہ گندی باتیں گندے انسانوں کی اور پاکیزہ باتیں پاکیزہ لوگوں کی ہوتی ہیں۔ اور دوسری تفسیر یہ کی گئی ہے کہ پاک عورتیں پاک مردوں کے لیے اور پاک مرد پاک عورتوں کے لیے ہیں۔ اور گندی عورتیں گندے مردوں کے لیے ہیں۔ مگر آیت کا مفہوم عام ہے۔ پاکیزہ گفتگو، پاکیزہ اعمال اور پاکیزہ عورتیں ان کے مناسب حال پاکیزہ مردوں کے لیے ہیں۔ ناپاک گفتگو، ناپاک اعمال، ناپاک عورتیں ان کے مناسب ناپاک انسانوں کا نصیب ہیں۔ یہی حقیقت بھی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمام پاکیزہ چیزوں کو جنات الفردوس اور تمام ناپاک اشیاء کو جہنم میں رکھا ہے۔ اس طرح تین مقامات ہو گئے۔ ایک وہ جو صرف پاکیزہ لوگوں کے لیے مخصوص ہے اور ناپاکوں کے لیے حرام اور وہ جنت ہے۔ دوسرا وہ جو صرف ناپاکوں کے لیے مخصوص ہے اور ناپاک بازوؤں پر حرام ہے اور وہ دوزخ ہے۔ تیسرا وہ جہاں پاک و ناپاک سب مخلوط ہیں وہ یہی دنیا ہے۔ چونکہ یہاں دونوں طرح کے انسان مخلوط رہتے ہیں اس لیے حکمت الہی کے تقاضا میں ابتلا و آزمائش کا قانون یہاں نافذ ہوا۔ آگے دوسری دنیا کے اندر پاک اور ناپاک دونوں کو ایک دوسرے سے ممتاز کیا جائے گا۔ پاک کو الگ جگہ ملے گی جہاں ان کے سوا اور دوسرے نہ ہوں گے، ناپاکوں کو الگ جگہ ملے گی جہاں ان کے علاوہ اور کوئی نہ رہے گا۔ اس وقت صرف دو ہی مقامات ہوں گے ایک جنت جو پاک انسانوں کا مقام، دوسرا جہنم جو ناپاکوں کا مقام ہوگا۔ دونوں گروہوں کے جو اعمال ہوں گے انھیں پر ثواب و عذاب کا دار و مدار ہوگا۔ چنانچہ پہلے گروہ کے پاکیزہ اعمال و اخلاق بعینہ ان کے لیے نعمتیں اور لذتیں قرار پائیں گے اُن اعمال و اخلاق سے اللہ تعالیٰ ان کے لیے سرور و نعمت کے مکمل ترین اسباب فراہم کرے گا۔ اسی طرح دوسرے گروہ کے ناپاک اعمال و اخلاق بعینہ ان کے حق میں مصائب و آلام ثابت ہوں گے۔ ان اعمال و اخلاق سے اللہ تعالیٰ ان کے لیے عذاب و آلام کے عظیم ترین اسباب پیدا کرے گا۔ یہ انجانہ غایت درجہ کی حکمت اور اللہ تعالیٰ کی کھلی ہوئی بالادستی پر مبنی ہے۔

تاکہ بندگان حق ایک جانب اللہ کے کمال ربوبیت، کمال حکمت، کمال علم، کمال رحمت اور کمال عدل کے مظاہر دیکھ لیں تو دوسری جانب دشمنان حق کو یہ نظر آجائے کہ افترا پرداز اور جھوٹے وہ خود تھے نہ کہ تقدس مآب اور صداقت شعار اللہ کے پیغمبر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَن يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَٰكِنَّ أَكْثَر النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٠﴾ لَيْسَ بَيْنَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلَٰعَلَّكُمْ أَتَّخِذُوا كَذِبِينَ ﴿١٠١﴾ (النحل: ۱۰۰-۱۰۱)
اور ان لوگوں نے بڑا زور لگا لگا کر اللہ کی قسمیں کھائیں کہ جو مر جاتا ہے اللہ اس کو دوبارہ زندہ نہ کرے گا۔ کیوں نہیں زندہ کرے گا۔ اس وعدے کو تو اللہ نے اپنے ذمہ لازم کر رکھا ہے، مگر اکثر لوگ یقین نہیں لاتے تاکہ جس بات میں یہ لوگ اختلاف کرتے ہیں ان کے رب و رب اس کا اظہار کر دے اور تاکہ کافر یقین کے ساتھ جان لیں کہ واقعی وہی جھوٹے تھے۔

مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نیک بختی اور بد بختی کے لیے ایک ایسا عنوان بنایا ہے جس سے دونوں گروہوں کو پہچانا جاسکتا ہے، چنانچہ بندہ نیک بخت اور پارہ سار کے شایان شان صرف پاک شے ہوگی وہ پاکیزہ مقام پر آئے گا پاکیزہ افعال ہی اس سے صادر ہوں گے، پاکیزہ معاشرت ہی میں رہنا پسند کرے گا۔ مگر ناپاک بد بخت کے لائق صرف ناپاک شے ہی ہوگی۔ ناپاک ہی مقام پر وہ آئے گا، ناپاک ہی اعمال انجام دے گا۔ خبیث کے قلب سے خباثت ہی پھوٹ کر ظاہر ہوگی۔ اور مرد پاک کے قلب سے پاکیزگی ہی ابھر کر زبان اور اعضا پر ظاہر ہوگی۔ کبھی ایک ہی شخص کے اندر دونوں مادے ہوتے ہیں۔ مگر جس مادے کا غلبہ ہوتا ہے وہ اسی مادہ کے لوگوں میں شامل ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اس کے ساتھ بھلائی منظور ہوتی ہے تو اپنے یہاں آنے سے پہلے اسے خبیث مادہ سے پاک و صاف کر دیتا ہے، اس طرح وہ قیامت کے روز پاک و صاف اور مطہر حالت میں اللہ کے حضور پہنچے گا جہنم کے ذریعہ اسے پاک کرنے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اسے اسی دنیا کے اندر توفیق دے دیگا کہ وہ سچی توبہ اور نیکو کاریوں کے ذریعہ نیز مصائب و آلام کی بھٹی میں تپ کر ایسا کندہ بن جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کے رب و رب پہنچے تو اس پر گناہ اور خطا کاریوں کا کچھ بھی رنگ باقی نہ رہے اور اگر اللہ کی رضامندی اس کے ساتھ بہتری کی نہیں ہے تو تطہیری ذرائع اس سے روک دیتا ہے حتیٰ کہ قیامت کے روز جب دونوں مادوں کے ساتھ (خبیث و طیب) یہ بندہ اللہ سے ملاقات کرے گا تو اس کی حکمت کو یہ منظور نہ ہوگا کہ کوئی اس کے گھر میں اپنی خباثتوں کے ساتھ داخل ہو۔ اس لیے اسے پاک و صاف کرنے کے لیے جہنم میں داخل کرے گا اور جب گناہوں کے میل کچیل سے اس کا جوہر ایمان نکھر کر بالکل پاک و صاف ہو جائے گا تو اللہ کے جوار میں جگہ پائے اور پاکیزہ بندوں کی صف میں شامل ہونے کا اہل ہو سکے گا۔ یہ لوگ جہنم میں اسی وقت تک رہیں گے۔ جب تک ان کی ناپاکیاں دور نہ ہو جائیں۔ جن لوگوں کی گندگیاں جلد دور ہو جائیں گی وہ جلد اور جن کی دیر میں دور ہوں گی وہ دیر میں اس سے نکل سکیں گے۔ پورا پورا بدلہ ہوگا۔ ذرہ برابر بھی ظلم و نا انصافی کی کوئی بات نہ ہوگی۔ مشرکین چونکہ اپنے جوہر اور اپنی ذات سب میں خبیث ہوتے ہیں اس لیے جہنم بھی ان کی خباثت دور نہیں کر سکے گی جیسے گندہ دریا میں نہالینے کے بعد بھی گندہ ہی رہے گا۔ پاک نہ ہوگا۔ اس لیے جنت ان پر حرام ہے۔ مومن چونکہ خباثتوں سے پاک و صاف اور مطہر ہوتا ہے اس لیے جہنم اس پر حرام ہے۔ کیونکہ اس میں خباثت اور ناپاکی کا کوئی ایسا شائبہ موجود نہیں جسے آگ کے ذریعہ زائل کرنے کی ضرورت ہو۔

پاک ہے وہ ذات جس کی حکمت حیرت انگیز ہے اور جس کے حق میں فطرت و دانش گواہی دیتے ہیں کہ اعلم الحاکمین وہی، رب العالمین وہی اور وہی وہ ہستی ہے کہ جس کے ماسوا کوئی اور لائق عبادت نہیں۔

رسولوں کی بعثت - ضرورت اور اہمیت

یہیں سے اس بات کا یقین ہو جاتا ہے کہ ہر ضرورت سے بڑھ کر بندوں کی ضرورت یہ ہے کہ رسول اور آپ کے لئے ہوئے دین کی معرفت حاصل کریں، جن امور کی آپ نے خبر دی ہے ان کی تصدیق اور جو احکام آپ نے دیئے ہیں ان میں آپ کی اطاعت کریں۔ کیونکہ دنیا و آخرت میں فلاح و سعادت کی کوئی سبیل ہے تو صرف وہی ہے جو رسولوں کے ہاتھوں کھلی ہے۔ پاک و ناپاک کی تفصیلی معرفت صرف انہی سے حاصل ہو سکتی ہے، قطعی طور پر رضائے الہی کا حصول صرف انہی کی ذات پر موقوف ہے۔ پاک اعمال و اقوال اور اخلاق صرف انہی کی سیرت اور انہی کی لائی ہوئی شریعت میں ہیں۔ انہیں کے اقوال و اعمال اور اخلاق پر دوسروں کے اقوال و اعمال اور اخلاق تو لے جائیں گے۔ انہیں کی اطاعت و پیروی سے اہل حق اور اہل باطل میں امتیاز ہوگا۔ پس بندوں کو ان کی جو ضرورت ہے وہ بدن کو روح کی، آنکھ کو روشنی کی اور روح کو زندگی کی ضرورت سے بھی بڑھ کر ہے۔ الغرض کوئی ضرورت بھی فرض کی جائے بندوں کے لیے رسولوں کی ضرورت اس سے کہیں زیادہ بڑھ کر ہے۔ کیا خیال ہے اس ہستی کے بارے میں کہ ایک لمحہ کے لیے بھی تم سے اس کا اسوہ اور لایا ہوا نظام اطاعت ادھل ہو جائے تو تمہارا قلب فاسد اس مچھل کے مانند ہو جائے جو پانی سے نکل کر پھیرے کی ٹوکری میں چلی جائے۔ رسولوں کے لئے ہوتے طریقوں سے جدا ہو کر دل کا حال ایسا ہی ہوگا بلکہ اس سے بھی بدتر، مگر اس کا احساس زندہ دلوں ہی کو ہو سکتا ہے، مردہ دلوں پر اس کا کیا اثر ہے

مال جرح بمیت ایلاہہ د کسی مردہ کو زخموں کا کوئی احساس نہیں ہوتا۔

اس جہان آب و گل اور جہان آخرت دونوں میں فلاح و سعادت کا مدار چونکہ اسوۂ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے لہذا جو بھی اپنے حق میں خیر خواہی اور نجات و خوش بختی کا خواہاں ہے اس کے لیے لازم ہے کہ آپ کے اسوہ کا، سیرت کا اور حالات طیبہ کا مطالعہ کرے۔

اور اس حد تک مطالعہ کرے کہ جہالت کی تیرگی سے نکل کر علم کی روشنی میں آجائے۔ اور اس علم کی روشنی میں اپنی زندگی کو روحانیت اور حیات کے ولولوں سے معمور کر کے متبعین کے زمرے میں شامل ہو جائے۔ اس باب میں لوگ تین طرح کے ہیں۔ کوئی کم کوئی زیادہ کوئی محروم۔ والفصل بید اللہ یوتیہ من یشاء۔

یہ چند کلمات پیش خدمت ہیں۔ جو انسان بھی اپنے نبی، نبی کی سیرت اور اس کے لئے ہوئے نظام حیات سے واقف ہونے کا کچھ بھی حوصلہ رکھتا ہو وہ ان کلمات کی معرفت سے بے نیاز نہیں رہ سکتا۔

یہ کلمات بے بضاعتی اور بے سروسامانی کے باوجود حضرت میں نہیں، حالت سفر میں اس عاجز گنہگار بندے کے قلم سے نکلے ہیں، حال یہ ہے کہ قلب کی ہر وادی میں ایک دروازہ موجود، حوصلے بکھرے ہوئے عمر ارجح مفقود، جو لوگ در علم واکر سکتے تھے وہ غیر موجود، سعادت دارین کا ضامن ”علم نافع“ اپنی بہار کھو چکا، اب وہاں دیرانی کا راج ہے، عالم کی زبان، ”مریضان قلب و نظر“ کے شکش کرتے کرتے تشنہ لب اور اس کے نیچے شفاء روحانی کا جو مورد تھا وہ انحراف و تحریف کی کثرت سے

۱۔ یہ ”متنبی“ کے شعر کا دوسرا مصرع ہے پہلا مصرع یہ ہے :

من ینھن ینسھل الھوان علیہ (جو انسان فی نفسہ ذلیل ہوتا ہے اس کے لیے ذلت برداشت کر لینا آسان ہوتا ہے۔
یہ شعر ”دیوان متنبی“ ج ۴، ص ۷۷ کے اس قصیدے کا ہے جس میں ”ابوالحسن علی بن احمد مروری خراسانی“ کی تعریف کی گئی ہے۔

زہریں چکا لہذا صبر جمیل کے سوا اس کے لیے کوئی چارہ نہیں۔ الشہری کا سہارا ہے، وہی اس کا حامی و ناصرؑ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنَعُوذُ
الْوَكِيلُ“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب

آپ کا نسب تمام انسانوں میں سب سے بہتر، سب سے اعلیٰ اور سب سے اشرف ہے اس کی شہادت دشمن بھی دیتے
تھے۔ شاہ روم کے دربار میں آپ کا دشمن ”ابوسفیان بن حرب“ اس کی شہادت دے چکا ہے۔ سب سے اشرف آپ کی قوم
سب سے اعلیٰ آپ کا قبیلہ اور اس قبیلے کی سب سے افضل وہ شاخ ہے جس میں آپ پیدا ہوئے۔ نسب نامہ اس طرح ہے۔
محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک
بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔

اسماعیل ہی ذبیح ہیں | عدنان تک ماہرین النساب کا اتفاق اور ان سے اوپر کی بابت اختلاف ہے۔ مگر اس میں کوئی اختلاف
نہیں کہ عدنان اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ صحابہ و تابعین اور تابعہ کے علماء کے نزدیک صحیح
قول یہ ہے کہ اسماعیل علیہ السلام ہی ذبیح ہیں۔ حضرت اسحق علیہ السلام کے ذبیح ہونے کا دعویٰ بیس سے زائد وجوہ سے غلط ہے۔
شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ قدس اللہ روحہ کو فرماتے ہوئے میں نے سنا ہے کہ اس دعویٰ کا افتاد اہل کتاب ہیں۔ دعویٰ کے غلط ہونے
کی صراحت ان کی کتاب کے اندر صاف طور پر موجود ہے پھر بھی حضرت اسحق علیہ السلام کو ذبیح ثابت کرنے میں ایڑی چوٹی کا زور
صرف کیا گیا ہے۔ تورات کے اندر ایک جگہ واضح طور پر آیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے اپنی پہلوٹھی اولاد ذبح کرنے
کا حکم دیا۔ ایک روایت کے مطابق پہلوٹھی کے بجائے ”اکلوتی اولاد“ کے الفاظ وارد ہیں۔

مسلمانوں کے ساتھ ”اہل کتاب“ کو بھی اس حقیقت میں شک نہیں کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی آپ کی پہلوٹھی اولاد
ہیں۔ حضرت اسحق علیہ السلام کے ذبیح ہونے کے قائلین کو دھوکہ اصل میں اس وجہ سے ہوا کہ تورات کا جو نسخہ ان کے یہاں موجود ہے
اس میں یوں آیا ہے۔

”اذبح ابنک اسحق“ اپنے بیٹے اسحق کو ذبح کر دو۔

شیخ الاسلام فرماتے ہیں ”یہ اضافہ اہل کتاب کی تحریف اور کذب بیانی ہے۔ کیونکہ اس طرح کی صراحت مذکورہ بالا توراتی
بیان ”پہلوٹھی یا اکلوتی اولاد“ کی تصریح کے خلاف ہے۔ مگر بنو اسماعیل کے اس شرف پر یہود کو حسد ہوا اور انھوں نے چاہا کہ یہ شرف
عربوں کے بجائے ان کو حاصل ہو۔ مگر اللہ تعالیٰ کو یہ منظور نہیں۔ اس کی مرضی تو یہ ہے کہ فضل و کمال ان کو ملے جو اس کے مستحق ہیں آخر
حضرت اسحق علیہ السلام کو ذبیح قرار دینا کیونکر مناسب ہو گا جب کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اسحق علیہ السلام کی والدہ کو ”اسحق“ اور
ان کے بعد ان کے بیٹے ”یعقوب“ کی بشارت بیک وقت دی تھی فرشتوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
کو جب فرشتوں نے خوشخبری دی تو یہ کہا :

صلہ - صحیح بخاری ج ۱، ص ۳۲ میں ابوسفیان کی گفتگو کی پوری تفصیل آئی ہے۔ اس کا ایک جزویہ ہے: پہلی بات جو اس نے (شاہ روم نے) دریافت
کی وہ یہ تھی ”تم میں اس کا نسب کیسا ہے؟“ میں نے کہا ”ہم میں وہ صاحب نسب ہے“

لَا تَخَفْ إِنَّا أَمْرٌ سَلْبٌ لِّقَوْمٍ لُّوْطٍ ۝ وَأَمْرَاتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكْتُ فَلْيَسِّرْ لَهَا يَاسُحَقُ ۝ وَمِنْ أَمْرٍ أَسْحَقُ يَعْقُوبُ ۝ (هود : ۷۰، ۷۱)

ڈرو نہیں ہم تو قوم لوط کی طرف بھیجے گئے ہیں۔ ابراہیم کی بیوی بھی کھڑی تھیں، وہ یہ سن کر ہنس دیں، پھر ہم نے اسے اسحق کی اور اسحق کے بعد یعقوب کی خوشخبری دی۔

ناممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ زوجہ ابراہیم کو بیٹے کی بشارت دے پھر اسے ذبح کا حکم دے جب کہ حضرت یعقوب علیہ السلام بھی بشارت میں بلاشبہ داخل ہیں، حضرت اسحق علیہ السلام اور حضرت یعقوب علیہ السلام دونوں کی بشارتیں آیت میں یکجا موجود ہیں۔ کلام کا یہی ظاہری مفہوم بھی ہے اور یہی اس کے سیاق سے عیاں بھی ہے۔

ایک اعتراض | جو بات تم کہہ رہے ہو وہی اگر صحیح ہوتی تو یعقوب اسحق پر عطف ہو کر مجرور ہوتا اور قرأت یوں ہوتی۔ ”وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَقَ يَعْقُوبُ“ یعنی ”وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَقَ“؟

جواب | رفع کی قرأت سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام مبشر بہ قرار نہ پائیں۔ کیونکہ بشارت مخصوص قول ہے اور یہ نام ہے۔ ”ادین خوشکن اور سنی خبر کا“ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَقَ يَعْقُوبُ“ ایک ایسا جملہ ہے

جو بشارت کے لیے مطلوبہ سارے اوصاف کو شامل ہے۔ لہذا یہ جملہ بشارت (خوشخبری) ہوا۔ بلکہ بشارت اصل میں جملہ خبریہ ہی ہے اور چونکہ بشارت ایک قول ہے لہذا اس جملہ کا محل اعراب حکایت بالقول کی بنیاد پر نصب ہوگا۔ گویا معنی یہ ہوگا کہ ”وَقُلْنَا لَهَا“ ”وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَقَ يَعْقُوبُ“ (اور ہم نے اس سے کہا کہ اسحق کے بعد یعقوب) جب یہ کہا جاتا ہے کہ: ”بَشَرْتُ فَلَا تَبْقَدُ دُومَ اخيه وثقله في اثره“ (فلاں کو میں نے اس کے بھائی کے آنے کی خوشخبری دی اور اس کا سامان اس کے پیچھے ہے، تو لا محالہ یہاں دونوں باتوں کی خوشخبری ایک ساتھ سمجھی جائے گی۔ اس میں کوئی سمجھ دار آدمی شک نہیں کر سکتا۔ پھر ایک وجہ اور ہے جس کے باعث جرر کی قرأت صیغہ ہے ”مررت بزيد ومن بعده عمرو“ کا جملہ مثال کے طور پر سامنے رکھو۔ اس میں ضعف ہے کیونکہ ”حرف عطف“ یہاں ”حرف جر“ کا قائم مقام ہے اس لیے جس طرح ”حرف جر“ اور مجرور کے مابین فصل نہیں ہو سکتا اسی طرح اس جملہ حرف عطف اور مجرور کے درمیان فصل نہیں ہوگا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ سورہ صافات میں جہاں ابراہیم علیہ السلام اور ان کے ذبح فرزند کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

فَلَمَّا اسْلَمْنَا وَلَدَكَ لِلْجَبِينِ ۝ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا بُرْهَيْمُ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّمْيَا ۝ إِنَّا كُنَّا لَمَكِينِينَ ۝
إِنَّ هَذَا الْهُوَ الْيَلُوتُ الْبَيْتِيُّ ۝ وَقَدْ يَنْهَى بِذِجِّ عَظِيمٍ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَّمَ عَلَى الْإِبْرَاهِيمَ ۝
كُنَّا لَكَ تَجَرِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ (صافات : ۱۰۳-۱۱۱)

آخر کو جب ان دونوں نے سر تسلیم خم کر دیا اور ابراہیم نے بیٹے کو ماتھے کے بل گرا دیا، اور ہم نے ندا دی کہ اے ابراہیم تو نے خواب سچ کر دکھایا۔ ہم نیکی کرنے والوں کو ایسے ہی جزا دیتے ہیں یقیناً یہ ایک کمل ہوئی آزمائش تھی۔ اور ہم نے ایک بڑی قربانی فدیہ میں

۱۔ ”یعقوب“ میں قرأتوں کا اختلاف ہے۔ ابن کثیر، نافع، ابو عمرو، کسائی اور ابو جرر کی قرأت عاصم کے حوالہ سے رفع کی ہے اور ابن عامر، حمزہ اور حفص کی قرأت انہی عاصم کے حوالہ سے نصب کی ہے۔ زجاج کہتے ہیں کہ رفع کی صورت میں (عربی قواعد کے لحاظ سے) دو ترکیبیں ہوں گی ایک یہ کہ یعقوب مبتدا ہو یعنی تقدیم ہے یعنی اسحق کے بعد یعقوب ہوں گے، دوسری ترکیب میں ”یعقوب“ فعل مضاف کا فاعل ہوگا یعنی وثبت لہما من وراء اسحق یعقوب جن لوگوں نے یعقوب کو منصوب پڑھا ہے انھوں نے معنی پر محمول کیا ہے۔ مفہوم یہ ہوگا کہ ہم نے انھیں بطور بہرہ اسحق اور بطور بہرہ یعقوب دیئے۔ (وزاد المسیر ج ۴ ص ۱۳۲)

دی، اور اس کی تعریف و توصیف ہمیشہ کے لیے بعد کی نسلوں میں چھوڑ دی، سلام ہے ابراہیم پر، ہم نیکی کرنے والوں کو ایسے ہی جزا دیتے ہیں، وہ ہمارے مومن بندوں میں تھا۔
اس کے بعد

وَبَشِّرُنَا بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ○ (صافات : ۱۱۲)

اور ہم نے اسے اسحق کی بشارت دی، ایک نبی صالحین میں سے۔
یہ بشارت اللہ تعالیٰ کی جانب سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو صبر و ثبات کے صلہ میں دی گئی تھی۔ کھلی ہوئی بات ہے کہ یہاں جس بیٹے کے پیدا ہونے کی خوشخبری سنائی جا رہی ہے وہ پہلا بیٹا نہیں ہے، آیت کے اندر یہ حقیقت تقریباً صراحت کے ساتھ موجود ہے۔

دوسری بشارت تو حضرت اسحق علیہ السلام کے بنی ہونے کی ہے۔ یعنی باپ نے جب حکم الہی پر صبر کیا اور بیٹے نے سر تسلیم خم کر دیا تو بیٹے کے نبی ہونے کی خوشخبری دی گئی۔

یہاں خوشخبری دونوں کی ہے، بیٹے کے وجود کی بھی اور اس بات کی بھی کہ وہ نبی ہوں گے۔ اسی لیے مال مقدّر کے طور پر ”نَبِيًّا“ منصوب ہے۔ یعنی ان کی نبوت بھی مقدّر ہے یہ کسی طرح ممکن نہیں کہ بشارت اصل کے مطابق آئی ہو مگر اسے ایسی حالت سے مخصوص کر دیا جائے جو بطور اضافہ کے ہو۔ کلام میں اس طرح کی تعبیر ناممکن ہے۔ یہاں بشارت اگر نبی ہونے کی ہے تو وجود کی کہیں زیادہ اولیٰ اور انساب ماننا پڑے گی۔

پھر یہ حقیقت بھی ہے کہ قربان ہونے والا بچہ مکہ میں تھا۔ یوم النحر کو مکہ کے اندر قربانیاں دینے کی وجہ بھی یہی ہے۔ جیسا کہ سعی بین الصفا والمرہ اور رمی جمرات بھی حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ کی یاد اور ذکر الہی کا نظام قائم کرنے کے لیے مشروع ہے۔ ظاہر ہے مکہ میں یہی دونوں تھے۔ حضرت اسحاق علیہ السلام اور ان کی والدہ یہاں کب آئیں۔ یہی وجہ ہے کہ قربانی کی جگہ اور زمانہ بھی خانہ کعبہ سے متصل ہے جس کی تعمیر حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ہاتھوں مشترکہ طور پر عمل میں آئی، مکہ میں قربانیاں اس گھر کے حج و زیارت کا تہذیب ہیں جسے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اسی جگہ اور اسی زمانہ میں تعمیر فرمایا تھا۔ اہل کتاب اور ان کے مؤیدین کے مطابق اگر قربانی کا واقعہ سہ ماہی میں پیش آیا ہے تو قربانیاں مکہ میں نہیں شام میں دی جاتیں۔

ایک اور پہلو سے غور کیجئے! اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ذبح کو حکیم کہا ہے، مگر حضرت اسحق علیہ السلام کا جہاں ذکر کیا ہے وہاں انھیں حکیم کی صفت سے یاد کیا ہے۔ اس لیے کہ اس شخص سے زیادہ بردبار کون ہو سکتا ہے جو اپنے رب کی فرماں برداری میں اپنا نفس ذبح کے لیے پیش کر دے۔

ارشاد باری ہے :

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ صَيْفِ بْنِ هِزَمٍ الْكُوفِيِّ ○ اذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمُ مُنْكَرُونَ ○ (الذاریات : ۲۷، ۲۸)

کیا ابراہیم کے معزز بھانوں کی حکایت بھی تمہیں پہنچی ہے جب اندر آئے اس کے پاس کہا آپ کو سلام ہے اس نے کہا آپ لوگوں کو بھی سلام ہے۔ کچھ نا آشنا سے لوگ ہیں۔

آگے فرمایا :

قَالُوا لَا تَخَفْ ○ وَبَشِّرُوهُ بِعِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ ○ (الذاریات : ۲۸)

انہوں نے کہا ڈریئے نہیں اور اسے ایک ہوشیار لڑکے کی پیدائش کا مزدہ سنایا۔

بلاشبہ یہ حضرت اسحق علیہ السلام ہی ہیں۔ کیونکہ بیوی سے پیدائش ہوئی، یہاں خوشخبری بیوی کو دی جا رہی ہے، حضرت اسماعیل علیہ السلام تو لونڈی کی اولاد ہیں، پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی بیوی کو بشارت بڑھاپے میں اور تولید کی صلاحیت سے مایوس ہو جانے کی حالت میں دی جا رہی ہے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا معاملہ اس کے برعکس ہے۔ وہ پہلے پیدا ہو چکے تھے۔

ایک دوسرا پہلو اور ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں یہ بات رکھ دی ہے کہ پہلوٹھی اولاد سے والدین کو محبت زیادہ ہوتی ہے۔ پروردگار سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب اولاد کی دعا کی اور وہ قبول ہوئی تو نتیجہ میں پیدا ہونے والے بچے کی محبت ان کے نہاں خانہ قلب میں جاگزیں ہو گئی، اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل بنایا تھا۔ خلیلیت وہ منصب ہے جو محبت میں ایک ہی محبوب کا متقاضی ہے اس محبت میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہو سکتا۔ مگر نومو لو دیتے نے باپ کے دل کا ایک گوشہ جب حاصل کر لیا تو غیرت خلیلیت نے قلب خلیل سے اس گوشہ کو چھین لینا چاہا۔ چنانچہ ذبح محبوب کا حکم ہوا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں بیٹے کی محبت اللہ کی محبت کے مقابلہ میں بیچ تھی، چنانچہ بیٹے کو ذبح کر دینے کا اقدام فرمایا تو خلیلیت ہر شاہدہ سے پاک ہو کر آشکارا ہو گئی۔ لہذا ذبح کی اب کوئی ضرورت نہ رہی کیونکہ ضرورت تو صرف اتنی تھی کہ عسقم ہو جائے اور نفس آمادہ، چنانچہ مقصود پورا ہوا۔ اس لیے حکم منسوخ، ذبح کا فدیہ دیا گیا، خلیل نے خواب کو بچ کر دکھایا، پروردگار کی رضا حاصل ہوئی۔ ظاہر ہے یہ آزمائش پہلی اولاد کے موقع ہی پر پیش آئی۔ کیونکہ یہ ناممکن ہے کہ خلیلیت کو طیش پہلی اولاد کو چھوڑ کر

۱۔ اہل کتاب سیدہ ہاجرہ کے درجہ کو گھٹانے کے لیے کہہ دیا کرتے ہیں کہ وہ لونڈی تھیں۔ ”صحیح بخاری“ کتاب الہجرۃ ۳۶ میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ہاجر ابراہیم بشارۃ فاعطواھا ہاجر۔ فرجعت فقاتل اشعرت ان اللہ عز وجل کب الکافر واخدم ولیدہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابراہیم و سارہ ہجرت کرنے گئے تھے وہاں سارہ کو ہاجرہ بہہ میں ملی اور سارہ نے حضرت ابراہیم سے آکر کہا آپ کو خبر ہے کہ اللہ نے کافر کو ذلیل کیا اور ہم کو ایک لڑکے کی خدمت کے لیے دی) وقال ابن سیرین عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ منها ہاجر۔ (ابن سیرین نے ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ (شاہ مصر) نے ہاجرہ کو خدمت کے لیے دیا تھا۔ مذکورہ حدیث سے یہ سمجھنا کہ حضرت ہاجرہ لونڈی تھیں بالکل ہی بعید ہے۔ تفصیل کے لیے ہم درج ذیل کلمات کا اضافہ مناسب سمجھتے ہیں :-

یہودیوں کے زبردست مغیرہ توراة ”رہی سلو مواحق“ نے باب ۱۶ کتاب پیدائش کی تفسیر میں حضرت ہاجرہ کی بابت مندرجہ ذیل الفاظ تحریر کیے ہیں۔ ”ابث برعہ ہاشبا کشر النسیم شفتوا سارہ اھمو اظاب شتھا بقی شفحہ بیت زہ دو کبیرہ بیت اخیر“ (براہین باہرہ فی حدیث ہاجرہ مولوی غلام رسول چریا کوئی) وہ فرعون کی بیٹی تھیں جب اس نے کرامات کو دیکھا جو بوجہ سارہ واقع ہوئی تھیں تو کہا کہ میری بیٹی کا اس گھر میں خادمہ ہو کر رہنا دوسرے گھر میں ملکہ ہو کر رہنے سے بہتر ہے۔ مذکورہ شہادت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ (۱) ہاجرہ شاہ مصر کی دختر تھیں (۲) شاہ مصر پر سارہ کی عظمت اس قدر طاری ہو گئی تھی کہ اس نے اپنی بیٹی کو بطور خادمہ ان کے ساتھ کر دینا اپنے اور اپنے خاندان کے لیے مفید و عزت کا باعث سمجھا۔ یہودیوں اور عیسائیوں کا ہاجرہ کو لونڈی قرار دینا اس بنیاد پر کہ توراة میں حضرت سارہ نے حضرت ہاجرہ کو (امتی) کہا ہے۔ صحیح نہیں ہے کیونکہ عبرانی زبان میں لونڈی غلام کی مختلف حالتوں کے لیے مختلف الفاظ موجود ہیں حضرت ہاجرہ کے لیے توراة میں جہاں (امتی) کا لفظ مذکور ہے اس کا تعلق لونڈی غلام کے کسی بھی ایسی حالت سے نہیں جس سے ہاجرہ کے لونڈی ہونے کو ثابت کیا جاسکے۔ اسی طرح کتاب پیدائش کے ۳۹ باب میں مذکور ہے کہ ”یوسف کے آقا کی جوڑی آنکھ یوسف پر لگی“ پھر باب بالا کے ۱۶ میں ہے کہ ”تیرے غلام نے مجھ سے یوں کہا“

کیا مذکورہ عبارت میں آقا اور غلام کے استعمال سے فی الواقع یوسف علیہ السلام غلام ہی بن گئے تھے، اگر یہ صحیح ہے کہ فوطیفار کے خرید لینے سے حضرت یوسف فی الواقع غلام نہیں بٹھ رہے۔ تو یہ بھی صحیح ہے کہ سارہ کے ساتھ آنے سے ہاجرہ فی الواقع لونڈی نہیں بن گئی تھیں۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ سارہ کے کہہ دینے سے بھی ہاجرہ فی الواقع لونڈی نہیں بٹھ رہی تھیں۔ (ملخص از رحمتہ اللغین ج ۲ ص ۷۵-۷۷)

دوسری پر آئے۔ بلکہ دوسری اولاد کے موقع پر غلیلیت کو اتنا طیش آیا ہی نہیں جس کے نتیجے میں بیٹے کو ذبح کر دینے کا حکم صادر ہو۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جو بالکل کھلی ہوئی ہے۔

داستان ابراہیم علیہ السلام کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ آپ کی بیوی حضرت سارہ، حضرت ہاجرہ اور ان کے فرزند حضرت اسماعیل علیہ السلام سے بہت زیادہ رشک و غیرت کرتی تھیں۔ کیونکہ حضرت ہاجرہ لونڈی تھیں، اور جب ان کے بطن سے حضرت اسماعیل بھی پیدا ہو گئے، اور حضرت ابراہیم نے اس پہلے اولاد سے بے پناہ محبت کا اظہار بھی کیا تو ان کی آتش غیرت اور بھڑک اٹھی۔ لہذا اللہ کا حکم ہوا کہ ابراہیم ہاجرہ اور ان کے فرزند کو ان سے دور ہٹا کر مکہ میں آباد کریں۔ ایسا اس لیے بھی ہوا کہ حضرت سارہ کی آتش غیرت سہم دے پڑ جائے، یہ ان کے حال پر اللہ کی رحمت اور بے پایاں شفقت تھی۔ غور کرنے کا مقام ہے کہ انہی حضرت سارہ کے بیٹے کو ذبح کرنے کا حکم کیسے دے دیا جاتا اور کیونکر لونڈی زادے کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جاتا؟ جب کہ ایک طرف ان پر رحمت الہی ساکن بھی ہے۔ ان کے سوکن کی مصیبت بھی دو کر دینی مقصود ہے اور ان کے حال زاد کا ازالہ بھی مطلوب ہے۔ گہری حکمت کا تقاضا تو یہ ہے کہ لونڈی کی اولاد کو ذبح کا حکم ہو۔ تاکہ سیدہ کے قلب میں کینز اور کینز زادہ کے لیے نرم گوشہ پیدا ہو جائے، غیرت کی تندہی رحمت میں تبدیل ہو جائے، لونڈی اور لونڈی زادہ کی برکتوں کا وہ تماشہ دیکھیں، اور اس حقیقت کا مشاہدہ کر لیں کہ اللہ تعالیٰ اس گھر کو برباد نہیں کر سکتا جس کے افراد میں یہ لونڈی اور اس کا بیٹا شامل ہوں، نیز اللہ کے بندوں کی نگاہوں میں یہ منظر بھی آجائے۔ کہ کس طرح اللہ تعالیٰ ٹوٹنے کے بعد دل کو جوڑتا ہے اور شدت کے بعد لطف عیم کی بارش کرتا ہے۔ نیز یہ کہ ہاجرہ اور ان کے فرزند کا دور ہو جانا، تنہائی، غربت اور سبکی کا عالم، قربان ہو جانے کے لیے تیار ہو جانا، یہ ساری باتیں ان کا وہ صبر عظیم تھیں جس نے اصحاب ایمان کے حق میں ان کے نقوش پا کو قیامت تک کے لیے مناسک عبادت کی شان بخشی، اللہ کی یہ دائمی سنت ہے کہ ذلت و محرومی اور بے کسی کے بعد بندوں میں جس کا مقام بلند کرنا چاہتا ہے اس پر اسی طرح کی لطف کی بارش کرتا ہے، ارشاد ہے:

وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (قصص: ۵)

اور ہم یہ ارادہ رکھتے تھے کہ جہربانی کریں ان پر جو زمین میں ذلیل بنا کر رکھے گئے تھے، اور انھیں پیشوا بنادیں اور وارث۔

ولادت، پرورش اور بعثت

سیرت نگاروں کا اتفاق ہے کہ ولادت باسعادت مکہ میں اور ”عام الفیل“ کو ہوئی۔ ”واقعہ فیل“ دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور اور فوج مکہ کا مقدمہ تھا۔ ورنہ کہاں اصحاب الفیل جو اس وقت روئے زمین پر سب سے عمدہ دین اور عیسائیت کے علمبردار تھے اور کہاں مکہ کے لوگ، جو بتوں کے پجاری تھے مگر مکہ والوں کے لیے اہل کتاب کے خلاف اللہ کی وہ تائید و نصرت ہوئی جو کسی انسانی کوشش سے باہر تھی یہ سب کچھ رسالت عظمیٰ کی اولین تاسیس، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد اور خانہ کعبہ کی عظمت و جلالت کے اظہار کا مقدمہ تھا۔

مورخین کا اختلاف ہے کہ آپ کے والد عبد اللہ کی وفات کب ہوئی۔ بطن مادر ہی میں تھے یا آپ کی ولادت ہو چکی تھی۔ صحیح تر قول یہ ہے کہ آپ بطن مادر ہی میں تھے، دوسرے قول کے مطابق آپ کی عمر اس وقت سات ماہ کی تھی۔ والدہ کی وفات بالاتفاق مکہ اور مدینہ کے مابین بمقام ”الوآلہ“ ہوئی، والدہ اس وقت نہال سے ملک مکہ واپس آرہی تھیں۔ اس وقت آپ عمر کی

۱۰ سالہ۔ شہر مدینہ کا ایک گاؤں ہے۔ مدینہ سے قریبی گاؤں جحفہ اور ابواء کے درمیان ۳۳ میل کا فاصلہ ہے۔

ساتویں منزل میں تھے۔ ماں کے بعد کفالت کا بار آپ کے دادا عبدالمطلب نے اٹھایا۔ ان کی بھی وفات ہو گئی، اس وقت آپ اٹھ سال کے ہو چکے تھے۔ بعض روایات کے مطابق چھ اور بعض کے مطابق عمر دس سال تھی۔ دادا کے بعد چچا ابوطالب نے کفالت کا بوجھ اٹھایا۔ عمر کی بارہویں منزل میں داخل ہوئے تو ایک بار چچا آپ کو لے کر شام روانہ ہوئے۔ ایک روایت کے مطابق اس وقت آپ کی عمر نو سال تھی، اسی سفر کے دوران بحیرہ راہب کی نگاہ آپ پر پڑی تو چچا سے کہا ”انھیں شام لے کر نہ جائیں“ کیونکہ یہود سے خطرہ ہے۔ چچا نے آپ کو اپنے بعض غلاموں کے ساتھ مکہ واپس کیا۔

ترمذی وغیرہ کی روایت یہ ہے کہ چچا نے بلال کے ساتھ آپ کو واپس کیا۔ مگر یہ غلط ہے کیونکہ بلال کا اس وقت وجود بھی نہ تھا اور تھا تو چچا کے ساتھ تھے نہ ابو بکر کے ساتھ تھے۔ ہزار نے اس حدیث کو اپنی ”مسند“ کے اندر درج کیا ہے مگر یہ نہیں لکھا کہ چچا نے آپ کے ساتھ بلال کو بھیجا بلکہ یہ لکھا ہے کہ ایک شخص کو روانہ کیا۔

پچیس سال کی عمر میں بغرض تجارت آپ نے شام کا سفر کیا۔ بصری پہنچے اور واپس تشریف لاتے واپس کے بعد خدیجہ بنت خویلد سے شادی کی، ایک روایت کے مطابق شادی آپ نے بیتریس سال ایک اور روایت کے مطابق بعر اکیس سال کی۔ خدیجہ کی عمر اس وقت چالیس سال تھی۔ یہ پہلی خاتون ہیں جن سے آپ نے شادی کی اور پہلی بیوی ہیں جنھوں نے ازواج مطہرات میں سب سے پہلے وفات پائی۔ ان کی موجودگی میں آپ نے کسی اور خاتون سے نکاح نہیں کیا۔ انھیں حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ کے ذریعہ پروردگار کا سلام پہنچایا۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کو خلوت پسند اور عبادت الہی کا خوگر بنادیا۔ چنانچہ کئی کئی دن غار حرا کی تنہائی میں رہ کر مصروف عبادت رہتے رہتے بتوں اور آبی مذہب سے اس حد تک متنفر ہو گئے کہ آپ کے نزدیک اس سے زیادہ نفرت انگریز کوئی اور شے نہ تھی۔ عمر عزیز کی چالیسویں منزل میں آپ پر آفتاب نبوت کا نور چمکا، خلوت رسالت سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو سرفراز فرمایا اور اپنی مخلوق کے لیے آپ کی بعثت فرمائی، آپ کو اپنے کرم سے مخصوص فرمایا اور اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان آپ کو اپنا امین بنایا۔ آپ کی بعثت بلا اختلاف روشن خبر کے دن ہوئی۔ مزید کے باب میں اختلاف ہے۔ زیادہ تر روایتوں کے مطابق یہ تاریخ ۸/

۱۔ ترمذی (۳۶۲۴) فی المناقب : باب ما جاء في بدء نبوة النبي صلى الله عليه وسلم، روایت ابو موسیٰ اشعری سے، سند صحیح ہے۔ حافظ ابن حجر نے ”اصابہ“ میں لکھا ہے کہ اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں، مگر اس میں بلال اور ابو بکر کا ذکر غیر محفوظ ہے، ہزار نے اپنی مسند کی روایت میں لکھا ہے ”وارسل معہ رجلا“ (آپ کے ساتھ چچا نے ایک آدمی بھیجا) دیکھیے ”البدایہ“ مؤلف ابن کثیر ج ۲، ص ۲۸۵ اور ۲۸۶۔

۲۔ بصری بوزن جمل، دمشق کے جنوب مشرق میں اس سے ۲۴ کھومیٹر کے فاصلہ پر آباد ہے۔ یہ کورہ حوران کا ایک قصبہ ہے۔

۳۔ صحیح بخاری ج ۷، ص ۱۰۵ فی المناقب : باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها میں ابو ہریرہ کی حدیث ہے۔ ”انی جبرئیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال : یا رسول اللہ هذه خديجة قد اتت معها إناء فيه إدام أو طعام أو شراب فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ومني وبشرها ببيت في الجنة من قصب نولوة مجوفة واسعة كالقصب المنيف لا صخب فيه ولا نصب“ (جبرئیل علیہ السلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لشرف لائے اور فرمایا : یہ خدیجہ اپنے ساتھ کھالے پیٹے کا سامان لا رہی ہیں۔ آجائیں تو انھیں پروردگار کا اور میرا سلام کہیے۔ اور جنت میں ان کے لیے ایک ایسے ٹھکانے کی خوشخبری دے دیجیے جو بڑے خوبصورت موتیوں کا بنا ہے، اس میں کوئی شور و ہنگام نہ ہوگا اور نہ ٹکان لاحق ہوگی۔

۴۔ یہ ایک لمبی حدیث کا ایک حصہ ہے جو بخاری ج ۱، ص ۲۱، فی الامیان : باب بدء الوحی، اور مسلم (۱۶۰) فی الامیان میں عائشہ کی روایت سے وارد ہے۔ ”اول ما بدء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحى الرؤيا الصالحة في النوم، فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حجب الله الخلاء وكان يدخلو بغار حرا، فيتحنث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد...“ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی سب سے پہلے ابتدا نبیند میں روایات صادقہ سے ہوئی۔ چنانچہ جو خواب دیکھتے وہ پوچھنے کی صورت ظاہر ہو جاتا۔ اس کے بعد خلوت پسند ہو گئے۔ غار حرا کی تنہائی اختیار فرمائی۔ یہاں آپ کی کئی دن عبادت فرمائی۔

ریح الاول سلمہ عام الفیل تھی۔ مگر بعض روایتوں کے مطابق ماہ رمضان کی کوئی تاریخ تھی۔ استدلال اللہ کے اس ارشاد سے کیا گیا ہے۔
 شَهْرُ مَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ (بقوہ: ۸۵) رمضان ہی وہ مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا۔
 یہ گروہ کہتا ہے کہ آپ پر نبوت کی اولین نوازش نزول قرآن سے ہوئی اور قرآن کا نزول ماہ رمضان میں ہوا۔ یہی ایک جماعت کا مذہب ہے جس میں یہی صریح بھی ہیں۔ اپنے ”قصیدہ نونیہ“ میں انھوں نے ایک شعر کہا ہے۔
 وَأَنْتَ عَلِيٍّ أَمْرٌ بَعُونَ فَأَنْشُرْتَ شَمْسَ النَّبُوَّةِ مِنْهُ فِي رَمَضَانَ

چالیس سال کے ہوئے تو ماہ رمضان میں آپ کا آفتاب نبوت طلوع ہوا۔

پہلا گروہ کہتا ہے کہ قرآن رمضان کی شب قدر میں پورا کا پورا ایک وقت ”بیت عزت“ میں اترا۔ پھر حالات کے مطابق وہاں سے ۲۳ برسوں تک بتدریج (تجاً تجماً) نازل ہوتا رہا۔
 ایک دوسری جماعت کے نزدیک ”أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ“ کی تفسیر یہ ہے کہ رمضان کے بارے میں یعنی اس کے صیام کی فرضیت اور اس ماہ کی عظمت و جلالت کے بارے میں قرآن نازل کیا گیا۔
 ایک روایت یہ ہے کہ آپ کی بعثت ماہ رجب میں ہوئی۔

مراتب وحی کی تکمیل

مراتب وحی کی تکمیل کئی مرحلوں میں ہوئی۔

- ۱۔ سچے خواب :- وحی کی ابتدا سچے خواب کی شکل میں ہوئی۔ جو خواب آپ دیکھتے وہ پوچھنے کی صورت میں ظاہر ہو جاتے۔
- ۲۔ الہام :- فرشتہ قلب میں القا کرتا، آپ اسے دیکھتے نہ ہوتے، خود آپ کا ارشاد ہے :

ان سروح القدس نفث فی روعی ائدہ لن تموت نفس حتی تستکمل مرزقہا فانقوا اللہ وأجملوا فی الطلب ولا یحملکم استبطاء الرزق علی ان تطلبوه بمعصیة اللہ فان ما عند اللہ لا ینال الا بطاعته ﷻ

- ۳۔ یہ شیخ جمال الدین ابو زکریا یحییٰ بن یوسف بن یحییٰ صحری ہیں۔ ”صرر“ بغداد سے دو فرسخ سے فاصلہ پر ایک گاؤں ہے، علامہ حافظ اور صاحب زبان تھے۔ زبان اور عمدہ شعر میں انتہائی کمال حاصل تھا۔ آپ کا زبان اور مدحیر قصائد سب مقبول ہوئے۔ اپنے زمانہ کے حسان کہے جاتے تھے۔
 ۱۱۴۴ھ میں بغداد پر تاتاریوں کا حملہ ہوا۔ جنھوں نے اپنے ”اندرجی“ کے ان کو قتل کر دیا، شذرات الذہب ج ۵، ص ۲۸۵، ۲۸۶۔
- ۴۔ رضی اللہ عنہ کے بیان سے ”أُنْزِلَ الْقُرْآنُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ جُمْلَةً وَاحِدَةً إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا وَكَانَ بِمَقَرِّ النُّجُومِ فَكَانَ اللَّهُ يَنْزِلُهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضُهُ فِي الْوَحْيِ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا: لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً) ”شب قدر میں قرآن بیک وقت سب سے قریبی آسمان تک اترا، یہ جگہ ستاروں کی گذرگاہ ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر یکے بعد دیگرے نازل فرمانا رہا۔ اللہ کا ارشاد ہے (اور کہنے لگے وہ لوگ جو منکر ہیں : قرآن کیوں نہیں اس پر ایک ہی دفعہ نازل ہو گیا، ہم اسی طرح (تجاً تجماً) اتار رہے ہیں تاکہ اس کے ذریعہ ترے دل کو ثبات عطا کریں اور اسے اچھی طرح پڑھ کر سن سکیں) سند صحیح ہے، حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے تائید کی ہے سیوطی نے ”الدر المنثور“ ۶/۷، ص ۳۷۰ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اس کی نسبت ابن القریس ابن المنذر، ابن ابی حاتم ابن مرددہ اور بیہقی کی جانب سے جنھوں نے اسے ”الدلائل“ میں ذکر کیا ہے۔

- ۵۔ حدیث اپنے شواہد سمیت صحیح ہے۔ ”المجلد“ لابی نعیم ج ۱، ص ۳۴۱-۳۴۲ میں ابو امامہ کی سند سے یہ حدیث آئی ہے۔ سند میں عفیر بن معدان ضعیف ہے۔ باقی اور راوی ثقہ ہیں، بیہقی نے ”معجم الرواۃ“ ج ۲، ص ۷۰ میں اسے درج کیا ہے۔ ”الکلیہ“ للطبائی کی جانب منسوب کیا ہے۔ سند میں عفیر بن معدان کے آجانے سے معقول قرار دیا ہے۔ ”مرحومہ“ ج ۲، ص ۷۰ میں عبد اللہ بن مسعود کی روایت کے بقیہ اگلے صفحہ پر

روح القدس نے میرے قلب میں یہ بات ڈالی کہ کوئی زندہ مرنے نہیں سکتا تاوقتیکہ اپنی روزی پوری نہ کرے، لہذا اللہ سے ڈرو اور طلب رزق میں خوبصورت (جائز و حلال ذرائع) پہلو اختیار کرو۔ رزق میں تاخیر ہو تو ایسا نہ ہو کہ معصیت کی راہ چل کر اس کی جستجو میں لگ جاؤ۔ کیونکہ اللہ کے یہاں بھارا جو کچھ ہے وہ حاصل صرف اس کی طاعت سے ہو سکتا ہے۔

- ۳۔ فرشتہ بصورت انسان اگر آپ کو مخاطب کرتا :- جو کہتا اسے آپ محفوظ کر لیتے، کبھی کبھی صحابہ اس فرشتہ کو دیکھ بھی لیتے۔ یہ کھٹی بجنے کی صورت :- وحی کا یہ مرحلہ انتہائی سخت ہوتا۔ فرشتہ آپ میں اس طرح پیوست ہو جاتا کہ سخت ٹھنڈک میں بھی آپ کی پیشانی عرق آلود ہو جاتی۔ اونٹنی پر ہوتے تو بوجھ سے وہ زمین پر بیٹھ جاتی۔ وحی ایک بار اس طرح آئی کہ آپ کا زانو اس وقت زید بن ثابت کے زانو پر تھا۔ زید بن ثابت کو ایسا معلوم ہوا جیسے ران اب کچل کر رہ جائے گی۔ یہ فرشتہ کو آپ اس کی اصل صورت میں دیکھتے۔ اس طرح کا واقعہ عمر بھر میں صرف دو بار پیش آیا ہے۔ سورہ نجم (۱۳) میں اللہ نے اس کیفیت کا تذکرہ فرمایا ہے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اس کی ایک شاہد موجود ہے نیز ایک شاہد ابن ماجہ ۲۱۴۴، ابن جان (۱۰۸۴)، (۱۰۸۵) حاکم ج ۲، ص ۴۴ ج ۴، ص ۳۲۵، الحلیہ لابی نعیم ج ۳، ص ۱۵۶، ۱۵۷ میں جابر کی روایت سے، اور ایک تیسری شاہد ہزار کے یہاں ”مجمع الزوائد“ ج ۴، ص ۷۱ میں حدیث کی روایت سے بھی ہے۔ ان غواہ کی موجودگی میں حدیث صحت کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے۔

۴۔ صحیح مسلم (۸) فی اول کتاب الایمان میں عمر کی روایت دیکھیے۔ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمر سے ارشاد ہے۔ ”عمر! جانتے ہو پوچھنے والا کون تھا؟ عمر نے فرمایا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ بہتر جانتے ہیں، فرمایا ”جبریل“ تھے۔ تمہیں بھلا دین سکھانے آئے تھے، انسان نے صحیح سند سے عبد اللہ بن عمر کی روایت درج کی ہے۔ ”جبریل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبریل کی صورت میں آئے تھے“۔

۵۔ احمد ج ۶، ص ۱۵۸، ۱۶۳ و ۲۵۷، مالک ج ۱، ص ۲۰۶، بخاری ج ۱، ص ۲۰، فی بدء الوحي - ج ۶، ص ۱۲۲ فی بدء الخلق - باب ذکر الملائکۃ اور سلم (۲۳۳) فی الفضائل باب عرق النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ”شانی ج ۲، ص ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۹، فی الافتتاح و باب جامع ما جاء فی القرآن، ترمذی (۳۶۳۸) فی المناقب روایت حضرت عائشہ کی ہے۔ فرماتی ہیں ”ان الحارث بن ہشام سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ کیف یاتیک الوحی یقال: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایحسانا یا نبی! مثل صلصلة الجرس، وهو أشده علی فیفصم عنی وقد وعیت ما قال وأحياناً یتمثل فی الملبک رجلاً فیکلمنی فاعی ما یقول“ قالت عائشہ: وقد رأیتہ یسزل علیہ الوحی فی الیوم الشدید البرد فیفصم عنہ وان جبینہ یتفصد عرقاً“ حارث بن ہشام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا ”اے اللہ کے رسول! آپ بروی کس طرح آتی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”گا بے کھٹی بجنے کی صورت آتی ہے، یہ انتہائی سخت ہوتی ہے جب یہ کیفیت ختم ہوتی ہے تو وحی کے ذریعہ جو کچھ کہا گیا ہوتا ہے وہ سب بخوبی ذہن نشین رہتا ہے۔ گا بے فرشتہ میرے سامنے انسان کی صورت میں آتا ہے مجھ سے ہم کلام ہوتا ہے اور میں اس کی کہی ہوئی باتوں کو ذہن میں بٹھالیتا ہوں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں ”انتہائی سخت سردی ہوتا تھا۔ اس دن آپ بروی نازل ہوتے دیکھا۔ کیفیت ختم ہوتی تو آپ کی پیشانی عرق آلودھی۔“

۶۔ امام احمد ج ۶، ص ۱۱۸، روایت حضرت عائشہ کی ہے فرماتی ہیں ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا وحی الیہ وهو علی ناقصہ وضعت جرائحہا فلم تستطع ان تتحرك“۔ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم بروی جب اس حال میں آتی کہ آپ اپنی اونٹنی پر سوار ہوتے تو اونٹنی بیٹھ جاتی اور حرکت کی سکت باقی نہ رہتی“

حاکم ج ۲، ص ۵۰۵ نے اسے صحیح لکھا ہے، ذہبی نے ان کی تائید کی ہے، احمد ج ۶، ص ۴۵۵ میں اس حدیث کی ایک شاہد اسماء بنت یزید بن زوایت سے موجود ہے، احمد ہی میں ایک اور شاہد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے وارد ہے۔ ۱۳

۷۔ بخاری ج ۸، ص ۱۹۶ باب التفسیر میں یہ حدیث زید بن ثابت کی روایت سے وارد ہے۔ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذیل کی آیت مجھے الما کروارے تھے (لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاهدون فی سبیل اللہ) اسی دوران ابن ام مکتوم آگئے، بولے ”رسول اللہ! میں آپ کے ساتھ جہاد کر سکتا تو ضرور کرتا“ یہ اندھے تھے چنانچہ اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی فرمائی۔ اس وقت آپ کی ران میری ران پر تھی۔ مجھ پر اتنا بوجھ پڑا کہ ران کے کچل اٹھنے کا اندیشہ ہوا ”کیفیت دور ہوئی تو وحی کے الفاظ معلوم ہوئے، اور وہ تھے۔ (غیر او ای الضرور) صحیح مسلم ۷۷۷۷ میں حضرت عائشہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسب ذیل ارشاد درج ہے۔ ”قال: ثم اراه (بقیہ اگلے صفحہ پر)

۱۔ فتنہ کے باب میں تین اختلافی اقوال ہیں :
پیدائشی طور پر آپ منحون و مسرور تھے (یعنی فتنہ سے تھے اور ناف کٹی ہوئی تھی) اس سلسلہ میں ایک حدیث روایت

یہ اور دو سری روایات ہیں۔
بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے مسروق سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے حضرت عائشہ سے پوچھا: "اے ام المومنین! کیا ہم صل اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تھا؟" وہ بولیں: «سبحان اللہ! تیرے اس سوال سے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ تین بائیں کیوں کر ممکن ہیں؟ جو تجھ سے ان کا تذکرہ کرے وہ جھوٹا ہے»

(۲) جو کوئی کہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات جانتے تھے وہ جھوٹا ہے (بھری آیت طس) وَمَا كَذَرْنِي فُتُنًا قَدْ أَكْثَبْتُ عُدَاؤَ مَا كَذَرِي فَفُتُّنٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَفِيٌّ ﴿٣٢﴾ کوئی نہیں جانتا کہ کل اس پر کیا گد رے گی۔ کوئی نہیں جانتا کہ کس سرزمین میں رہے گا۔ اللہ بڑے علم والا ہے۔

(۳) جو کوئی کہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی میں سے کچھ چھپا لیا ہے وہ جھوٹا ہے، (پھر یہ آیت پڑھی) یَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ مِمَّنْ يَخْفَىٰ مَا بِيَدِ الرَّسُولِ وَلَا يَقُولُ الْقَوْلَ الْكَافِرِينَ ○ (المائدہ: ۶۷) اے رسول! جو کچھ تیرے رب نے تجھ پر نازل کیا ہے پھینچا دے۔ اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو سمجھا جائے گا تو نے اس کا پیغام ہی نہیں پہنچایا! اللہ تجھے لوگوں کے شر سے بچائے گا اور بیشک اللہ کفر والوں کو ہدایت نہیں دے گا۔

کی گئی ہے جو صحیح نہیں ہے۔ ابو الفرج ابن الجوزی نے اسے اپنی کتاب ”موضوعات“ میں ذکر کیا ہے۔ اس کے سوا کوئی اور صحیح حدیث اس باب میں نہیں ملتی اور یہ آپ کی امتیازی خصوصیات میں سے نہیں ہے کیونکہ بہتر سے انسان محنتوں پیدا ہوئے ہیں۔

میمونی فرماتے ہیں ”میں نے ابو عبد اللہ سے کہا“ مجھ سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا ہے ”فتنہ کرنے والے ایک شخص نے کسی بچہ کا فتنہ کیا مگر پورے طور پر نہیں کیا“ انھوں نے فرمایا ”جب فتنہ نصف سپاری (حشفہ) سے اوپر چلا جائے تو دوبارہ کی ضرورت نہیں، کیونکہ سپاری (حشفہ) بڑی ہوتی رہتی ہے اور جیسے جیسے بڑی ہوتی ہے فتنہ شدہ کھال اوپر کو ہٹتی جاتی ہے۔ لیکن نصف سے کم ہو تو میرے خیال میں دوبارہ کر دینا ضروری ہے“ میں نے کہا ”دوبارہ میں تو بڑی تکلیف ہوگی۔ حتیٰ کہ ہلاکت کا اندیشہ بھی ہے“ فرمایا ”مجھے نہیں معلوم“ پھر فرمایا ”یہاں ایک آدمی کے یہاں محنتوں بچہ پیدا ہوا تو وہ بہت غلگین ہوا۔ میں نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے تم کو مشقت سے بچا لیا تو تم کس بات کا؟“

ہمارے ایک دوست بیت المقدس کے محدث ابو عبد اللہ محمد بن عثمان خلیل نے بتایا کہ وہ محنتوں پیدا ہوئے تھے، ان کے گھر والوں نے ان کا فتنہ نہیں کیا۔ جو بچے محنتوں حالت میں پیدا ہوتے ہیں عوام میں یہ مشہور ہے کہ ان کا فتنہ چاند نے کر دیا۔ مگر یہ خرافات ہے۔

۲۔ دانای حلیہ کے یہاں جس دن فرشتوں نے آپ کا سینہ چاک کیا اسی دن آپ کا فتنہ بھی ہوا تھا۔

۳۔ دادا عبد المطلب نے ساتویں دن آپ کا فتنہ کروایا اور محمد نام رکھا اس موقع پر ایک دعوت بھی دی۔

امام ابو عمر بن عبد البر (الاندلسی) کے قول کے مطابق اس باب میں ایک غریب حدیث بھی وارد ہے جس کا سلسلہ روایت

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے (سند یوں ہے) حدثنا احمد بن محمد بن احمد حدثنا محمد بن عیسیٰ حدثنا یحییٰ ابن ایوب العلاف حدثنا محمد بن ابی السری العسقلانی حدثنا الولید بن مسلم عن شعیب عن عطاء الخراسانی عن عکرمہ عن ابن عباس۔ حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ ساتویں دن عبد المطلب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فتنہ کیا، اس موقع پر دعوت دی، اور محمد نام رکھا۔ یحییٰ بن ایوب کہتے ہیں کہ ہر چند میں نے اس حدیث کی جستجو کی مگر سوائے ابن ابی السری کے کسی اور اہل حدیث کے یہاں جس سے میری ملاقات ہو سکی نہیں ملی مسئلہ کے اندر دو فاضل علماء نے موافق اور مخالف بحثیں کی ہیں، ایک نے اپنی کتاب کے اندر دعویٰ پیش کیا ہے کہ آپ پیدا انشی طور پر محنتوں تھے۔ دلیل میں ایسی حدیثیں نقل کی ہیں جو بے سر، پیر ہیں۔ یہ مصنف کمال الدین بن طلحہ ہے، اس پر تنقید کرتے ہوئے کمال الدین ابن العدیم نے لکھا ہے، آپ کا فتنہ عربوں کے دستور کے مطابق ہوا، اور چونکہ عربوں میں اس کا عام رواج تھا اس لیے کسی متعین بیان کی ضرورت نہیں۔ واللہ اعلم۔

۴۔ سلسلہ روایت میں محمد بن ابی السری العسقلانی بھی ہیں، جو ابوالحکم کے مطابق ”لیسین الحدیث“ اور ابن عدی کے مطابق ”کثیر الغلط“ ہیں، نیز سند میں ولید بن مسلم بھی ہیں جو ”مدلس“ ہیں، انھوں نے عن ابن عمر کے روایت کی ہے۔ لہذا حدیث صحیح نہیں ہے۔

مائیں جنہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا

۱۔ ثویبہؓ ابوہب کی لونڈی، اس نے چند دن آپ کو دودھ پلایا، دودھ میں شریک ابوسلمہ عبداللہ بن عبدالاسد مخزومی اور چچا حمزہ بھی تھے۔ اس وقت ثویبہ کی گود میں ان کا بچہ مسروح تھا۔ ثویبہ کے مسلمان ہونے کے باب میں اختلاف ہے۔ واللہ اعلم۔

۲۔ حلیمہ سعدیہ۔ ثویبہ کے بعد حلیمہ سعدیہ نے آپ کو دودھ پلایا۔ اس وقت گود میں ان کا بچہ انیسہ اور جد امہ (شیما) کا بھائی عبداللہ تھا۔ یہ سب کے سب حارث بن عبدالغزی بن رفاعہ سعدی کی اولاد تھے۔ آپ کے رضاعی والدین کے اسلام کے بارے میں بھی اختلاف ہے۔ واللہ اعلم۔ حلیمہ سعدیہ نے آپ کے ساتھ آپ کے چچا زاد بھائی ابوسفیان بن حارث بن عبدالمطلب کو بھی دودھ پلایا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سخت دشمن تھے مگر فتح مکہ کے بعد مسلمان ہو گئے اور عہدہ مسلمان ثابت ہوئے۔ آپ کے چچا حمزہ رضی اللہ عنہ خاندان بنو سعد بن بکر میں دودھ پی رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب حلیمہ سعدیہ کے یہاں تھے تو ایک دن حمزہ رضی اللہ عنہ کی رضاعی ماں نے آپ کو دودھ پلایا۔ اس طرح حمزہ رضی اللہ عنہ دو جہتوں سے آپ کے دودھ میں شریک ہوئے۔ ایک ثویبہ اور دوسری بنو سعد کی خاتون کی جہت سے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گود میں کھلانے والی خواتین

آپ کو جن ماؤں نے گود میں کھلایا۔ ان میں حسب ذیل خواتین شامل تھیں۔

۱۔ آمنہ بنت وہب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب۔

۲۔ ثویبہ، ۳۔ حلیمہ سعدیہ، ۴۔ شیما، حلیمہ سعدیہ کی بیٹی اور آپ کی رضاعی بہن۔ ماں کے ساتھ یہ بھی آپ کو گود کھلاتی تھیں یہ وہی شیما ہیں جو ہوا زنی وفد کے ساتھ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ تو آپ نے ان کے حق کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنی چادر مبارک بچھا کر انھیں اس پر بٹھایا۔

۵۔ فاضلہ جلیلہ ام ایمن برکہ حبشیہ یہ والد سے وراثت میں ملی تھیں۔ آپ کی یہ دایہ بھی تھیں۔ زید بن حارثہ سے آپ نے

ان کی شادی کر دی تھی۔ اسامہ رضی اللہ عنہ انہی کے بچے ہیں۔ یہ وہی ام ایمن ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات حسرت آیات کے بعد رو رہی تھیں تو ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے یہاں آکر تعزیت کی اور پوچھا "ام ایمن کیوں رو رہی ہو؟ اللہ کے یہاں جو کچھ ہے وہ اس کے رسول کے لیے بہتر ہے۔ بولیں: بخوبی جانتی ہوں کہ جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ اس کے رسول کے لیے بہتر ہے لیکن اس لیے رو رہی ہوں کہ آپ کی وفات سے آسانی خبروں کا سلسلہ

۱۔ بخاری ج ۹، ص ۱۲۴۔ فی النکاح: باب (وامہاکم اللان ارضعتکم) میں عروہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ "ثویبہ ابوہب کی لونڈی تھی جسے اس نے آزاد کر دیا تھا، اس لونڈی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا۔ جب ابوہب مر گیا تو گھر والوں میں کسی نے خواب کے اندر اسے بڑی حالت میں دیکھ کر پوچھا کیا ہوا؟" ابوہب نے کہا تھا ارے بعد میں سے نہ رہ سکا۔ لیکن ثویبہ کو جو میں نے آزاد کیا تھا اس کی وجہ سے میرے انگوٹھے کے نیچے یہ ایک گڈھا سا بے، اسی میں مجھے تھوڑی سی سیرانی ملتی ہے۔

(وحی) منقطع ہو گیا ہے، اس پر وہ دونوں بھی بے اختیار رو پڑے یہ

بعثت نبوی اور سب سے پہلی وحی

عمر چالیس سال ہو گئی تو اللہ نے پیغمبر بنا کر آپ کو مبعوث فرمایا۔ اس عمر میں آدمی کمال کو پہنچ جاتا ہے۔ ایک قول کے مطابق اسی عمر میں پیغمبروں کی بعثت ہوتی رہی ہے حضرت مسیح علیہ السلام کے بارے میں یہ قول کہ آپ کو ہجرت ۳۳ سال آسمان کی جانب اٹھایا گیا تھا کسی متصل حدیث سے ثابت نہیں ہے کہ اس پر کوئی بنیاد رکھی جاسکے۔ نبوت کی ابتدا سب سے پہلے خواب سے ہوئی۔ چنانچہ آپ کو جو خواب نظر آتے وہ پوچھنے کی صورت ظاہر ہوجاتے۔ ایک قول کے مطابق یہ کیفیت چھ ماہ رہی۔ آپ کی نبوت کی کل مدت ۲۳ سال ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کے خوابوں کا زمانہ کل نبوت کا چھالیسواں حصہ تھا۔ واللہ اعلم۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کے فرق مبارک پر نبوت کا تاج رکھا۔ فرشتہ غار حرا میں جہاں آپ خلوت گزینی پسند کرتے تھے آیا اور سب سے پہلی وحی نازل کی۔

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (علق: ۱) پڑھ اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا۔ یہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور جمہور کا قول ہے۔ مگر جابر رضی اللہ عنہ کے مطابق سب سے پہلی وحی ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ“ ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کا قول بوجہ ذیل صحیح ہے۔

۱۔ آپ کا ارشاد ”ما انا بقاری“ (مجھے پڑھنا نہیں آتا) صراحت سے اس حقیقت کا غماز ہے کہ قبل ازیں آپ نے کچھ نہ پڑھا تھا۔

۲۔ قرأت کا حکم ترتیب میں حکم ”انذار“ سے پیشتر ہونا چاہیے۔ کیونکہ پڑھنے کے بعد ہی انذار ہوگا۔ لہذا قرأت کا حکم پہلے بعدہ انذار کا ہوگا۔

۳۔ جابر رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ پہلی وحی ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ“ ہے خود ان کا اپنا قول ہے۔ مگر عائشہ رضی اللہ عنہا۔ خود رسول اللہ

۱۔ مسلم (۲۴۵۳) فی الفضائل: ”باب من فضائل أم أيمن“۔

۲۔ بخاری ج ۱، ص ۲۱ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی ابتدا سب سے پہلے نبی میں پڑے خواب سے ہوئی۔ چنانچہ جو خواب بھی دیکھتے پوچھنے کی صورت ظاہر ہوجاتے۔“

۳۔ بخاری ج ۱، ص ۸۶، ۵۵۲، ۵۵۳۔ فی تفسیر سورة ”اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ“ وفی بدء الوحی: باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی الانبیاء: باب (واذکر فی الکتاب موسیٰ) وفی التفسیر: باب اول ما بدئ به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحی الرویاء الصالحة۔ مسلم (۱۶۰) فی الایمان: باب بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ترمذی (۳۶۳۶) فی المناقب: باب اول ما بدئ به صلی اللہ علیہ وسلم الرویاء الصالحة، مستدرج ۶، ص ۱۵۳ و ۲۳۲۔

۴۔ بخاری ج ۱، ص ۵۵۰ فی تفسیر سورة المدثر، وفی تفسیر سورة ”اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ“ وفی بدء الوحی: باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ وفی بدء الخلق: باب ذکر الملائکة، مسلم (۱۶۱) فی الایمان: باب بدء الوحی (الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ مستدرج ۳، ص ۳۰۶ و ۳۹۲۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بارے میں جو کچھ فرمایا ہے، اس کی خبر دے رہی ہیں۔ جابر رضی اللہ عنہ کی جس حدیث سے دلیل پیش کی جاتی ہے اس میں خود یہ تصریح موجود ہے کہ ”یا ایہا المدثر“ کے نازل ہونے سے پہلے فرشتہ اچکا تھا۔ گھر واپس آکر ”زملونی - دثرونی“ (مجھے چادر اٹھاؤ، مجھے کبیل اٹھاؤ) کہا تو یہ آیت نازل ہوئی ”یا ایہا المدثر“ آپ اس سے پہلے خبر دے چکے ہیں کہ غار حرا میں جو فرشتہ آیا تھا اس نے ”اقرء یا سحر مریک الذی خلق“ نازل کیا تھا۔ اس جابر کی حدیث میں خود اس بات کی دلیل موجود ہے کہ ”یا ایہا المدثر“ کا زمانہ نزول بعد کو ہے۔ دلیل ان کی روایت ہوگی نہ کہ ان کی رائے۔ واللہ اعلم۔

دعوت نبوی کی ترتیب

دعوت نبوی حسب ذیل مراحل سے گزری

- پہلا مرحلہ : نبوت
- دوسرا مرحلہ : قریب ترین خاندان والوں کو انذار
- تیسرا مرحلہ : قوم کو انذار
- چوتھا مرحلہ : تمام عربوں کو انذار جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی رسول نہیں آیا تھا۔
- پانچواں مرحلہ : جن وائس جن تک بھی دعوت پہنچے انھیں قیامت تک انذار۔

اعلان دعوت

نبی ہونے کے بعد تین سال تک آپ نے چھپ کر دعوت الی اللہ دی پھر یہ حکم آیا۔
فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ
(الحجر: ۹۴) اعراض کرو۔

چنانچہ آپ نے علانیہ دعوت دی۔ پہلو بہ پہلو قوم مخالف اور دشمنی پر اترتی گئی۔ ان کی اذیتیں اور بد سلوکیاں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے ساتھ اس حد تک بڑھیں کہ اللہ نے مسلمانوں کو ”دونوں ہجرتوں“ کی اجازت دی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء گرامی

آپ کے تمام نام بطور صفت ہیں۔ خاص علم کے طور پر مجید تعریف کے لیے نہیں، یہ ان صفات سے مشتق ہیں جن سے

آپ کی ذات گرامی خود متصف تھی۔ ان ناموں سے مدحت و ستائش اور کمال کے پہلوؤں کا اظہار ہوتا ہے۔ تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ مُحَمَّدٌ :- سب سے مشہور اور متعارف نام ہے۔ یہی نام صراحت سے تورات میں بھی مذکور ہے۔ ہم نے "جلاء الأظہار فی فضل الصلوٰۃ والسلام علی خیر الانام" کے عنوان سے جو کتاب لکھی ہے اس میں مذکورہ حقیقت کو نہایت واضح دلیل سے پیش کر دیا ہے۔ یہ کتاب بے شمار فوائد اور معانی کی حامل اور اپنی نوعیت کی واحد اور غیر مسبوق کتاب ہے۔ اس میں ہم نے ان احادیث کی تشریح و توضیح بھی کی ہے جو آپ پر درود و سلام کے ضمن میں وارد ہوتی ہیں۔ ان کی صحت، علت اور ان کے حسن سے بھی بحث کی ہے۔ معلول احادیث کے اسقام و علل کا تشفی بخش اظہار بھی کیا ہے، نیز اس دعا (درود و سلام) کی فضیلت، اس کے اسرار و نکات اور حکمت و افادیت پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ وضاحت سے بیان کیا ہے کہ درود کے مقامات کیا کیا ہیں، واجب کی مقدار اور مقدار کے باب میں اصل علم کا اختلاف کیا ہے۔ راجح و مرجح کی تفصیل بھی پیش کر دی ہے، کتاب کی معنویت بیان سے باہر ہے۔ یہاں صرف اتنا بیان مقصود ہے کہ آپ کا اسم گرامی صراحت سے تورات کے اندر موجود ہے۔ اہل کتاب کے اہل ایمان علماء بھی اس حقیقت کے موید ہیں۔

۲۔ أَحْمَد :- یہ نام حضرت سج نے رکھا ہے۔ اس کا کیا راز ہے؟ اس سے بھی ہم نے مذکورہ کتاب کے اندر پردہ اٹھایا۔
۳۔ متوکل، ۴، مائی، ۵، حاشر، ۶، عاقب، ۷، منقش، ۸، نبی التوبہ، ۹، نبی الرحمة، ۱۰، نبی المرحۃ، ۱۱، فاج، ۱۲، ابن ابی کے ساتھ حسب ذیل اسماء بھی ملتی ہیں:-

۱۔ شاہد - ۲۔ مبشر - ۳۔ بشیر - ۴۔ نذیر - ۵۔ قاسم - ۶۔ صخوک - ۷۔ قتال - ۸۔ عبد اللہ - ۹۔ سراج منیر - ۱۰۔ امین و ولد آدم - ۱۱۔ صاحب لوا - ۱۲۔ صاحب مقام الحمد و غیرہ۔ کیونکہ آپ کے اسماء چونکہ مدحیہ اوصاف ہیں اس لیے آپ کے ہر وصف نے نام کی شان اختیار کر لی ہے۔ بایں ہمہ یہ فرق بھی ضروری ہے کہ کون سا وصف آپ کے ساتھ خاص ہے یا غالب ہے جس سے آپ کا نام مشتق ہوا اور کون سا مشترک ہے۔ وصف مشترک سے آپ کا کوئی اسم خاص نہ ہوگا۔
"جبریل بن مطعم" فرماتے ہیں۔ رسول اللہ علیہ وسلم نے اپنے نام میں گنائے ہیں۔ فرمایا:

انا محمد وانا احمد وانا الہادی الذی یبعوا اللہ فی الکفر وانا الحاشی الذی یحشر الناس علی قدی
والعاقب الذی لیس بعدہ نبیؐ

ابن محمد بن، میں احمد ہوں، میں مائی ہوں کہ میرے ذریعہ اللہ کفر مٹاتا ہے، میں حاشر ہوں کہ میرے قدموں پر لوگ جمع کیے

۱۔ اس کتاب کے متعدد وائٹیشن نکل چکے ہیں اور صلوٰۃ و سلام کے بارے میں سب سے جامع کتاب ہے۔ اس سے قبل اس موضوع پر اسحاق القاسمی نے "باب فضل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم" کے نام سے ایک بہترین محقق اور جامع کتاب لکھی تھی جو محدث العصر علامہ "ناصر الدین البانی" کے حواشی اور تحقیقات کے ساتھ شائع ہو چکی ہے۔ (مراجعت)

۲۔ بخاری ج ۸، ص ۴۹۲۔ فی تفسیر سورة الصف و فی الاٰنبیاء :- باب ما جاء فی اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ مسلم (۲۳۵۴) فی الفضائل، باب فی اسماءہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ترمذی (۲۸۴۲) فی الأدب :- باب ما جاء فی اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، مسند احمد ج ۴، ص ۸۰، ۸۱، ۸۲، حدیث جبریل بن مطعم، اس حدیث کا آخری جز "الذی لیس بعدہ نبی" بعض راویوں کی جانب سے عاقب کی تفسیر کے طور پر اضافہ ہے، مسلم اور احمد میں ہے کہ عمر کہتے ہیں کہ میں نے نہری سے پوچھا: "عاقب کسے کہتے ہیں؟" فرمایا "جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو" مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں "وانا العاقب الذی لیس بعدہ احد" اور ترمذی کی روایت میں "وانا العاقب الذی لیس بعدہ نبی" دیکھیے "فتح الباری" ج ۶، ص ۴۰۶۔

جائیں گے، میں عاقب ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔

آپ کے نام دو قسم کے ہیں

- ۱۔ خصوصی نام، جس میں کوئی اور پیغمبر شریک نہیں ہے۔ مثلاً محمد، احمد، عاقب، حاشر، مقفی، نبی المہمہ۔
 - ۲۔ وہ اسماء جن کے مفہوم میں دیگر پیغمبر بھی شریک ہیں۔ مگر کمال صرف آپ کو حاصل ہوا۔ گویا خصوصیت اصل کے بجائے کمال کے باعث ہوئی۔ جیسے رسول اللہ، عبد اللہ، شاہد، منتشر، نذیر، نبی رحمت، نبی توبہ۔
- آپ کے ہر وصف کو اگر نام کا درجہ دیا جائے تو پھر ناموں کی تعداد دو سو سے بھی زیادہ ہو جائے گی۔ جیسے صادق، مصدق، رؤف، رحیم وغیرہ۔ اسی اعتبار سے بعض علماء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ہزار اسماء ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی ایک ہزار۔ یہ ابوالخطاب بن دحیمہ کا قول ہے۔ ان کی مراد اوصاف محمدی سے ہے۔

اسماء نبوی کے معانی کی تشریح

”محمد“ سے اسم مفعول ہے یعنی بکثرت لائق تعریف، اوصاف و عادات کا حامل۔ یہ محمود کے مقابلہ میں مبالغہ کا مفہوم رکھتا ہے۔ کیونکہ محمود ثلاثی مجرد سے ہے مگر محمد مبالغہ کے لیے ثلاثی مزید سے آیا ہے۔ یعنی وہ ذات جو دوسرے انسانوں کے مقابلہ میں زیادہ محمود ہو۔ یہی وجہ ہے واللہ اعلم کہ تورات میں آپ کا نام ”محمد“ ہے کیونکہ اس میں آپ کے لائے ہوئے ہیں اور آپ کی امت کے اوصاف حمیدہ اتنی کثرت سے بیان ہوئے ہیں کہ وہی علیہ السلام کو بھی امت محمدیہ کے ایک فرد ہونے

۱۔ ”مولوی اشرف علی تھانوی“ رحمہ اللہ نے معانی قرآن کے اپنے ترجمہ کے اخیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ننانوے نام ذکر کیے ہیں جن میں الاول، الآخر، الظاہر، الباطن تک ہیں۔ یہ ایک طرح اللہ تعالیٰ کے ننانوے ناموں کے مقابل میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ننانوے نام ثابت کر کے شعوری یا غیر شعوری طور پر اللہ کی بڑا بڑی کا تصور پیدا کرنے کی سعی نامحود ہے جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں۔ خود ابوالخطاب ابن دحیمہ کچھ ایسے قابل اعتبار آدمی نہیں ہیں کہ ان کی بات کا کوئی وزن ہو اور لگتا ہے کہ ان کے یہاں بھی محرک یہی ہے کہ جتنے نام اللہ کے ہیں اتنے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت کریں۔

اسی طرح مولوی اشرف علی تھانوی اور بعض دوسرے علماء کی ادب و تعظیم کے نام سے اللہ کے بارے میں ترجمہ میں جمع کا صیغہ لانا (اللہ تعالیٰ فرمائے ہیں۔ اللہ تعالیٰ بخشنے کے وغیرہ) ادب و احترام کی افادیت کے کہیں زیادہ شائستہ شرک کے نقصانات اپنے اندر رکھتا ہے۔ اللہ کے احترام کا نقصان ہے کہ اس کی وحدانیت کا اظہار ہر ہر لفظ سے ہو و احد کا صیغہ وحدانیت کی تعبیر میں جمع کے صیغے سے کہیں بہتر ہے۔

(ترجمہ اشرف الشان کی طرف رجوع کیا جائے)۔

۲۔ عمر بن حسن بن علی بن محمد ابوالخطاب بن دحیمہ کلبی (۵۴۴ھ — ۶۳۳ھ) ادیب و مورخ اور حافظ حدیث تھے اندلس کے اندر ”بلنسیہ“ ایک مقام ہے وہیں کے باشندہ تھے۔ ”دانیہ“ کے عہدہ قضا پر فائز ہوئے۔ مراکش، شام، عراق اور خراسان کے سفر پر بھی گئے۔ اور اقامت بالآخر مصر میں اختیار کی۔ علماء اور ائمہ پر کثرت سے مکتبہ چینی کرتے تھے۔ جواب میں بعض معاصرین نے ان کی جانب بے التفاتی کی اور الزام لگایا کہ دحیمہ کلبی کی جانب انتہاب میں وہ بالکل جھوٹے ہیں۔ دحیمہ کلبی نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی تھی مشہور شاعر ابن عیینہ نے ان کی بھوک۔ وفات قاہرہ میں ہوئی۔ تصانیف میں ”المطرب من اشعار اهل المغرب“، ”الایات البیانات“، ”تہایۃ السؤل فی خصائل الرسول“، ”التحریر فی مولد السراج المنیر“ وغیرہ مشہور ہیں۔

کی آرزو پیدا ہوئی۔ اس موقع پر ہم نے اس مفہوم کے دلائل بھی پیش کیے ہیں اور واضح کر دیا ہے کہ ابوالقاسم سہیلی کا جھٹلنے برعکس موقف اختیار کرتے ہوئے آپ کا توراتی نام ”احمر“ ثابت کیا ہے بیان غلط ہے۔ احمد۔ فعل التفضیل کے وزن پر اسم ہے۔ یہ بھی حمد سے مشتق ہے۔ اس کے بارے میں اہل زبان کا اختلاف ہے کہ کیا یہ فاعل کا صیغہ ہے یا مفعول کا۔ ایک گروہ کہتا ہے فاعل کے معنی میں ہے۔ یعنی دوسروں کے مقابلہ میں اللہ کی زیادہ حمد کرنے والا۔ گویا اس کا مفہوم ”احمد الحامدین“ کا ہوا۔ اس گروہ کے خیال میں اس مفہوم کو ترجیح دینے کی بنیاد فعل التفضیل کا قیاس ہے اس کے مطابق ”فعل“ کا صیغہ مفعول پر واقع ہونے والے فعل سے نہیں فاعل کے فعل سے بنتا ہے۔

وہ کہتے ہیں یہی وجہ ہے کہ عرب ”ما اضرب نریدا“ اور ”ولا نریدا اضرب من عمرو“ بایں اعتبار نہیں بولتے کہ ”ضرب“ کا فعل ”نریدا“ پر واقع ہوا ہے، اسی طرح ”ما اشربہ للماء“ ”وما اکلہ للخبز“ بھی نہیں بولتے۔ ان کے مطابق اس کی وجہ یہ ہے کہ فعل التفضیل اور فعل تعجب۔ فعل لازم سے آتے ہیں یہی وجہ ہے کہ فعل مفتوح العین اور فعل مرسوم العین سے فعل مضموم العین کی جانب نقل مقدر مانا جاتا ہے اور ”ہمزہ تعدیۃ الی المفعول“ کے لیے لایا جاتا ہے چنانچہ اس میں ہمزہ تعدیہ کے لیے ہے۔ مثلاً ”ما اطرف نریدا“، ”ما اکرہ عمروا“ اصلاً ”ظرف“ اور ”کرہ“ سے ہیں۔ اس گروہ کے نزدیک ”متعجب منہ“ اصل میں فاعل ہے، لہذا ضروری ہے کہ اس کا فعل غیر متعدی ہو۔ باقی ”ما اضرب نریدا“ عمرو کی مثال میں فعل مفتوح العین سے فعل مضموم العین کی جانب انتقال ہے۔ اور اسی حالت میں بذریعہ ہمزہ اسے متعدی کر دیا گیا ہے۔ دلیل یہ ہے کہ مثال میں لام لانا پڑا۔ چنانچہ اس کے بعد ہی ”ما اضرب نریدا عمرو“ کہہ سکے۔ اگر فعل کو لازم کے بجائے متعدی رہنے دیا جاتا تو یوں کہتے ”ما اضرب نریدا عمروا“ کیونکہ ایک کی جانب تو خود ہی متعدی ہے۔ دوسرے کی جانب متعدی بذریعہ ہمزہ ہوا۔ چنانچہ ہمزہ تعدیہ کے بعد دوسرا متعدی لام کے ذریعہ لانا پڑا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ ”فعل التفضیل“ اور ”فعل تعجب“ کو فاعل کے فعل سے صیغہ مانتے ہیں، مفعول پر واقع ہونے والے فعل سے نہیں۔

دوسرا گروہ احتجاجاً کہتا ہے کہ فاعل کا فعل ہو یا مفعول پر واقع ہونے والا فعل، دونوں سے تفضیل اور تعجب کے صیغہ بن سکتے ہیں۔ عربوں سے بکثرت ایسا ہی سنتے ہیں، جو اس کے جائز ہونے کی سب سے بڑی دلیل ہے۔ عرب یوں بولتے ہیں۔ ”ما اشغلہ بالشئی“ یہ ”شغل“ سے ہے جس کا مفعول مشغول بنتا ہے، اسی طرح ”ما اولعہ بالشئی“ بھی ہے یہ ”اولع بالشئی“ سے بنا ہے جس کا مفعول ”مولى بالشئی“ ہوگا۔ فقط فعل مجہول ہے۔ ایسے ہی ”ما اعجبہ بكذا“ ہے، یہ بھی ”اعجب بہ“ سے ہے۔ نیز ”ما احبہ الی“ میں مفعول کے فعل یعنی محبوب ہونے سے تعجب کا مفہوم پیدا ہوا ہے۔ اسی طرح ”ما ابغضہ الی“ اور ”ما اعتقہ الی“ کی مثالیں بھی ہیں۔

یہاں ایک مشہور مسئلہ اور ہے جس کا ذکر سیبویہ نے کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ”ما ابغضنی لہ“ ”ما احبنی لہ“ ”ما اعتقنی لہ“

لہ۔ ابوالقاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ بن احمد خثعمی اندلسی سہیلی مالتی۔ (۵۰۸ — ۵۸۱ ھ) حافظ تھے۔ زبان اور تاریخ و سیر پر عبور حاصل تھا۔ مالقہ میں پیدا ہوئے۔ پندرہ سال اندھے ہو گئے، قابلیت کا شہرہ سن کر شاہ مراکش نے اپنے یہاں جگہ دی اور بڑی عزت سے پیش آیا۔ تاحین حیات مراکش میں تصنیف و تالیف کا مشغلہ رہا۔ سہیل مالقہ کا ایک گاؤں ہے اسی کی نسبت سے سہیلی کہے جاتے ہیں۔ انھیں کے اشعار کا یہ مشہور مطلع ہے۔

”یا من یری ما فی الضمیر ویسمع
انت النعد نکل ما یوقیع“

اے وہ کہ جو مافی الضمیر دیکھتا اور سنتا ہے، تیرے ہی یہاں آنے والی مصیبت کو دور کرنے کا سامان ہے۔

السیرۃ النبویۃ لابن ہشام کی شرح ”الروض الانعت“، ”الایضاح والتبیین لما ابہم من تفسیر الکتاب المبین“ اور ”نشاط الفکر“ وغیرہ آپ کی تصنیفات ہیں۔

میں بغض، محبت اور نفرت کرنے والے تم ہو اور متعجب منہ فاعل کا فعل ہے، مگر ”ما أبغضنی الیہ“، ”ما أعقتنی الیہ“، ”ما أحببتنی الیہ“ جیسی مثالوں میں مفعول میں متعجب منہ اور محبوب تم ہو۔ اور متعجب منہ مفعول پر واقع ہونے والا فعل ہے۔ لہذا جہاں لام آتا ہے وہاں فعل فاعل کے لیے اور جہاں ”الی“ آتا ہے وہاں مفعول کے لیے ہوا کرتا ہے۔ مگر اکثر نحوی اس طرح کی تعلیل نہیں کرتے۔ اس کی تعلیل واللہ اعلم یہ ہے کہ معنوی اعتبار سے لام فاعل کے لیے آتا ہے جیسے ”لمن هذا؟“ کے جواب میں ”لزيد“ کہا جاتا ہے۔ اور والی باعتبار معنی مفعول کے لیے لایا جاتا ہے۔ چنانچہ ”الی من یصل هذا الكتاب“ کے جواب میں ”الی عبد اللہ“ کہتے ہیں۔ اس کی اصل حقیقت یہ ہے کہ ”لام“ ملک، اختصاص اور استحقاق کے مفہوم میں آتا ہے۔ اور ملک واستحقاق اسی فاعل کا ہوتا ہے جو اصل میں مالک اور مستحق ہوتا ہے۔ مگر ”الی“ انتہائے غایت کے لیے اور غایت اقتضائے فعل کا منتہی ہوتی ہے۔ اس لیے مفعول کے لیے ”الی“ انسب ہے کہ مقتضائے فعل کا کمال ہے۔

فعل مفعول سے تعجب کی مثال حضرت کعب بن زہیر رضی اللہ عنہ کا وہ شعر ہے جسے آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں فرمایا تھا۔

فلہو اخوت عندی إذا کلمہ وقیل انک مجبوس ومقتول

من خادس من لیوث الاسد مسکنہ یبطن عثر غیل دونه غیل

آپ سے ہم کلامی کے وقت جب کہ علم ہو چکا ہے کہ قید کر کے قتل کر دیا جاؤں گا میرے نزدیک ”آپ“ اس شیر پستان سے بھی زیادہ خطرناک ہیں جس کا مسکن وادی ”عثر“ میں کچھار در کچھار ہے۔

”اخوف“ شعر کے اندر ”خیف فہو مخوف“ سے ہے۔ خات“ سے نہیں۔ ایسے ہی ”ما اجن مزیداً“ میں ”اجن“ ”جن فہو مجنون“ سے ہے۔ یہ کوفیوں اور ان کے موافقین کا مذہب ہے۔

بصریوں کا کہنا ہے کہ یہ مثالیں شاذ ہیں۔ ان پر اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ ہی ان کی وجہ سے زبان کے اصول و قواعد میں کسی طرح کی بے صوابی گوارہ کی جاسکتی ہے۔ لہذا جو کچھ سنا گیا ہے اس پر انحصار کرنا ہوگا۔

کوفیوں کا جواب یہ ہے کہ عربوں کے نثری اور شعری مجموعوں میں کثرت سے ایسی مثالوں کی موجودگی شاذ ہونے کا مفہوم نہیں رکھتی۔ کیونکہ شاذ کے درجہ میں کلام وہی ہوتا ہے جو عربوں کے استعمالات اور ان کی عام تعبیرات کے برعکس ہو۔ مذکورہ مثالیں اس نوعیت کی نہیں ہیں۔ حکم زبردستی ہے اس کی کوئی کوفیوں کے مطابق فعل لازم کی تقدیر اور اسے فعل کی جانب منتقل کر دینا دلیل نہیں ہے۔ علاوہ ازیں ہمزہ کے ذریعہ ”تعدیہ“ کے ضابطہ کی تفصیل اول تا آخر بلا دلیل ہے۔ اس ترکیب میں ہمزہ ”تعدیہ“ کے لیے نہیں محض اظہار تعجب اور اظہار فضیلت کے لیے آیا ہے۔ جیسے فاعل میں الف، مفعول میں میم اور واو، افعال میں تا اور مطاوعت وغیرہ وہ زوائد ہوا کرتے ہیں جو مجرود کے بالمقابل ثلاثی مزید میں لاحق شدہ اضافہ کے اظہار کے لیے آتے ہیں۔ اس ہمزہ کا سبب بھی یہی ہے۔ اس کا مقصد فعل کو متعدی بنانا نہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ جس فعل کو آپ بذریعہ ہمزہ متعدی تسلیم کر چکے ہیں۔ اسے حرف جر اور مزید کے ذریعہ بھی متعدی کر دینا جائز ہے۔ مثلاً ”جلست بہ“، ”اجلستہ“، ”قمت بہ“، ”اقمتہ“ وغیرہ یہاں ہمزہ کا قائم مقام اور کوئی نہیں ہو سکتا لہذا معلوم ہوا کہ ہمزہ مجرود تعدیہ کے لیے نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بار تعدیہ کے ساتھ بھی آتا ہے مثلاً ”اکرمیہ وأحسن بہ“ اور یہ ضابطہ ہے کہ فعل پر دو تعدیہ جمع نہیں ہو سکتے۔

پھر زبان و ادب کے اندر ”ما أعطاه للذراہم“ اور ”ما اکساہ للشیاب“ جیسی مثالیں بھی ملتی ہیں۔ یہ ”اعطا“

اور ”کسا“ متعدی میں سے ہیں۔ نہ کہ ”عطو“ بمعنی تناول کی تقدیر بان کہ ہمزہ تعدیہ داخل کیا گیا ہے۔ ایسا کرنا صحیح نہیں۔ اس سے معنی میں خرابی پیدا ہوتی ہے۔ کیونکہ تعجب ”اعطاء“ سے ہے نہ کہ ”عطو“ بمعنی تناول سے ظاہر ہے ہمزہ اس میں تعجب اور تفضیل کے لیے آیا ہے۔ باقی اصل فعل کا ہمزہ محذوف ہو گیا ہے۔ لہذا ہمزہ کو تعدیہ کے لیے ماننا صحیح نہیں ہے۔ باقی یہ کہ ”ما اضربہ لزید“ وغیرہ مثالوں میں ”لام تعدیہ“ کے لیے ہے۔ کیونکہ لام یہاں جب کہ آپ نے ذکر کیا ہے کہ لزوم فعل کے لیے آیا ہے ایسا نہیں بلکہ تقویت فعل کے لیے لایا گیا ہے۔ کیونکہ غیر منصرف ہونے نیز عام افعال کے طریقوں سے ہٹ جانے کے سبب فعل کا اقصاء اور عمل دونوں ہی میں ضعف آگیا ہے۔ لہذا لام کے ذریعہ قوت پہنچائی گئی ہے۔ ایسا ہی اس کی فریعت کے موقع پر اور اس وقت بھی اختیار کرتے ہیں جب اس کا معمول مقدم ہو جاتا ہے یہی مذہب جیسا کہ ظاہر ہے قوی اور راجح ہے۔

مقصد کی طرف

”احمد“ پہلے گروہ کے مطابق ”احمد الناس لزیدہ“ (اپنے پروردگار کی سب سے زیادہ تعریف کرنے والا) اور دوسرے گروہ کے مطابق ”احق الناس واولاھم بان یحمد“ (تمام انسانوں میں سب سے زیادہ سزاوار حمد و ستائش) کے مفہوم میں ہوگا۔ اس مفہوم کے مطابق معنوی اعتبار سے گویا ”محمد“ کے مرادف ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ ”محمد“ حامل اوصاف حمیدہ کو کہیں گے، اور ”احمد“ اس ذات کو جو دوسروں کے بالمقابل زیادہ لائق تعریف ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کثرت اور کثرت کے اعتبار سے آپ ”محمد“ اور صفت و کیفیت میں ”احمد“ ہیں۔ حمد و ستائش کا استحقاق آپ کو دوسروں کے مقابل زیادہ ہے۔ تعریف آپ کی سب سے زیادہ بھی ہوگی اور سب سے عمدہ بھی۔ پس دونوں ہی اسماء مفعول پر واقع ہیں جس سے مدح و توصیف میں مبالغہ کا مفہوم پیدا ہو گیا ہے۔ اور کمال کا بھی۔ اگر مراد بمعنی فاعل ہوتی تو ”احمد“ کے بجائے آپ کا نام ”حماد“ ہوتا۔ یعنی بکثرت حمد کرنے والے۔ اس میں شبہ نہیں کہ پروردگار کی سب سے زیادہ حمد کرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ مگر ”احمد“ کے نام میں یہ مفہوم ہوتا تو انتساب یہی تھا کہ نام ”حماد“ ہوتا۔ جیسا کہ امت بھی اسی نام سے موسوم ہے۔ پھر یہ حقیقت بھی ہے کہ دونوں نام آپ کے انہی اخلاق حسنہ اور اوصاف حمیدہ سے مشتق ہیں جن کے تحت آپ کو ”محمد“ اور ”احمد“ جیسے اسماء کا استحقاق حاصل ہوا۔ آپ وہ ہیں کہ کیا آسان کیا زمین۔ کیا دنیا کیا آخرت۔ تمام ہی جہانوں کے لوگ بے شمار اور ان گنت اوصاف حمیدہ کے باعث آپ کے ثنا خواں ہیں۔ ہم نے اپنی کتاب کے اندر جو صلوة و سلام کے موضوع پر ہے اس مفہوم پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ یہاں سفر اور پریشانی خاطر میں ہم نے ایجاز و اختصار سے کام لیا ہے۔ وبالله المستعان وعلیہ التکلیل۔

متوکل

صحیح بخاری کے اندر عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے ایک روایت ہے۔ جس میں وہ کہتے ہیں کہ تورات کے اندر میں نے آپ کی صفت یوں پڑھی ہے۔

محمد رسول اللہ عبدی ورسولی سمیت المتوکل، لیس یفظ ولا غلیظ ولا سخاب فی الاسواق و لا یجزی بالسینة السیئة، بل یعفو ویصفح، ولن اقبضہ حتی اقبیرہ الملة العوجاء بان یقولوا لا اله الا الله

لہ۔ بخاری ج ۸، ص ۴۵، فی تفسیر سورة الفتح: باب انارسلنک شہادا و مبشرا و نذیرا، وفی البیوع: باب کراہیۃ السخب فی السوق، مسند احمد ج ۲، ص ۱۷۴، اس کے الفاظ مکمل طور پر حسب ذیل ہیں۔ ”یا ایہا النبی انا ارسلنک شہادا و مبشرا و نذیرا و حرزالامیین، انت عبدی ورسولی، سمیتک المتوکل، لیس یفظ ولا غلیظ ولا سخاب فی الاسواق ولا یدفع بالسیئة السیئة ولكن یعفو ویصفح، ولن یقبضہ حتی یقبیرہ الملة العوجاء بان یقولوا لا اله الا الله فیفتح بها عینا عینا واذنا صمنا وقلوبا غلفا“ اے بنی! میں نے تجھے شاہد، مبشر، نذیر، رسول کا (بقیہ اگلے صفحہ پر)

محمد اللہ کے رسول، میرے بندے، میرے رسول۔ میں نے ان کا نام متوکل رکھا ہے، نہ سخت نہ درشت نہ بازوؤں میں شور کرنے والے، بدی کا جواب بدی سے نہ دیں گے بلکہ معاف کریں گے اور درگزر سے کام لیں گے۔ میں ان کی روح اس وقت تک قبض نہ کروں گا جب تک ان کے ذریعہ ٹیڑھی ملت کو لا الہ الا اللہ کہلا کر سیدھا نہ کر دوں۔

اس نام کے سب سے زیادہ مستحق آپ ہیں کیونکہ اقامت دین کی راہ میں آپ کے توکل کی کوئی نظیر نہیں ملتی۔

ان اسماء کی تفسیر حمیر بن مٹعم کی حدیث میں آپ کی ہے۔ ”ما جی“ وہ ذات جس کے ذریعے کفر کی جس طرح بجلی کی

ما جی، حاشر، مقفی، عاقب

اللہ تعالیٰ کفر مٹائے۔ اور یہی حقیقت بھی ہے۔ کیونکہ آپ کے ذریعہ کفر کی جس طرح بجلی کی گئی اس کی نظیر نہیں ملتی۔ آپ کی بعثت جس زمانہ میں ہوئی روئے زمین کے سارے لوگ اس وقت کفر پر تھے ہی صرف اہل کتاب میں کچھ ایسے لوگ تھے جن میں ایمان کی روشنی تھی، باقی یا توبہ پرست تھے، یا مغضوب علیہم (یہود) یا گمراہ (نصاری) یا دھرمیئے (اللہ اور آخرت کے تصور سے نا آشنا فرقہ صابئہ) یا کواکب کے بجاری یا آتش پرست یا ایسے فلاسفہ اور حکماء جو دنیاوی شریعتوں سے واقف تھے اور نہ اسے مانتے تھے۔ مگر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے ذریعہ اس صورت حال کو مکمل جو کر کے رکھ دیا۔ اللہ کا دین ہر دین پر غالب آیا اور اللہ کا دین دنیا کے ان گوشوں تک پہنچا جہاں تک شب و روز کا تصور ہے اور آپ کی دعوت دنیا کے ان گوشوں تک پہنچی جہاں تک سورج کی روشنی پہنچ سکتی ہے۔

”حاشر“ میں حشر کا مفہوم ہے حشر سمیٹنے اور اکٹھا کرنے کے معنی میں ہے، آپ ہی کے قدموں پر سمیٹ کر لوگوں کو مجتمع کیا جائیگا۔ گویا آپ کی بعثت کا مقصد یہ ہے کہ لوگ ایک جگہ جمع کیے جائیں۔

”عاقب“ اسے کہتے ہیں جو پیغمبروں کے پیچھے آئے۔ اس کے بعد کوئی اور پیغمبر نہ ہو۔ کیونکہ عاقب ہی آخر ہوتا ہے، تو عاقب بمنزلہ خاتم ہوا۔ آپ کا نام علی الاطلاق عاقب ہے۔ یعنی انبیاء کے پیچھے انبیاء کے بعد آنے والے۔

”مقفی“ کا مفہوم بھی عاقب ہی کا ہے۔ یعنی وہ نبی جو پیغمبران قدیم کے آثار پر آئے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو انبیاء سابقین کے آثار پر لے آیا ہے۔ یہ لفظ قفوسے مشتق ہے قفایقفو کے معنی موخر ہو جانے کے ہیں۔ اسی لیے قافیتہ الزامس (سیر کا پچھلا حصہ) اور قافیتہ البیت (شعر کا قافیہ) ہے، مقفی وہ ہوگا جو پیش رو پیغمبروں کے پیچھے آئے۔ تو آپ انبیاء کے خاتم اور آخری پیغمبر ہوئے۔

وہ نبی جس کے ذریعہ اللہ زمین و آسمان کے لیے توبہ کا دروازہ کھول دے۔ آپ کی بعثت سے اللہ تعالیٰ نے توبہ کو ہر

نبی توبہ

کے ایسے مواقع فراہم کیے کہ کہے کو دنیا نے آپ سے پہلے اس کی مثال دیکھی ہوگی۔ آپ بکثرت توبہ و استغفار فرما جی کہ ایک ہی مجلس میں ”سب اغفر لی وتب الی، انک انت التواب الرحیم الغفور“ کا سوا بار و رد آپ کی زبان سے نہ سنا گیا۔ فرماتے تھے۔

یا ایہا الناس توبوا الی اللہ ربکم فالی اتوب الی اللہ فی الیوم مائة مرة ۛ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) محافظ بنا کر بھیجا ہے۔ تو میرا بندہ ہے، میرا رسول ہے، میرا نام متوکل رکھا ہے۔ نہ سخت ہے نہ درشت نہ بازوؤں میں شور کرنے والا بدی کا جواب بدی سے دے گا بلکہ معاف اور درگزر کرے گا، اللہ اسے اس وقت تک قبض نہ کرے گا جب تک کہ اس کے ذریعہ لا الہ الا اللہ کہلا کر ٹیڑھی ملت کو سیدھی نہ کر دے۔ اس کلمہ کے ذریعہ وہ اندھی آنکھوں، بہرے کانوں اور بند دلوں کو کھول دے گا۔

ترمذی (۳۴۴۰) فی الدعوات: ”باب ما یقول اذا قام من مجلسه“۔ ابوداؤد (۱۵۱۶) فی الصلوٰۃ: ”باب الاستغفار“، ابن ماجہ (۳۸۱۴) فی الادب: ”باب الاستغفار“، مسند احمد ج ۲، ص ۸۴، روایت عبداللہ بن عمرؓ صحیح ہے، ابن جریر (۲۴۵۹) نے اسے صحیح لکھا ہے، ترمذی نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے۔

مسلم (۲۶۰۲) فی الذکر والدعا: ”باب استغفار الاستغفار والاستغفار منہ“۔ ابوداؤد (۱۵۱۵) فی الصلوٰۃ: ”باب فی الاستغفار“۔ اس میں ایک دوسری روایت اس طرح آئی ہے ”انہ یغفران علی قلبی وانی لا استغفر اللہ فی کل یوم“ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

لوگو! اپنے پروردگار اللہ سے توبہ کرو۔ کیونکہ اللہ سے میں دن میں سو بار توبہ کرتا ہوں۔

امت محمدی کی توبہ بھی باقی تمام امتوں کی توبہ سے کامل تر ہے، آسانی سے کی بھی جاسکتی ہے اور جلد قبول ہو جاتی ہے۔ یہ توبہ امت محمدیہ سے پہلے بے حد دشوار تھی۔ گتو سالہ پرستی سے بنواسرائیل کو توبہ کرائی گئی تو اس کے لیے انھیں اپنے آپ کو قتل کرنے کا حکم ہوا مگر امت محمدی کی توبہ اس کے احترام و عظمت میں یہ رہی کہ فقط کردہ گناہوں پر توبہ ہو اور آئندہ معصیت سے اجتناب۔

نبی ملحمہ | وہ نبی جنھیں اللہ کے دشمنوں کے خلاف مجاہد بنا کر بھیجا گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کی امت نے اللہ کی راہ میں جو جہاد کیا وہ کسی اور نبی اور اس کی امت نے نہیں کیا۔ بڑے بڑے معرکے جو آپ کی امت اور کفار کے درمیان پیش آئے اور پیش آئیں گے، بیشتر اس کی کوئی نظیر نہیں ملتی، کیونکہ آپ کی امت ہر زمانہ میں کافروں کو قتل کرے گی۔ عملاً ایسے ایسے معرکے پیش آچکے ہیں جس کی نظیر پیش کرنے سے دوسری امتیں قاصر رہی ہیں۔

نبی رحمت | اللہ تعالیٰ نے آپ کو رحمتہ للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔ چنانچہ کیا مومن، کیا کافر، تمام انسانوں کے حق میں آپ رحمت ہیں۔ مسلمان تو مسلمان، کافروں کو بھی اس کا حصہ ملا۔ اہل کتاب آپ کے زیر سایہ اور آپ سے کیے گئے معاہدہ کے تحت عمر بھر عافیت سے رہے۔ ان کے علاوہ جو کافر آپ اور آپ کی امت کے ہاتھوں قتل ہوئے وہ بھی اپنے ٹھکانوں پر جلد جا پہنچے، ورنہ دنیا کی طویل زندگی آخرت میں ان کے لیے مزید عذاب کا باعث بنتی۔

فاتح | وہ نبی جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ انسانوں پر رشد و ہدایت کا بند دروازہ کھول دے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے طفیل اندھی آنکھوں، بہرے کانوں اور بند دلوں کے دروازے کھول دیئے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذریعہ دنیا میں کافروں کے ملک اور آخرت میں جنت کے دروازے کھول دیئے، علم نافع اور عمل صالح کی راہیں باز فرمائیں۔ دنیا بھی، آخرت بھی، قلوب بھی، سمع و بصر کی صلاحیتیں بھی، امصار و ممالک بھی، سبھی فتح فرمائے۔

امین | دنیا میں سب سے زیادہ اس نام کے مستحق آپ ہیں، آپ وحی الہی کے امین ہیں، اللہ کے دین کے امین، آسمان والوں کے امین، زمین والوں کے امین، نبوت سے پیشتر لوگ آپ کو امین ہی کے لقب سے پکارتے تھے۔

صخوک، قتال | دونوں ناموں کا چوٹی دامن کا ساتھ ہے۔ آپ صخوک (ہنس کھ) مسلمانوں کے حق میں ہیں، ان پر غصہ نہیں ہوتے، ان کے ساتھ ترش روئی سے پیش نہیں آتے۔ مگر اللہ کے دشمنوں کے حق میں قتال (بے حد قاتل) ہیں۔ ان لوگوں کے باب میں آپ کسی قوم پر لائیم کی پرواہ کرنے والے نہیں ہیں۔

بشیر | طاعت گزاروں کو ثواب کی بشارت دینے والے۔

نذیر | معصیت شعاروں کو سزا کی وعید سنانے والے۔

عبداللہ | اپنی کتاب کے اندر اللہ تعالیٰ نے آپ کو مختلف مقامات پر عبداللہ (اللہ کا بندہ) کہہ کر پکارا ہے۔

وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ (الجن : ۲۰) اور یہ کہ جب اللہ کا بندہ اس کو پکارنے کے لیے کھڑا ہوا۔
تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ (الفرقان : ۱۰) نہایت متبرک ہے وہ جس نے یہ فرقان اپنے بندہ پر نازل کیا۔
فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ (النجم : ۱۰) تب اس نے اپنے بندہ کو وحی پہنچائی جو وحی پہنچانی تھی۔
وَأَن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا (البقرة : ۲۳) اور اگر تمہیں اس امر میں شک ہے کہ یہ کتاب جو ہم نے اپنے بندے پر اتاری ہے۔

صحیح بخاری میں آپ کا ارشاد منقول ہے۔
سید ولد آدم [وَأَنَّا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ] یوم القیامۃ [ولا فخر لہ] فخر کی بات نہیں، قیامت کے دن، میں اولاد آدم کا سردار ہوں گا۔

سراج منیر اللہ تعالیٰ نے آپ کو سراج منیر (روشن چراغ) سے موسوم کیا ہے۔ آفتاب کو ”سراج دہاج“ کہا جاتا ہے منیر وہ چراغ جو بغیر جلانے روشنی دیتا ہے۔ مگر دہاج میں جلانے والے اور بھڑکنے کا مفہوم داخل ہے۔

پہلی اور دوسری دونوں ہجرتوں کا بیان

مسلمانوں کی تعداد جب کثرت سے بڑھی اور دنیا سے کفر میں اسی کے ساتھ بھل بھی پیدا ہو گئی تو کافروں کی اذیتوں اور بدسلوکیوں میں اور زیادہ اضافہ ہونے لگا۔ ان کا دباؤ حد سے زیادہ بڑھ گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو ہجرت حبشہ کی اجازت دیتے ہوئے فرمایا :

”ان ہما ملک لا یظلم الناس عنده“ (یہاں ایک بادشاہ ہے جس کے یہاں کسی پر ظلم نہیں ہوتا۔)

اجازت پا کر سترہ مسلمانوں بارہ مرد اور چار عورتوں نے حبشہ کی جانب ہجرت کی۔ ہجرت کرنے والوں میں سب سے پہلے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اپنی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر نکلے۔ حبشہ میں یہ لوگ بڑے آرام سے رہے۔

لہ۔ ترمذی (۳۶۱۸) فی المناقب : ”باب فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ ابن ماجہ (۴۳۰۸) مسند احمد ج ۳، ص ۲۔
روایت ابوسعید خدری، احمد میں مکمل الفاظ حدیث کے حسب ذیل ہیں : ”أَنَّا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فُخْرَ“ وبسیدی لواء الحمد ولا فخر، وما من نبی یومئذ آدم فمن سواہ الا تحت لوائی۔ وانا اول من تنشق عنه الارض ولا فخر“ (فخر کی بات نہیں، قیامت کے دن میں اولاد آدم کا سردار ہوں۔ فخر کی بات نہیں میرے ہاتھوں میں جھکا کر چم ہوگا، اس دن کوئی نبی آدم ہوں کہ کوئی اور سب میرے پرچم کے تلے ہوں گے، فخر کی بات نہیں، میں پہلا شخص ہوں گا جو زمین سے نکل کر باہر آئے گا) اس کی سند میں علی بن زید بن جعدان ضعیف ہیں۔ باقی راوی ثقہ ہیں۔ مسند احمد ج ۳، ص ۱۴۲ میں انس کی روایت سے اس کی ایک نظیر بھی ہے۔ نیز اس کی سند احمد ج ۵، ص ۱۳۸ میں ابی بن کعب کی روایت سے بھی ایک اور نظیر ہے۔ ان دونوں نظیروں سے حدیث صحت کے درجہ پر پہنچ جاتی ہے۔
بخاری ج ۸، ص ۳۰۰، فی التفسیر : ”باب ذریۃ من حملنا مع نوح میں ابوہریرہ کی روایت سے حسب ذیل الفاظ نقل کیے ہیں ”أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“۔ یہ وہی شفاعت کی مشہور ہی حدیث ہے۔ اسی طرح کی روایت مسلم (۱۹۴) فی الایمان : ”باب ادنی اهل الجنة منزلة“ میں بھی ہے۔ اسی مسلم (۲۷۸۸) فی الفضائل : ”باب تفصیل نبینا صلی اللہ علیہ وسلم“ میں حضرت ابوہریرہ کی روایت سے اس طرح کے الفاظ بھی نقل ہوتے ہیں۔ ”أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ واول من ینشق عنه القبر، واول شافع واول مشفع“ (میں قیامت کے دن اولاد آدم کا سردار ہوں، سب سے پہلے قبر سے نکلوں گا، سب سے پہلا شفاعت کرنے والا، سب سے پہلے میری شفاعت قبول کی جائے گی)۔

ایک دن انھیں خبر پہنچی کہ قریش نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ یہ خبر جھوٹی تھی۔ اسے سن کر مکہ واپس آئے، مگر راستہ میں معلوم ہوا کہ حالت پہلے سے بھی زیادہ ابتر ہے۔ کچھ تو راستہ ہی سے واپس لوٹ گئے، کچھ مکہ میں داخل ہوئے۔ انھیں قریش نے پہلے سے بھی زیادہ ستانا شروع کیا، مکہ میں داخل ہونے والوں میں عبداللہ بن مسعود بھی تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو دوبارہ حبشہ ہجرت کرنے کی اجازت دی، چنانچہ اس دفعہ عمار (ان کے بارے میں شبہ ہے) سمیت تیس آدمی مردوں اور اٹھارہ عورتوں نے ہجرت کی۔ حبشہ کے بادشاہ نجاشی کے جوار میں انھیں بڑا سکون ملا۔ قریش کو جب اس کی خبر ہوئی تو انھوں نے عمرو بن العاص اور عبداللہ بن ابی ربیعہ کی قیادت میں ایک وفد روانہ کیا تاکہ مسلمانوں کو کسی بہانہ واپس لائیں۔ مگر اللہ نے ان کی سازش ناکام بنادی۔ ناکامی سے چڑھ کر قریش والوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور زیادہ ستانا شروع کیا۔ آپ کو اور آپ کے خاندان کے تمام افراد کو شعب ابی طالب میں محصور کر دیا۔ یہ حصار تین سال اور بعض روایتوں کے مطابق دو سال رہا۔ انچاس سال اور بقول بعض روایات اٹتالیس سال کی عمر میں آپ اس حصار سے باہر نکلے۔ اس واقعہ کے چند ہی مہینوں بعد آپ کے چچا ابوطالب بعمر تاسی سال وفات پا گئے۔ عبداللہ بن عباس اسی شعب ابی طالب میں پیدا ہوئے۔ چچا کی وفات کے بعد کافروں نے آپ کو پہلے سے بھی زیادہ اذیتیں دینی شروع کیں۔ کچھ دنوں بعد خدیجہ رضی اللہ عنہا بھی انتقال کر گئیں۔ قریش کی اذیتیں اب اور بڑھ چکی تھیں۔ دعوت اسلام پہنچانے کے لیے آپ اور زید بن حارثہ طائف تشریف لے گئے۔ وہاں چند دن قیام فرمایا۔ مگر آپ کی دعوت پر کسی نے کان نہ دھرا۔ بلکہ ستایا اور نکال باہر کیا۔ کچھ اوباشوں کو پیچھے لگا دیا۔ جنھوں نے آپ کو پتھر مارے، حتیٰ کہ آپ کے ٹخنے لہو بہان ہو گئے۔ آپ مکہ کو واپس ہوئے۔ راستہ میں ”عداس نضرانی“ نے ایمان قبول کیا اور آپ کی تصدیق کی۔ واپسی میں بمقام ”نخلہ“ جنوں کی ایک جماعت جو باشندگان ”نضیلین“ کے سات افراد پر مشتمل تھی، آپ کی جانب مائل ہوئی۔ قرآن سنا اور اسلام قبول کیا۔ اسی راستہ میں اللہ نے پہاڑوں کے فرشتے کو آپ کی خدمت میں بھیجا کہ جو حکم دیں اسے وہ نافذ کرے۔ چاہیں تو مکہ کے دونوں پہاڑ خشک کے مابین ان کی قوم پیش کر رکھ دی جائے۔ مگر آپ نے فرمایا۔

لا یدل استانی بهم، لعل اللہ ینخرجہم من أصلابہم من یعبدا لا یشرک بہ شیئاً

۱۔ تفسیر ابن جریر ج ۲۴، ص ۳۰ میں عبداللہ بن عباس کی روایت، آیت (واذ صرفنا الیک نغرا من الجن یدستمعون القرآن...) کے ضمن میں ”قال كانوا سبعة نفر من اهل نضیلین فبعلہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسلا الی قومہم“ (یہ باشندگان نضیلین کے سات افراد پر مشتمل تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اپنی قوم کا پیغامبر بنا کر بھیجا) مستحسن ہے۔

۲۔ یہ بخاری ج ۶، ص ۲۲۲، ۲۲۵۔ فی بدأ الخلق: باب ذکر الملائکۃ، فی التوحید: وکان اللہ سمیعاً بصیراً، مسلم (۱۷۹۵) فی الجہاد: باب ما لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اذی المشرکین والمنافقین۔ میں نقل شدہ ایک طویل حدیث کا کڑا ہے۔ پوری حدیث حسب ذیل ہے:

”ان عاشتہ رضی اللہ عنہا قالت: یا رسول اللہ ہذا اقی علیک یوم کان اشد من یوم احد فقال: ”قد لقیتم من قومک وکان اشد ما لقیتم منہم یوم العقبة اذ عرضت نفسی علی ابن عبد یالیل بن عبد جلال، فلم یجیبنی الی ما اردت، فانطلقت وانا مہموم علی وجهی فلم أستفق الا بقرن الثعالب، فرفعت راسی، فاذا انا باسجاجة قد اظلمت، فتطرت، فاذا فیہا جبرئیل۔ فنادانی۔ فقال ان اللہ عز وجل قد سمع قول قومک لک، ومبارک وعلیک، وقد بعث الیک ملک الجبال لتامرہ بما شئت فیہم، قال: فنادانی ملک الجبال، وسلم علی ضم قال: یا محمد ان اللہ قد سمع قول قومک لک، وانا ملک الجبال، وقد بعثنی ربک الیک لتامرہن بأمرک فما شئت ان شئت ان اطبق علیہم الاخشابین، فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: بل ارجوان ینخرج اللہ من اصلابہم من یعبدا اللہ وحده لا یشرک بہ شیئاً“ (عائشہ رضی اللہ عنہا نے دریافت فرمایا: یا رسول اللہ! جنگ احد کے دن سے بھی زیادہ آپ کی زندگی میں کوئی سخت دن آیا ہے؟ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

نہیں میں جلدی نہیں کروں گا۔ مجھے امید ہے کہ اللہ ان کی پشتوں سے ایسی اولاد پیدا کرے جو اس کی عبادت کرے اور کسی کو اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہرائے۔

اسی راستہ میں آپ نے وہ مشہور دعا فرمائی جس کے الفاظ حسب ذیل ہیں :

اللھم ایلک أشکو ضعف قوی وقلة حیلتي . . . الحدیث

اہلی ! تجھی سے شکوہ ہے اپنی طاقت کے ضعف اور اپنی تدبیر کے عجز کی . . . الحدیث۔

بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے اندر مطہم بن عدی کی پناہ میں داخل ہوئے پھر اسرار کا واقعہ پیش آیا۔ شب میں آپ کی روح اور جسم دونوں مسجد اقصی پہنچے۔ پھر یہاں سے آسمانوں پر جسم اور روح سمیت معراج ہوئی۔ اللہ عزوجل کے حضور پہنچے۔ اللہ نے آپ کو مخاطب فرمایا۔ صلوٰۃ فرض کی۔ فرضیت کا واقعہ ایک ہی بار پیش آیا۔ اسرار اور معراج کی مذکورہ صورت صحیح ترین روایت کے مطابق ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ واقعات خواب میں پیش آئے۔ ایک دوسرا قول یہ ہے کہ یہ خواب نہ بیداری اسے صرف اسرار کہیے ایک قول یہ بھی ہے کہ بیداری میں بیت المقدس اور خواب میں آسمان پر پہنچے۔ ایک اور قول کے مطابق اسرار کا واقعہ دوبارہ پیش آیا۔ ایک بیداری میں ایک خواب میں۔ ایک اور خیال کے مطابق یہ واقعہ تین بار پیش آیا۔ واقعہ ایک بار پیش آیا ہوا دو بار یا تین بار بھر حال بالاتفاق بعثت کے بعد پیش آیا۔

قاضی شریک بن عبد اللہ اپنی حدیث کے اندر اسرار و معراج کے واقعات کو قبل از وحی کے واقعات قرار دیتے ہیں مگر یہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) فرمایا ”تھامی قوم کی جانب سے وہ دن بھی آچکا ہے۔ میرے ساتھ ان کا سب سے بُرا سلوک عقیدہ کے دن اس وقت رہا جب میں نے ابن عبدیلیل بن عبد کلال کے سامنے اپنے آپ کو پیش کیا۔ مگر اس نے قبول نہیں کیا۔ میں وہاں سے سر جھکاتے نہایت غمگین حالت میں روانہ ہوا۔ چپ و راست کی خبر اس وقت ہوئی جب قرن الثغاب پہنچا۔ میں نے اپنا سر اوپر اٹھایا۔ ایک بدلی سایہ کیے ہوئے تھی۔ اس میں سے ایک ایک جبریل علیہ السلام برآمد ہوئے۔ لگا کر مجھ سے کہا: ”آپ کی قوم نے آپ سے جو کچھ کہا اور جو جواب دیا اسے اللہ نے سنا ہے، آپ کی خدمت میں اس نے پہاڑوں کے فرشتے کو بھیجا ہے کہ اسے جو چاہیں حکم دیں۔ پہاڑوں کے فرشتے نے مجھے پکارا سلام کیا اور کہا: ”مہر! آپ کی قوم نے آپ سے جو کچھ کہا اسے اللہ نے سنا ہے۔ میں پہاڑوں کا فرشتہ ہوں۔ مجھے رب نے آپ کے پاس بھیجا ہے کہ جو چاہیں مجھے حکم دیں اگر چاہیں تو دونوں اُغشب کے مابین انھیں پیس کر رکھ دوں“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بہیں بلکہ امید ہے کہ اللہ ان کی پشتوں سے ایسے لوگوں کو پیدا کرے جو صرف اسی کی عبادت کریں اور کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں۔“

بعض علماء نے اسے دعا طائف سے بھی موسوم کیا ہے۔ اس کے تمام الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”اللھم ایلک أشکو ضعف قوی وقلة حیلتي وهوانی علی الناس یا ارحم الراحمین“ أنت ارحم الراحمین وانت رب المستضعفین، ائی من تکلنی ائی عدو بعید یتجهمني ام ائی صديق قريب منکته امری ان لم یکن بک غضب علی فلا ابانی، غیر ان عافیتک اوسع لی، اعود بنور وجهک النذی امنأت له السماوات، وأشرققت له النطلقات، ووصلح علیہ امر الدنیا والاخرة أن یزول فی غضبک او یحل فی سخطک، و لک العتبی غشی قریضی، ولا حول ولا قوة الا بک“ (الہی! اپنی کمزوری۔ بے سروسامانی اور لوگوں کی تحقیر کی بابت تیرے سامنے فریاد کرتا ہوں، تو سب رحم کرنے والوں سے زیادہ نرم کرنے والا ہے، دراندہ عاجزوں کا مالک تو ہی ہے اور میرا مالک بھی تو ہی ہے۔ مجھے کس کے سپر کرنا چاہتا ہے، کیا بیکار ترش رو کے یا قریبی دوست کے جو میرے کام پر قابو رکھے۔ لیکن مجھ پر تیرا غضب نہیں تو مجھے اس دشمن کی کچھ پرواہ نہیں۔ کیونکہ تیری عافیت میرے لیے زیادہ وسیع ہے۔ میں تیری ذات کے نور کی پناہ چاہتا ہوں جس سے سب تاریکیاں روشن ہو جاتی ہیں اور دنیا و آخرت کے کام اس سے ٹھیک ہو جاتے ہیں کہ تیرا غضب مجھ پر اترے۔ یا تیری ناراضماندی مجھ پر وارد ہو۔ مجھے تیری ہی رضامندی اور خوشنودی درکار ہے۔ اور یہی کرنے یا بدی سے بچنے کی طاقت مجھے تیری ہی طرف سے ملتی ہے۔)

اس دعا کی تخریج طبرانی نے ”المجمع“ ج ۶، ص ۳۵ میں عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔ اس کے راوی ابن احنیٰ جو مدلس ہے کے سوا تمام ثقہ ہیں۔

شریک ابن عبد اللہ ابن ابی نمر ابو عبد اللہ مدنی سچے تھے۔ مگر کہتے تھے صحیح بخاری ج ۱۳، ص ۳۹۹ و ۴۰۶ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

ان کی آٹھ غلطیوں میں سے ایک ہے۔ انہیں اسرار کی حدیث یاد پڑی۔ حدیث کی تاویل میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اسرار کے ضمن میں یہاں جو کچھ کہا گیا ہے اسے قبل از نبوت حالت خواب کا اسرار کہیں گے۔ باقی حالت بیداری کے اندر اسرار وہی ہے جس کا واقعہ بعد از نبوت پیش آیا ہے۔ ایک تاویل یہ بھی ہے کہ شریک کی حدیث میں لفظ وحی مفید ہے۔ اس سے مراد وحی مطلق نہیں۔ جس سے آغاز نبوت ہوا کرتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ ”اسرار“ کے بارے میں کچھ وحی کرنے سے پہلے بغیر کسی آگاہی کے اچانک ”اسرار“ کا واقعہ پیش آیا۔ واللہ اعلم۔

بیعت عقبہ مکہ میں جب تک قیام رہا قبائل کو آپ اللہ کے دین کی دعوت دیتے رہے۔ حج اور دیگر تمام مناسبات میں آپ اپنے کو قبائل کے سامنے پیش فرماتے کہ وہ آپ کو پناہ دیں تاکہ آپ اپنے رب کا پیغام پہنچا سکیں۔ صلہ اللہ انہیں جنت دے گا۔ مگر اس دعوت پر کسی خاندان نے کان نہیں دھرا۔ یہ شرف تو اللہ تعالیٰ نے انصارِ مدینہ کے حق میں مخصوص کر رکھا تھا۔ چنانچہ جب اللہ نے چاہا کہ اپنے دین کو غالب کرے، اپنا وعدہ پورا کرے، اپنے نبی کی مدد کرے، اپنا کلمہ بلند کرے اور اپنے دشمنوں سے انتقام لے تو انصار کو شرف عطا کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ آپ کو انصار کے یہاں لے آیا۔ آپ ان میں سے ایک جماعت کے پاس پہنچے جن کی تعداد چھ، بقول بعض روایات آٹھ تھی۔ یہ سب لوگ ”منیٰ“ کی گھاٹی میں ادا رہنے کے بعد اپنے سرمند وارہے تھے۔ آپ یہاں آکر بیٹھ گئے۔ آپ نے اللہ کا پیغام سنایا۔ قرآن کی آیات تلاوت فرمائیں۔ انصار نے دعوت قبول کی، مدینہ واپس ہوئے تو قوم کو بھی دعوت اسلام سے روشناس کیا۔ حتیٰ کہ سارے مدینہ میں یہ آواز پھیل گئی۔ ہر گھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چرچا ہونے لگا۔ مدینہ کی وہ پہلی مسجد جس میں قرآن کی تلاوت ہوئی مسجد ”بنی زریق“ تھی۔ دوسرے سال مدینہ سے بارہ اشخاص مکہ آئے۔ جن میں پانچ انہی چھ خوش بختوں میں سے تھے جن سے پہلے آپ نے ملاقات فرمائی تھی عقبہ کے پاس انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عورتوں والی بیعت کی۔

پھر مدینہ واپس آگئے۔ دوسرے سال تہتر مرد اور دو عورتیں آئیں۔ یہ بیعت عقبہ ثانیہ کے لوگ ہیں۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی کہ آپ کی حفاظت اسی طرح کریں گے جس طرح اپنی بیویوں، بچوں اور خود اپنی کرتے ہیں۔ بعد ازاں آپ اور آپ کے صحابہ نے مدینہ کی جانب کوچ کیا۔ صحابہ میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہ سردار منتخب فرمائے۔ اور اپنے صحابہ کو ہجرت کی اجازت دی۔ چنانچہ مختلف ٹولیوں میں چھپ کر مدینہ روانہ ہونے لگے۔ ایک روایت کے مطابق مکہ چھوڑ کر مدینہ سب سے پہلے جانے والے ابوسلمہ بن عبد اللہ مخزومی تھے۔ ایک دوسری روایت کے مطابق مصعب بن عمیر تھے۔ مدینہ پہنچ کر یہ لوگ جب انصار کے گھروں پر اترے تو انھوں نے ان کی مدد کی اور پناہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) میں ان کی روایت سے اسرار کی جو حدیث وارد ہے اس میں اضطراب ہے، ابھی طرح اسے وہ ضبط نہ کر سکے۔
 ۱۔ حافظ ابن حجر نے ”الفتح“ ج ۱۳، ص ۳۹۹ میں ”قبل ان یوحی“ (قبل از وحی) پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اسے خطابی، ابن حزم، عبدالحق، قاضی عیاض اور نووی نے تسلیم نہیں کیا ہے۔ نووی کے الفاظ حسب ذیل ہیں: ”وقع فی روایۃ شریک، یعنی ہذہ اوہام انکرها العلماء، احدها: قبل ان یوحی ایسہ وهو غلط لم یوافق علیہ وأجمع العلماء علی أن فرض الصلوۃ کان لیلة الاسراء فکیف یکون قبل الیوحی؟ وانظر بقیۃ الاوہام فیہ“ (شریک کی اس روایت میں کچھ اوہام ہیں جس کی علماء نے تردید کی ہے۔ ایک قبل از وحی کا وہم ہے۔ یہ غلط ہے۔ علماء کا اجماع ہے کہ صلوٰۃ کی فرضیت شرب اسرار میں ہوتی ہے پھر یہ قبل از وحی کیونکر ہو سکتی ہے۔ بقیہ اوہام کی تفصیل مطلوب ہو تو نووی کا مطالعہ فرمائیں۔

۲۔ ”بیعت النساء“ سے مراد یہ ہے کہ وہ اللہ کے رسول کی اسی طرح حفاظت و مدد کریں گے جس طرح اپنے اہل و عیال کی اپنے گھروں میں کرتے ہیں۔ مدینہ کے اندر کوئی آپ پر حملہ نہیں کر سکتا۔ اور ”بیعت قتال“ یہ ہے کہ کسی سے اس بات کے لیے بیعت کی جائے کہ اس کی جان و مال کی حفاظت کے لیے دشمن سے بیعت کرنے والا قتال بھی کرے گا۔

۳۔ بخاری ج ۷، ص ۲۰۳، فی فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”باب مقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم (بقیہ اگلے صفحہ پر)۔

دی۔ صحابہ کا مدینہ پہنچنا تھا کہ اسلام بڑی سرعت سے پھیلنے لگا۔ اللہ نے اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہجرت کی اجازت دی۔ چنانچہ دو شنبہ کے دن، ماہ ربیع الاولؑ ایک قول کے مطابق ماہ صفر میں آپ مکہ سے باہر نکلے۔ اس وقت آپ کے ساتھ حضرت ابوبکرؓ، ان کا غلام ”عامر بن نفیرہ“، اور دلیل راہ ”عبداللہ بن الریقظ لیش“ تھا۔ سب سے پہلے آپ اور حضرت ابوبکر غار ثور میں داخل ہوئے۔ یہاں تین دن قیام فرمایا۔ پھر ساحلی راستہ اختیار کر کے مدینہ کی راہ لی۔ مدینہ ۱۲ ربیع الاول دو شنبہ کے دن پہنچے۔ ہجرت کی تاریخ اور دن کے سلسلے میں اس کے علاوہ کچھ اور اقوال بھی ہیں (جن کے ذکر کی ضرورت نہیں) سب سے پہلے مدینہ کے بالائی مقام قبا میں آمد ہوئی۔ یہاں ”بنی عمرو بن عوف“ کے جہان ہوئے۔ بعض روایات کے مطابق یہاں ”کلثوم بن ہدم“، بعض کے مطابق ”سعد بن خثیمہ“ نے آپ کی میزبانی کی۔ مشہور پہلی روایت ہے۔ یہاں آپ نے چودہ دن قیام فرمایا۔ اس عرصہ میں ”مسجد قبا“ کی بنیاد رکھی۔ جمعہ کے دن یہاں سے روانہ ہوئے۔ آگے بنو سالم میں جمعہ کا وقت آگیا۔ چنانچہ یہیں مسلمانوں کے ساتھ جن کی تعداد ایک صد تھی جمعہ کی صلوٰۃ ادا فرمائی۔ پھر اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر آگے بڑھے۔ راستہ میں مدینہ کے لوگ اپنے یہاں اترنے کی درخواست پیش کرتے۔ آگے بڑھ کر اونٹنی کی مہار بھی تھام لیتے مگر آپ فرماتے ”اے چھوڑ دو یہ اللہ کے حکم سے“ چل رہی ہے یہ!

چنانچہ اونٹنی آپ کو لے کر وہاں بیٹھی جہاں آج مسجد نبوی ہے۔ یہ جگہ ”بنو جبار“ کے دو پچوں ”سہیل“ اور ”سہیل“ کا کھلیان تھی۔ سواری سے اتر کر آپ ابوالیوب الفزاری کے جہان ہوئے۔ کھلیان کے مقام پر اپنی مسجد خود اپنے ہاتھوں اور صحابہ نے مل کر کھجور کی شاخوں اور اینٹ و پتھر سے تعمیر کی۔ بعد ازاں مسجد کے پہلو میں اپنا اور اپنی بیویوں کے لیے مکانات تعمیر فرمائے۔ آپ کے مکان سے سب سے قریب کر حضرت عائشہ کا مکان تعمیر ہوا۔ سات ماہ کے بعد ابوالیوب کے یہاں سے اٹھ کر تعمیر شدہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) علیہ وسلم وأصحابہ المدینۃ“ وفی تفسیر سورۃ سبح اسم ربک الاعلیٰ، وفی فضائل القرآن: ”باب تالیف القرآن“ الفاظ برابر بن عازب کے ہیں: ہمارے یہاں سب سے پہلے آنے والوں میں مصعب بن عمیر اور ابن ام مکتوم تھے۔ پھر عمر بن یاسر اور بلال آئے۔

۱۔ واقعہ ہجرت کی پوری تفصیل کے لیے دیکھیے صحیح بخاری ج ۷، ص ۱۸۰ و ۱۹۳ میں حضرت عائشہ کی حدیث۔
۲۔ یہ واقعہ بیہقی کی ”البدائع“ سے ماخوذ ہے، اس میں اس کا بیان ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے۔ جب ہم مدینہ میں داخل ہوئے تو انصار اپنے اپنے افراد خاندان مردوں اور عورتوں کو لے کر آتے رہے اور درخواست کرتے رہے کہ رسول اللہ ہمارے یہاں قیام فرمائیں۔ مگر آپ فرماتے کہ ”اونٹنی کو چھوڑ دو۔ یہ مامور ہے۔ چنانچہ چلتے چلتے وہ ابوالیوب کے دروازے پر بیٹھ گئی۔“ اس حدیث کی سعد بن ابراہیم بن محمد سے جس کو دارقطنی وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن معین نے اسے کاذب کہا ہے، ابن عدی کہتے ہیں ”اس کی تمام حدیثیں سنداً و متناً دونوں کے اعتبار سے منکر ہیں۔“ ”البدائع“ بیہقی کے حوالہ سے ابن کثیر نے ”البدایہ“ ج ۳، ص ۲۰۲ میں سعد بن منصور کی حدیث درج کی ہے جس میں وہ عبداللہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو آپ کی اونٹنی جعفر بن محمد کے گھڑ اور حسن بن زید کے گھر کے درمیان بیٹھ گئی، لوگوں نے آکر کہا رسول اللہ! گھر چلیں، اونٹنی فوراً آپ کو دیکھ کر کھڑی ہو گئی آپ نے فرمایا اسے چھوڑ دو۔ یہ اللہ کی طرف سے مامور ہے، اونٹنی آپ کو لے کر اس مقام پر آئی جہاں آج مسجد نبوی کا منبر ہے۔ یہاں بیٹھ گئی۔ یہیں ایک چیمبر تھا جس میں لوگ اٹھتے بیٹھتے اور دھوپ سے بچتے تھے۔ اونٹنی سے یہاں اتر کر سایہ میں آئے۔ اس وقت ابوالیوب آپ کی خدمت پہنچے اور فرمایا: رسول اللہ! آپ سے قریب تر مکان میرا ہے۔ کہا دایرے یہاں بے چلیں۔ آپ نے فرمایا ہاں! اور پھر کہا ابوالیوب کے گھر لے گئے۔ پھر ایک شخص نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا ”رسول اللہ! آپ کہاں رہیں گے؟ فرمایا ”اُدی وہیں رہتا ہے جہاں اس کا بچا داؤ ہو“ دیکھیے ”طبقات ابن سعد“ ج ۱، ص ۲۳۶ و ۲۳۷۔

۳۔ لفظ ”مہربہ“ ہے جس کا ترجمہ ہم نے کھلیان کیا ہے۔ یہ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں کھجوریں خشک کی جاتی ہیں، اصمعی کہتے ہیں مہربہ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں اونٹ یا بکری باندھے جاتے ہیں۔ ”مہربہ بصرہ“ وہ مقام جہاں بصرہ میں اونٹوں کا بازار لگتا ہے۔

۴۔ بخاری ج ۷، ص ۱۹۲ کی طویل حدیث میں اس کی تفصیل موجود ہے جو ”فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و نزول النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ابی ایوب“ میں وارد ہے، مسلم نے اس کی تخریج ج ۳، ص ۱۶۲۳ فی الشریبہ میں کی ہے۔

جو صحابہ پہلے ہجرت کر کے حبشہ جا چکے تھے انھیں ہجرت مدینہ کی خبر ملی تو بیستیس افراد کی ایک جماعت نے مدینہ کا قصد کیا۔ راستہ میں مکہ والوں کے ہاتھوں ان میں سات قید ہو گئے باقی مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں پہنچ جانے میں کامیاب ہوئے۔

حبشہ کے اندر موجود باقی مسلمانوں نے بھی شہر میں بذریعہ کشتی سمندری راستہ سے مدینہ ہجرت کی۔

۱۔ قاسم۔ سب سے پہلی اولاد ہیں۔ انہی کے نام پر آپ کی کنیت ابو القاسم ہے، بچپن میں انتقال فرمایا، بعض روایتوں کے مطابق عمر کی اس منزل میں داخل ہو چکے تھے جس میں انھوں نے سواری کی اور تیز رفتار اونٹنی پر سفر کیا۔

۲۔ زینب، دوسری اولاد ہیں۔ ایک روایت کے مطابق قاسم سے بڑی تھیں۔

۳۔ رقیہ۔

۴۔ ام کلثوم۔

۵۔ فاطمہ۔

بالترتیب ہیں۔ بعض روایتوں کے مطابق ہر ایک اپنی دو بہنوں سے بڑی تھیں۔ عبداللہ بن عباس کا بیان ہے کہ رقیہ سب سے بڑی تھیں۔ اور ام کلثوم سب سے چھوٹی۔

بخاری ج ۷، ص ۳۷ فی المفاز: "باب غزوة خيبر بين ابو موسى الاشعري كاهيلان: عن ابي موسى الاشعري قال: بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن، فخرجنا مهاجرين اليه انا و اخوان لي، انا اصغرهم، اخذهما ابو بردة - والاخر ابو رهم، اما قال: بعضنا و اما قال: في ثلاثة وخمسين.... الحديث بين من بين من صلى النبي عليه وسلم في حجة الوداع في خيبر. فاجابني ابو رهم في دو بھائی جن میں سب سے چھوٹا میں تھا۔ ایک ابو بردہ، دوسرے ابو رهم، یہ سب ہجرت مدینہ کے مقصد سے روانہ ہو گئے۔ آئے آپ نے چند کہا یا ترپن کی تعداد بتائی، قوم کے یہ لوگ ایک کشتی پر سوار ہوئے، اتفاق سے کشتی کا رخ حبشہ میں نجاشی کی جانب ہو گیا۔ چنانچہ یہاں "جعفر بن ابی طالب" سے ملاقات ہوئی۔ ہم نے آپ کے ساتھ قیام کیا۔ اور پھر سب کے سب روانہ ہوئے۔ فتح خیبر کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے کچھ لوگ ہم شقی والوں سے کہنے لگے۔ دیکھو تم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے۔ اسماء بنت عیس جو ہمارے ساتھ آئی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں بغرض ملاقات گئیں۔ حبشہ ہجرت کر کے جانے والوں میں یہ بھی تھیں۔ حفصہ کے یہاں وہ موجود تھیں کہ عمر آگئے، اسماء کو دیکھ کر پوچھا: یہ کون ہے؟ فرمایا اسماء بنت عیس، عمر نے پوچھا "حبشہ ہجرت کر کے جانے والی اور براہ سمنہ رآئے والی؟" اسماء نے کہا "ہاں" فرمایا "ہم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے۔ لہذا تمھارے مقابلہ میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ حق دار ہیں" اس پر غضبناک ہو کر بولیں "ہرگز نہیں۔ قسم اللہ کی! تم لوگ رسول اللہ کی معیت میں تھے، اچھا اسے اندر جو بھوکے تھے انھیں آپ کھلاتے تھے، جو جاہل تھے انھیں وعظ فرماتے تھے، مگر ہم دور دراز نامنا سب جگہ حبشہ میں تھے۔ یہ بعد منزل ہم نے صرف اللہ اور اللہ کے رسول کی راہ میں اختیار کی تھی۔ قسم اللہ کی! دکھاؤں گی کہ بیٹوں کی جنب تک اس کا تذکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ کروں، ہمیں اذیت پہنچتی رہی، ہم برابر خطر کی گندیر پر رہے، اس کا تذکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کروں گی اور دریافت کروں گی، قسم اللہ کی! جھوٹ بولوں گی نہ جب اختیار کروں گی نہ مباغثہ سے کام لوں گی۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو بولیں اللہ کے نبی! عمر نے ایسا اس کا کہا ہے: آپ نے فرمایا "تم نے کیا جواب دیا" انھوں نے کہا "ایسا ایسا جواب دیا" فرمایا "میرے حق دار تم سے زیادہ وہ نہیں ہیں۔" انھوں نے اور ان کے ساتھیوں نے ایک ہجرت کی ہے۔ مگر تم اپنی کشتی نے دو ہجرتیں کی ہیں۔

۶۔ عبداللہ۔ ولادت نبوت سے پیشتر ہوئی یا بعد میں۔ مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ بعض علماء کی تحقیق ہے کہ بعد از نبوت ہوئی۔ انہی کو طیب اور طاہر بھی کہتے ہیں یا ”طیب“ و ”طاہر“ الگ الگ آپ کی دوسری اولادیں ہیں؛ صحیح یہ ہے کہ ”طیب“ و ”طاہر“ انہی عبداللہ کے دو لقب تھے۔ واللہ اعلم۔
یہ ساری اولادیں خدیجہ الکبریٰ کے بطن سے پیدا ہوئیں۔ خدیجہ کے علاوہ کسی اور بیوی سے آپ کی کوئی اولاد نہیں ہوئی۔

۷۔ ابراہیم۔ شہہ ہجری میں آپ کی لونڈی ”مار یہ قبیہ“ کے بطن سے مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ولادت کی خوشخبری آپ کو آپ کے غلام ”الوراع“ نے دی، اس پر انھیں ایک غلام عطا فرمایا۔ ایام رضاغت ہی میں انتقال کر گئے۔ ان کی صلوة جنازہ کے باب میں اختلاف ہے۔ فاطمہ کے سوا آپ کی تمام اولادیں آپ سے پہلے وفات پا چکی تھیں۔
فاطمہ کی وفات آپ کے چھ ماہ بعد ہوئی۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان کے صبر اور احتساب کی وجہ سے ان کے درجے بلند فرمائے اور وہ دنیا کی عورتوں سے افضل قرار دی گئیں۔ آپ کی تمام صاحبزادیوں میں علی الاطلاق وہ افضل ہیں۔ ایک قول کے مطابق دنیا کی تمام عورتوں پر بھی انھیں فوقیت ملی۔ مگر ایک قول کے مطابق یہ افضلیت ان کی ماں خدیجہ الکبریٰ اور ایک قول کے مطابق عائشہ کو حاصل ہے۔ بعض علماء کے نزدیک مسئلہ متوقف فیہ ہے۔

چچا اور بھوپھیاں

۱۔ حمزہ بن عبدالمطلب۔ اسد اللہ و اسد الرسول، سید الشہداء۔ ۲۔ عباس۔ ۳۔ ابوطالب کنیت ہے۔ نام عبدمناف ہے۔ ۴۔ ابولہب کنیت ہے۔ نام عبدالعزیٰ۔ ۵۔ زبیر۔ ۶۔ عبدالکعبہ۔ ۷۔ مقوم۔ ۸۔ حنظلہ۔ ۹۔ قثم۔ ۱۰۔ مغیرہ۔ لقب محل۔ ۱۱۔ عیذاق، نام مصعب، بعض روایتوں کے مطابق نوفل۔ ۱۲۔ عوام۔ بعض روایتوں کے مطابق چچاؤں کی فہرست میں ان کا بھی نام ہے۔

حمزہ اور عباس رضی اللہ عنہما کے سوا ان میں کوئی بھی مشرف بہ اسلام نہ ہوا۔

بھوپھیاں حسب ذیل تھیں:

۱۔ صفیہ رضی اللہ عنہا۔ زبیر بن العوام کی ماں۔ ۲۔ عائشہ۔ ۳۔ برہ۔ ۴۔ اروی۔ ۵۔ امیمہ۔ ۶۔ ام حکیم البیضا۔ صرف ”صفیہ“ مسلمان ہوئیں۔ ”اروی“ اور ”عائشہ“ کے اسلام میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے ”اروی“ کے مسلمان

۸۔ بخاری ج ۸، ص ۱۰۳ میں عائشہ کا بیان ”قالت: دعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطمۃ فی شکوہ الذی فیض فیہ، فسارھا بشئ فبکیت، ثم دعاھا فسارھا بشئ فصحکت فسألنا عن ذلک۔ فقالت: سألنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ یقبض فی وجعہ الذی توفی فیہ، فبکیت ثم سألنی فاعبرنی فی اول اہلہ یتبعہ فصحکت“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں فاطمہ کو بلا کر کان میں کچھ کہا تو وہ رو پڑیں۔ دوبارہ بلا کر کان میں کچھ کہا تو ہنس پڑیں۔ دریافت کرنے پر انھوں نے بتایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چپکے سے فرمایا کہ اس تکلیف میں وفات پا جائیں گے اس پر میں رو پڑی۔ پھر چپکے سے فرمایا: خاندان میں سب سے پہلے تم ہی مجھ سے آلوگی اس پر میں ہنس پڑی۔ بخاری ج ۴، ص ۴۶۲ کی ایک روایت میں آپ کا ارشاد اس طرح ہے ”تم اس بات پر خوش نہیں رہتی کہ تم اس کے بعد وہ عورتوں کی سزا دار تم ہوگی“ اس پر وہ ہنس پڑیں۔ صحیح مسلم (۵۹/۱۷۷) میں عائشہ کا بیان ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد وہ چھ ماہ زندہ رہیں۔“

ہونے کی تصدیق کی ہے۔

بچاؤں میں سب سے بڑے ”حارث“ اور سب سے چھوٹے ”عباس“ تھے۔ عباس سے بکثرت اولادیں ہوئیں۔ حتیٰ کہ تمام روئے زمین پر چھانگئے۔ کہا جاتا ہے کہ مامون کے زمانہ میں ان کی مردم شماری ہوئی تو تعداد چھ لاکھ تک پہنچی۔ مگر اس روایت میںبالغہ ہے۔ ابوطالب، ”حارث“ اور ”ابولہب“ سے بھی بکثرت اولادیں ہوئیں۔ بعض ریلوں نے ”حارث“ اور ”مقوم“ اور بعض نے ”غیداق“ اور ”جبل“ کو ایک ہی قرار دیا ہے۔

ازواج مطہرات

- ۱۔ حضرت خدیجہ بنت خویلد قرشیہ اسدیہ (قریش میں بنو اسد کی) سب سے پہلی بیوی ہیں۔ قبل از نبوت ان سے نکاح ہوا۔ اس وقت ان کی عمر چالیس سال تھی۔ ان کی وفات تک آپ نے اور کوئی شادی نہیں کی۔ ”ابراہیم“ کے سوا تمام اولادیں انہی کے بطن سے ہیں۔ یہ وہی خاتون ہیں جنہوں نے باریز نبوت سنبھالنے میں آپ کے ساتھ تعاون کیا۔ مشقتیں اور مصائب جھیلیں، جان و مال سب کچھ آپ پر بچھا ور کیا۔ حیرتیں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سلام بھیجا۔ یہ خصوصیت دنیا کی کسی خاتون کو حاصل نہیں ہوئی۔ ہجرت سے تین سال پیشتر وفات پائی۔
- ۲۔ سودہ بنت زمعہ قرشیہ۔ خدیجہ کی وفات کے بعد ان سے نکاح فرمایا۔ یہ وہی بیوی ہیں جنہوں نے اپنی باری حضرت عائشہ کو بہہ کر دی تھی۔
- ۳۔ عائشہ بنت ابی بکر صدیق کی صاحبزادی۔ ساتوں آسمانوں کے اوپر سے ان کی برات نازل ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چہیتی۔ نکاح سے پہلے فرشتہ نے ریشمی ٹکڑے میں رکھ کر انہیں آپ کی خدمت میں پیش کیا اور خبر دی کہ یہ آپ کی بیوی ہیں۔ شوال کے مہینہ میں ان سے نکاح ہوا۔ اس وقت عائشہ کی عمر چھ سال تھی، ”سلسلہ“ ماہ شوال میں بچھڑا نو سال رخصت ہو کر آپ کی خدمت میں آئیں۔ ان کے سوا آپ نے کسی اور کنواری سے شادی نہیں کی۔ نیز آپ کے علاوہ کسی اور بیوی کے لحاف میں وحی کا نزول نہیں ہوا۔ ساری مخلوق میں سب سے زیادہ یہی محبوب تھیں۔ آپ کی برأت کی خبر آسمان سے اتری، امت کا اتفاق ہے کہ آپ پر تہمت لگانے والا کافر ہے۔ علمی اور فقہی اعتبار سے تمام ازواج کیا امت کی تمام خواتین میں آپ کا رتبہ سب سے بلند ہے۔ اکابر صحابہ آپ کا قول معلوم کرتے اور فتوے طلب کرتے۔ کہا جاتا ہے کہ حمل سے بھی ہونیں مگر اسقاط ہو گیا۔ مگر روایت ثابت نہیں ہے۔

۱۔ بخاری ج ۱۲، ص ۳۵۲ فی التعمیر، مسلم (۲/۳۸) میں عائشہ کا بیان ہے ”أریتک فی المنام مرتین اذا رجل یحملک فی سرقۃ (شقۃ من حریر) یمن من حریر فیقول: ہذا امرأتک فاکشفھا فاذا ہی أنت فاقول: ان ینک هذا من عند اللہ بعوضہ“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خواب میں تم مجھے دو بار نظر آئیں ایک آدمی تھیں ایک ریشمی ٹکڑے میں لے کر کہہ رہا تھا ”یہ آپ کی بیوی ہیں“ کھولا تو مجھے پایا۔ میں نے کہا کہ اگر یہ بات منجانب اللہ ہے تو ایسا ضرور ہوگا“ سات سال کی عمر میں ان سے شادی اور نو سال کی عمر میں رخصتی کی روایت ہے۔ دیکھیے بخاری ج ۱۲، ص ۱۹۳ فی النکاح: باب النکاح الرجل ولدم الصغار، مسلم (۱۴/۲۲) فی النکاح: باب تزویج الالب البکر الصغیرۃ۔

- ۴۔ حفصہ بنت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہا اوداؤد کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں طلاق دے دی تھی پھر رجوع فرمایا۔
- ۵۔ زینب بنت خزيمة بن حارث القیس۔ خاندان بنو ہلال بن عامر سے تھیں۔ جب آلہ عقد میں آنے کے دو ماہ بعد آپ کے یہاں انتقال ہوا۔
- ۶۔ ام سلمہ ہند بنت ابی امیہ قرشیہ مخزومیہ۔ ابو امیہ کا نام حذیفہ بن مغیرہ ہے، ازواج مطہرات میں سب کے بعد انتقال ہوا۔ ایک روایت کے مطابق سب سے آخر میں وفات پانے والی صغیرہ ہیں۔
- اختلاف ہے کہ نکاح میں ان کا ولی کون تھا۔ ابن سعد طبقات میں رقمطراز ہیں: ”سلمہ بن ابی سلمہ کے سوا ان کی خاندان کا کوئی اور فرد ولی نہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن ابی سلمہ کی شادی جب امامہ بنت حمزہ سے کر دی، یہ وہ خاتون تھیں جن سے شادی کے خواہشمند علی، جعفر اور زید رضی اللہ عنہم بھی تھے تو آپ نے فرمایا ”سلمہ کو ان کا بدلہ میں نے دے دیا“ یعنی یہی وہ سلمہ تھے جو ام سلمہ سے آپ کی شادی کے موقع پر ولی بن کر آئے۔ ان کے خاندان سے ان کے علاوہ کوئی نہیں آیا۔ ابن سعد نے اس واقعہ کا تذکرہ سلمہ کے حالات زندگی میں کیا ہے۔ ام سلمہ کے حالات بھی جہاں انھوں نے قلمبند کیا ہے وہاں واقدی کے حوالہ سے درج ذیل سند سے ”الواقدي عن مجمع ابن يعقوب عن ابی بکر بن محمد بن عمر بن ابی سلمہ عن ابیہ عن ام سلمہ“ یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ سے پیغام نکاح ان کے صاحبزادہ عمر بن ابی سلمہ کو بھیجا تو انھوں نے ان کی شادی آپ سے کر دی۔ اس وقت وہ ننھے بچے تھے۔
- مسند امام احمد میں ام سلمہ سے ایک روایت بایں سند ”احمد عن عفان عن حماد عن ثابت عن ابن عمر ابن ابی سلمہ عن ابیہ عن ام سلمہ“ منقول ہے۔ جس میں وہ کہتی ہیں کہ ابی سلمہ کی وفات کے بعد جب ان کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انھیں پیغام ملا، پیغام کو مر جاکتے ہوئے فرمایا ”میں خود دار عورت ہوں۔ گو میں بچہ ہے۔ اس وقت کوئی ولی اپنا موجود نہیں ہے“ روایت کے اندر یہ بھی ہے کہ انھوں نے اپنے بچے عمر سے کہا: ”جاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیاہ دو“ چنانچہ انھوں نے آپ کی شادی کر دی۔
- یہ بیان محض نظر ہے۔ کیونکہ ابن سعد کی تصریح کے مطابق عمر ابن ابی سلمہ کی عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت نو سال تھی۔ ام سلمہ سے آپ کا نکاح شوال ۳۷ھ میں ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ عمر ابن ابی سلمہ کی عمر اس وقت تین سال تھی۔
- تین سال کا بچہ اس قابل نہیں ہوتا کہ ولی بن سکے۔ ابن سعد وغیرہ نے بھی یہی تبصرہ کیا ہے امام احمد سے جب اس

۱۔ اوداؤد (۲۲۸۳) فی الطلاق : باب فی المراجعة سند صحیح ہے۔ اس کی روایت ابن ماجہ (۲۰۱۶) فی الطلاق : باب فی الرجعة اور نسائی نے بھی ج ۴، ص ۲۱۳ فی الطلاق : باب الرجعة میں کی ہے۔

۲۔ حافظ ”الاصابة“ ج ۳، ص ۱۱۷ میں سلمہ بن ابی سلمہ بن عبد اللہ کے حالات میں لکھتے ہیں کہ ابن اسحق نے فرمایا ”مجھ سے ایک ایسے راوی نے یہ حدیث بیان کی جو میرے نزدیک تہم نہیں۔ انھوں نے عبد اللہ بن شداد سے روایت کرتے ہوئے فرمایا ”ام سلمہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کرنے والے ان کے صاحبزادہ سلمہ بن ابی سلمہ ہیں۔ ان کی شادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامہ بنت حمزہ سے کر دی۔ یہ دونوں تو عمر تھے۔ یکجا ہونے سے پہلے دونوں نے وفات پائی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سلمہ کو بدلہ دے دیا نا؟“

۳۔ طبقات ابن سعد ج ۸، ص ۹۸ روایت واقدی سے، یہ وسعت علم کے باوجود متروک ہیں۔

۴۔ مسند احمد ج ۶، ص ۳۱۳، نسائی ج ۴، ص ۸۱، فی النکاح : باب نکاح الابن امہ، طبقات ابن سعد ج ۸، ص ۸۹، سند صحیح ہے۔ حافظ نے ”الاصابة“ ج ۴، ص ۴۲۰ میں نسائی کے حوالہ سے اس کا تذکرہ کیا ہے اور اس کی سند صحیح قرار دی ہے۔

سلسلہ میں دریافت کیا گیا تو فرمایا کون کہتا ہے عمر اس وقت بچہ تھے؟ ابو الفرج ابن الجوزی کہتے ہیں کہ امام احمد نے یہ بات اس وقت کہی ہے جب وہ عمر کی عمر سے واقف نہیں تھے۔ فرمایا۔ نورغین کی ایک پوری جماعت نے جس میں ابن سعد وغیرہ بھی شامل ہیں عمر ابن ابی سلمہ کی عمر وہی متعین کی ہے جسے ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

اس حدیث کی تاویل میں ایک قول یہ بھی ملتا ہے کہ ام سلمہ کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کرنے والے ام سلمہ کے عم زاد عمر ابن الخطاب ہیں۔ حدیث کے اندر ”قمر یا عمر فزوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ سے یہی مخاطب ہیں۔ عمر اور ام سلمہ دونوں کا سلسلہ نسب کعب پر مل جاتا ہے۔ دونوں کا نسب نامہ اس طرح ہے۔

عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی بن سباح بن عبد اللہ بن قریظ بن سراح بن عدی بن کعب۔ ام سلمہ بنت ابی امیہ بن مغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقظہ بن مرہ بن کعب۔

اتفاق سے بیٹے کا نام بھی عمر تھا۔ چنانچہ بعض راویوں کو دھوکہ ہوا اور عمر کو ام سلمہ کا بیٹا عمر سمجھ لیا گیا۔ روایت میں ”وقالت لابنہا“ کے الفاظ داخل کر کے روایت بالمعنی کر ڈالی گئی ہے۔ یہ خیال نہیں ہوا کہ وہ توانتہائی صغیر السن تھے۔

اسی طرح اس حدیث کے اندر بعض فقہاء کو یہ وہم بھی ہو گیا ہے کہ روایت میں الفاظ ”فقال رسول اللہ صلی اللہ وسلم قمر یا فلاں / غلام فزوج امک“ (اے فلاں یا بچے! جاؤ اپنی ماں کی شادی کر دو) وارد ہیں۔ ابو الفرج ابن جوزی لکھتے ہیں کہ حدیث میں اس فقرہ کی ہیں کوئی خبر نہیں ہے۔ اگر ثابت بھی ہو تو یہ ممکن ہے کہ بچہ سے بطور ملاحظت فرمایا ہو کیونکہ اس وقت اس کی عمر تین سال تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شادی سلمہ میں کی تھی، آپ کی وفات کے وقت عمر بن ابی سلمہ نو سال کے تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نکاح کے لیے کسی ولی کی ضرورت بھی نہ تھی۔ ابن عقیل کہتے ہیں کہ امام احمد کی گفتگو سے ایسا لگتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں کسی ولی کی شرط نہ تھی۔ یہ بات آپ کی من جملہ خصوصیات تھی۔

۶۔ زینب بنت جحش۔ خاندان بنو اسد بن خزیمہ کی خاتون۔ آپ کی پھوپھی امیمہ کی صاحبزادی۔ انہی کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

فَلَمَّا أَقْضَىٰ تَرَدُّدًا مِّنْهُمَا وَطَرَاءً رَّجَعْتُمَا (احزاب : ۳۷)

پھر زید جب اس سے حاجت پوری کر چکا تو ہم نے اس کا نکاح تم سے کر دیا۔ اپنے باب میں وحی الہی کی اسی بنیاد پر دیگر ازواج مطہرات سے فخریہ فرمائیں کہ تھاری شادی تو تمہارے لوگوں نے کیا مگر میری شادی ساتوں آسمانوں کے اوپر اللہ نے کیا بلکہ ان کی خصوصیات میں یہ بات تھی کہ اللہ تعالیٰ خود ان کا ولی تھا جس نے ان کی شادی اپنے رسول سے آسمانوں کے اوپر سے کی۔ خلافت فاروقی کی ابتدا میں وفات پائی۔ آپ کا نکاح پہلے زید بن حارثہ سے ہوا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنا منہ بولا بیٹا بنایا تھا۔ انھوں نے جب طلاق دے دی تو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شادی ان سے کر دی تاکہ امت میں منہ بولے بیٹوں کی بیویوں سے نکاح کا طریقہ رائج ہو جائے۔

۷۔ بخاری ج ۱۳، ص ۳۷۷، فی التوحید۔ انس کا بیان ”قال جاء زید بن حارثہ یشکو فجعَلَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اتق اللہ وامسک عینک زوجک“ (زید بن حارثہ شکایت کرنے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے گئے ”اللہ سے ڈرو، اپنی بیوی کو باقی رکھو“) انس فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ چھپا سکتے تو یہی چھپاتے“ آگے فرماتے ہیں ”زینب دیگر ازواج مطہرات سے فخریہ فرمائیں“ ”تھیں تمہارے لوگوں نے بیاہا ہے مگر مجھے اللہ نے ساتوں آسمانوں کے اوپر سے بیاہا ہے“ ترمذی (۳۲۱۰) نے بھی اس کی تخریج کی ہے۔

۷۔ جویریہ بنت حارث بن ابی ضرار مصطلقہ - خاندان بنو مصطلق کی کنیز تھیں۔ اپنی آزادی کے سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعانت کی طالب ہوئیں تو آپ نے آزادی کی جملہ رقم ادا فرمادی پھر ان سے شادی کر لی۔

۸۔ ام حبیبہ - نام رملہ بنت ابوسفیان صحابہ بن حرب، قریشیہ امویہ اور بقول بعض روایت نام ہند ہے۔ حبشہ ہجرت کر کے جانے والی خواتین میں شامل تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شادی کر لی۔ حبشہ کے بادشاہ نجاشی نے چار سو دینار آپ کی جانب سے بطور مہر ادا کیے۔ حبشہ ہی سے آپ کی خدمت میں آئیں۔ وفات بھائی امیر معاویہ کے دور حکومت میں ہوئی۔ جہاں تک اصل واقعہ کا تعلق ہے ارباب سیر و تاریخ کے مطابق وہ مذکورہ بالا ہے، اور اصحاب سیر و تاریخ کے یہاں اس کی حیثیت بالکل ویسی ہی ہے جیسے مکہ میں خدیجہ، مدینہ میں حفصہ اور فتح خیبر کے بعد صفیہ کے نکاح کی رہی۔ باقی عکرمہ بن عمار کا یہ بیان کہ ”ابوسفیان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تین درخواستیں پیش کی تھیں۔ اور تینوں کی تینوں آپ نے منظور فرمائی تھیں۔ ان میں سے ایک یہ تھی کہ میرے پاس عرب کی حسین ترین دوشیزہ ام حبیبہ ہے۔ اس کو میں آپ سے بیاہ دینا چاہتا ہوں“۔ سراسر غلط ہے۔ اس کا غلط ہونا بھی بالکل واضح ہے۔ ابو محمد بن حزم نے اس حدیث کو موضوعات میں داخل کیا ہے۔ اسے عکرمہ بن عمار کا کذب و افتراء قرار دیا ہے۔

اس حدیث پر ابن جوزی تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ بعض راویوں کا یقیناً وہم ہے۔ اس وہم کا الزام انہی عکرمہ بن عمار پر عائد کیا ہے۔ کیونکہ تمام اصحاب تاریخ کا اجماع ہے کہ ام حبیبہ عبداللہ بن جحش کی اہلیہ تھیں۔ ان سے اولاد بھی ہوئی۔ دونوں مسلمان تھے۔ انھیں لے کر عبداللہ بن جحش نے حبشہ کی ہجرت کی تھی۔ مگر وہاں انھوں نے عیسائیت قبول کر لی۔ احمہ بیہ بدستور اسلام پر قائم رہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کے یہاں ان سے نکاح کا پیغام بھیجا۔ چنانچہ نجاشی نے ان کا نکاح آپ سے کر دیا، مہر بھی اپنی جانب سے ادا کر دی۔ یہ سب کچھ کا واقعہ ہے، زمانہ صلح میں ایک دفعہ ابوسفیان ان کے یہاں آئے تو اس خیال سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر پر نہ بیٹھ سکیں آپ نے اسے موڑ دیا۔ ابوسفیان اور معاویہ نے بلا اختلاف شہرہ میں فتح مکہ کے دن اسلام قبول کیا ہے۔

علاوہ ازیں اس حدیث کے اندر ابوسفیان کی یہ درخواست اور اس پر آپ کی منظوری بھی ثبت ہے۔ کہ ”جس طرح میں مسلمانوں کے خلاف سالار جنگ کی حیثیت سے لڑتا تھا اسی طرح کافروں کے خلاف بھی مجھے سالار جنگ بنایا جائے“

۱۰۔ مسلم (۲۵۰۱) فی الفضائل : باب من فضائل ابی سفیان بن حرب - سلسلہ روایت عکرمہ بن عمار - ابو زریں - عبداللہ بن عباس - عبداللہ بن عباس کا بیان ہے : مسلمان ابوسفیان کی جانب دیکھتے تھے انھیں اپنی مجلسوں میں جگہ دیتے تھے چنانچہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ اللہ کے نبی ! تین باتیں منظور فرمائیں۔ آپ نے فرمایا ”اچھا“ انھوں نے کہا : ”میرے یہاں عرب کی سب سے حسین و جمیل دوشیزہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان ہے، میں اسے آپ سے بیاہ دینا چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ”ٹھیک ہے“ انھوں نے کہا جس طرح میں مسلمانوں کے خلاف سالار جنگ تھا اسی طرح کافروں کے خلاف بھی جنگ کا سالار مجھے بنادیں“ آپ نے فرمایا ”ٹھیک ہے“ ابو زریں کہتے ہیں ”اگر انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ درخواست نہ کی ہوتی تو انھیں کبھی منظور نہ ملتی۔ کیونکہ جو درخواست بھی انھوں نے کی اس پر آپ نے ”نعم“ (ٹھیک ہے) ”اچھا ہے“ فرمایا۔ جن حدیثوں کا اشکال مشہور و معروف ہے انہی میں یہ حدیث بھی ہے۔ اس میں اشکال یہ ہے کہ ابوسفیان نے اسلام قبول شہرہ یوم فتح مکہ کو کیا ہے یہ بالکل معروض و مشہور ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ام حبیبہ سے شادی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بہت پہلے کی ہے۔ آپ نے ان سے شادی شہرہ اور بقول بعض روایت شہرہ میں کی۔ البتہ یہ اختلاف ہے کہ شادی کہاں ہوئی؟ ایک قول یہ ہے کہ جب وہ حبشہ سے واپس مدینہ آگئی ہیں تو یہیں شادی ہوئی۔ مگر مشہور کہتے ہیں کہ شادی سرزمین حبشہ میں ہوئی۔ دیکھیے ابوداؤد (۲۰۸۶) فی النکاح : باب فی الولی نیز ”جلاء الافہام“ ص ۱۸۵ - ۱۹۵ مؤلفہ ابن قیم۔

آپ نے اس درخواست پر ”نعم“ فرمایا۔ مگر تاریخ کے کسی ورق میں اس بات کا ثبوت نہیں ملتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں سالار جنگ مقرر کیا ہو۔

اس حدیث پر علماء نے کثرت سے اور مختلف پہلوؤں سے تبصرے کیے ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ حدیث کے پیش نظر آپ نے واقعی ام حبیبہ سے شادی فتح مکہ کے بعد ہی کی ہے۔
کیونکہ مؤرخین کی بنا پر حدیث کو رد نہیں کیا جاسکتا۔ فکر و نظر کا یہ انداز ان لوگوں کی نگاہوں میں قطعاً غلط ہے جنہیں سیرت اور ماضی کے تاریخی واقعات کا تھوڑا بہت بھی علم ہے۔

ایک گروہ کہتا ہے کہ ابوسفیان نے اپنی دلدادہ کی لیے تجدید عقد کی درخواست کی تھی کیونکہ آپ نے ان کی مرضی کے بغیر ام حبیبہ سے نکاح کیا تھا۔ یہ بھی غلط ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اس طرح کی بات سوچی بھی نہیں جاسکتی نہ ہی ابوسفیان کی عقل کے شایان شان ہی یہ بات ہے۔ یہ سب کچھ نہیں ہوا۔

ایک دوسرا گروہ جس میں یہ بھی اور مندرجہ بھی ہیں کہتا ہے، ہو سکتا ہے یہ واقعہ اس وقت پیش آیا ہو جب ابوسفیان حالت کفر میں اپنے کسی دورہ پر مدینہ آئے ہوں۔ اور انھیں حبشہ میں ام حبیبہ کے شوہر کی وفات کی خبر ملی ہو۔ مگر اس پوری داستان کا یہ پہلو بھی اس گروہ کے سامنے آیا کہ ابوسفیان نے سالار جنگ بننے اور اپنے بیٹے کو کاتبان وحی میں شامل کرنے کی درخواست بھی کی تھی تو تادیل کے طور پر انھیں کہنا پڑا کہ ابوسفیان کی یہ دونوں درخواستیں ہو سکتا ہے فتح مکہ کے بعد ہی ہوں اور راوی نے سب کو ایک ہی حدیث کے اندر شامل کر دیا ہو۔ اس کلام میں جو تکلف اور بلاوجہ کی تادیل ہے وہی خود اس کی تردید ہے۔

ایک تیسرا گروہ کہتا ہے کہ حدیث کو ایک مناسب مفہوم میں رکھ کر دیکھنا صحیح ہوگا۔ وہ یہ کہ ”میں راضی ہوں اب وہ آپ کی بیوی ہیں، پہلے مرضی نہ تھی مگر اب راضی ہوں۔ لہذا درخواست کرتا ہوں کہ آپ کی بیوی ہیں۔“
یہ اور اسی طرح کی دوسری تادیلوں سے دفتر کے دفتر سیاہ نہ ہونے اور لوگوں کے سینوں میں یہ تاویلات محفوظ نہ ہوتیں تو ہم ان کا تذکرہ بھی نہ کرتے۔ کیونکہ اس طرح کی باتوں کو لکھنے کا ہمیں موقع ہے نہ سننے کا، نہ اس پر غور کرنے کا، کیونکہ یہ محض اوہام ہیں۔ حقیقت سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

ایک گروہ کہتا ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں سے ایلاہ کیا تو ابوسفیان کو یہ خبر پہنچی کی آپ نے اپنی بیویوں کو طلاق دیدی ہے، انھیں یہ گمان ہوا کہ آپ نے دوسری بیویوں کے ساتھ ام حبیبہ کو بھی طلاق دیدی ہے یہی سن کر وہ مدینہ آئے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ام حبیبہ کے بارے میں گفتگو کی جس کا حدیث میں تذکرہ آیا ہے۔ یہ بھی مذکورہ نوعیت کا تبصرہ ہے۔

ایک گروہ کہتا ہے۔ حدیث تو صحیح ہے مگر ام حبیبہ کے نام میں کسی راوی کو وہم ہو گیا ہے، ابوسفیان نے ان کی بہن رملہ سے شادی کی پیش کش کی تھی۔ جمع بین الاختین کی حرمت کا جو قانون ہے بعید نہیں کہ ان سے پردہ خفایں رہا ہو کیونکہ خود ان کی صاحبزادی سے بھی جو ان سے بھی زیادہ فقیہ اور عالمہ تھیں یہ حرمت پوشیدہ رہی انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا ”کیا آپ میری بہن، ابوسفیان کی صاحبزادی میں دلچسپی رکھتے ہیں؟“ آپ نے فرمایا ”کیسی دلچسپی؟“ بولیں ”اس سے نکاح کرنے کی“ فرمایا ”تمہیں بھی پسند ہے؟“ بولیں ”میں آپ کی اکلوتی بیوی تو نہیں ہوں۔ اور بھی سونئیں ہیں پھر اسی خیر کے اندر میری بہن بھی شریک ہو جائے تو اس سے بڑھ کر پسندیدہ بات میرے نزدیک اور کیا ہوگی۔“ آپ نے فرمایا ”وہ میرے لیے جائز نہیں ہے۔“ (حدیث بالا میں مذکورہ خاتون ام حبیبہ نہیں)۔

یہ اصل میں رملہ ہے جسے ابوسفیان نے آپ کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ مگر راویوں نے خود سے انھیں ام حبیبہ قرار دیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ رملہ کی کنیت بھی ام حبیبہ تھی۔ یہ جواب صحیح ہوتا بشرطیکہ حدیث کے اندر یہ فقرہ نہ ہوتا کہ ابوسفیان نے جو درخواست کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے منظور فرمایا۔ ایسی شکل میں اس جگہ راوی کا وہم ماننا پڑے گا۔ اصل میں اسے یہ کہنا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بعض درخواستوں کو شرف قبول بخشا، مگر راویوں نے اس بنیاد پر مطلقاً روایت کر دی کہ مخاطب خود سمجھ لے گا کہ آپ نے ابوسفیان کی انھیں درخواستوں کو منظور فرمایا انھیں منظور کرنا جائز تھا۔ واللہ اعلم۔

۹۔ صفیہ بنت حی بن اخطب۔ حی بن اخطب قبیلہ بنو نضیر کے سردار اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہارون بن عمران کی اولاد میں سے تھے۔ اس طرح یہ نبی زادی بھی تھیں اور نبی کی بیوی بھی یعنی ان کی دادھیال بھی نبی کے خاندان کی تھیں اور سسرال بھی، مال غنیمت سے یہ آپ کے حصہ میں آئی تھیں اور یہ دنیا کی حسین ترین عورتوں میں سے تھیں۔ آپ نے انھیں آزاد کر دیا تھا اور ان کی آزادی ہی کو مہر قرار دیدیا۔ امت کے لیے اب قیامت تک آپ کا یہ عمل سنت ہے کہ لونڈی کو آزاد کر دیا جائے اور اس کی آزادی کو مہر قرار دیدے تو اس سے شادی کر لی جائے۔ چنانچہ آقا جب یہ کہہ دے کہ میں نے اپنی کنیز کو آزاد کیا اور آزادی کو اس کی مہر قرار دیدی۔ یا یہ کہہ دے کہ اپنی کنیز کی آزادی کو اس کی مہر قرار دیدی تو یہ آزادی اور نکاح دونوں صحیح ہوگا۔ اور اس کی کنیز بغیر ولی اور بغیر تحدید عقد اس کی بیوی ہو جائے گی۔ یہی احمد اور اکثر اہل حدیث کا مذہب ہے۔

ایک گروہ کہتا ہے کہ اس طرح کا نکاح صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا۔ امت کے حق میں صحیح نہیں ہے۔ یہ باقی تینوں ائمہ اور ان کے موافقین کا مذہب ہے۔ مگر پہلا قول صحیح ہے۔ کیونکہ اصل عدم اختصاص ہے۔ جسے کوئی مضبوط دلیل ہی توڑ سکتی ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بہہ میں آئی ہوئی خاتون سے جہاں نکاح کی خصوصیت آپ کو بخشی وہاں صاف طور پر فرمادیا ہے۔ ”خَالِصَةُ لَكَ مِنَ الْمَوْلِيَّاتِ“ (احزاب : ۵۰) یہ رعایت خالصہ تمہارے لیے ہے دوسرے مسلمانوں کے لیے نہیں ہے، مگر آزاد کردہ کنیز کے بارے میں نہ اللہ نے نہ اللہ کے رسول نے ایسی کوئی بات فرمائی ہے کہ جس کی وجہ سے امت اسے اسوہ نہ بنائے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے منہ بولے بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنا آپ کے لیے مباح فرمایا۔ کہ امت کے لیے یہ اسوہ بنے کہ منہ بولے بیٹوں کی بیویوں سے نکاح کر لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ جب بھی کوئی نکاح فرمائیں گے وہ امت کے لیے اسوہ ہوگا۔ بشرطیکہ اس سلسلہ میں اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے بھراحت کسی اختصاص کی نشاندہی نہ کی گئی ہو یہ کھلا ہوا مسئلہ ہے۔ جہاں تک اس مسئلہ کو تفصیل سے اور ان دلائل کے ساتھ جو اصول و قیاس کے دائرہ میں آتے ہیں پیش کرنے کا تعلق ہے اس کا موقع نہیں یہاں ہم نے صرف اس کی طرف اشارہ کیا ہے

۱۰۔ یمومہ بنت حارث ہلالیہ۔ یہ آخری خاتون ہیں جن سے آپ نے نکاح فرمایا۔ صحیح روایت یہ ہے کہ جب آپ عمرہ قضا سے فارغ ہو کر حلال ہوئے تو مکہ میں ان سے شادی کی۔ عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ شادی کا واقعہ عمرہ قضا سے

۱۔ (حاشیہ صفحہ گذشتہ) بخاری ج ۹، ص ۱۳۷، فی النکاح : باب واما حکم اللاتی ارضعکم، و باب وریا حکم اللاتی فی حجورکم من نساکم اللاتی دخلتم بہن و باب : وان تجمعوا بین الاختین الاما قد سلف و باب عرض الانسان ابنعہ او اختہ علی اہل الخیر، و فی النفقات باب المراضع من الوالیات وغیرہن، سلم (۱۲۳۹) فی الرضاع : باب تعزیم الریبة وامت المرأة، ابوداؤد (۲۰۵۶) فی النکاح : باب یحرم من الرضاۃ ما یحرم من النسب، ابن ماجہ (۱۹۳۹) فی النکاح : باب یحرم من الرضاۃ ما یحرم من النسب، حدیث ام حبیبہ۔

حلال ہونے کے پہلے (حالات احرام) کا ہے۔ مگر یہ عبداللہ ابن عباس کا وہم ہے۔ کیونکہ نکاح کے سلسلہ میں آپ دونوں کے مابین جو سفارت کار تھے وہ تمام لوگوں کے مقابلہ میں اس واقعہ سے زیادہ واقف تھے۔ سفارت کار ابورافع تھے وہ خود فرماتے ہیں کہ شادی آپ نے حلال ہونے کے بعد کی ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں ”میں آپ دونوں کے درمیان سفیر تھا“ ابن عباس کی عمر اس وقت دس سال تھی یا اس سے کچھ زیادہ تھی، موقع پر وہ موجود بھی نہ تھے۔ ابورافع بالغ تھے اور شاہکی کا واقعہ انھیں کے ہاتھوں انجام پایا اس لیے اس داستان سے بخوبی وہی واقف رہے ہیں اور یہ واضح ہے کہ اس طرح کی ترجیح تقدیم کا موجب ہوتی ہے۔

امیر معاویہ کے دور حکومت میں وفات پائی۔ قبرسرت میں واقع ہے (یہ تنعیم کے قریب ایک مقام ہے)۔ ایک روایت کے مطابق ازواج منہرات کی فہرست میں ریحانہ بنت زید لضرہ بعض روایت کے مطابق قرظیہ بھی شامل تھیں۔ بنو قریظہ کا واقعہ پیش آیا تو گرفتار ہو کر آپ کے حتمہ میں آئیں۔ آپ نے انھیں آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔ بعد میں طلاق بھی دی پھر رجوع کر لیا۔ مگر ایک گروہ کے نزدیک یہ ہمیشہ کنیز رہیں۔ اپنی وفات تک ملک یمن کے طور پر ان سے زن و شو کا تعلق قائم کرتے رہے۔ پہلا قول واقدی کا ہے، شرف الدین دمیاطی موید ہیں، فرماتے ہیں اہل علم کے نزدیک زیادہ صحیح یہی ہے مگر یہ خیال محل نظر ہے، کیونکہ مشہور یہ ہے کہ ریحانہ آپ کے کنیزوں میں تھی۔ واللہ اعلم۔ یہ ہیں آپ کی وہ مشہور بیویاں جو آپ کے جہانہ نکاح میں داخل ہوئیں باقی جن خواتین کو آپ نے پیغام نکاح بھیجا مگر شاہکی نہیں کی۔ اور جنھوں نے آپ کی خدمت میں خود کو ہبہ کیا مگر آپ نے قبول نہیں فرمایا ان کی تعداد چار یا پانچ ہے۔ بعض روایت کے مطابق تیس ہے مگر آپ کی سیرت اور حالات طیبہ سے جنھیں واقفیت ہے انھیں اس آخری تعداد کی خبر نہیں ہے۔ بلکہ وہ تردید کرتے ہیں۔ اہل علم کے نزدیک حقیقت بھی اتنی ہی ہے کہ ”جوینہ“ کے یہاں آپ پیغام نکاح لے کر پہنچے تو اس نے پناہ مانگی، آپ نے اسے پناہ دیدی، شادی نہیں کی۔ یہی واقعہ ”کلبیہ“ کے ساتھ پیش آیا۔ اسی طرح وہ خاتون بھی جن کی کمر میں سفیدی دیکھی تو مہنا شرت نہیں فرمائی۔ ایسے ہی وہ خاتون جنھوں نے خود کو ہبہ کر دیا تھا مگر آپ نے اس کی شادی قرآن کی چند سورتوں پر دوسرے سے کر دی۔ تاریخ و سیرت کے سفینہ میں بس اتنا ہی محفوظ ہے۔ واللہ اعلم۔ وفات کے وقت بلا اختلاف نویویاں موجود تھیں۔ ان میں آٹھ وہ تھیں جن کے یہاں بادی باری شب گزارتے تھے۔ یہ نویویاں حسب ذیل تھیں۔ عائشہ، حفصہ، زینب بنت جحش، ام سلمہ، صفیہ، ام حبیبہ، میمونہ، سودہ، جویریہ۔

آپ کی وفات کے بعد سب سے پہلے زینب بنت جحش سلمہ میں، اور سب سے آخر میں ام سلمہ نے سلمہ یزیدی دور حکومت میں وفات پائی۔ واللہ اعلم۔

کنیزیں

الوجعیدہ لکھتے ہیں کنیزیں چار تھیں۔

۱۔ ماریہ، آپ کے صاحبزادے ابراہیم کی ماں۔

۲۔ ریحانہ۔

۳۔ وہ خوبصورت کنیز جو قید ہو کر آئی تھی۔

۴۔ وہ کنیز جسے زینب بنت جحش نے آپ کو ہبہ کیا تھا۔

غلام

۱۔ زید بن حارثہ بن شراحیل۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب، انھیں آزاد کر کے اپنی کنیز ام ایمن سے شادی کر دی تھی۔
 اُسامہ انھیں کے بطن سے پیدا ہوئے۔ ۲۔ اسلم۔ ۳۔ ابورافع۔ ۴۔ ثوبان۔ ۵۔ ابوبکثہ سلیم۔ ۶۔ اشقران نام صالح۔ ۷۔ یاح
 ثوبی۔ ۸۔ یسار ثوبی، جنھیں عربین والوں نے قتل کر دیا تھا۔ ۹۔ مدغم۔ ۱۰۔ کرکرہ ثوبی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھش
 بردار، معرکہ خیبر میں جنگ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری یہی تھا۔ صحیح بخاری میں وارد ہے
 کہ یہی وہ غلام تھا جس نے اس دن چادر چرائی تھی اور قتل ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر فرمایا تھا: ”چادر
 اس پر آگ بن کر بھڑک رہی تھی“ موطا کے مطابق چادر چرانے والا مدغم تھا۔ یہ دونوں خیبر میں قتل ہوئے۔ واللہ اعلم۔
 دوسرے غلاموں کے اسماء حسب ذیل ہیں:

انجشہ حادی، سفینہ بن فروح نام مہران، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفینہ نام اس لیے رکھا تھا کہ سفر میں صحابہ
 اس سے اپنے سامان لادنے کا کام لیتے تھے۔ چنانچہ آپ نے ایک موقع پر کہا: ”انت سفینۃ“ ابو حاتم کہتے ہیں کہ رسول اللہ

خاندان بنو مہزیب کے ایک فرد رافع بن زید نے مدینہ آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ چادر چرانے کا جو واقعہ کرکرہ کا
 ہے بعینہ وادی قری میں اس غلام کا بھی ہے۔ دیکھیے بخاری ج ۷، ص ۵۷۳، فی غزوۃ خیبر، مسلم (۱۱۵) فی الایمان، باب غلظ
 تحریم الغلول۔ حدیث ابو ہریرہ۔

یہ ہوزہ بن علی حنفی، سردار ہامہ کا مدیر تھا۔
 مصنف نے مدغم اور کرکرہ کے واقعات کو یہاں غلط لکھ کر دیا ہے، آپ کا ارشاد ”انھا لتلتھب علیہ نارا“ یہ چادر اس پر آگ بن کر
 بھڑک رہی ہے، کرکرہ کا واقعہ نہیں ہے۔ پھر اس نے چادر نہیں عبا چرائی تھی۔ چادر چرانے کا واقعہ مدغم کا ہے، مدغم کا یہ واقعہ بخاری ج ۷،
 ص ۵۷۳، اور مسلم (۱۱۵) کے اندر موجود ہے، مسلم نے مدغم کا نہیں بلکہ اس کا ذکر کیا ہے جس نے اسے مدیر بھیجا تھا یعنی رافع بن زید۔ یحییٰ
 کے یہاں قصہ کی روایت ابو ہریرہ سے ہے۔ مدغم نے وادی قری میں چادر چرائی تھی۔ آپ نے فرمایا ”خیبر کے دن جو چادر اس نے لی
 تھی وہ اسباب غنیمت کی تھی اور تقسیم نہیں ہوئی تھی۔ مسلم کے الفاظ یہ ہیں ”ان الشملۃ لتلتھب علیہ نارا“ اس میں تفصیل سے پوری
 حدیث موجود ہے، کرکرہ کو غزوہ خیبر میں جو مال غنیمت ملا تھا اس میں سے تقسیم سے پہلے عبا چرائی تھی۔ اس کے بارے میں آپ نے فرمایا تھا۔
 ”ہو فی النار“ (وہ جہنم میں ہے) پوری حدیث دیکھیے بخاری ج ۷، ص ۱۳۰، فی الجہاد، باب القلیل من الغلول ”ہو فی النار“
 کا مفہوم یہ ہے کہ اپنی مصیبت کے سبب اس پر عذاب ہو رہا ہے۔ یا یہ کہ اللہ نے معاف نہ کیا تو وہ جہنم میں ہوگا۔

موطا ج ۲، ص ۲۵۹، فی الجہاد، باب ما جاء فی الغلول۔ سند صحیح ہے۔
 بخاری ج ۱۰، ص ۷۹، مسلم (۲۳۲۲) روایت انس بن مالک کی۔ فرماتے ہیں: ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے، ایک غلام جو
 عورتوں کے پیچھے انھیں لیے چلتا تھا انجشہ نام کا تھا۔ آپ نے فرمایا ”انجشہ! یہ شیشے ہیں ذرا آہستہ لے چلو“

روایت سند امام احمد ج ۵، ص ۲۲۱، حدیث سعید بن جہان فرماتے ہیں ”میں نے سفینہ سے کہا ”تھارا نام کیا ہے“ اس نے کہا
 ”نہیں بتاؤں گا“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام سفینہ رکھا ہے۔ میں نے کہا ”سفینہ کیوں رکھا ہے“ اس نے کہا ”رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کے ساتھ ایک سفر میں آئے، سامان زیادہ تھا، آپ نے فرمایا ”ابن چادر پھیلاؤ“ چنانچہ میں نے اپنی چادر پھیلا دی۔
 صحابہ نے اس میں اپنے سامان رکھ دیئے اور باندھ کر مجھ پر لاد دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم نے چلو، تم سفینہ ہو“ اگر اس دن
 ایک یا دو یا تین یا چار یا پانچ یا سب سے زیادہ سامان لاد دیا جاتا تو گراں نہ گزرتا۔ الایہ کہ وہ خود ہلکا کر دیں۔ (مسند میں یخفقوا
 کی جگہ یجفوا ہے مگر تصحیف ہے)۔ سند حسن ہے۔ ابویوسف نے الحلیہ ج ۱، ص ۳۶۹ میں اسے بسند حسن لکھ لیا ہے۔ مسند احمد ہی کے
 ج ۵، ص ۲۲۲ میں سفینہ سے مختصر روایت آئی ہے۔ جس میں اس کا بیان ہے ”ہم ایک سفر میں تھے، جب ہم کوئی تھک جاتا اپنا بوجھ ڈھال
 پالتو اور مجھ پر لاد دیتا۔ اس طرح بہت سارا سامان مجھ پر لاد دیا گیا تو یہ دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تو سفینہ ہے“ اس کی بھی سند حسن ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے آزاد کر دیا تھا۔ دوسرے کہتے ہیں کہ آزاد ام سلمہ نے کیا تھا۔
انہ کنیت ابو مشرح افع، عبید، طہان اسے کیسان بھی کہتے تھے۔ ذکوان، مہران، مروان، ایک روایت کے مطابق
یہ طہان کے مختلف نام ہیں۔ واللہ اعلم۔

حنین، سند، فضالہ یانی، مایورخصی، واقد، ابو واقد، قسام، ابو عیوب، ابو مؤہبہ۔
عورتوں میں سلمی ام رافع، میمونہ بنت سعد، حفصہ، رضوی، زینہ، ام صفیرہ، میمونہ بنت ابی عیوب، ماریہ اور یحسانہ ہیں۔

خدا م

آپ کی ضروریات پر مامور تھے۔
آپ کی نعل مبارک اور مسواک کے محافظ تھے۔
سفروں میں آپ کے حجر کے قائد تھے۔
آپ کی سواری کی دیکھ بھال پر مامور تھے۔
دونوں ابو بکر کے آزاد کردہ غلام تھے۔

انس بن مالک۔
عبد اللہ بن مسعود۔
عقبہ بن عامر جہنی۔
اسلع بن شریک۔
بلال بن بباح۔
سعد۔
ابو ذر غفاری۔

(مؤذن)

ایمن بن عبید، ام ایمن (ایمن کی ماں) دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ تھے۔ ایمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواج ضروریہ، غسل اور وضو پر مامور تھے۔

کاتبین

ابوبکر، عمر، عثمان، علی، زبیر، عامر بن فہیرہ، عمرو بن العاص، ابی بن کعب، عبد اللہ بن ارقم، ثابت بن قیس بن شماس،
حظلمہ بن ربیع، سیدی، مغیرہ بن شعبہ، عبد اللہ بن رواحہ، خالد بن ولید، خالد بن سعید بن العاص، کہا جاتا ہے کہ خالد بن سعید ہی سب سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب مقرر ہوئے۔ معاویہ بن ابی سفیان، زید بن ثابتؓ یہ خاص طور پر اس خدمت پر مامور تھے۔

۱۔ ابو داؤد (۳۹۳۲) فی العتق: باب فی العتق علی الشرط۔ روایت سفینہ کی، ”میں ام سلمہ کا غلام تھا۔ انہوں نے فرمایا ”میں
تھیں اس شرط پر آزاد کرتی ہوں کہ زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرو گے“ میں نے کہا ”آپ یہ شرط نہ لگائیں تو بھی
زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا نہ رہتا“ چنانچہ انہوں نے مشروط طور پر مجھے آزاد کر دیا۔ اس کی سند صحیح ہے۔ ابن ماجہ نے بھی
(۲۵۳۹) فی العتق: باب من اعتق عبدا واشترط خدمتہ میں فقہر اس کی روایت کی ہے۔

۲۔ حافظ، دانشور، ذی علم اور صاحب خرد تھے۔ خود اجماع کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تورات کا علم حاصل کرنے کا
حکم دیا تھا تاکہ یہ وہ آپ کے یہاں مراسلت کریں تو تورات پڑھ کر آپ کو سناسکیں۔ تورات انہوں نے کئی بار دہرائیں لی تھی۔
یعنی میں انس کی روایت کے مطابق آپ کا شمار ان قرآن میں ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اسلامی قوانین پر مشتمل آپ کے فرمان جواہل اسلام کو روانہ کیے گئے

صدقات کے بارے میں ایک تحریر حضرت ابو بکر کے یہاں محفوظ تھی۔ انس بن مالک کو بحرین کی علداری پر روانہ فرما رہے تھے تو اس وقت اسے نقل کر کے ان کے سپرد کی گئی۔ اسی پر مجبور کا عمل ہے۔
دوسرا فرمان جوہن والوں کو بھیجا گیا۔ یہ ابو بکر بن عمرو بن حزم کی روایت سے ماخوذ ہے۔ حاکم نے مستدرک میں، نسائی وغیرہ نے اور ابوداؤد وغیرہ نے مثلاً اس کی روایت کی ہے۔ یہ نہایت عظیم الشان فرمان ہے، اس میں زکوٰۃ، دیت، احکام

(بقیہ صفحہ گذشتہ) میں قرآن کے جمع و ترتیب کا کام کیا تھا۔ بہت مواقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ نے وحی کی کتابت فرمائی، یہامہ کی جنگ میں شریک ہوئے جس میں آپ کو ایک تیر لاکھ غزنی نہ ہوئے۔ ابو بکر صدیق نے آپ ہی کو حکم دیا تھا کہ قرآن تلاشیں کرو تا کہ جمع کیا جاسکے۔ ان سے فرمایا تم جو جوان خرمند ہو، ہمارے نزدیک پاک وصاف بھی ہو، کتاب وحی بھی رہ چکے ہو لہذا قرآن تلاش کر کے لافا تا کہ جمع کر دوں۔ صدیق نے جو حکم دیا اس کی انھوں نے تعمیل فرمائی۔ چنانچہ تاریخ کا عظیم ترین کارنامہ ان کے ہاتھوں انجام پایا۔ حج کے لیے جلتے ہوئے عمرے انھیں دوبارہ مدینہ میں اپنا قائم مقام بنایا۔ شام کے سفر پر روانہ ہوئے تو اس وقت بھی یہی قائم مقام ہوئے۔ اسی طرح مثلاً انہی کو مدینہ پر اپنا قائم مقام مقرر کرتے تھے۔ علی کو آپ سے بے حد محبت تھی وہ بھی علی کے بے حد قدر وادب تھے۔ مگر آپ کسی جنگ میں شریک نہیں ہوئے۔ مدینہ میں علی کے بعد وفات پائی۔ مصاحف جنھیں عثمان بن عفان نے تمام مالک محروسہ میں بھیج کر جاری کیا اور جن کے رسم الخط کے مطابق تلاوت و ترتیل متفقہ قرار پائی کے لکھنے والوں میں آپ کا شمار بھی ہے۔

بخاری ج ۳، ص ۲۴۷، فی الزکوٰۃ، باب العرض فی الزکوٰۃ۔ و باب لایجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع و باب ماکان من خلیطین فانھما یتراجمان بینھما بالسویۃ و باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض و لیست عنده و باب زکوٰۃ الغنم و باب لا توخذ فی الصدقة ہرمة و لا ذات عوار و لا تیس الامشاء المصدق و فی الشریکۃ : باب ماکان من خلیطین فانھما یتراجمان بینھما بالسویۃ فی الصدقة و فی الحیل : باب الزکوٰۃ و ان لا یفرق بین مجتمع و لا یجمع بین متفرق خشية الصدقة۔ حدیث عبد اللہ بن عثمان۔ بیان انس کا۔ عبد اللہ بن عثمان مختلف فیہ میں، مگر ابوداؤد (۱۵۶۷) میں حدیث ملنے ان کی متابعت کی ہے چنانچہ انھوں نے حماد سے روایت کی ہے۔ مسند احمد (۷۲) میں وارد ہے کہ ابوالکامل نے، انھوں نے حماد سے یہ روایت کی ہے، جس میں حماد فرماتے ہیں کہ میں نے یہ فرمان حماد بن عبد اللہ بن انس سے پایا، انھوں نے انس سے، یہ کہ ابو بکر اور پھر پوری حدیث کا ذکر ہے۔

مالک نے ج ۲، ص ۸۴۹، کتاب العقول کے شروع میں اس کی تخریج اختصار سے مرسل کی ہے، پوری حدیث تفصیل کے ساتھ نسائی نے ج ۸، ص ۵۷، فی القسامۃ : باب ذکر حدیث عمرو بن حزم فی العقول میں، حاکم نے ج ۱، ص ۳۹۷، دارقطنی نے ج ۲۷، ص ۲۷۶ میں، ابن حبان نے (۷۹۳) میں، یہ بھی نے ج ۳، ص ۸۹ میں حکم بن موسیٰ کی حدیث سے بروایت یحییٰ بن حمزہ عن سلیمان فرماتے ہیں زہری نے حماد سے حدیث بیان کی، انھوں نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے انھوں نے والد سے انھوں نے دادا سے روایت کی ہے۔ ابن ترمذی کا بیان ”البحر المحیط“ میں ہے کہ ”الکمال“ مؤلف حافظ عبد اللہ بن یحییٰ دارقطنی کا قول موجود ہے کہ ان سے یحییٰ سلیمان سے ایک روایت، عن الزہری عن ابی بکر بن حزم ہے۔ جو ان سے ثابت نہیں ہے۔ ابن مدینی نے انھیں منکر الحدیث اور ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن خزیمہ لکھتے ہیں کہ تنہا ہوں تو ان کی روایت قابل استدلال نہیں ہوتی۔ نسائی نے یہ حدیث یحییٰ بن حمزہ عن سلیمان بن داؤد عن الزہری، پھر یحییٰ ہی سے عن سلیمان بن ارقم عن الزہری روایت کرتے ہوئے کہا ہے، یہ صحت سے زیادہ قریب تر ہے، سلیمان بن ارقم متروک الحدیث ہیں۔ مزنی نے اطراف میں اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ ابوداؤد نے اسے مراسیل کے اندر عن ہارون بن محمد عن ابیہ عن محمد، کلاھما عن یحییٰ بن حمزہ عن سلیمان بن ارقم عن الزہری روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ ابن ہبیرہ کہتے ہیں : میں نے یحییٰ بن حمزہ کی اصل میں اس طرح دیکھا ہے حدیث سلیمان بن ارقم باسنادہ نحوہ و عن الحكم بن موسیٰ، عن یحییٰ بن حمزہ، عن سلیمان بن داؤد عن الزہری نحوہ۔ ابوداؤد کہتے ہیں کہ یہ حکم کو ہم ہو گیا یعنی ابن داؤد کہہ گئے، ”میزان“ مؤلف ذہبی میں ابوزرعمہ دمشقی کا قول ہے کہ صحیح سلیمان بن ارقم ہے۔ ابوالحسن ہروی فرماتے ہیں، یحییٰ بن حمزہ کے اصل مسودہ میں حدیث عن سلیمان بن ارقم ہے۔ حکم سے غلط بیانی ہوئی۔ ابن مندہ کہتے ہیں کہ یحییٰ بن حمزہ کی کتاب میں جسے انھوں نے خود اپنے قلم سے لکھا ہے۔ عن سلیمان بن ارقم عن الزہری رقم ہے، اور یہی صحیح ہے۔ صالح جزیرہ فرماتے ہیں کہ دیم نے ہم سے حدیث (بقیہ اگلے صفحہ میں)

کبار، طلاق، عتاق، ایک ہی کپڑے میں صلوٰۃ کے احکام، اعتبار، مس مصحف وغیرہ بہت سارے فقہی مسائل آگئے ہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں، بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمان لکھوایا تھا۔ دیتوں کی جو مقدار اس میں بیان ہوئی ہے تمام فقہاء اسی سے استدلال کرتے ہیں۔

تیسرا وہ فرمان جو بنو زہیر کو بھیجا گیا۔
چوتھا وہ فرمان جو حضرت عمرؓ کے پاس تھا اس میں زکوٰۃ وغیرہ کے نصاب کا ذکر ہے۔

مکتوبات اور قاصدین جو شاہان عالم کو روانہ کیے گئے

حدیبیہ سے واپس ہوئے تو دنیا کے بادشاہوں کو خطوط اور قاصد روانہ فرمائے۔ شاہ روم کے نام مکتوب گرامی قلمبند کروانے وقت کہا گیا کہ بادشاہوں کے عام دستور کے مطابق خط درہی پڑھا جاتا ہے جس پر ہر ثبت ہوتی ہے۔ چنانچہ آپ نے ایک روپہل مہر منگوا کر اس پر تین سطروں کا نقش بنوایا۔ محدث ایک سطر، رسول ایک سطر اور اللہ ایک سطر، پھر بادشاہوں کو جو خطوط ارسال فرمائے اس پر یہ ہر ثبت کرائی۔ ایک ہی دن ماہ محرم ۸ھ میں چھ قاصد روانہ ہوئے۔

سب سے پہلے عمرو بن امیہ ضمری کو نجاشی کے یہاں روانہ فرمایا۔ نجاشی کا نام احمد بن ابجر تھا۔ اصمہ کے معنی عربی میں عطیہ کے ہیں۔ نجاشی نے آپ کے نام مبارک کی بے حد قدر کی، کلمہ شہادت پڑھ کر مسلمان ہوا، انجیل کا سب سے بڑا عالم تھا۔ حبشہ میں اس کی وفات ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں غائبانہ صلوٰۃ جنازہ پڑھی۔ علماء کی ایک جماعت جس میں وادعی وغیرہ بھی شامل ہیں اسی کی قائل ہے، مگر ایسا ہے نہیں، کیونکہ احمد بن نجاشی جس کی آپ نے صلوٰۃ جنازہ پڑھی دراصل وہ نہیں ہے جس کے نام آپ نے خط بھیجا تھا۔ یہ احمد دوسرا ہے جسے آپ نے خط بھیجا۔ اس کا مسلمان ہونا معلوم نہیں ہے۔ پہلے احمد کا حالت اسلام میں انتقال ہوا صحیح مسلم میں قتادہ کی روایت سے اس کا بیان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ، قیصر، نجاشی غرض ہر جابر و قاهر کو دعوت الی اللہ پر مشتمل خطوط بھیجے، یہ نجاشی وہ نہیں ہے جس کی صلوٰۃ جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی تھی۔ ابو محمد بن حزم کہتے ہیں کہ جس نجاشی کے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن امیہ ضمری کو بھیجا تھا۔ اس نے اسلام قبول نہیں کیا۔ پہلا قول ابن سعد وغیرہ کا ہے مگر صحیح قول ابن حزم کا ہے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) بیان کی فرماتے ہیں یحییٰ کے اصل مسودہ میں صدقات کے باب میں عمرو بن حزم کی حدیث دیگئی تو وہاں سلیمان بن ارقم درج تھا۔ صالح فرماتے ہیں چنانچہ یہ کلام مسلم بن حجاج کی روایت سے لکھ لیا گیا۔ ذہبی فرماتے ہیں۔ راجح یہی ہے کہ حکم کو یقیناً وہم ہو گیا ہے لہذا ایسی صورت میں حدیث ضعیف الاستناد قرار پاتی ہے۔

۱۔ ابو داؤد (۱۵۶۸) ترمذی (۹۲۱) ابن ماجہ (۱۷۹۸) حدیث سفیان بن حسین عن الزہری عن سالم عن ایبہ عبد اللہ بن عمر۔
۲۔ بخاری ج ۱۰، ص ۲۷۳، فی اللباس : باب الخاتم فی الخنمیز، ص (۲۷۴) : باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "لا ینقش علی نقش خاتمہ" حدیث التی۔

۳۔ بخاری ج ۳، ص ۱۶۳، فی باب الجنائز : باب التکبیر علی الجنائز اربعاً۔ روایت ابو ہریرہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نجاشی کی خبر وفات اسی دن ملی جس دن اس کا انتقال ہوا تھا۔ آپ صحابہ کو لے کر مصلیٰ پر آئے، صف لگائی اور چار تکبیریں فرمائیں۔

۴۔ مسلم (۱۷۷۲) فی الجہاد : باب کتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی ملوک الکفار یدعوہم الی اللہ عزوجل ترمذی فسی الاستشذان (۳۸۵۹)۔ کسریٰ، ایرانی، قیصر رومی اور نجاشی حبشی بادشاہوں کا لقب تھا۔

شاہ روم قیصر کے یہاں آپ نے حمید بن غلیفہ کلبی کو بھیجا۔ قیصر کا نام ہرقل تھا۔ اس نے اسلام قبول کرنے کا ارادہ بھی کیا، مگر توفیق نہیں ہوئی۔ ایک قول کے مطابق اسلام قبول کر لیا تھا مگر اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ ابو حاتم ابن حبان نے اپنی صحیح میں انس بن مالک کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسب ذیل ارشاد نقل کیا ہے: ”قیصر کو میرا خط کون لے جائے گا اللہ اسے جنت دے گا۔“ حاضرین میں سے ایک شخص نے کہا ”خواہ قبول نہ کرے“ فرمایا خواہ قبول نہ کرے ”یہ شخص خط لے کر قیصر کے پاس پہنچا۔ اس وقت وہ بیت المقدس آ رہا تھا۔ راستہ میں اس کے لیے مخصوص فرش بچھایا گیا تھا جس پر اس کے سوا اور کسی کو پیر رکھنے کی اجازت نہ تھی۔ قاصد نے خط فرش پر ڈال دیا اور پیچھے ہٹ گیا۔ قیصر جب یہاں پہنچا تو نامہ مبارک اٹھا لیا اور پکار کر پوچھا ”یہ خط کون لایا ہے؟ اسے امان دی جاتی ہے“ نامہ بر نے خود کو ظاہر کیا تو اس نے کہا جب یہاں واپس آؤں تو حاضر ہونا۔ چنانچہ واپسی میں نامہ بر اس کے پاس حاضر ہوا۔ قیصر نے تمام دروازے بند کر دیئے جانے کا حکم دیا اور اعلان کر دیا کہ اس نے محمد کی پیروی قبول کر لی ہے اور عیسائیت کو خیر باد کہہ دیا ہے۔ اس پر مسلح افواج آگے بڑھی اور اسے گھیر لیا۔ قیصر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد سے کہا ”دیکھا۔ مجھے اپنی مملکت کے چلے جانے کا اندیشہ ہے“ پھر منادی کو حکم دیا کہ یہ اعلان کر دے ”قیصر تم سے راضی ہے اس کا مقصد تو یہ تھا کہ دیکھے تم اپنے دین پر ثابت قدم رہتے ہو یا نہیں۔ لہذا اب واپس ہو جاؤ۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب میں لکھا کہ میں مسلمان ہوں، اس کے ساتھ کچھ دینا بھی بھیجے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ کا دشمن جھوٹا ہے وہ مسلمان نہیں ہے بدستور عیسائیت پر قائم ہے۔ دیناروں کو آپ نے تقسیم فرمادیا۔ کسری کے یہاں آپ نے عبداللہ بن حذافہ سہمی کو روانہ فرمایا۔ اس کا نام پرویز بن ہرمز بن لوشیر وان تھا۔ نامہ نبوی کے اس نے پُرزے اڑا دیئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الہی! اس کا ملک پُرزہ پُرزہ کر دے۔“ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اللہ نے اس کی اور اس کی سلطنت کے پرچھے اڑا دیئے۔“

حاطب بن ابی بلتعہ کو مقوقس کے یہاں روانہ فرمایا۔ مقوقس کا نام جرجس بن مینا تھا۔ یہ اسکندریہ کا بادشاہ اور قطیفی قوم کا سردار تھا۔ اس نے جواب میں بہتر کلمات کہے۔ اسلام کے قریب ہوا مگر قبول نہ کر سکا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ماریہ اور اس کی دو بہنیں سیرین اور قیسریہ کو بطور ہدیہ بھیجا۔ ماریہ کو آپ نے اپنی کنیزوں میں داخل کر لیا اور سیرین کو آپ نے حسان بن ثابت کو ہدیہ دیا۔ مقوقس نے دوسری بار ایک کنیز اور اس کے ساتھ ایک ہزار مثقال سونا، مصر کے بیس قبایط پارچے، ایک سفید خچر دلدل، ایک سفید گدھا عفیر، ایک خنصر، غلام مالور اور ایک قول کے مطابق وہ ماریہ کا چچا زاد بھائی تھا، ایک گھوڑا لزاز، شیشہ کا ایک پیالہ اور شہد ہدیہ بھیجا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خبیث کو اپنی سلطنت کی لالچ ہے مگر باقی دے رہے ہیں۔“

- ۱۔ صحیح ابن حبان (۱۶۲۸) سند صحیح ہے۔
 ۲۔ بخاری ج ۹، ص ۱۹۰، فی کتاب المغازی، باب کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی کسری و قیصر اور مسند احمد ج ۱، ص ۲۲۳، و ۳۰۵ میں اس طرح آیا ہے، ”جب اس نے اسے پڑھا تو اسے ریزہ ریزہ کر دیا“ میں سمجھتا ہوں کہ ابن مسیب نے کچھ ایسا کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بد دعا دی اور کہا کہ اس کے پرچھے اڑا دیئے جائیں۔ حافظ نے ”الفتح“ میں لکھا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ابن مسیب نے کچھ ایسا کہا ”کافرہ زہری کا ہے۔ مذکورہ سند میں متضاد اور باقی تمام سندوں میں مسئلہ آیا ہے، ہو سکتا ہے ابن مسیب نے عبداللہ بن حذافہ سے جو صاحب قعر رہے ہیں یہ سنا ہو۔ کیونکہ ابن سعد نے ان کی حدیث کا نہیں تذکرہ کیا ہے کہ انھوں نے کہا: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام اسے پڑھ کر سنایا گیا تو اس نے اسے لے کر بھاڑ دیا۔“ حافظ کہتے ہیں اور آپ کا یہ ارشاد بھی کہ ”انھیں ریزہ ریزہ کر دیا جائے“ عبداللہ بن حذافہ کی حدیث میں وارد ہے ”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو فرمایا ”بارالہا!“ اس کے ملک کو ریزہ ریزہ کر دے۔“
- ۳۔ طبقات ابن سعد ج ۱، ص ۲۹۰ و ۲۹۱، فی ذکر بعثۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الرسل بکتبہ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

شجاع بن وہب اسدی کو حارث بن ابو ثمر غسانی شاہ بلقا کے یہاں روانہ فرمایا یہ ابن اسحق اور واقدی کا بیان ہے۔ ایک روایت ہے کہ جبکہ ابن لہیم اور ایک روایت کے مطابق دونوں کی جانب روانہ ہوئے۔

تیسری روایت یہ ہے کہ ہرقل اعظم کے یہاں دحیم بن حلیفہ کی میعت میں روانہ ہوئے، واللہ اعلم۔

سیلط بن عمرو کو آپ نے یمامہ میں ہوذہ بن علی حنفی کے پاس بھیجا۔ جس نے ان کی تکریم کی۔ ایک روایت کے مطابق وہ ہوذہ اور ثمامہ بن اثال حنفی دونوں کے یہاں بھیجے گئے۔ ثمامہ بعد میں مسلمان ہوئے مگر ہوذہ نے اسلام قبول نہیں کیا۔

یہ چھ افراد ہیں جن کے بارے میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سبھوں کو ایک ہی دن روانہ فرمایا۔ عمرو بن العاص کو آپ نے عمان میں جیفر اذدی اور عبداللہ اذدی کے یہاں ذی قعدہ ۳۳ھ میں روانہ کیا۔ یہ دونوں جلدی اذدی کے بیٹے تھے۔ دونوں مسلمان ہوئے اور تصدیق کی صدقہ کی تحصیل داری اور امور باہمی کا فیصلہ کرنا انھوں نے عمرو بن العاص کے سپرد کر دیا۔ چنانچہ عمرو بن العاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک اس عہدہ پر فائز رہے۔

علامہ بن حصری کو آپ نے جعرانہ سے واپسی سے قبل اور ایک روایت کے مطابق فتح مکہ سے پہلے شاہ بحرین منذر بن ساوی جدی کے یہاں بھیجا۔ شاہ بحرین بھی مسلمان ہوا اور آپ کی تصدیق کی۔

یمن میں حارث بن عبد کلال حمیری کے پاس جابر بن ابی امیہ مخزومی کو بھیجا۔ اس نے جواباً کہا ”اپنے بارے میں غور کروں گا“ تبوک سے واپسی کے بعد آپ نے ابوموسیٰ اشعری اور معاذ بن جبل کو یمن روانہ فرمایا۔ ایک روایت کے مطابق یہ روانگی ماہ ربیع الاول ۳۳ھ میں ہوئی۔ دونوں بزرگ دعوت اسلام کی ہمہ پر روانہ ہوئے ان کی کوششوں سے عام یمینوں نے بغیر کسی جنگ و جدال کے خوشی خوشی اسلام قبول کیا۔ پھر یہاں آپ نے علی بن ابی طالب کو بھیجا۔ علی بن ابی طالب نے وہاں سے واپس آکر حجتہ الوداع کے موقع پر آپ سے مکہ میں ملاقات کی۔

جبر بن عبداللہ بجلی کو ذوالکلاع حمیری اور ذومعو کے پاس دعوت اسلام دینے کے لیے روانہ فرمایا۔ یہ دونوں مسلمان ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک جبر بن عبداللہ انہی کے یہاں رہے۔ عمرو بن امیہ مخزومی کو آپ نے ایک خط دے کر سیلمہ کذاب کے یہاں بھیجا۔ اسی کے یہاں ایک دوسرا خط دے کر زبیر کے بھائی سائب بن عوام کو بھی روانہ فرمایا۔ مگر وہ مسلمان نہیں ہوا۔

فروہ بن عمرو غسانی کو بھی آپ نے دعوت اسلام بھیجی۔ ایک روایت کے مطابق آپ نے کوئی دعوت اس کے یہاں نہیں بھیجی۔ فروہ معان میں قیصر کا گورنر تھا۔ یہ مسلمان ہوا۔ اپنے اسلام کی اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی اور مسعود بن سعد کے ساتھ کچھ تحفے بھیجے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔۔۔۔۔

۱۔ سفید چھرا ایک عدد نام فضہ۔ ۲۔ گھوڑا ایک عدد نام ظرب۔ ۳۔ گدھا ایک عدد نام یعفور۔ ایک گروہ کا یہی قول

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ان الملوک یدعوہم الی الاسلام، حافظ ابن حجر نے ”الاصابہ“ میں جہاں حاطب بن ابی بلتمہ کے حالات زندگی قلمبند کیے ہیں وہاں کہا ہے کہ یحییٰ بن عبدالرحمن بن حاطب بن ابی بلتمہ عن ابیہ عن جدہ کے واسطے سے ابن شاپر نے اس واقعہ کی تخریج کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے شاہ اسکندریہ مقوقس کے یہاں بھیجا، چنانچہ آپ کا خط لے کر اس کے پاس پہنچا۔۔۔۔۔ دیکھیے ”الفتح“ ج ۷، ص ۹۷۔

۴۔ جعرانہ: بالاتفاق پہلا حرف مکسور ہے، آگے اصحاب الحدیث میں پرکسرہ اور راہ کو شتہ دہلے ہیں، ارباب علم و ادب اسے غلط کہتے ہیں، وہ یمن کو ساکن اور راہ کو مخفف مانتے ہیں، امام شافعی کا ارشاد ہے کہ حدیث جعرانہ کو مشددا اور حدیث کو مخفف پڑھنے میں برسر حق نہیں ہیں، جعرانہ مکہ اور طائف کے درمیان واقع ہے۔ یہ مکہ سے زیادہ قریب ہے۔ فروہ حدین سے واپس ہوتے ہوئے ہوازن سے حاصل شدہ اسباب غنیمت تقسیم کرنے کے لیے آپ یہاں فروکش ہوئے اور یہیں سے احرام باندھا تھا۔ یہاں آپ کی تعمیر کردہ ایک مسجد بھی ہے۔

ہے۔ مگر صحیح قول ”واللہ اعلم“ یہی ہے کہ عقیقہ اور عقیقہ ایک ہی نام ہیں، عقیقہ عقیقہ کی تصغیر تخریم ہے۔ ۴۔ کچھ پارچے۔ ۵۔ زبانی قبائے حریر۔

آپ نے ہدیہ قبول فرمایا، مسعود بن سعد کو ساڑھے بارہ اوقیے عنایت فرمائے۔ عیاش بن ابی ربیعہ مخزومی کو ایک خط دے کر خاندان حمیر کے حادث، مسروح اور نعیم بن عبد کلال کے یہاں روانہ فرمایا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذنین

مؤذنین کی تعداد چار تھی: مدینہ کے اندر: بلال بن رباح یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے پہلے مؤذن ہیں اور عمرو بن ام مکتوم قرشی عامری، یہ اندھے تھے، ایک قبا کے اندر عمار بن یاسر کے آڑا کردہ غلام سعد القرظ اور ایک مکہ کے اندر: ابو مخذومہ، ان کا نام اوس بن مغیرہ جمحی تھا۔ مؤذنین میں ابو مخذومہ اذان میں ترجیح فرماتے اور اقامت دہری کہتے۔ بلال اذان میں ترجیح نہیں فرماتے، اقامت اکہری کہتے تھے۔ چنانچہ امام شافعی اور اہل مکہ نے اذان ابو مخذومہ کی اور اقامت بلال کی، امام ابو حنیفہ اور اہل عراق نے اذان بلال کی اور اقامت ابو مخذومہ کی، امام احمد رحمہ اللہ، اہل الحدیث اور اہل مدینہ نے اذان اور اقامت دونوں بلال کی اختیار کی۔ امام مالک رحمہ اللہ نے دونوں جگہوں پر مخالفت کی، یہ وہ عادتہ تکبیر کے قائل ہوئے نہ تشنہ اقامت کے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے امراء

بازان بن ساسان۔ بہرام جور کی اولاد میں تھے، کسریٰ کی وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سارے اہل یمن کا امیر بنایا۔ چنانچہ اسلام میں یہ یمن کے سب سے پہلے امیر اور شاہان عجم میں سب سے پہلے مسلمان ہونے والے بادشاہ ہیں۔ باذان کی موت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے صاحبزادہ شہر بن باذان کو صناعہ اور مضافات صناعہ کا امیر بنایا۔ یہ قتل ہو گئے تو آپ نے خالد بن سعید بن العاص کو صناعہ کا امیر بنا کر بھیجا۔

۱۔ ابو داؤد (۵۰۳)، ابن ماجہ (۷۹)، مسلمہ روایت ہمام۔ عام الاحول کحول۔ عبد اللہ بن حیریز۔ ابو مخذومہ ہے۔ کہا ”مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کے انیس اور اقامت کے سترہ کلمات سکھائے“ حدیث میں ابو مخذومہ نے کلمات اذان کی تشریح کر دی ہے۔ تکبیر اول چار بار، اس میں ترجیح، اقامت بھی اسی طرح، البتہ اقامت میں ”قد قامت الصلوٰۃ“ دو بار کا اضافہ کیا۔ ترمذی نے (۱۹۲) اور نسائی نے ۱۶ ص ۱۰۳ میں اس کی مختصر تخریج کی ہے۔ اس میں انہوں نے لفظ اذان اور اقامت کا ذکر نہیں کیا ہے، البتہ نسائی کما ہے کہ ”ابو مخذومہ نے پھر اسے انیس اور سترہ کلمہ شمار کیا۔ ترمذی نے اسے سن صحیح قرار دیا ہے، صحیح ابن خزیعہ (۳۷۷) میں اس میں ”چنانچہ آپ نے انہیں اذان اور اقامت دو دو بار سکھائی“ اسی طرح کی روایت ابن حبان (۲۸۸) میں بھی ہے۔ ابن حبان میں کہتے ہیں ”یہ سند صحیح کی شرط پر ہے“ ابو داؤد اور طحاوی کے یہاں یہ دو اور طریقوں سے مروی ہے۔ بلال کی حدیث صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ حکم دیا کہ اذان دو بار اور اقامت ایک بار کہیں، علاوہ ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے بخاری ج ۲، بروایت اس۔

بہرام جور کی اولاد میں تھے، کسریٰ کی وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سارے اہل یمن کا امیر بنایا۔ چنانچہ اسلام میں یہ یمن کے سب سے پہلے امیر اور شاہان عجم میں سب سے پہلے مسلمان ہونے والے بادشاہ ہیں۔ باذان کی موت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے صاحبزادہ شہر بن باذان کو صناعہ اور مضافات صناعہ کا امیر بنایا۔ یہ قتل ہو گئے تو آپ نے خالد بن سعید بن العاص کو صناعہ کا امیر بنا کر بھیجا۔

مہاجر بن ابی امیر مخزومی کو کندہ اور صدف کا حکمراں بنایا۔ وہ ابھی روانہ نہ ہوئے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ بعد میں ابوبکر نے انھیں کچھ مرتدین کی سرکوبی کے لیے روانہ فرمایا۔

زیاد بن امیر انصاری کو آپ نے حضرت موت کا گورنر بنایا۔

ابو موسیٰ اشعری کو زبید، عدن اور ساحل کی ولایت دی۔

معاذ بن جبل کو جند کا حکمراں بنایا۔

ابو سفیان صخر بن حرب کو حیران کا والی بنایا۔

ان کے بیٹے یزید کو تیما کی ولایت سپرد فرمائی۔

عتاب بن سیدہ کو شہ میں جب کہ ان کی عمر بیس سال سے بھی کم تھی مکہ کا والی اور مسلمانوں کا امیر جج بنا کر بھیجا۔

علی بن ابی طالب کو اثاس یمن کی ولایت اور عہدہ قضا سپرد فرمایا۔

عمر بن العاص کو عمان اور مضافات عمان کا گورنر بنایا۔

صدقات کی تحصیل داری پر بہت سے لوگوں کو مقرر کیا۔ کیونکہ ہر قبیلہ کا ایک حاکم ہوتا جو صدقات وصول کرتا تھا۔ چنانچہ

صدقات کے عاملین بکثرت ہوئے۔

ابوبکر کو شہ میں امیر جج بنایا۔ اس کے چچے علی کو بھیجا کہ لوگوں کو سورہ برأت پڑھ کر سنا دیں۔ اس کی وجہ ایک قول کے

مطابق یہ ہے کہ سورہ برأت کی ابتدائی آیات اس وقت نازل ہوئیں جب کہ ابوبکر جج کو روانہ ہو چکے تھے۔ ایک دوسرا قول یہ ہے

کہ عربوں کے دستور میں معاہدہ ٹوٹنے اور باندھنے کا حق صرف سردار یا اس کے خاندان کے کسی فرد کو حاصل تھا۔ ایک تیسری

توجیہ یہ کی گئی ہے کہ انھیں آپ نے ابوبکر کا معاون بنا کر بھیجا۔ یہی وجہ ہے کہ جب ابوبکر نے علی سے دریافت کیا ”آپ امیر ہیں یا

مأمور؟“ تو فرمایا ”مأمور“

اللہ کے رافضی دشمن کہتے ہیں کہ آپ نے ابوبکر کو معزول کر دیا تھا اور ان کی جگہ حضرت علی کو امیر بنا کر بھیجا تھا۔ ان حضرات

کی بہتان طرازی اور افتراء پر داندی کا یہ کوئی نیا واقعہ نہیں ہے۔

اختلاف ہے کہ یہ جج ماہ ذی الحجہ میں ہوا یا سنہ کے باعث ذی القعدہ میں؟ ایک گروہ ذی الحجہ کا قائل ہے اور ایک ذی القعدہ

کا۔ واللہ اعلم۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے محافظین

یہ معرکہ بدر میں جس وقت آپ چھوٹی پڑی میں آرام فرماتے تھے آپ کا کرتے رہے۔

سعد بن معاذ۔

معرکہ احد میں آپ کے نگہبان رہے۔

محمد بن مسلمہ۔

سنائی ۵، ص ۲۴۷-۲۴۸، فی الحج: باب الخطبة قبل يوم الترویة۔ واری ۲، ص ۶۶ و ۶۷، داری۔
فرمایا ”امیر نہیں بلکہ قاصد ہوں“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سورہ برأت دے کر بھیجا ہے کہ حج کے مقامات پر
اگے پوری حدیث ہے۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں ابن جابر نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

والفاظ یہ ہیں ”امیر بنی قریظہ“

زبیر بن العوام - خندق کی جنگ میں یہ آپ کے محافظ رہے۔
 عباد بن بشر - آپ کی حفاظت پر مامور تھے۔
 ان کے علاوہ اور بہت سے لوگوں نے آپ کی حفاظت کی۔ مگر جب اس آیت کا نزول ہوا۔
 وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ (مائدہ: ۶۷) اللہ تم کو لوگوں کے شر سے بچائے گا۔
 باہر نکل کر لوگوں کو اس آیت کی اطلاع دی اور محافظوں کو واپس فرمادیا۔

آپ کے روبرو جن لوگوں نے گردنیں ماریں

علی بن ابی طالب، زبیر بن العوام، مقداد بن عمرو، محمد بن مسلمہ، عاصم بن ثابت، بن ابی تلح، ضحاک بن سفیان کلابی۔
 قیس بن سعد بن عبادہ انصاری کی حیثیت آپ کے یہاں وہی تھی جو کسی حکمران کے یہاں داروغہ کی ہوتی ہے۔ مغیرہ بن شعبہ
 صلح حدیبیہ کے موقع پر آپ کے پیچھے شمشیر بکف کھڑے رہے۔

آپ کے اخراجات، انگوٹھی، نعل اور مسواک کے منتظمین اور باریابی کی اجازت دینے والے

اخراجات کی فراہمی بلال
 انگوٹھی معقیب بن ابی فاطمہ دوسی
 نعل اور مسواک ابن مسعود
 باریابی کی اجازت دینے والے آپ کے دلوں غلام رباح اسود اور انسہ نیز انس بن مالک اور ابو موسیٰ اشعری۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے شعراء اور خطیب

شعراء جو اسلام کا دفاع کرتے تھے: کعب بن مالک، عبداللہ بن رواحہ اور حسان بن ثابت۔

۱۔ ترمذی نے (۳۰۴۹) فی التفسیر، میں عائشہ کا بیان نقل کیا ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی جاتی تھی مگر جب یہ آیت (وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ) نازل ہوئی تو آپ نے قبر سے اپنا سر نکالا اور ارشاد فرمایا ”لوگو! واپس جاؤ، اللہ مجھے اپنی حفاظت میں لے لیا ہے“ طبری ج ۱ ص ۴۶۹ میں بھی یہ حدیث منقول ہے۔ حاکم نے ج ۲ ص ۳۱۳ میں اسے صحیح کہا ہے۔ ذہبی نے ان کی تائید کی ہے۔ حافظ نے ”الفتح“ ج ۴ ص ۶۰ میں اسے حسن قرار دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کے موصول اور مرسل ہونے میں اختلاف ہے۔
 ۲۔ بخاری ج ۱ ص ۱۱۹، فی الاحکام: باب الحاکم یحکم بالقتل علی من وجب علیہ، ترمذی (۳۸۴۹) حدیث انس رضی اللہ عنہ۔

کافروں پر سب سے زیادہ یلغار کرنے والے حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ اور کفر و شرک پر عار دلانے والے کعب بن مالک تھے۔ خطیب ثابت بن قیس بن شماسؓ تھے۔

حدی خوان جو سفر میں آپ کے سامنے حدی خوانی کرتے تھے

عبداللہ بن رواحہ، انجشہ، عامر بن اکوع، سلمہ بن اکوع (عامر کے چچا) صبح مسلم کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک نہایت خوش آواز حدی خوان تھا۔ اس سے آپ نے فرمایا ”انجشہ! ذرا آہستہ، آہستہ! آہستہ! (عورتوں) کو توڑ نہ دینا“

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوے، وفود اور سریے

سارے غزوے، وفود اور سریے ہجرت مدینہ کے بعد دس سال کے عرصہ میں پیش آئے۔ غزوات کی تعداد تائیس، بقول بعض پچیس، بعض کے بقول ائیس اور بقول بعض دیگر ہے۔ نوین جنگوں کی نوبت پیش آنی تفصیل حسب ذیل ہے۔
بدر، احد، خندق، قرظہ، مطلق، خیبر، فتح مکہ، حنین اور طائف۔ بعضوں کے مطابق حسب ذیل غزوات میں بھی معرکے ہوئے۔

بنو لؤئی، غابہ، وادی قریٰ جو خیبر کے مصافحات میں ہے۔ سریوں اور وفود کی تعداد تقریباً ساٹھ ہے۔

معرکہ الاراء اور اہم غزوات کی تعداد سات ہے۔

بدر، احد، خندق، خیبر، فتح مکہ، حنین، تبوک۔

ان تمام غزوات کے سلسلہ میں قرآنی آیات نازل بھی ہوئیں۔ چنانچہ سورۃ انفال پوری سورۃ بدر ہے۔ جنگ احد کے باب میں سورۃ آل عمران کی آیت (وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ) (۱۱۱) سے لے کر سورۃ کے خاتمہ سے کچھ پیش تک کا حصہ اور غزوۃ خندق، قرظہ اور خیبر کے باب میں سورۃ احزاب کی ابتدائی آیات وارد ہیں، سورۃ حشر پوری بنو لؤئی کے باب میں اور حدیبیہ اور خیبر کے باب میں سورۃ فتح نازل ہوئی اس میں فتح مکہ کی جانب بھی اشارہ ہے۔ فتح مکہ کا ذکر صراحت کے ساتھ سورۃ نصر میں آیا۔

صرف ایک غزوہ یعنی غزوۃ احد میں آپ زخمی ہوئے۔ بدر، حنین کے معرکوں میں فرشتوں نے آپ کی معیت میں جنگ

۱۔ ابن زہیر بن مالک انصاری خوزجی، خطیب انصار، اعداد و ابعاد کے دیگر معرکوں میں شریک رہے۔ ابو بکر کے دور خلافت میں معرکہ یمامہ کے اندر شہید ہوئے۔ اسد الغابہ ج ۱، ص ۲۷۵۔

۲۔ بخاری ج ۱، ص ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱۔ فی الادب: باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء۔ وما يكره منه، باب ما جاء من قسوں

الرجل: ویلف، باب من دعا صاحبه فنقص من اسمه حرفاً، وباب المغاربع مندوحة عن الكذب، مسلم (۲۳۲۳)،

(۷۳) فی الفضائل: باب رحمة النبي صلی اللہ علیہ وسلم للنساء، مارنی ج ۲، ص ۲۹۵، فی الاستبذان۔ مستدرجہ ج ۳،

ص ۱۰۷، ۱۱۷، ۱۸۶، ۲۲۷، ۲۵۴، ۲۸۵۔ حدیث الشیخ رضی اللہ عنہ۔

کی معرکہ خندق میں فرشتوں کا نزول ہوا تو مشرکوں پر زلزلہ سا طاری ہو گیا۔ انہیں شکست ہوئی آپ نے ان کے چہروں پر کنکریاں پھینکیں اور وہ بھاگ کھڑے ہوئے۔ بدر و خنین کے معرکوں میں آپ کو فتح حاصل ہوئی۔ صرف ایک غزوہ یعنی غزوہ طائف میں منجیق کا استعمال ہوا اور ایک غزوہ یعنی غزوہ احزاب میں خندق کھود کر بچاؤ کیا۔ خندق کھودنے کا مشورہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے دیا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلحے اور اثاثے

آپ کے پاس نو تواریں تھیں۔
 ۱۔ پیل شمشیر ہے جسے آپ نے اپنے والد سے وراثت میں پائی تھی۔
 ۲۔ ذوالفقار (فار کسورہ و فار مفتوح) یہ ہمیشہ آپ کے ساتھ رہتی تھی۔ اس کا قبضہ، کنارہ قبضہ، حلقہ، علاقہ، پھلے، زبرین اور میان سب چاندی کے تھے۔ قلعی، بتار، حنف، رسوب، مخذم، قفیب، آپ کی شمشیروں کے زبرین میان چاندی کے اور ان کا بائیں دھوپیلے حلقے ہوا کرتے تھے۔
 آپ کی شمشیر ذوالفقار معرکہ بدر میں بطور نفل غنیمت آپ کے حصہ میں آئی تھی یہ وہی شمشیر ہے جس کے بارے میں آپ نے خواب دیکھا تھا۔ فتح مکہ کے دن جب مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کی شمشیر سونے چاندی سے مرصع تھی۔
 زبریں سات تھیں۔

ذات الفضول۔ یہ وہی زرہ ہے جسے اہل و عیال کے لیے تیس صاع جو کے عوض آپ نے ابو حمزہ یہودی کے یہاں رہن رکھا تھا۔ یہ قرض ایک سال تک رہا۔ زرہ بوسے کی تھی۔ اس کے علاوہ زرہوں کے نام حسب ذیل ہیں۔ ذات الوشاح، ذات الحواشی، سعدیہ، فہہ، بترار، خربلق۔
 کمائیں چھ تھیں۔

زورار، روحار، صفراء، بیضاء، کتوم (معرکہ احد میں یہ لونی تو اسے قتادہ بن نعمان نے لے لیا، سداد۔
 ایک ترکش تھا جسے کافر کہتے تھے۔ ایک چرمی بیٹی تھی جس میں مختلف مقامات پر تین نقری چھلے لگے ہوئے تھے۔ بکسوا نقری اور کنارے بھی نقری تھے۔ ایسا ہی بعض روایتوں میں آیا ہے۔ مگر شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں ”ہیں کہیں سے اس بات کی تصدیق نہ ہو سکی کہ آپ نے کمر کبھی پٹی باندھی تھی۔“

آپ کے پاس ایک ڈھال زلوق نامی اور دوسری فوق نامی تھی۔ بعض روایتوں کے مطابق ایک ڈھال آپ کو ہدیرہ میں ملی جس پر ایک تصویر بنی ہوئی تھی۔ تصویر پر آپ نے دست مبارک رکھا تو اللہ نے اسے زائل کر دیا۔
 پانچ نیزے تھے۔ ایک منٹوی، دوسرا منٹنی نامی۔ ایک چھوٹا نیزہ نبعہ۔ ایک بڑا نیزہ بیضاء نامی تھا۔ ایک نہایت چھوٹا نیزہ چھڑی کے مانند تھا۔ اسے عنزہ کہتے تھے۔ تہواروں کے موقع پر آپ اسے روبرو لے کر چلتے اور آگے گاڑ دیتے۔ اسے آپ سترہ بنا لیتے تھے۔ کبھی کبھی اسے لے کر راستہ بھی چلتے۔

ایک آہنی خود تھی جسے موشخ کہتے تھے۔ یہ پتیل سے مرصع تھی۔ ایک اور خود بھی تھی جس کا نام سبوغ یا ذوالسبوغ تھا۔
 تین جے تھے جنہیں آپ جنگوں میں زیب تن فرماتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ ان میں ایک جبہ ہرے ریشم کا تھا۔ مگر مشہور یہ ہے کہ

عروہ بن زبیر کے پاس دیبا کی ایک قبائلی جس کا استر ہرے ریشم کا تھا۔ امام احمد بیک نے روایت جنگوں میں ریشمی لباس کا استعمال جائز قرار دیتے ہیں۔

آپ کے پاس ایک سیاہ پرچم بھی تھا جسے عقاب کہتے تھے۔ سنن ابوداؤد میں ایک صحابی کا بیان ہے: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پرچم کو زرد دیکھا“ آپ کے پاس کچھ سفید پرچم بھی تھے۔ گاہ اسی میں سیاہ بھی ہوتا۔ ایک خیمہ بھی تھا جو ”کن“ کے نام سے موسوم تھا۔ ایک گز کا یا اس سے کچھ لمبا ایک خیمہ سر ڈنڈا تھا جسے لے کر چلتے اور سوار ہوتے۔ اونٹ پر بیٹھ جاتے تو اپنے سامنے اسے لٹکا لیتے۔ ایک تازیانہ عرجون نام کا تھا اور شوحط (ایک پہاڑی درخت) کی لکڑی سے بنی ایک چھڑی تھی جو مشتوق کے نام سے موسوم تھی۔ کہا جاتا ہے کہ یہ وہی چھڑی ہے جو خلفاء کے پاس یکے بعد دیگرے منتقل ہوتی رہی۔

ایک پیالہ تھا جو ریان اور مغنی دونوں سے موسوم تھا۔ ایک اور پیالہ لقرنی زنجیر سے مرصع تھا۔ ایک پیالہ شیشہ کا اور ایک لکڑی کا تھا۔ لکڑی کا رات میں پیشاب کے لیے آپ کے تخت کے نیچے رکھ دیا جاتا۔ صادر نام کا ایک کوزہ آب بھی تھا۔ پتھر کا بنا ہوا پانی کا ایک برتن بھی تھا۔ جس سے آپ وضو فرماتے۔ پیتل کی ایک لگن، ایک چھوٹا پیالہ سفد نام کا۔ غسل کے لیے پیتل کا ایک تختہ، تیل کا ایک برتن اور ایک ڈبہ بھی تھا جس میں آئینہ اور کنگھی رکھتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ کنگھی ہاتھی دانت کی بنی ہوئی تھی۔ ایک سرمہ دان تھی جس سے سوتے وقت دونوں آنکھوں میں سلانی سے تین بار سرمہ لگاتے۔ اور ایک ڈبے کے اندر دو ٹینچیاں اور مسواک ہوا کرتی تھی۔ ایک بہت بڑا پیالہ غرار نام کا جس میں چار چھلے تھے اسے چاروں طرف سے چار آدمی اٹھاتے تھے۔ ایک صاع، ایک مد، ایک گیل، ایک تخت جس کے پائے ساج (ساگو) کے بنے ہوئے تھے اسے اسعد بن زرارہ نے آپ کو ہدیہ دیا تھا نیز ایک چرمی بستر تھا جس میں کھجور کی پتیاں بھری ہوئی تھیں۔

آپ کے پاس یہ تھے جملہ سامان جو احادیث کے اندر متفرق طور پر مذکور ہیں۔ طبرانی نے معجم میں عبداللہ بن عباس کی روایت سے ایک حدیث نقل کی ہے جو آپ کے برتنوں کے باب میں جامع کہی جاسکتی ہے اس حدیث میں ابن عباس فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تلوار تھی جس کا دستہ اور کنارہ دستہ لقرنی تھا۔ اسے ذو الفقار کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ ایک کمان سدا دنام کی ایک ترکش جمع نامی ایک پیتل سے مرصع زرہ ذات الفضول، ایک چھوٹا نیزہ نبار، ایک خیمہ سر ڈنڈا، دق نامی، ایک سفید ڈھال موجز نامی، ایک سیاہ رنگ کا گھوڑا سبک نامی۔ ایک زین داج نامی، ایک سفید خمر دلدل، ایک اونٹنی قصواء، ایک گدھا یعفور، ایک فرس کن نام کا، ایک بکری قرہ، ایک کوزہ صادرہ، ایک گینچی موسوم بہ جامع، ایک آئینہ اور درخت شوحط سے بنی ہوئی ایک چھڑی تھی جسے موت کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔“

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانور

حسب ذیل ناموں کے گھوڑے تھے۔

سکب، کہا جاتا ہے کہ یہ سب سے پہلا گھوڑا تھا جو آپ کی ملکیت میں آیا جس اعرابی سے آپ نے اسے دس اوقیہیں خرید لیا تھا اس کے یہاں اس کا نام حس تھا۔ بچکلیان تھا مگر دایاں پیر خالی از سفیدی گیلیقی (سرخ) اور سیاہی مائل) رنگ کا اور بقول بعض

روایت سیاہ رنگ کا تھا۔

مُرتَجَز: یہ سفید رنگ کا تھا۔ یہ وہی ہے جس کے بارے میں خزیمہ بن ثابت نے گواہی دی تھی۔

لُحَيْفٌ، لُؤْازٌ، ظَرْبٌ، سَبْجَةٌ، وَرْدٌ، باتفاق یہ سات گھوڑے آپ کی ملکیت میں تھے۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسحاق بن حُجَّاف الشافعی نے انھیں ایک شعر میں یوں جمع کیا ہے۔

وَالْخَيْلُ سَكَبَتْ، لُحَيْفٌ، سَبْجَةٌ، ظَرْبٌ لُؤْازٌ، مُرْتَجَزٌ، وَرْدٌ لَهَا اسراراً

اپنے والد کے اس شعر کی خبر مجھے امام عزالدین عبدالعزیز ابو عمر و نے دی تھی۔ اللہ انھیں اپنے تمنّے اطاعت سے سرفرو فرمائے۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کے پاس ان کے علاوہ پندرہ گھوڑے اور بھی تھے۔ مگر یہ اختلافی قول ہے۔ آپ کی زمین کے دونوں حصے کھجور کی پتیوں سے پر ہوتے تھے۔

نخروں میں ایک دلدل نام کا تھا جو سفید تھا اور جسے مقوقس نے آپ کو ہدیہ دیا تھا۔ ایک دوسرا فِصّہ نام کا تھا جسے فروہ جذامی نے ہدیہ کیا تھا، ایک اور سفید نخر تھا جسے ایلہ کے حکمران نے بھیجا تھا۔ اور ایک وہ تھا جسے دومۃ الجندل کے حاکم نے ہدیہ کیا تھا۔ اس کے علاوہ بقول بعض روایت حبشہ کے بادشاہ نجاشی نے بھی ایک نخر ہدیہ میں بھیجا تھا جس پر آپ سواری فرمایا کرتے تھے۔

گدھوں میں ایک عُفیر نام کا سفید گدھا تھا جسے قبطیوں کے بادشاہ مقوقس نے ہدیہ کیا تھا، دوسرا وہ تھا جسے فروہ جذامی نے ہدیہ بھیجا تھا۔ مروی ہے کہ سعد بن عبادہ نے بھی آپ کو ایک گدھا بطور عطیہ دیا تھا جس پر آپ سوار ہوتے تھے۔

قصور نام کی ایک اونٹنی تھی، کہا جاتا ہے اس پر سوار ہو کر آپ نے ہجرت فرمائی۔ نیز عصباء اور جدعاء نام کی دو اونٹنیاں اور تھیں۔ عصباء کان پھٹی اور جدعاء ناک کٹی کو کہتے ہیں، مگر اونٹنیاں ایسی نہ تھیں۔ یہ محض ان کے نام تھے۔ ایک قول کے مطابق عصباء نام کی اونٹنی کان پھٹی تھی اسی لیے اس نام سے موسوم ہوئی۔ دونوں ناموں کی اونٹنیاں ایک ہی ہیں یا دو؟ اس میں اختلاف ہے۔ عصباء وہی اونٹنی ہے جس سے رفتار میں کوئی جانور آگے نکل نہیں پاتا تھا۔ مگر ایک بار ایک بد وقتوہ نام کی اونٹنی پر سوار ہو کر آیا اور دوڑ میں عصباء سے آگے نکل گیا۔ یہ بات مسلمانوں پر شاق گزری۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان حقا علی اللہ لا یرفع من الدنیا شیئاً الا وضعہ علی

اللہ پر یہ حق ہے کہ دنیا کی جس چیز کو بلند کرے اسے پست بھی کر دے۔

معمر کہ بدر میں آپ نے ابو جہل کا ایک مہری اونٹ (مہر بن حیدان کی جانب نسبت ہے) غنیمت میں پایا تھا اس کی ناک میں نقرئی نیکل تھی۔ صلح حدیبیہ کے موقع پر آپ نے اسے قربانی کے لیے بھیج دیا تاکہ مشرکین دیکھ کر تاؤ کھائیں۔ پینتالیس دودھاری اونٹنیاں تھیں۔ ایک مہری اونٹنی بھی تھی جسے سعد بن عبادہ نے خاندان بنو عقیل کے اونٹوں میں سے چُن کر آپ کو ہدیہ کیا تھا۔

۱۔ بخاری ج ۱۱، ص ۲۹۲، فی الرقاق: باب التواضع، وفی الجہاد: باب ناقۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، والبوداؤد (۳۸۰۲) فی الادب: باب کراہیۃ الرفعة فی الامور۔ سنائی ۶۷، ص ۳۲۷، فی الخیل: باب السبق۔ مسند احمد ج ۳، ص ۱۰۳ و ۲۵۳۔ حافظ "الفتح" ج ۷، ص ۵۶ میں رقمطراز ہیں، حدیث میں یہ ہے کہ سواری اور مقابلہ کے لیے اونٹ پالے جاتے ہیں، اس میں زہد فی الدنیا کی تعلیم بھی ہے کیونکہ اشارہ کیا گیا ہے کہ دنیا کی جو شئی بھی بلند ہوتی ہے پست ہو کر رہتی ہے، نیز اس میں تواضع اور منکسر المزاجی کی تاکید اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق، تواضع اور صحابہ کے سینوں میں آپ کی محبت اور عظمت کا اظہار بھی ہے۔

۲۔ احمد ج ۱، ص ۲۶۱، البوداؤد (۱۷۴۹) حدیث عبداللہ بن عباس سند صحیح ہے۔ ترمذی (۸۱۵) ابن ماجہ (۳۰۷۶) حدیث جعفر بن محمد عن ابیہ عن جدہ۔ سند صحیح ہے۔

سو بکریاں تھیں۔ آپ چاہتے تھے کہ ان کی افزائش نہ ہو، چنانچہ چرواہا جب بھی کسی بچے کے پیدا ہونے کی خبر دیتا اس کی جگہ ایک بکری ذبح کر دیتے۔ عطیہ کی سات بکریاں بھی تھیں جنہیں ام اکین چراتی تھیں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس

ایک امام صحاب نامی تھا۔ جسے آپ نے علی کو دیا۔ اسے آپ استعمال کرتے تھے۔ اس کے نیچے ٹوپی پہنتے۔ ٹوپی آپ امام کے بغیر اور امام ٹوپی کے بغیر بھی استعمال کرتے تھے۔ امام باندھنے کے بعد شملہ دونوں شانوں کے درمیان لٹکالیتے صحیح مسلم میں عمر بن حرث کا بیان ہے۔ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر پر دیکھا۔ آپ کے سر پر ایک سیاہ عام تھا جس کا شملہ اپنے دونوں شانوں کے درمیان لٹکا رکھا تھا۔“

مسلم ہی میں جابر بن عبد اللہ سے ایک روایت ہے۔ فرماتے ہیں۔ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پر سیاہ عام تھا۔“

جابر کی حدیث میں (ذوا بیتہ) کا لفظ وارد نہیں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ شانوں کے درمیان شملہ کا لٹکانا دائمی معمول نہ تھا۔ کہا جاتا ہے کہ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ فوجی لباس میں تھے۔ خود سر پر بھی۔ چنانچہ لباس ہر جگہ وہی ہوتا جو اس جگہ کے لیے موزوں ہوتا۔ شیخ ابوالعباس ابن تیمیہ قدس اللہ روحہ فی الجنۃ۔ شملہ عام کے باب میں ایک انوکھی حکمت بیان فرماتے تھے۔ وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں جو خواب دیکھا تھا اس کی صبح آپ نے شملہ لٹکایا تھا۔ کیونکہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے اس خواب میں آپ سے پوچھا ”محمد! اعلیٰ خاصمت کس بات پر کرتے ہیں؟“ آپ نے فرمایا ”میں نے جواب دیا۔ نہیں معلوم۔ چنانچہ اللہ نے میرے دونوں شانوں کے درمیان اپنا ہاتھ رکھ دیا۔ اس وقت ارض و سما کی ساری باتیں مجھ پر روشن ہو گئیں۔“

یہ حدیث ترمذی میں آئی ہے۔ بخاری سے اس کی بابت پوچھا گیا تو فرمایا ”صحیح ہے“ شیخ فرماتے ہیں کہ اسی وقت سے

۱۔ مسلم (۱۳۵۹) فی الحج : باب جواز دخول مکتۃ بغیر احرام۔ ابوداؤد (۴۰۷۷) فی اللباس : باب فی العمام۔ نسائی (۸۷) ص ۲۱۱ فی الزینۃ ، باب لبس العمام الحرقانیۃ۔ ابن ماجہ (۱۱۰۴) فی الإقامة : باب ماجاء فی الخطبۃ یوم الجمعۃ و (۲۸۲۱) فی الجہاد : باب لبس العمام فی الحرب۔ مسند احمد ج ۴، ص (۳۰۷) حدیث عمر بن حرث رضی اللہ عنہ۔

۲۔ مسلم (۱۳۵۸) فی الحج : باب جواز دخول مکتۃ بغیر احرام۔ ترمذی (۱۶۷۹) فی الجہاد : باب ماجاء فی الابویۃ و (۱۷۳۵) فی اللباس : باب ماجاء فی العمامۃ السوداء۔ ابوداؤد (۴۰۷۷) فی اللباس : باب فی العمام۔ نسائی ج ۵، ص (۲۰۱) فی الحج : باب دخول مکتۃ بغیر احرام و ج ۸، ص ۲۱۱ فی الزینۃ : باب لبس العمام السود۔ ابن ماجہ (۲۸۲۲) فی الجہاد : باب لبس العمام فی الحرب۔ مسند احمد ج ۳، ص ۳۶۳ و ۳۸۷ حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔

۳۔ علامہ علی قاری فرماتے ہیں یہ اس بات کا اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے مزید فضل خاص سے مشرف اور مخصوص طور پر اپنی بارگاہ سے فیضیاب فرمایا کیونکہ یہ دستور ہے کہ جو استاد اپنے شاگرد سے محبت رکھتا ہے اس کے دونوں شانوں کے درمیان شفقت سے اپنا ہاتھ رکھ دیتا ہے، یہ اس باب کی علامت ہے کہ استاد کے دل میں شاگرد کی قدر و منزلت اور اس کی توفیق افزائی کی خواہش موجود ہے۔

۴۔ یعنی ارض و سما کے درمیان جو ملائکہ وغیرہ ہیں ان کا آپ کو اللہ نے علم بخشا یہ اشارہ اس علم کی وسعت کا ہے جس کا دروازہ آپ پر اللہ نے کھول دیا۔ مطلقاً یہ کہنا صحیح نہیں کہ آسمان و زمین کی تمام کائنات کا آپ کو علم ہو گیا۔

۵۔ رقم (۳۲۳۳) فی تفسیر سورۃ ص، حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ۔ یہ خواب کی مشہور طویل حدیث ہے۔ اسے عالم بیداری کا واقعہ قرار دینا غلط ہے۔ اس کی تشریح حافظ ابن رجب طبری نے اپنی ایک جہز میں جس کا نام انھوں نے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

شملہ عامہ دونوں شانوں کے درمیان آپ نے لٹکایا۔ جہلا کی زبانیں اور دل اس بات کو باور نہیں کریں گی۔ اس طرح کا افادہ مجھے اور کہیں نہیں ملا۔ جسم مبارک پر قمیص ہوتی تھی جو انتہائی پسند خاطر تھی۔ اس کی آستینیں صرف ہاتھ کے گٹوں تک ہوتی تھیں جبہ، قبا، ناپوشاک، فرجیہ اور قبا بھی زیب تن فرماتی ہے۔ سفر میں تنگ آستینوں کا جبہ، تہہ بند اور چادر بھی استعمال فرماتی۔ واقعی فرماتے ہیں آپ کی چادر چھ ہاتھ لمبی اور ساڑھے تین ہاتھ چوڑی تھی۔ ازاد عمان کی بنی ہوئی ساڑھے چار ہاتھ لمبی اور ڈھائی ہاتھ چوڑی تھی۔

سرخ حلقہ بھی استعمال فرمایا۔ حلقہ ازاد اور چادر کو کہتے ہیں۔ اسے حلقہ اسی وقت کہیں گے جب دونوں کپڑے ایک ساتھ استعمال ہوں۔ جو حضرات یہ فرماتے ہیں کہ آپ نے خالص سرخ رنگ کا حلقہ استعمال فرمایا ان کا خیال صحیح نہیں ہے۔ سرخ حلقہ دراصل دو بمینی دھاری دار کپڑے تھے جو عام بمینی کپڑوں کی طرح سیاہ اور سرخ دھاگوں سے ملا کر بنے گئے تھے۔ چونکہ ان کے اندر سرخ دھاریاں بن جاتی تھیں اس لیے اسی نام سے معروف تھے ورنہ خالص سرخ رنگ کا استعمال نہایت ممنوع ہے۔ صحیح بخاری کے اندر وارد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلیخ گڈے سے منع فرمایا ہے۔ سنن ابوداؤد میں عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جسم پر سرخ رنگ کی ایک چادر دیکھ کر فرمایا ”یہ چادر تمہارے اوپر کیسی ہے“ میں یہ سمجھ گیا کہ آپ کو ناپسند ہے۔ چنانچہ گھڑ آیا۔ گھروالوں نے تندہ رکھا تھا۔ اسی میں یہ چادر پھینک دی، دوسرے دن آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے پوچھا ”عبداللہ! وہ چادر کیا ہوئی؟“ میں نے ماجرا سنایا تو آپ نے فرمایا ”گھر میں کسی کو دیدیا ہوتا۔ کیونکہ عورتوں کے لیے اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے“ صحیح مسلم میں ابی عبداللہ بن عمر سے مروی ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر دو سرخ رنگ کے کپڑے دیکھے تو فرمایا۔ یہ کافروں کا لباس ہے اسے نہ پہنو“ صحیح مسلم ہی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ”اختیار الاذی فی شرح حدیث اختصام اللہ الاعلیٰ“ رکھا ہے فرماتی ہے۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے اور احمد نے اپنی مسند ج ۵، ص ۲۴۳ میں حدیث معاذ کی روایت صحیح سند سے کی ہے۔ طبرانی، حاکم، محمد بن نصر وغیرہ نے بھی اس کی روایت کی ہے۔ ترمذی (۳۲۳۱) اور مسند احمد ج ۱، ص ۳۶۸ میں یہ عبداللہ بن عباس اور دادمی اور بغوی کی ”شرح السنۃ“ میں عبدالرحمن بن عائش کی روایت سے آئی ہے۔

ملا۔ اعلیٰ مقرب فرشتوں کو کہتے ہیں ان کی عصمت کا مفہوم یا تو یہ ہے کہ اعمال صالحہ کو آسان تک پہنچانے میں ایک دوسرے سے بازی لینے کی کوشش کرتے ہیں یا یہ کہ ان اعمال کی خفیت پر باہمی مباحثہ کرتے ہیں۔ اسے عصمت سے تعبیر کیا ہے، کیونکہ عصمت میں سوال و جواب کا انداز ہوتا ہے گویا اس میں ایک طرح کے باہمی مناظرہ کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لیے عصمت کا لفظ انتہائی موزوں ہے۔

حدیث برابر بن عازب، بخاری ج ۱۰، ص ۲۵۹ فی اللباس : باب المیثرة الجمراء و باب لبس القمی و باب خواتیم الذهب و فی الجنائز : باب الامر باتباع الجنائز و فی المظالم : باب نصر المظلوم و فی النکاح : باب حق إجابة النویمة و السد عوة و فی الاشریة : باب آیة الفضة و فی المریض : باب وجوب عیادة المریض و فی الادب : باب تشییت العاطس اذا حمد الله و فی الاستیثذان : باب إقضاء السلام و فی الایمان و السذور : باب قول الله عزوجل : و اقتسموا بالله جهد ایمانهم و مسلم (۲۰۶۶) فی اللباس : باب تحريم استعمال الذهب و الفضة علی الرجال و النساء، ترمذی (۲۸۱۰) فی الادب : باب ما جاء فی کراهیة لبس المعصفر، نسائی ج ۴، ص ۵۴، فی الجنائز : باب الامر باتباع الجنائز، مسند احمد ج ۴، ص ۲۸۷ و ۲۹۹۔ ترمذی اور نسائی کے اندر لفظ ”الحمرة“ (سرخ) نہیں ہے۔

حدیث میں ”المیثرة الحمرة“ کے الفاظ آئے ہیں۔ یہ عجیبوں کی حریر و دیبا سے بنی ہوئی گدیوں کو کہتے ہیں، سرخ کی قید سے مطلق ریشم کے مقابلہ میں خصوصیت پیدا ہو گئی ہے۔ گدیاں ریشمی ہوں تو ممنوع ہیں مگر سرخ بھی ہوں تو ممانعت میں اور شدت پیدا ہو جاتی ہے۔

ابوداؤد (۴۰۶۶) فی اللباس : باب فی الحمرة، ابن ماجہ (۳۶۰۳) فی اللباس : باب کراهیة المعصفر للرجال، مسند احمد ج ۴، ص ۱۹۲، سند حسن ہے۔

مسلم (۲۰۷۷) فی اللباس : باب انتهی عن لبس الرجل الثوب المعصفر، نسائی ج ۸، ص ۲۰۳ فی الزینة : باب انتهی عن لبس المعصفر، مسند احمد ج ۲، ص ۱۶۲ و ۱۶۴ و ۱۹۳ و ۲۰۷ و ۲۱۱۔

روایت ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ لباس پہننے سے منع فرمایا ہے“ بعض سنن میں وارد ہے کہ کسی سفر میں صحابہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، آپ نے کجاوڑوں پر ایسی چادریں دکھیں جن پر سرخ دھاریاں بنی ہوئی تھیں۔ فرمایا ”دیکھ رہا ہوں کہ یہ سرخی تم پر غالب آچکی ہے“ صحابہ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بات پر اتنی تیزی سے اٹھے کہ بعض اونٹ ہمارے بدک اٹھے، ہم نے چادروں کو کجاوڑوں سے کھینچ کر ہٹا دیا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

سرخ سوئی اور اونی وغیرہ کپڑوں کے استعمال کا جواز محل نظر ہے۔ کراہیت کی شدت میں تو کوئی شبہ ہے ہی نہیں۔ پھر کیونکہ یہ بات سوچی جاسکتی ہے کہ آپ نے خالص سرخ رنگ کا کپڑا استعمال فرمایا ہے۔ اصل میں حله حمراء (سرخ سوٹ) کے لفظ سے شبہ ہوا ہے۔ (واللہ اعلم)

دھاری دار اور سادہ لگم، نیز سیاہ کپڑا بھی استعمال فرمایا ہے پوشتین بھی جس کے چاروں طرف ریشی گوٹ لگی تھی پہنی ہے۔ امام احمد اور ابوداؤد نے اپنی سندوں سے انس بن مالک کی روایت پیش کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شاہ روم نے ایک ریشی مستقہ ہدیہ کی تو آپ نے اسے استعمال فرمایا گویا کہ آستین آپ کے دونوں ہاتھوں پر لہراتے ہوئے میں دیکھ رہا ہوں! اُصعی کہتے ہیں کہ مستقہ آستین والے پوشتین کو کہتے ہیں۔ خطابی فرماتے ہیں ہو سکتا ہے یہ پوشتین خالص ریشم کی نہ رہی ہو بلکہ چاروں طرف ریشی گوٹ سے مزین رہی ہو۔ کیونکہ پوشتین بجائے خود ریشم کی نہیں ہوا کرتی۔

دیگر پوشاکیں

آپ نے ایک پانجامہ خریدی، بظاہر استعمال کرنے ہی کے لیے خریدا تھا۔ دوسری کئی روایتوں کے مطابق آپ نے استعمال بھی فرمایا۔ آپ کی اجازت سے صحابہ پانجامہ استعمال کرتے تھے۔

آپ نے موزہ اور تاسومہ نام کا جوتا بھی پہنا ہے۔ انگوٹھی بھی استعمال فرمائی ہے۔ دائیں یا بائیں دونوں ہاتھوں میں استعمال کرنے کی روایتیں وارد ہیں اور سند کے اعتبار سے صحیح ہیں۔

خوذہ نام کی خود اور زوریہ نام کی زرہ بھی پہنی ہے۔ مگر کہ احادیث آپ اوپر نیچے دوز ہیں بہن کر لکے تھے۔ صحیح مسلم کی روایت کے مطابق اسامہ بنت ابی بکر کا بیان ہے ”یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ“ انھوں نے ایک جبہ نکال کر دکھایا جو ایرانی طرز کا عجیب تھا۔ اس کی کئی ریشمی تھی، دونوں چاک پر ریشمی گوٹ چڑھی ہوئی تھی۔ آگے فرمایا ”یہ عائشہ کے یہاں ان کی عمر بھر رہا۔ انتھال کے بعد میں نے حاصل کر لیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسے پہنا کرتے تھے۔ ہم اسے دھو کر مریضوں کو بطور علاج پلاتے ہیں“

۱۔ مسلم (۲۰۷۸) فی اللباس : باب النہی عن لبس الرجل المعصفر۔ ابوداؤد (۴۰۴۲ و ۴۰۴۵ و ۴۰۴۷ و ۴۰۵۰ و ۴۰۵۱) فی اللباس : باب من کرہ لبس الحریر۔ نسائی (۸۰۷) ص ۲۰۴، فی الزینۃ : باب النہی عن لبس المعصفر۔

۲۔ ابوداؤد (۲۰۷۰) فی اللباس : باب فی الحمرة سند احمد ج ۳، ص ۴۶۳، حدیث رافع بن خدیج اس روایت میں ایک راوی کا نام نہیں بتایا گیا ہے۔

۳۔ احمد ج ۳، ص ۲۵۱، ابوداؤد (۴۰۴۷) سلسلہ روایت میں علی بن زید بن جعدان ضعیف ہیں۔ مطبوعہ نسخہ میں ”بادیتان“ کا لفظ تحریف ہے۔

۴۔ یہ مسلم (۲۰۶۹) فی اللباس : باب تحريم استعمال ابناء الذهب والفضة على الرجال والنساء (بقیہ اگلے صفحہ پر)

آپ کے پاس دو سبز چادریں، ایک سیاہ کبلی، ایک سرخ جایا ہوا۔ اور ایک بال کا بنا ہوا کبلی بھی تھا۔ آپ کی قمیص سوتی، طول میں کم، آستین تنگ اور چھوٹی تھی، یہ لمبی چوڑی قمیصوں کے مانند کشادہ آستینیں نہ تو آپ نے ہی استعمال فرمائی اور نہ کبھی کسی صحابی نے ان کا استعمال سنت کے خلاف ہے۔ جواز ان کا محل نظر ہے۔ کیونکہ اس طرح کی پوشاک سے غرور و تمکنت کی بو آتی ہے۔

آپ کا پسندیدہ لباس قمیص اور ایک قسم کی چادر تھی جس میں تھوڑی سرخی ہوا کرتی تھی۔ سفید رنگ بے حد پسند تھا۔ ارشاد ہے ”یہ تمہارا بہترین لباس ہے۔ اسے پہنو اور اسی میں اپنے مردوں کو کفن دو۔“

صحیح بخاری کی روایت کے مطابق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک حکیم اور ایک موٹی ازار نکال کر فرمایا ”اپنی دونوں کپڑوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح قبض ہوتی ہے“

سونے کی انگوٹھی بھی استعمال فرمائی مگر پھر پھینک دی اور صحابہ کو سونے کی انگوٹھوں سے منع فرمایا۔ اس کے بعد زقرنی انگوٹھی پہنی۔ اس کی مانعت نہیں فرمائی ابو داؤد کی یہ حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ باتوں کی مانعت فرمائی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ حکمران کے علاوہ ہر ایک کو انگوٹھی کا استعمال ممنوع ہے۔ ہمیں نہیں معلوم کہ یہ حدیث کیا ہے اور کیسی ہے۔ واللہ اعلم

آپ اپنی انگوٹھی کا نگینہ پتیلی کی جانب رکھتے، ترمذی کے مطابق آپ جب بیت الخلا میں داخل ہوتے تو انگوٹھی اتار دیتے۔ اس روایت کو انھوں نے صحیح مگر ابو داؤد نے منکر قرار دیا ہے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) کی ایک لمبی حدیث کا جز ہے۔ مطبوعہ میں بیشتر تحریفات موجود ہیں۔

۱۔ ابو داؤد (۳۸۷۸) فی الطب : باب فی الأمر بالکحل و (۲۰۶۱) فی اللباس : باب فی البیاض، ترمذی (۹۹۴) فی الجنائز :

باب ما یستحب من الاکھان، ابن ماجہ (۱۴۷۲) فی الجنائز : باب ما یستحب من الکفن، مسند احمد ج ۱، ص ۲۴۷ و

۲۴۴ و ۳۲۸ و ۳۵۵ و ۳۶۳، ترمذی کے مطابق یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور ہے بھی ایسا ہی، ترمذی نے اسے (۲۸۱۱) فی

الادب : باب ما جاء فی لبس البیاض اور نسائی ج ۸، ص ۲۰۵، فی الزینة : باب الامر بلبس البیاض من الثیاب، ابن ماجہ

(۳۵۶۷) فی اللباس : باب البیاض من الثیاب، مسند احمد ج ۵، ص ۱۲ و ۲۱۔ حدیث سمرہ بن جندب سے نقل کیا ہے جس کے

الفاظ ”لبسوا البیاض فانها اطهر واطيب و کفنوا فیها موتاکم“ ہیں اور یہ بھی صحیح ہے۔

۲۔ بخاری ج ۱۰، ص ۲۳۵، فی اللباس : باب الاکسية والخمائن۔ و فی الجهاد : باب ما ذکر من ذرع النبی صلی اللہ علیہ

وسلم وعصاه وسیفہ، مسلم (۲۰۸۰) فی اللباس : باب التواضع فی اللباس، ترمذی (۱۷۳۳) فی اللباس : باب

ما جاء فی لبس الصوف، ابو داؤد (۲۰۳۶) فی اللباس : باب لباس الغلیظ، ابن ماجہ (۳۵۵۱) فی اللباس : باب لباس

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، مسند احمد ج ۴، ص ۳۲ و ۱۳۱ ان تمام کتابوں میں روایت ابو بردہ عن عائشہ ہے۔

۳۔ ابو داؤد (۲۰۲۹) فی اللباس : باب من کرہ لبس الحریر اور نسائی ج ۸، ص ۱۴۳، فی الزینة : باب التفتف کی یہ ایک لمبی

حدیث کا ٹکڑا ہے۔ نسائی کی سندیں ایک راوی مجہول ہے۔

ابو داؤد اس روایت کے متابعہ لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں انگوٹھی کا تذکرہ مفرد نوعیت کا ہے۔

۴۔ ترمذی (۱۷۲۶) فی اللباس : باب ما جاء فی لبس الخاتم فی الیمین، ابو داؤد (۱۹) فی الطهارة : باب الخاتم یکون فیہ

ذکر اللہ یدخل بہ الخلاء، نسائی ج ۸، ص ۱۷۸، فی الزینة : باب الخاتم عند دخول الخلاء، ابن ماجہ (۳۰۳) فی الطهارة : باب

ذکر اللہ عزوجل علی الخلاء والخاتم فی الخلاء، ابن حبان (۱۲۵) اور حاکم کے یہاں یہ روایت انس بن مالک سے ہے۔ اس کی

سندیں ابن جریر مدلس ہے، انھوں نے عن عن کر کے روایت کی ہے، ابو داؤد نے اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے اور نسائی نے اسے

غیر محفوظ بتایا ہے۔ دارقطنی نے اسے اختلافی قرار دیا ہے اس کے شاذ ہونے کی جانب اشارہ کیا ہے، مگر بایں ہمہ ترمذی نے اسے حسن صحیح

کہا ہے، نووی نے ترمذی کے فیصلہ کو مسترد کر دیا ہے۔

طیلسان کے باب میں کوئی روایت اس طرح کی نہیں ملتی کہ آپ نے یا کسی صحابی نے اسے استعمال کیا ہو۔ البتہ صحیح مسلم میں انس بن مالک کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تذکرہ دجال کے بعد آیا ہے کہ ”اس کے ساتھ ستر ہزار اصہبان کے یہودی بھی لٹکیں گے جن پر طیلسان کی پوشاک ہوگی۔“

انس بن مالک نے ایک جماعت کو طیلسان کی پوشاک میں دیکھ کر فرمایا ”یہ حضرات خیمہ کے یہودیوں سے کتنے مشابہ ہیں“ چنانچہ اسی بنیاد پر سلف و خلف کی ایک جماعت طیلسان کا استعمال مکروہ سمجھتی ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ارشاد بروایت ابو داؤد اور حاکم ابن عمر سے منقول ہے۔ ”من تشبه بقوم فهو منهم“ جو کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں شمار ہوگا۔ ترمذی میں ایک روایت کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لیس منا من تشبه بقوم غیرنا“ (جو ہمارے علاوہ کسی اور قوم کی مشابہت اختیار کرے وہ ہماری جماعت سے خارج ہے)۔ باقی ہجرت مدینہ والی حدیث کے اندر جو یہ کیا ہے کہ حضرت ابوبکر کے یہاں دوپہر کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں پہنچے کہ اپنے چہرے کو چھپائے ہوئے تھے۔ تو یہ صورت صرف اس لیے اختیار کی تھی کہ لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ رہ سکیں یہ بات گویا ضرورہ تھی۔ بالعموم آپ ایسا نہیں کرتے تھے۔ انس بن مالک نے اپنی ایک روایت میں کہا ہے کہ آپ بکثرت منہ پر پردہ ڈال لیا کرتے تھے۔ آپ کا یہ فعل واللہ اعلم صرف تپش وغیرہ سے بچنے کے لیے ہوا کرتا تھا۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ منہ کو پردے میں چھپا لینا طیلسانی پوشاک پہننے کے مفہوم میں آتا نہیں۔

لباس کے باب میں دیگر سنتیں

بالعموم آپ اور صحابہ سوتی کپڑے استعمال کرتے تھے۔ گاہ اونی اور کتانی بھی استعمال فرماتے ہیں۔ شیخ ابواسحاق اصہبانی نے صحیح سند سے جابر بن ایوب کی روایت پیش کی ہے، جس میں وہ کہتے ہیں کہ صلت بن راشد اونی جبہ، اونی ازار اور اونی عامہ پہنے محمد بن سیرین کے یہاں آئے تو انھیں بے حد انقباض ہوا۔ فرمایا ”میں سمجھتا ہوں کہ کچھ لوگ اون پہن کر فرماتے ہوں گے کہ یہ پوشاک عیسیٰ ابن مریم کی رہی ہے اور میں نے اس شخص کو جو میرے نزدیک بے عیب ہے یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کتانی، اونی، اور سوتی لباس بھی پہنا ہے۔ ہمارے نبی کی سنت اتباع کیے جانے کا زیادہ حق رکھتی ہے۔“ ابن سیرین کا مقصد یہ تھا کہ کچھ حضرات اونی لباس کو دیگر پوشاکوں کے مقابلہ میں افضل تصور کرتے ہیں۔ چنانچہ اسی کی تلاش میں رہتے ہیں اور اس کے علاوہ دوسری پوشاکوں سے باز رہتے ہیں۔ اسی طرح ایک ہی نوعیت کی پوشاک پر انحصار کرتے ہیں۔ اور ایسے رسوم و عادات اور وضع قطع اختیار کرتے ہیں جن کی خلاف ورزی منکر تصور فرماتے ہیں، حالانکہ منکر تو یہ ہے کہ کسی ایک

طیلسان عجیب زبان کا لفظ ہے جو معرب ہو کر عربی میں آیا ہے، یہ ایک پوشاک ہوتی ہے جسے کندھے پر ڈال کر پورا بدن ڈھانک لیتے ہیں۔ اس کی سلائی وغیرہ نہیں کرتے۔

صحیح مسلم (۲۹۴۲) فی الفتن : باب فی بقیۃ من احادیث الدجال، انس بن مالک کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”دجال کے پیچھے اصہبان کے ستر ہزار یہودی ہوں گے جن پر طیلسانی پوشاکیں ہوں گی“ اصل نسخہ میں روایت تو اس بن سیمان کی ہے۔ مگر مؤلف رحمہ اللہ کا یہ وہم ہے۔

دیکھیے ص ۱۱، یہ حدیث حسن ہے۔ حاکم کی جانب اس کا انتساب مؤلف رحمہ اللہ کا وہم ہو سکتا ہے۔ ترمذی (۲۶۹۶) فی الاستئذان : باب کراہیۃ اشارة الید فی السلام۔ اس کی سند میں ابن لبیدہ ضعیف ہے مگر باقی کی حدیث بطور شاہد ہے اس لیے حسن کے درجہ میں آگئی ہے۔

پوشاک ہی کا التزام کر لیا جائے۔ اور اس کی خلاف ورزی گوارہ نہ کی جائے۔
صحیح یہ ہے کہ سب سے افضل طریقہ وہی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، جس کا حکم دیا ہے جس کی
ترغیب دی ہے، اور جس پر آپ نے مداومت اختیار فرمائی ہے، لباس کے بارے میں آپ کی سنت یہ ہے کہ جو لباس بھی
میسر ہو پہنا جائے، اونٹنی بھی، سوتی بھی، کتان بھی۔

آپ کے استعمال میں کئی چادریں بھی آئیں، سبز چادر بھی، جبر بھی، قبا بھی، قمیص بھی، پانچامہ بھی، ازار بھی، ردا بھی، موزہ بھی
اور جوتا بھی، عمامہ کا شملہ بھی پیچھے کی جانب لٹکا لیتے بھی نہیں۔

ٹھوڑی کے نیچے عمامہ پلیٹ لیتے بلکہ جب کوئی نیا کپڑا استعمال فرماتے تو اسی کا نام لے کر فرماتے۔

اللهم انت كسوتی هذا القميص او الرداء او العمامة۔ أسألك خيبره وخيبر ما صنع له۔ واعوذ بك
من شوره ومن شر ما صنع له۔

اپنی اتو لے قمیص، چادر یا عمامہ مجھے پہنایا میں تجھ سے اس کے خیر کا اور جس مقصد کے لیے اسے بنایا گیا ہے اس کے خیر کا
طالب ہوں اور اس کے اور جس مقصد کے لیے اسے بنایا گیا ہے اس کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔
قمیص داپنے جانب سے پہنتے۔ سیاہ بالوں کی پوشاک بھی زیب تن فرماتی ہے۔ صحیح مسلم میں عائشہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ بالوں سے بنا ہوا ایک دھاری دار کبلا اوڑھ کر باہر تشریف لائے۔

صحیح میں ایک روایت قتادہ کی ہے کہ ہم نے انس سے دریافت کیا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے زیادہ
محبوب لباس کیا تھا؟“ انھوں نے فرمایا ”حجرۃ“ حجرۃ ایک قسم کی کپڑی چادر تھی۔ عربوں کا زیادہ تر لباس کپڑی ہوا کرتا تھا کیونکہ کپڑی ان سے
قریب تھا۔ جہاں کپڑے تیار ہوتے تھے یہی کپڑی تھا۔ صحابہ نے گاہ مصر و شام سے در آمد شدہ کپڑے مثلاً قباطی جو کتان کے بنے
ہوتے تھے۔ انھیں قباطی قوم تیار کرتی تھی استعمال فرماتے۔ سنن نسائی میں عائشہ فرماتی ہیں ”میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
لیے ایک اونٹنی خوبصورت چادر بنائی۔ آپ نے اسے استعمال فرمایا، لیکن پسینہ ہوا اور اون کی بو محسوس ہوئی تو اتار دیا۔ آپ کو

۱۔ ”الفتح“ ج ۱، ص ۳۰۱، میں ابن قدامہ نے لکھا ہے کہ ”صح علی العمامہ کے جواز کی شرطوں میں یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کے عاموں کے انداز پر
پایں صورت ہو کہ اس کا کچھ حصہ تالو کے نیچے ہو۔ کیونکہ عربوں کے عاموں کا یہی طریقہ ہوتا تھا۔ اس سے ستر پوشی بھی زیادہ ہوتی ہے اور اسے ہٹانا
بھی دشوار ہوتا ہے۔ لہذا اس پر مسح کرنا جائز ہے۔ خواہ عمامہ کا شملہ ہو یا نہ ہو۔ یہ قاضی نے کہا ہے، خواہ چھوٹا ہو یا بڑا۔ باقی اگر تالو کے نیچے
اس کا کچھ بھی حصہ نہ ہو نہ اس کا شملہ ہی ہو تو اس پر مسح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ ذمیوں کے طرز کا عمامہ ہوتا ہے اسے ہٹا لینا بھی دشوار
نہیں ہوتا۔

۲۔ ابو داؤد (۴۰۲۰) فی اول اللباس، ترمذی (۱۷۶۷) فی اللباس، باب ما یقول اذا لبس ثوبا جدیداً، مسند احمد ج ۳، ص ۳۰
و ۵۰، حدیث ابو سعید خدری، مسند صحیح ہے ابن جان (۱۳۴۲) اور ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

۳۔ مسلم (۲۰۸۱) فی اللباس، باب التواضع فی اللباس والاقتضار علی الغلیظ منه والیسیر، ترمذی (۲۸۱۴) فی الادب، باب ماجاء
فی الثوب الاسود، ابو داؤد ۴۰۳۲ فی اللباس، باب فی لبس الصوت والشعر۔

۴۔ بخاری ج ۱، ص ۲۳۴، فی اللباس، باب البرود والجبر الشیلة، مسلم (۲۰۸۱) فی اللباس، باب التواضع، ترمذی (۱۷۸۸)

فی اللباس، باب احب الثیاب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابو داؤد (۴۰۶۰) فی اللباس، باب لبس الحجرۃ،
نسائی ج ۸، ص ۲۰۳، فی الزینۃ، باب لبس الحجرۃ، مسند احمد ج ۳، ص ۱۳۴ و ۱۸۴ و ۲۵۱ و ۲۹۱۔ حافظ نے ”الفتح“ میں لکھا ہے
کہ ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ انس نے قتادہ سے ایک سوال کے جواب میں فرمایا اس طرح یہ حدیث قتادہ کی تدلیس کے
محفوظ ہو جاتی ہے۔

۵۔ یعنی چادریں، مزین قسم کی کتان یا سوتی ہو کرتی تھیں۔

سنن ابو داؤد میں حضرت عبداللہ بن عباس کا بیان ہے ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر عمدہ سے عمدہ جوڑا دیکھا ہے اور سنن نسائی میں ابو ریشہ کا بیان ہے ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو سبز چادریں پہنے خطبہ دیتے ہوئے دیکھا ہے“ سبز چادروں میں خالص ہرا رنگ نہیں ہری دھاریاں ہوتی تھیں جیسا کہ سرخ جوڑے میں خالص سرخی نہیں بلکہ سرخ دھاریاں ہوتی تھیں۔ حلیہ ہمارے جو شخص خالص سرخ رنگ کا حلیہ ماردلیتا ہے اسے اس کا بھی قائل ہونا چاہیے کہ آپ کی ہری چادر خالص ہرے رنگ کی تھی۔ حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں ہے۔

مکیہ آپ کا چرمی تھا جس میں کھجور کی پتیاں بھری ہوئیں جو لوگ زہد و عبادت کے خیال سے اللہ کے جائز کردہ لباس، کھانوں اور شادیوں سے باز رہتے ہیں ان ہی کے بالمقابل ایسا گروہ بھی پایا جاتا ہے جو عمدہ سے عمدہ لباس زیب تن کرتا ہے، عمدہ سے عمدہ نرم اور ملائم غذائیں ہی استعمال کرتا ہے۔

کھردرے بلبوسات اور معمولی کھردری غذائیں محض غرور سے ناپسند کرتا ہے۔ دونوں ہی گروہوں کا طریقہ سنت کے خلاف ہے۔ اسی سے بعض بزرگان قدیم نے فرمایا ہے صحابہ اچھے سے اچھے اور معمولی سے معمولی دونوں ہی لباسوں کو مکروہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ دونوں ہی نام و نمود اور شہرت کے باعث ہیں۔ سنن میں عبداللہ بن عمر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مرفوعاً منقول ہے ”دنیا میں جو شہرت کا لباس اختیار کرے گا آخرت میں اسے اللہ تعالیٰ ذلت کا لباس پہنائے گا۔ اس لباس میں آگ بھڑکے گی، چونکہ اس طرح کا لباس انھوں نے فخر و تکبر کے خیال سے پہنا تھا اس لیے اللہ انھیں اس کے خلاف ذلت کی سزا دے گا جیسا کہ تکبر سے کپڑے گھسیٹ کر چلنے والے کی سزا یہ ہے کہ اسے زمین میں دھنسیا جائے گا اور وہ قیامت تک اسی میں دھنستا چلا جائے گا۔“

صحیحین میں عبداللہ ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تکبر سے جو شخص اپنے کپڑے گھسیٹے گا قیامت میں اللہ تعالیٰ اس کی جانب نگاہ نہ کرے گا“ اور سنن میں آپ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ ”اذا رء فیص اور عامر جسے بھی

۱۔ مؤلف رحمہ اللہ کے مطابق ہم نے اسے سنن نسائی میں نہیں پایا۔ غالباً یہ ”الکبریٰ“ میں ہے۔ یہ حدیث سنن ابو داؤد (۴۰۷۴) فی اللباس : باب فی السواد اور مسند احمد ج ۶، ص ۱۳۲ و ۱۴۲ و ۲۱۹ و ۲۲۹ میں قتادہ عن مطرف عن عائشۃ رضی اللہ عنہا کی روایت سے وارد ہے۔ سند صحیح ہے۔

۲۔ ابو داؤد (۴۰۳۶) فی اللباس : باب لباس الغلیظ، سند حسن ہے، حاکم ج ۴، ص ۱۸۲، نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے ان کی تائید کی ہے۔

۳۔ نسائی ج ۸، ص ۲۰۴، فی الزینۃ : باب الخضر من الشیاب یہ روایت حسب ذیل کتابوں میں بھی وارد ہے۔

ابو داؤد (۴۲۰۶) فی الترجیل : باب فی الخضاب، ترمذی (۲۸۱۳) فی الأدب : باب ما جاء فی الثوب الأخضر اور مسند احمد ج ۲، ص ۲۲۷ و ۲۲۸ و ج ۴، ص ۱۶۳ اس کی سند صحیح ہے۔

۴۔ ابو داؤد (۴۰۲۹) فی اللباس : باب لبس الشهرة، ابن ماجہ (۳۰۶۰) فی اللباس : باب من لبس شهرة من الشیاب، مسند احمد ج ۲، ص ۹۲، سند حسن ہے، ابن ماجہ (۳۰۸۸) اور ”حلیہ“ لابی نعیم ج ۴، ص ۱۹۰، ۱۹۱ میں ابو ذر سے مرفوعاً اسی کی شاہد بھی ایک روایت وارد ہے ”شہرت کا لباس جو استعمال کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے اعراض کرے گا جب تک کہ وہ اسے اتار دے“ ”شہرت کا لباس“ سے مراد یہ ہے کہ لباس رنگ، وضع اور قطع میں اسی انداز کا ہو کہ لوگوں کی نگاہیں اس کی جانب اٹھ جائیں اور استعمال کرنے میں عجب و غرور کی کیفیت پیدا ہو جائے۔ یہی نے ج ۳، ص ۳۷ میں بروایت کنانہ بن نعیم تابعی یہ حدیث درج کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہرت کے دو لباسوں سے منع فرمایا ہے، ”ایک اتنا عمدہ کہ لوگوں کی نگاہیں اس کی جانب اٹھ جائیں اور ایک اتنا گھٹیا یا بوسیدہ کہ اسے استعمال کرنے والا لوگوں کو اپنی جانب ملتفت کرے“ سند صحیح ہے مگر مرسل ہے۔

۵۔ بخاری ج ۱۰، ص ۲۲۳، فی اللباس : باب من جز ثوبه من الخیلاء و باب قول اللہ تعالیٰ (قد من حرم) بقیہ (کچھ صفحہ پر)

تکبر سے کوئی گھسیٹے گا قیامت کے دن اللہ اس کی طرف نہ دیکھے گا۔ سنن میں عبد اللہ بن عمرؓ سے ایک اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بات ازار کے سلسلہ میں فرمائی وہی قمیص کے باب میں بھی فرمائی ہے۔ اسی طرح معمولی لباس کہیں مذموم اور کہیں محمود ہوتا ہے۔ مذموم وہاں ہوتا ہے جہاں آدمی کا مقصود شہرت و تکبر کا اظہار ہو اور محمود وہاں ہوتا ہے جہاں مقصود تواضع و انکسار ہے۔

اسی طرح عمدہ لباس بھی کہیں مذموم اور کہیں محمود ہوتا ہے، مذموم وہاں ہوتا ہے جہاں مقصود اظہار تکبر اور محمود وہاں ہوتا ہے جہاں مقصود اظہار نعمت اور اظہار جمال ہو۔ صحیح مسلم کے اندر بروایت عبد اللہ بن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جنت میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جس کے دل میں رائی برابر بھی تکبر ہوگا۔ اسی طرح جہنم میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جس کے دل میں رائی برابر بھی ایمان ہوگا“ ایک شخص نے پوچھا ”رسول اللہ! میری خواہش ہے کہ میرا کپڑا عمدہ ہو، جوتا عمدہ ہو، کیا یہ بھی تکبر ہے؟“ فرمایا ”نہیں! اللہ جمیل ہے جمال پسند کرتا ہے تکبر یہ ہے کہ بڑائی کی خاطر حق کا انکار کر دیا جائے اور لوگوں کو حقارت کی نگاہ سے دیکھے۔“

ماکولات و مشروبات میں سنت طیبہ

اکل و شرب میں بھی آپ کی سنت وہی تھی جو لباس کے باب میں تم پڑھ چکے ہو۔ جو کھانا موجود ہوتا اسے رد نہ فرماتے جو موجود نہ ہوتا اس کا اہتمام نہ فرماتے۔ جو پاکیزہ شے بھی خدمت میں پیش کی گئی اسے کھالیا، طبیعت نے نہ چاہا تو بغیر حرام قرار دیئے چھوڑ دیا۔ کسی کھانے میں کبھی عیب نہ نکالا، رغبت رہی تو کھایا اور نہ چھوڑ دیا۔ جیسا کہ ایک بار دسترخوان پر گوہ آیا اسے آپ نے بھی نہ کھایا تھا اس لیے چھوڑ دیا مگر حرام نہیں فرمایا۔ بلکہ آپ کے دسترخوان پر کھایا گیا اور آپ دیکھتے رہے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) زینۃ اللہ العلیٰ اخرج لعبادہ) و باب من جزازارہ من غیر خیلآء و فی فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم : باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "لو کنت متخذاً خلیلاً" و فی الادب : باب من اثنی علی اخیه بما یعلم مسلم (۲۰۸۵) فی اللباس : باب تحریم جزا الثوب خیلآء، ترمذی (۱۷۳۰) فی اللباس : باب ما جاء فی کراہیۃ جزا الزار ابو داؤد (۴۰۸۵) فی اللباس : باب ما جاء فی سبیل الزار، نسائی ج ۸ ص ۲۰۶، فی الزینۃ : باب التغلیظ فی جزا الزار ابن ماجہ (۳۶۰۷) فی اللباس : باب من لبس ثوب شہرة۔

۱۔ ابو داؤد (۴۰۹۴) فی اللباس : باب فی قدر موضع الزار، نسائی ج ۸ ص ۲۰۸، فی الزینۃ : باب سبیل الزار ابن ماجہ (۳۵۷۶) فی اللباس : باب طول القمیص کم ہو، حدیث عبد اللہ بن عمرؓ سند حسن ہے۔

۲۔ ابو داؤد (۴۰۹۵) فی اللباس : باب قدر موضع الزار سند قوی ہے۔

۳۔ مسلم (۹۱) فی ایمان : باب تحریم الکبر، الفاظ یہ ہیں "لا یدخل الجنة من كان فی قلبه مثقال ذرة من کبر" قال رجل "ان

الرجل یحب ان یتكون ثوبه حسنا و یحبه حسنة قال ان الله جمیل یحب الجمال" التکبر بطر الحق و غمط الناس" مسلم ہی کی ایک روایت میں الفاظ یوں ہیں "لا یدخل النار احد فی قلبه مثقال حبة خردل من ایمان ولا یدخل الجنة احد فی قلبه مثقال حبة خردل من کبریا" ابو داؤد (۴۰۹۱) ابن ماجہ (۴۱۷۳) مسند احمد ج ۱ ص ۳۹۹ و ۴۱۲ و ۴۱۶ و ۴۵۶ لا یدخل النار احد فی قلبه مثقال حبة من خردل من ایمان" (جہنم میں کوئی ایسا شخص داخل نہ ہوگا جس کے دل میں رائی برابر بھی ایمان ہوگا) کا مفہوم یہ ہے کہ داخلہ کفار کی مانند نہ ہوگا کہ وہ تو دائمی طور پر جہنم میں داخل ہوں گے۔ جب کہ صحیح بخاری سے ثابت ہے۔ بہت بارے گنہگار جہنم میں داخل ہوں گے، انہیں عذاب ہوگا پھر بذریعہ شفاعت باہر نکالا جائے گا۔ چنانچہ اس میں کوئی بھی جس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو دائمی طور پر نہ رہے گا۔

مٹھائی اور شہد بھی آپ نے کھایا ہے، اسے پسند فرماتے تھے۔ اونٹ، بکری، مرغ، میتھ، گورخرا اور خرگوش کا گوشت بھی کھایا، مچھلی بھی کھائی۔ آگ پر بھنا ہوا گوشت بھی تناول فرمایا، خراد خشک کھجوریں بھی کھائیں، خالص اور ملاوٹ کا دودھ، مستو شہد اور خشک کھجور کا شربت بھی نوش فرمایا۔ فیرتی بھی کھائی، ترکھور سے لکڑی بھی استعمال فرمائی۔ پنیر اور روٹی سے کھجوریں، سرکہ سے روٹی، ٹرید (روٹی اور گوشت کا پکوان) اور گچھل ہوئی چرتی سے روٹی بھی کھائی، بھنی ہوئی کٹیجی، خشک گوشت کے ٹکڑے اور پکی ہوئی لوکی بھی استعمال کی۔ لوکی آپ کی مرغوب غذا تھی۔ ابالا ہوا گوشت، گھی سے بنا ہوا ٹرید، زیتون سے روٹی، ترکھوروں سے ترکھور اور بالائی سے کھجوریں استعمال فرمائی ہیں بالائی کے ساتھ کھجوروں کا استعمال آپ کو بے حد پسند تھا۔ آپ نے کبھی کوئی طیب غذا مسترد نہیں فرمائی نہ اسے حاصل کرنے کا اہتمام فرمایا۔ سنت یہ تھی کہ جو میسر آجاتا کھا لیتے۔ میسر نہ ہوتا تو صبر کرتے حتیٰ کہ بھوک سے حکم پر پیچھے ہٹ کر باندھے تین تین مہینے گزر جاتے گھر میں آگ نہ جلتی۔ آپ کا کھانا زمین پر ایک توشہ دان میں رکھ دیا جاتا ہی آپ کا دسترخوان تھا۔ کھانا تین انگلیوں سے تناول فرماتے۔ فارغ ہونے کے بعد انگلیوں کو چاٹ لیتے۔ کھانے کا یہ سب سے عمدہ اور اعلیٰ طریقہ ہے، متکبر ایک انگلی سے اور حرص پانچوں انگلیوں سے کھاتا ہے اور ہتھیلی سے ٹھونکتا ہے۔

آپ ٹیک لگا کر کھانا نہیں کھاتے تھے۔ ٹیک لگانے کی تین صورتیں ہوتی ہیں۔ پہلو پر ٹیک لگانا، آلتی پالتی مار کر بیٹھنا، ایک ہاتھ پر ٹیک لگا کر دوسرے سے کھانا۔ تینوں صورتیں مذموم ہیں۔

کھانے کے شروع میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور آخر میں حسب ذیل دعا پڑھتے تھے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُّبَارَكًا فَيُغْنِي عَنِّي وَلَا هُوَدَعٌ وَلَا مُسْتَعْنِي عَنْهُ رَبِّ اِنَّهُ

تعریف اللہ کی ہے حد پاک، یہ تعریف مبارک، ناقابل کفایت، مسلسل مطلوب، ہمہ دم ضروری رہے، ہمارے پروردگار! کبھی یہ دعا بھی پڑھی ہے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي يُطْعِمُنَا وَلَا يُطْعَمُ مِنْ عَلَيْنَا فَمَنْ اَنَا وَاَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَلَّ بِلَا حَسَنِ اَبْلَانَا، اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَطْعَمَنَا مِنَ الطَّعَامِ وَسَقَى مِنَ الشَّرَابِ وَكَسَانَا مِنَ الْعُرْيِ وَهَدَىٰ مِنَ الضَّلَالَةِ وَبَقَّرَ مِنَ الْعَمَىٰ وَقَضَىٰ عَلَيَّ كَثِيرًا مِّنْ خَلْقٍ تَفْضِيلًا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

تعریف اس اللہ کی جو کھلاتا ہے، کھلایا نہیں جاتا، احسان اس کا کہ میں ہدایت بخشی، میں کھلایا پلایا، کیا کیا احسان نہیں کیے، تعریف اس اللہ کی جس نے کھلایا پلایا، پہنایا، راہ یاب فرمایا، بصارت بخشی، اپنی بہتری مخلوقات پر میں فوقیت دی، تعریف اللہ کی جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔

کبھی یہ دعا پڑھتے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَطْعَمَنَا وَسَقَىٰ وَسَوَّغَهُ ۝

تعریف اللہ کی، جس نے کھلایا، پلایا اور کھانے کو حلق سے اتار دیا۔

۱۔ بخاری ج ۹، ص ۵۰۱، ۵۰۲، فی الأطعمة : باب ما یقول اذا فرغ من طعامہ، ترمذی (۳۴۵۲) فی الدعوات : باب ما یقول

اذا فرغ من الطعام، ابوداؤد (۳۸۴۹) فی الأطعمة : باب ما یقول الرجل اذا طعم، ابن ماجہ (۳۲۸۴) فی الأطعمة : باب

ما یقال اذا فرغ من الطعام، مستدرک حاکم ج ۴، ص ۱۳۶۔

۲۔ ابن جبان (۱۳۵۲) حدیث ابو ہریرہ، سند قوی ہے۔

۳۔ ابوداؤد (۳۸۵۱) فی الأطعمة : باب ما یقول الرجل اذا طعم، ابن جبان (۱۳۵۱) حدیث ابوالیوب (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کھانے سے فارغ ہو کر انگلیاں چاٹتے۔ اس زمانہ میں پونچھنے کے لیے رومال تھے نہ ہی کھانے کے بعد ہاتھ دھونے کا دستور تھا۔

پانی اکثر بیٹھ کر پیتے۔ کھڑے ہو کر پانی پینے پر جھڑکا بھی ہے۔ ایک بار کھڑے ہو کر پانی پینا بھی ثابت ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ اس عمل سے مانعت منسوخ ہوگئی یہ بھی کہا جاتا ہے کہ دونوں باتوں کا جواز مقصود ہے۔

اس بارے میں صحیح موقف واللہ اعلم یہ ہے کہ یہ واقعہ ایک ایسے چشمہ کا ہے جہاں آپ کھڑے ہو کر پانی پینے پر مجبور تھے۔ واقعہ کا سیاق اس کی دلیل ہے۔ کیونکہ چاہہ زمزم پر آپ تشریف لائے لوگ یہاں پانی پی رہے تھے۔ آپ نے بھی بائیں اٹھائی اور کھڑے ہو کر پانی پیا۔

صحیح مسئلہ یہی ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا ممنوع ہے۔ جائز صرف اسی وقت ہے جب کہ بیٹھ کر پینا ممکن نہ ہو۔ اس طرح اس باب کی تمام حدیثوں میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔ آپ جب پی لیتے تو بائیں جانب خواہ کوئی بڑا شخص کیوں نہ ہوتا پینے کے لیے پیالہ داہنی جانب ہی بڑھاتے تھے

(بقیہ صفحہ گذشتہ) انصاری اس میں مکمل یہ الفاظ ہیں ”وجعل له مخرجا“ (اور اس کے لیے نکاح کی راہ بنائی) سند صحیح ہے۔

۱۔ مسلم (۲۰۲۴) فی الأشربة : باب کراہیۃ الشرب قائما، ترمذی (۱۸۸۰) فی الأشربة : باب فی النهی عن الشرب قائما، ابوداؤد (۳۷۱۷) فی الأشربة : باب فی الشرب قائما، ابن ماجہ (۳۴۲۴) فی الأشربة : باب الشرب قائما، مسند احمد ۳ ص ۱۹۹ و ۲۵۰ و ۲۹۱ حدیث انس رضی اللہ عنہ کی ہے۔

۲۔ بخاری ۱۰۷ ص ۷۱، فی الأشربة : باب الشرب قائما، ابوداؤد (۳۷۱۸) فی الأشربة : باب فی الشرب قائما، بروایت نزال عن علی۔ ترمذی (۴۸) فی الطہارۃ : باب ما جاء فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، نسائی ج ۱ ص ۸۷، فی الطہارۃ : باب الانتفاع بفضل الوضوء، بروایت ابو جرحہ۔ بخاری میں یہ ہے ”علی رضی اللہ عنہ باب الرجہ پر آئے تو کھڑے ہو کر پیتے ہوئے فرمایا : کچھ لوگ کھڑے ہو کر پینا مکروہ سمجھتے ہیں مگر جیسا میں نے کیا ہے ویسا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔“ الخ ج ۱ ص ۱۰، ص ۳، ص ۷۴، میں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں : اس باب میں علماء نے حسب ذیل موقف اختیار کیے ہیں۔

۱۔ ترجیح، جواز کی حدیثیں مانعت کی حدیثوں کے مقابل میں زیادہ ثابت ہیں۔
۲۔ مانعت کی حدیثوں کی منسوخی کا دعویٰ۔
۳۔ تاویل کے ذریعہ دونوں قسم کی احادیث کے درمیان تقابلی۔

پھر فرماتے ہیں : متاخرین علماء نے مطابقت کی یہ راہ اختیار کی کہ مانعت کی حدیثوں کو مکروہ تنزیہی اور دوسری حدیثوں کو بیان جواز پر محمول کیا۔ متاخرین میں خطابی اور ابن بطلال کا یہ مسلک ہے۔ یہ سب سے عمدہ سب سے محفوظ اور اعتراض سے بالاتر مسلک ہے اگر ہم نے اس کی جانب آخر میں اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔ ”اگر کراہیت ثابت ہو تو اسے حرمت پر نہیں ارشاد و تادیب پر محمول کیا جائے“ طبری نے پورے جزم کے ساتھ یہی راہ اختیار کی ہے۔ اور بایں طور اس کی تائید فرمائی ہے کہ اگر یہ بات جائز تھی پھر حرام ہونی یا حرام تھی پھر جائز قرار دی گئی تو صاف صاف نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسے بیان فرمادیتے۔ احادیث اس باب میں متعارض ہیں تو ان کا تعارض ہمارے بیان مکروہ طریقہ سے رفع ہو سکتا ہے۔

۴۔ بخاری ج ۱ ص ۶۶، فی الأشربة : باب شرب اللبن بالماء، حدیث انس بن مالک، اس حدیث کے مطابق انس کا بیان ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پیتے دیکھا اور آپ ان کے گھر آئے تو میں نے ایک بکری دوہی پھر کنوئیں سے پانی بھیج کر اس میں ملایا۔ آپ نے پیالہ تناول فرمایا بائیں ابو بکر تھے اور دائیں ایک بدو آپ نے بچا ہو پایا بدو کو بڑھایا۔ اور پھر فرمایا ”دائیں پھر دائیں“

نکاح اور اہل و عیال کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشرت

انس کی یہ حدیث ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”حُبِّ اَلِیِّ مِنْ دُنْیَاکُمْ النِّسَاءُ وَالطِّیْبُ وَجُعِلَتْ قَرَّةَ عَیْنِی فِی الصَّلَاةِ“ یعنی تمہاری دنیا کی چیزوں میں عورتیں اور خوشبو مجھے محبوب ہیں اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک صلوٰۃ کے اندر رکھی گئی ہے۔ یہ اصل حدیث کے الفاظ ہیں، باقی جس نے یہ روایت کی ہے کہ ”تمہاری دنیا کی تین چیزیں میری محبوب ہیں“ اسے وہم ہو گیا ہے۔ آپ نے تین چیزیں نہیں فرمائی ہیں، صلوٰۃ دنیاوی امور میں داخل نہیں ہے۔ عورتیں اور خوشبو آپ کی مرغوب اشیاء تھیں۔ آپ ایک ہی شب میں تمام بیویوں کے پاس جاتے تھے۔ جماع وغیرہ کے باب میں آپ کو تیس مردوں کی طاقت حاصل تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اس باب میں آپ کے لیے جو کچھ مباح فرمایا وہ امت میں کسی اور فرد کے لیے مباح نہ فرمایا۔

شب بائیس، رہن سہن اور نان و نفقہ میں برابر کا سلوک کرتے۔ محبت کی کمی بیشی میں فرمایا ”اہلی! یہ میری تقسیم ان باتوں میں ہے جن کا مجھے اختیار حاصل ہے باقی جو بات بس سے باہر ہے اس میں تو مجھے ملامت نہ کیجیو۔“ کہا جاتا ہے کہ جو بات بس سے باہر تھی وہ محبت اور جماع کی بات ہے۔ یہی بات ایسی ہے جس کے اندر مساوات واجب نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے اندر انسان خود مختار نہیں ہوتا۔ باری سے جانا آپ کے لیے ضروری تھا یا معاشرت اس کے بغیر بھی تھی؟ فقہاء کا دو قول ہے۔

امت میں سب سے زیادہ بیویاں آپ کے پاس تھیں۔ ابن عباس فرماتے ہیں ”زیادہ سے زیادہ شادیاں کرو، اس امت میں سب سے بہتر وہ ہوگا جس کے پاس سب سے زیادہ بیویاں ہوں۔“

آپ نے طلاق بھی دی، رجوع بھی فرمایا۔ ایک مہینہ کا عارضی ایلا بھی کیا۔ ظہار بھی نہیں کیا۔ ظہار کا واقعہ آپ کی جانب منسوب کرنے والا سخت غلط فہمی میں ہے۔ یہ تذکرہ ہم نے بطور تنبیہ کر دیا ہے۔

تمام ازواج کے ساتھ نہایت اچھا برتاؤ تھا، ہمیشہ خوش خلقی سے پیش آتے۔ عائشہ کے یہاں انصاری بچوں کو اکثر بلایا کرتے جو ان کے ساتھ کھیلا کرتیں۔ عائشہ کسی ایسی چیز کے لیے صد کرتیں جو نامسک نہ ہوتی تو آپ اس کی اجازت دیدیتے۔ وہ کسی برتن میں پانی پیتیں تو اسے لے کر اپنا لب مبارک اسی جگہ رکھ کر پیتے جہاں عائشہ کالب ہوتا۔ اسی طرح کوئی ہڈی چوتھیں تو اسے لے کر وہیں سے چوتے جہاں سے وہ چوستی ہوتیں۔ ان کی گود کو تکیہ بناتے، گود میں سر رکھ کر تلاوت قرآن فرماتے۔ گاہ حالت حیض میں بھی ایسا ہوا۔ حالت حیض میں انھیں ازار باندھنے کا حکم دیتے اور پھر

۱۔ لسانی ج ۷، ص ۶۱، فی عشرة النساء: باب حُبِّ النِّسَاءِ، مسند احمد ج ۳، ص ۱۲۸ و ۱۹۹ و ۲۸۵۔ سند حسن ہے۔ حاکم ج ۲، ص ۱۶۰ نے ایک اور روایت سے اسے صحیح قرار دیا ہے، ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

۲۔ ترمذی (۱۱۴۰) فی النکاح: باب ما جاز فی التَّزْوِیۃِ بَیْنَ الْمَضْرُوءِ الْوَدَّ (۲۱۳۴) فی النکاح: باب الْقِسْمَةِ بَیْنَ النِّسَاءِ، ابن جبار (۱۳۰۵) مستدرک حاکم ج ۲، ص ۱۸۷، لسانی ج ۷، ص ۶۴، فی عشرة النساء: باب مِیلِ الرَّجُلِ اِلٰی بَعْضِ نِسَائِهِ

دون بعض، ابن ماجہ (۱۹۷۱) فی النکاح: باب الْقِسْمَةِ بَیْنَ النِّسَاءِ، دارمی ج ۲، ص ۱۴۲، فی النکاح: باب الْقِسْمَةِ بَیْنَ النِّسَاءِ، حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔ حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے، ذہبی نے ان کی تائید کی ہے اور حقیقت ہے یہی۔

۳۔ بخاری ج ۹، ص ۹۹، بروایت سعید بن جبیر، انھوں نے کہا کہ مجھ سے ابن عباس نے پوچھا کہ کیا تم نے شادی کر لی ہے۔ میں نے کہا نہیں تو فرمایا شادی کر لو کیونکہ اس امت کا بہتر شخص وہ ہے جس کے پاس زیادہ بیویاں ہوں۔

ہو، مگر یہ کوئی متعین باری رہی ہوگی۔ ورنہ باریاں اٹھ کے بجائے سات کے درمیان تقسیم ہوتیں۔ اور یہ صحیح حدیث کے بالکل خلاف ہوتا جس کے مطابق باریاں لاریب اٹھتیں۔ واللہ اعلم۔

اس طرح کا واقعہ اگر کسی ایسے شخص کو پیش آجائے جن کے دو سے زیادہ بیویاں ہوں، ایک اپنی باری دوسری کو بہہ کر دے تو کیا شوہر کے لیے یہ ضروری ہے کہ بہہ میں آئی ہوئی باری تو بہہ کی اصل باری کے ساتھ ملا کر مسلسل کر دے یا یہ ضروری ہے کہ بعینہ وہی شب رکھے جو اصل میں واہبہ کی رہی ہے، امام احمد وغیرہ کے مذہب کے مطابق دونوں قول ہیں۔ آپ اپنی بیویوں کے پاس آخر شب میں بھی آتے اور آغاز شب میں بھی۔ ابتدائے شب میں ہم بستر ہوتے تو گاہ غسل فرما کر آرام فرماتے، گاہ وضو کر کے، ابواسحق سیسی نے اسود سے انھوں نے عائشہ سے روایت کی ہے کہ کبھی آپ پانی ہاتھ لگاتے بغیر سو رہتے۔ مگر ائمہ حدیث کے نزدیک یہ غلط ہے۔ اپنی کتاب ”تہذیب سنن ابی داؤد“ میں اس پر ہم نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ اور اس کے علل و مشکلات کی پوری طرح وضاحت بھی کر دی ہے۔

کبھی ایک ہی شب میں اپنی تمام بیویوں کے پاس جاتے اور صرف ایک ہی غسل فرماتے، گاہ ہر ایک کے بعد غسل کرتے۔ دونوں طریقے استعمال فرماتے ہیں۔

جب سفر پر جاتے اور واپس آتے تو اہل و عیال کے پاس کبھی شب میں واپس نہ آتے۔ اس سے منع فرماتے تھے۔

خواب اور بیداری میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ اور سیرت

کبھی بستر پر، کبھی چڑی بساط پر، کبھی چٹائی پر، کبھی زمین پر، کبھی ننگی چارپائی پر اور کبھی سیاہ کبیل پر سو رہتے۔ عباد بن تمیم اپنے چچا کا بیان روایت کرتے ہیں کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں اس طرح چٹ لٹے دیکھا ہے کہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) کر رہی ہیں۔ یہ غیر معروف ہیں، سند کے بغیر رجال ثقہ ہیں۔

۱۔ ابو داؤد (۲۸۸) فی الطہارۃ : باب فی الجنب یؤخر الغسل، ترمذی (۱۱۸) فی الطہارۃ : باب فی الجنب یتام قبل ان یغتسل ابن ماجہ (۵۸۳) فی الطہارۃ : باب فی الجنب یتام کبھیستہ لایمس ماء۔ حدیث سفیان وغیرہ عن ابی اسحاق عن الاسود عن عائشہ سند قوی ہے، دارقطنی اور بیہقی سے اس کی صحت کی تصدیق نقل کرنے کے بعد حافظ نے لکھا ہے: ”اس کی تائید وہ حدیث بھی کرتی ہے جس کی روایت بشیم نے عن عبد اللہ عن عطاء عن عائشہ، ابواسحاق عن الاسود ہی کی روایت کے مانند کی ہے۔ نیز وہ بھی ہے ابن خزیمہ (۲۱۱) اور ابن جان (۲۳۲) نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے، اس حدیث میں ابن عمر کا یہ سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا کہ آیا جنبی ہونے کی حالت میں کوئی سو سکتا ہے، تو آپ نے فرمایا ”ہاں“ چاہے تو وضو بھی کرے“ سند صحیح ہے صحیح مسلم (۳۰۶)، (۲۴) میں الفاظ اس طرح پر ہیں ”ہاں وضو کرے پھر سوئے پھر جب چاہے غسل کرے“ امام احمد نے ج ۴، ص ۱۰۱ و ۱۲۵ اور ابن ابی شیبہ نے ۲/۱۷۳ میں مطرف کی روایت عن عامر الشعمی عن عائشہ درج کی ہے جس میں عائشہ فرماتی ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنبی رات بسر فرماتے، حتیٰ کہ بلال اگر آپ کو صلوٰۃ کی اطلاع دیتے، آپ اٹھ کر غسل فرماتے آپ کے سر پہ پانی کرتے نظر آتا، پھر آپ نکل جاتے، فجر کی صلوٰۃ میں آپ کی آواز سنائی دیتی۔ اس کے بعد آپ صوم رکھتے۔ مطرف کہتے ہیں کہ میں نے عامر سے کہا ”رمضان میں؟“ فرمایا ”ہاں رمضان وغیرہ سب میں“ سند صحیح ہے۔ مذکورہ بالا بیان سے صاف واضح ہے کہ مصنف کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ حدیث ائمہ حدیث کے نزدیک غلط ہے۔

۲۔ بخاری ج ۹، ص ۲۹۶، ۲۹۷، مسلم ج ۳، ص ۱۵۲، (۱۸۲) حدیث جابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جب کوئی عرصہ حکم باہر رہے تو اپنے اہل کے یہاں شب میں نہ پیچھے، بخاری ج ۳، ص ۴۹۳، اور مسلم (۱۹۲۸) میں انس کی روایت ہے ”آپ اپنے اہل میں رات کو سفر سے واپس نہ آئے بلکہ صبح یا شام میں آئے“

آپ کا ایک پیر دوسرے پیر پر تھا۔ آپ کا بستر چرمی ہوتا جس میں کھجور کی پتیاں بھری ہوتیں۔ بال سے بنا ہوا ایک کبسل تھا جسے دو ہراچھا کر سوتے تھے۔ ایک دن اسے چار پرست بنا کر بچھایا گیا تو آپ نے اس سے منع فرمایا اور کہا ”اسے اپنی پہلی حالت پر واپس لاؤ، کیونکہ آج رات یہی میری صلوٰۃ میں رکاوٹ بن گیا“ مقصد یہ ہے کہ آپ بستر پر کسی سوئے، لحاف بھی اوڑھا۔ اپنی پیویوں سے ایک دفعہ فرمایا ”سوئے عائشہ کے تم میں سے کسی کے لحاف میں میرے پاس جبریل نہیں آئے۔“

تیکہ بھی چرمی تھا جس میں کھجور کی پتیاں بھری تھیں۔
 سونے کے لیے بستر پر پہنچتے تو یہ دعا پڑھتے۔

رَبِّ اسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَأَمُوتُ رَبِّكَ

بارالہ! ترے نام سے زندہ ہوتا اور مرتا ہوں۔
 دونوں ہتھیلیاں بچا کر کے ان میں پھونکتے اور (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ) اور (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) پڑھتے۔ پھر جسم مبارک پر جہاں تک ہاتھ پہنچتا ملتے، ابتدا سے فرماتے، پھر چہرہ، پھر جسم کا اگلا حصہ اس طرح تین بار یہ عمل دہراتے تھے۔

دائیں پہلو سوتے، دایاں ہاتھ داہنے رخسار کے نیچے رکھتے اور یہ دعا پڑھتے ”اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ“
 اے اللہ! مجھے اس دن اپنے عذاب سے بچا جس دن تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا۔

جب بستر پر تشریف لے جاتے تو یہ دعا پڑھتے۔
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَأَوَانَافَكَرَ مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَكَ وَالْمُؤْوَى۔

تعریف اس اللہ کی جس نے ہمیں کھلایا، پلایا، ہمارے حق میں کافی ہوا۔ ہمیں ٹھکانا دیا، کتنے ہیں جن کا نہ کوئی کافی ہے نہ بچا
 وبائی۔

یہ مسلم کی روایت ہے۔

۱۔ بخاری ج ۱، ص ۳۳۴، ج ۱۱، ص ۶۸، مسلم (۲۱۰۰)۔

۲۔ ترمذی فی الضمائل رقم (۳۲۲) حدیث جعفر بن محمد عن ابیہ عن عائشۃ، یہ منقطع ہے۔

۳۔ بخاری ج ۷، ص ۸۴، فی فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم : باب فضل عائشۃ، وفی الہبۃ : باب قبول الہدیۃ

وباب من اھدی الی صاحبہ وتحرى بعض نساۃہ دون بعض، ترمذی (۳۸۷) فی المناقب : باب من فضل عائشۃ،

نسائی ج ۷، ص ۶۸ و ۶۹ فی عشرة النساء : باب حب الرجل بعض نساۃہ اکثر من بعض۔

۴۔ بخاری ج ۱۱، ص ۹۶، فی الدعوات : باب ما یقول اذا نام، وباب وضع الیمن الیمنی تحت الخد الایمن، وباب ما یقول اذا صحیح

وفی التوکید : باب السؤال باسماء اللہ تعالیٰ، ترمذی (۳۴۱۳) فی الدعوات : باب ما یدعو بہ عند النوم، (ابوداؤد (۵۰۴۹)

فی الادب : باب ما یقول عند النوم، حدیث حذیفہ، مسلم (۲۷۱۱) فی الذکر والدعاء : باب ما یقول عند النوم واخذ

المصحح، حدیث برادر بن عازب رضی اللہ عنہ۔

۵۔ بخاری ج ۱۱، ص ۱۰۷، ابوداؤد (۵۰۵۶)، ترمذی (۳۳۹۹) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔

۶۔ ابوداؤد (۵۰۴۵) فی الادب : باب ما یقول عند النوم، ترمذی (۳۳۹۵) فی الدعوات : باب من الأدعیۃ عند النوم۔

حدیث حذیفہ۔ ابن جبان (۲۳۵۰) حدیث برادر، الفتح للحافظ ابن حجر ج ۱۱، ص ۹۸، مسند احمد ج ۱، ص ۴۰۰ و ۴۱۲ و

۴۲۳، حدیث ابن مسعود ج ۶، ص ۲۸۷، ۲۸۸ حدیث حفصہ، حافظ نے بھی اسے صحیح لکھا ہے۔

۷۔ مسلم (۲۷۱۵) فی الذکر والدعاء : باب ما یقول عند النوم، ترمذی (۳۳۹۳) فی الدعوات : باب ما جاء فی الدعاء

اذا اوی الی فرشہ، ابوداؤد (۵۰۵۳) فی الادب : باب ما یقول عند النوم، مسند احمد ج ۳، ص ۱۵۳ و ۱۶۷ و ۲۸۸

ان تمام کتابوں میں روایت حدیث انس سے ہے۔

صحیح مسلم ہی نے ذکر کیا ہے کہ بستر پر آرام کے لیے تشریف لے جاتے تو حسب ذیل دعا پڑھتے۔
 اَللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، قَابِلُ الْوَحْيِ وَالنُّوَى، مُنْزِلُ
 التَّوْرَةِ وَالْاِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ، اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ دِيٍّ شَرَّ اَنْتَ اِخْذُ بِنَاصِيَتِهِمْ، اَنْتَ الْاَوَّلُ فَلَيْسَ
 قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَاَنْتَ الْاٰخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَاَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَاَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ
 دُوْنَكَ شَيْءٌ، اِنْفِضْ عَمَّا لَدَيْنَا مِنْ الْفَقْرِ لِيْ

بار اہل! ارض و سماء کے پروردگار، عرش عظیم کے پروردگار، ہمارے پروردگار، ہر شئی کے پروردگار، دانے اور گٹھلی کو پھانٹنے
 والے، تورات و انجیل اور فرقان اتارنے والے میں تیری پناہ مانگتا ہوں ہر بد کی ہدی سے، تیرے ہاتھ میں اس کی چوٹی ہے
 تو اوّل ہے کہ تجھ سے پہلے کوئی نہیں۔ تو آخر ہے کہ تیرے بعد کچھ نہیں، تو ظاہر ہے کہ تیرے اوپر کوئی شئی نہیں، تو باطن ہے کہ
 تیرے نیچے کوئی چیز نہیں، ہمارے قرض ادا فرما، اور میں فقر و احتیاج سے بے نیاز کر دے۔

رات میں نیند سے بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے۔
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ لِدُنِّیْ وَاَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ، اَللّٰهُمَّ زِدْنِیْ عِلْمًا وَلَا تَزِغْ
 قَلْبِیْ بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنِیْ وَهَبْ لِیْ مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً، اِنَّكَ الْوَهَّابُ یہ
 تو ہی موجود ہے، تیری ذات پاک ہے، بار اہل! میں اپنے گناہ کی تجھ سے بخشش چاہتا ہوں، تجھ سے تیری رحمت کا طلب گار
 ہوں، بار اہل! میرے علم میں اضافہ فرما، میرے دل میں ہدایت کے بعد کبھی پیدا نہ کر، اپنے یہاں سے مجھے رحمت عطا کر، تو بڑا
 دینے والا ہے۔

نیند سے بیدار ہوتے تو حسب ذیل دعا پڑھتے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَحْیَاْنَا بَعْدَ مَا اَمَاتَنَا وَاِلَیْہِ النُّشُوْرُ یہ

اس اللہ کا شکر جس نے مارنے کے بعد میں زندہ کیا اور اسی کی طرف جانا ہوگا۔

سو کراٹھنے کے بعد مسواک کرتے۔ بسا اوقات آل عمران کے آخر سے دس آیات از (اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ)

۱۔ مسلم (۲۷۱۳) فی الذکر والدعاء : باب ما یقول عند النوم واخذ المضجع، ترمذی (۳۳۹۷) فی الدعوات : باب من
 الادعیۃ عند النوم، ابوداؤد (۵۰۵۱) فی الادب : باب ما یقول عند النوم، مسند احمد ج ۲، ص ۳۸۱ و ۴۰۴ و ۵۳۶،
 تمام کے یہاں روایت ابو ہریرہ سے ہے۔

۲۔ ابوداؤد (۵۰۶۱) فی الادب : باب ما یقول الرجل اذا تعاض من اللیل، مسند میں عبداللہ بن ولید بن قیس النخعی مصری لیں الحدیث
 ہے۔ یہ "التقرب" میں حافظ کا تبصرہ ہے، مگر بایں ہمہ ابن حبان (۲۳۵۹) اور حاکم ج ۱، ص ۵۴۰ نے اسے صحیح لکھا ہے، ذہبی نے
 حاکم کی تائید کی ہے۔

۳۔ بخاری ج ۱، ص ۱۱۱، فی الدعوات : باب ما یقول اذا اصبح وباب وضع الید الیمنی تحت الخد الايمن
 وفی التوحید : باب السؤال باسماء اللہ تعالیٰ۔ حدیث حذیفہ، مسلم (۲۷۱۱) فی الذکر والدعاء : باب ما یقول عند النوم
 واخذ المضجع، حدیث برابر ابن عازب، ترمذی (۳۴۱۳) فی الدعوات : باب ما یدعو عوبہ النوم، ابوداؤد (۵۰۴۹) فی
 الادب : باب ما یقول عند النوم، ابن ماجہ (۳۸۸۰) فی الدعاء : باب ما یدعو عوبہ اذا انتبہ من اللیل، یتنوں بزرگوں کے
 یہاں روایت حذیفہ سے ہے۔

تا آخرین (۱۹۰-۲۰۰) کی تلاوت فرماتے۔ پھر یہ دعا پڑھتے۔

اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قَوْمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ
وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاءُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ
وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَسْلَمْتُ وَبِكَ اَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ اَنْبَتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ
فَاغْفِرْ لِيْ مَا قَدْ مَتَّ وَمَا أَخْرَجْتُ وَمَا أَسْكَمْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ اَنْتَ اِلٰهُيْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ ۝

بار الہا! تیری تعریف کہ تو آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان کی جملہ کائنات کا نور ہے۔ تیری تعریف کہ تو آسمانوں زمین اور ان کے مابین جملہ کائنات کا منتظم ہے، تیری تعریف کہ تو حق، ترا وعدہ حق، تیری ملاقات حق، جنت حق، دوزخ حق، انبیاء حق، محمد حق، قیامت حق۔ بار الہا! تیرے آگے سرفگندہ ہوں، تجھ ہی پر میرا ایمان ہے، تجھ ہی پر میرا بھروسہ ہے، تیری ہی جانب میری رجوع ہے۔ تیرے سبب میری کشمکش، تیرے یہاں میرا قضیہ پس بخش دے میرے گناہوں کو جو ڈھکے ہوں اور جو کھلے ہوں تو میرا الہ ہے تیرے سوا کوئی الہ نہیں۔

عام معمول یہ تھا کہ اول شب میں سو جاتے اور آخر میں بیدار ہوتے کبھی مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے کاموں سے ابتداء شب میں بھی بیدار رہے۔ آنکھیں سوتیں مگر دل نہ سوتا۔ جب سوتے تو خود ہی بیدار ہوتے۔ کسی کے جگانے کی ضرورت پیش نہ آتی، رات میں کہیں آرام کے لیے منزل فرماتے تو دہائی کر دوٹ لیٹ جاتے، پچھلے پہر منزل پر اتر کر آرام فرماتے تو معمول تھا کہ ہاتھ اوٹھا کر کے سر کو پھیلی پر رکھ لیتے تھے ترمذی کا یہی بیان ہے۔ صبح ابو حاتم میں ہے کہ شب میں کہیں فسروش ہوتے تو دہانے ہاتھ کاٹیکہ بناتے۔ صبح سے ذرا پیشتر کہیں اترتے تو بازو کھڑا کر لیتے۔ میرے خیال میں راوی کو وہم ہو گیا ہے صبح ترمذی کی حدیث ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ پچھلے پہر آرام کے لیے اترنے کو تعزیر کہتے ہیں یا آپ کی نیند معتدل تھی یہی کیفیت زیادہ مفید ہوتی ہے۔ اطباء کہتے ہیں ”شب و روز کا ایک ثلث یعنی چوبیس گھنٹوں میں آٹھ گھنٹے سونا سب سے معتدل ہے۔“

۱۔ بخاری ج ۱، ص ۲۵۰، فی الوضوء باب قراءة القرآن بعد الصلوة، مسلم (۴۳) فی صلاة المسافرين، باب الدعاء فی صلوة اللیل و قیامہ، عبد الباقی بن عباس سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک شب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی یمنونہ (آپ کی خالہ تھیں) کے یہاں بسر کی چنانچہ میں توجیکہ کے عرض میں سو یا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی بیوی طول میں۔ حتیٰ کہ نصف شب ہوئی یا اس سے کچھ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے بیٹھے اور آنکھوں سے نیند بھگائی، پھر سورہ آل عمران کی آخری دس آیتیں تلاوت فرمائیں پھر اٹھ کر ایک ٹلی ہوئی مشک کے پاس آئے۔ یہاں سے پانی لے کر اچھی طرح وضو کیا پھر صلوة کے لیے کھڑے ہوئے۔ ابن عباس فرماتے ہیں ”میں نے بھی ایسا ہی کیا۔۔۔۔۔ الخ۔“

۲۔ بخاری ج ۱، ص ۱۰۱، فی الدعوات : باب الدعاء إذا انتبه باللیل و فی التهجید : باب التهجید باللیل و فی التوحید : باب قول الله تعالى (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ يٰ اَحَقُّ) و باب قول الله تعالى (وَجُوَّهٌ يَوْمَئِذٍ نٰظِرَةٌ) (انی رَیَّهَا نَظِرَةً) و باب قول الله تعالى (يُرِیْدُوْنَ اَنْ یَّبْیَیْءُوْا کَلَامَ اللّٰهِ) مسلم (۴۹) فی صلاة المسافرين : باب الدعاء فی صلوة اللیل، مولانا ج ۱، ص ۲۱۵، فی القرآن : باب ما جاء فی الدعاء، ترمذی (۳۲۱۴) فی الدعوات : باب ما جاء ما یقول اذا قام من اللیل الی الصلوة، نسائی ج ۳، ص ۲۱۰، فی صلوة اللیل : باب ذکر ما یستفتح به القیام، ابن ماجہ (۱۳۵۵) فی الإقامة : باب ما جاء فی الدعاء اذا قام الرجل من اللیل، مسند احمد ج ۱، ص ۲۹۸ و ۳۰۸ و ۳۵۸۔

۳۔ ترمذی فی الشماثل (۲۵۷) سند قوی ہے۔

سوار یوں کے باب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ

گھوڑے، اونٹ، خچر اور گدھوں کی سواری فرمانی۔ گھوڑوں پر کبھی زین رکھ کر کبھی ننگی پیٹھ سوار ہوئے۔ بعض اوقات سرپٹ میں دوڑایا۔ بالعموم تنہا بیٹھتے۔ اونٹ پر پیچھے یا آگے پیچھے دونوں طرف اوروں کو کبھی بیٹھایا ہے۔ اس طرح ایک اونٹ پر بیک وقت تین سوار ہوئے۔

پیچھے مردوں کو کبھی بیٹھایا ہے اور اپنی بعض بیویوں کو کبھی زیادہ تر آپ کی سواریاں گھوڑے اور اونٹ ہوا کرتے تھے۔ خچروں کے باب میں مشہور یہ ہے کہ آپ کے پاس صرف ایک ہی تھا جسے کسی بادشاہ نے بطور تحفہ آپ کی خدمت میں بھیجا تھا۔ سرزمین عرب میں اس وقت خچر عام نہ تھے۔ چنانچہ ہدیہ کے طور پر جب خچر خدمت اقدس میں پہنچا تو صحابہ نے عرض کیا ”کیوں نہ گھوڑوں اور گدھوں کا ملاپ کرائیں؟“ آپ نے فرمایا ”ایسا وہ لوگ کرتے ہیں جو جانتے نہیں ہیں۔“

بکریوں، کینیزوں اور غلاموں کے باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکریاں بھی پالیں۔ سو بکریاں آپ کے پاس تھیں۔ سو سے زیادہ کی خواہش نہیں تھی چنانچہ جہاں کسی بچے کی پیدائش کی خبر ملی، آپ نے اس کی جگہ ایک بکری ذبح کروادی۔ کینیزیں اور غلام بھی تھے۔ موجود اور آزاد کردہ غلاموں کی تعداد کینیزوں سے زیادہ تھی۔ جامع ترمذی میں بروایت ابوامامہ وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ جو شخص کسی مرد مسلمان کو آزاد کر دے گا اس کے لیے وہ آگ سے چھٹکارے کا باعث بن جائے گا۔ اس کا ایک ایک عضو اس کے ایک ایک عضو کا بدلہ بنے گا۔ جو شخص دو مسلمان عورتوں کو آزاد کرے گا اس کے لیے وہ دونوں آگ سے نجات کا باعث بنیں گی۔ ان دونوں کے ہر دو و عضو اس کے ایک ایک عضو کا بدلہ ہوں گے۔ ترمذی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ غلام کو آزاد کرنا افضل ہے، نیز ایک غلام کی آزادی دو کینیزوں کی آزادی کے برابر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے زیادہ تر غلاموں کو آزاد فرمایا ہے یہ مقام ان پانچ مقامات میں سے ایک ہے جہاں عورت مرد کے مقابلہ میں نصف ہوتی ہے۔ دوسرا مقام عقیقہ کا ہے، عقیقہ میں جمہور کے نزدیک بچی کی جانب سے ایک اور بچہ کی جانب سے دو بکریاں ذبح کی جاتیں گی، اس باب میں کچھ صحیح اور حسن حدیثیں بھی موجود ہیں، تیسرا مقام شہادت کا ہے۔

۱۔ ابوداؤد (۲۵۶۵) فی الجہاد : باب کراہیۃ الخمر تمزی علی الخیل، سنن ابی ج ۴، ص ۲۳۲، فی الخیل : باب التشدید فی حمل الحمبر علی الخیل، مسند احمد ج ۱، ص ۷۸ و ۹۵ و ۹۸ و ۱۰۰ و ۱۳۲ و ۱۵۸۔ ابن حبان (۱۶۳۹) حدیث علی رضی اللہ عنہ، مسند صحیح ہے۔

۲۔ اپنے شواہد کے پیش نظر حدیث صحیح ہے۔ ترمذی (۱۵۴۷) فی الشذوذ والایمان : باب ما جاء فی فضل من أعتق، حدیث ابوامامہ، مسند احمد ج ۲، ص ۳۳۵، ابوداؤد (۳۹۶۷) فی العتق : باب ائی الرقاب افضل، ابن ماجہ (۲۵۲۲) فی العتق : باب العتق حدیث کعب بن مرہ یا مرہ بن کعب طبرانی۔ حدیث عبد الرحمن بن عوف۔

شہادت میں دو عورتیں ایک مرد کے برابر ہوتی ہیں، چوتھا میراث اور پانچواں دیت کا مقام ہے۔

خرید و فروخت اور تجارتی کاروبار

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خرید و فروخت کا کام بھی کیا ہے۔ رسالت عظمیٰ کے منصب پر فائز ہونے کے بعد بیع کے مقابلہ میں خریداری زیادہ کی ہے۔ ہجرت کے بعد بھی یہی صورت رہی۔ چند معاملات میں آپ کا بیع کرنا ثابت ہے۔ اور وہ بھی زیادہ تر دوسروں کے لیے، مثلاً پیالہ اور چٹائی کا نیلام، ابو ذر کو رکے مدبر غلام یعقوب کی بیع، دو غلاموں کے عوض ایک حبشی غلام کی بیع۔

خریداری بہت کی ہے، مزدوری بھی کی ہے اور مزدور رکھے بھی ہیں، مزدوری کم کی ہے مگر مزدور زیادہ رکھے۔ ثابت یہی ہے کہ نبوت سے پہلے ایک دفعہ آپ نے بحریاں چرانے کی مزدوری کی اور ایک بار مزدوری پر خدیجہ کا مال تجارت لے کر شام کے سفر پر روانہ ہوئے۔

معاہدہ اگر مضابط کی شرط پر ہو تو مضارب این بھی ہوتا ہے، اجیر بھی، وکیل بھی اور شریک بھی۔ این جب مال اپنے ہاتھ میں لے لے، وکیل جب اس میں تصرف کرے، اجیر جب بذات خود کام انجام دے اور شریک جب تجارت کے اندر نفع ظاہر ہو۔ مستدرک حاکم میں ربیع بن بدر نے ابو ذر سے، انھوں نے جابر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خدیجہ بنت خویلد سے مزدوری پر مقام جرش کے دو سفروں کا معاملہ کیا، ہر سفر ایک اونٹ کے عوض میں تھا، حاکم نے اسے صحیح الاسناد کہا۔ ”النهاية“ کے مطابق جرش حیم کو صمدہ اور راکو فتح، این کا ایک پرگنہ ہے۔ اور جرش، حیم اور راکو دو اونٹوں کو فتح، سرزمین شام کا ایک مقام ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ اگر حدیث ثابت ہے جو جرش سے مراد شامی علاقہ ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے، کیونکہ اس میں جس ربیع بن بدر کا ذکر ہے اصل میں وہ علیہ السلام ہے۔ ائمہ حدیث نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ نسائی، دارقطنی اور ازہکی کے نزدیک یہ متروک ہے، غالباً حاکم نے اسے طلحہ بن عبید اللہ کے غلام ربیع بن بدر کو خیال کر لیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرکت کا کاروبار بھی کیا ہے، آپ کی خدمت میں ایک بار جب آپ کا پرانا شریک آیا تو کہا ”آپ مجھے پہچانتے ہیں؟“ فرمایا ”تم میرے شریک ہونا؟“ کیا ہی اچھے شریک رہے۔ تم تو کبھی اپنے حق کا دفاع کرتے تھے نہ تنگوار و حجتؑ

حدیث میں لفظ تدارتی یا تدارعی ہے۔ تدارعی ہمزہ سے مصدر مداراة ہو گا اس کے معنی حق کا دفاع و تحفظ کرنا ہے۔ ہمزہ نہ ہو تو

۱۔ مستدرک حاکم ج ۳، ص ۱۸۲، حدیث کے تمام رجال ثقہ ہیں مگر ابو ذر اس میں مدس ہیں۔
۲۔ مطبوعہ نسخہ میں ”علیل“ ہے، یہ تحریف ہے۔ ربیع بن بدر کی بنیاد پر مولف کا حدیث کو معلول قرار دینا پایہ کمال کو نہیں پہنچتا، کیونکہ اسی سند سے ان کی جگہ محمد بن مسعود کا نام بھی آتا ہے جن کا ثقہ ہونا مسلم ہے۔

۳۔ ابو داؤد (۲۸۳۶) فی الادب : باب کراهية المراء، ابن ماجہ (۲۲۸۷) فی التجارات : باب الشوكة والمضاربة، مسند احمد ج ۳، ص ۴۲۵، اس میں یہ ہے کہ سائب نے کہا ”میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو لوگوں نے میری تعریف اور مجھے یاد کرنا شروع کیا“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں انھیں تم سے زیادہ جانتا ہوں“ میں نے کہا ”بیع فرمایا۔ مال باب آپ پر قربان، آپ میرے شریک رہ چکے ہیں، کیا ہی عمدہ شریک رہے نہ اپنا دفاع کیا نہ جھگڑا“ اس کی سند میں ابراہیم بن مہاجر جلی لین، المغطیہ اور سائب سے جس نے روایت کی ہے وہ مجہول ہے۔

پھر یہ مداراۃ سے بنے گا۔ اس کے معنی بطریق احسن دفاع کرنے کے ہیں۔
 آپ نے دوسروں کو وکیل بنایا بھی ہے اور بننے بھی ہیں۔ مگر بننے کے مقابلہ میں بنایا زیادہ ہے۔
 ہدیہ دیا بھی ہے اور قبول بھی کیا ہے۔ ہدیہ کا بدلہ بھی دیا ہے۔ ہبہ کیا بھی ہے اور کرایا بھی ہے۔ چنانچہ سلمہ بن اکوع
 سے جن کے حصہ میں ایک لونڈی آئی تھی فرمایا ”اسے مجھے ہبہ کر دو“ انھوں نے فوراً منظور کر لیا۔ وہ کینز آپ نے مکہ بھیج دیا اور
 معاوضہ میں چند قیدی مسلمانوں کو رہا کر لیا۔
 آپ نے قرضہ بھی لیا ہے، کبھی رہن رکھ کے، کبھی بغیر رہن کے۔ عاریت بھی لی ہے۔ فوری ادائیگی نیز تاخیر ادائیگی پر سامان
 کی خریداری بھی فرمائی ہے۔

ضمانتیں دو طرح کی لی ہیں۔ ایک خصوصی۔ پروردگار کی بنیاد پر۔ آپ نے کچھ کام پیش فرمائے کہ انھیں جو انجھام
 دے گا اس کے لیے جنت کی ضمانت ہے۔ دوسری ضمانت عمومی انداز کی ان وفات پانے والے مسلمانوں کی لی ہے جنہوں
 نے ترکہ میں قرضوں کی بھرپائی کی حد تک دولت نہ چھوڑی ہو۔ چنانچہ جو قرضہ بھی اس تعلق سے واجب ہوا اسے ادا کیے بغیر نہ چھوڑا۔
 کہا جاتا ہے کہ یہ حکم آپ کے بعد بھی تمام ائمہ کے لیے عام ہے۔ سلطان وقت مسلمانوں کے قرضہ جات کا ضامن ہے۔ بشرطیکہ
 انھوں نے قرضہ چکا دینے کی حد تک دولت نہ چھوڑی ہو۔ یہ قرضے سلطان بیت المال سے ادا کرے گا۔ اس مسلک والوں
 کی دلیل یہ ہے کہ جب کوئی مسلمان لاوارث مرتا ہے تو سلطان ہی اس کا وارث ہوتا ہے، اسی طرح ادائیگی قرض کی حد تک
 دولت چھوڑے بغیر کوئی فوت کر جائے تو قرضہ کی ادائیگی بھی اسی کے ذمہ ہوگی۔ کوئی کفیل نہ ہو تو زندگی میں بھی سلطان اس
 کے اخراجات پورا کرے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ایک زمین فی سبیل اللہ صدقہ کے طور پر وقف فرمائی۔
 آپ نے سفارش بھی کی ہے۔ اور آپ کی خدمت میں سفارش کی بھی گئی ہے۔ مغیث کی جانب رجوع کر لینے کے
 بارے میں بریرہ سے آپ نے سفارش کی تھی جسے اس نے رد کر دیا تھا۔ مگر آپ غصہ ہوئے نہ عتاب فرمایا۔ آپ ہی اسوہ ہیں
 آپ ہی مقتدا ہیں۔ انہی سے زیادہ مقامات پر قیام کھائی ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تین مقامات پر آپ کو قسم کھانے کا حکم
 دیا ہے۔ ایک جگہ ارشاد ہے۔

لے۔ مسلم (۱۷۵۵) من الجہاد : باب التفتیل وفداء المسلمین بالاسری میں سلمہ بن اکوع کی ایک حدیث آئی ہے جس میں وہ فرماتے
 ہیں ”ہم نے فرارہ پر لشکر کشی کی، ہمارے سپہ سالار ابو بکر تھے جنھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر بنایا تھا۔ اس حدیث میں آگے فرماتے
 ہیں ”میں نے ان کے اور پہاڑ کے درمیان ایک تیر بھینکا، تیر دیکھ کر وہ کھڑے ہو گئے۔ انھیں گرفتار کر کے لے آیا۔ انہی میں خاندان فرارہ
 کی ایک عورت بھی تھی جس کے سر پر ایک چربی پوشاک تھی۔ اس کے ساتھ عرب کی ایک نہایت حسین دوشیزہ تھی۔ میں انھیں لے کر
 ابو بکر کے پاس آیا۔ ابو بکر نے یہ دوشیزہ بطور غنیمت عطا کی۔ مدینہ واپس آئے۔ راستہ میں کہیں بھی میں نے اس کے جسم سے کوئی کپڑا
 ہٹا کر نہیں دیکھا۔ بازار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی فرمایا ”سلمہ! اسے مجھے ہبہ کر دو“ میں نے کہا رسول اللہ! واللہ مجھے
 بے حد اچھی لگی، ابھی میں نے اسے دیکھا بھی نہیں۔ دوسرے دن بازار میں آپ سے ملاقات ہوئی، فرمایا ”سلمہ! اللہ کے بندے عورت تھے
 ہبہ کر دے“ میں نے کہا ”رسول اللہ! یہ آپ کی ہے، واللہ میں نے ابھی تک اسے دیکھا نہیں ہے“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
 لے کر مکہ والوں کے یہاں بھیج دیا۔ اس کے عوجن آپ نے کچھ مسلمانوں کو رہا کر دیا جو مکہ میں قید ہو گئے تھے۔ ابو داؤد (۲۶۹۷) ابن ماجہ
 (۲۸۲۶) احمد (۴۷۴) ص ۴۶۔

لے۔ بخاری نے ج ۱۲ ص ۲۳: من البغراض: اور سلم نے (۱۶۱۹) من البغراض: باب من ترک مالا فلورثتہ میں ابو ہریرہ سے روایت
 درج کی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”میں مسلمانوں کا ان کے تئیں زیادہ حق دار ہوں۔ جس کی وفات ہو جائے
 اور اس کے ذمہ قرضہ ہو تو اس کی ادائیگی میرے ذمہ ہے اور ترکہ میں جو کوئی دولت چھوڑے گا تو وہ اس کے ورثہ کی ہوگی۔“

وَيَسْتَنْبِئُكَ أَحَقُّ هُوَ قُلُوبِي وَصَرِيحِي إِنَّهُ لَحَقُّ (یونس : ۵۳)
 پھر پوچھتے ہیں کیا واقعی یہ سچ ہے جو تم کہہ رہے ہو کہ میرے رب کی قسم یہ بالکل سچ ہے۔
 دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَكُنَّا ثَمَلًا لَّنَا سَاعَةٌ قُلْ بَلَىٰ وَصَرِيحِي لَنَأْتِيَنَّكُمْ (سبا : ۳)
 منکرین کہتے ہیں کہ قیامت ہم پر نہیں آئے گی کہو قسم بے میرے پروردگار کی، وہ تم پر آکر رہے گی۔
 تیسری جگہ ارشاد ہے۔

زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ كُنَّا يُبْعَثُونَ قُلْ بَلَىٰ وَصَرِيحِي لَنَتَّبِعُنَّكُمْ لَنَأْتِيَنَّكُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (تغابن : ۷)
 منکرین کا دعویٰ ہے کہ مرنے کے بعد ہرگز نہ دوبارہ اٹھائے جائیں گے، ان سے کہو نہیں میرے رب کی قسم تم ضرور اٹھائے جاؤ گے،
 پھر ضرور تمہیں بتایا جائے گا کہ تم نے کیا کچھ کیا ہے۔ اور ایسا کرنا اللہ کے لیے بہت آسان ہے۔

اسماعیل بن اسحاق قاضی، ابو بکر محمد بن داؤد ظاہری سے مذاکرہ فرماتے مگر انہیں فقیہ کہنے کے لیے تیار نہ تھے۔
 ایک دن ان کی عدالت میں ابن داؤد ظاہری اور ان کا ایک فریق کوئی مقدمہ لے کر آیا۔ ثبوت میں ابن داؤد کو قسم کھانا
 تھی۔ اس کے لیے وہ تیار ہو گئے۔ قاضی اسماعیل نے ان سے کہا ”ابو بکر! آپ اور آپ جیسے لوگ قسم کھاتیں گے؟ فرمایا
 ”آخر کیوں نہ کھاؤں، خود اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو تین مقامات پر قسم کھانے کا حکم دیا ہے۔“ قاضی نے وہ مقامات دریافت
 کیے تو ابن داؤد نے اس کی تفصیل پیش کی۔ اس سے وہ بے حد خوش ہوئے اور اس دن سے انہیں فقیہ کہنے لگے۔
 قسم میں کبھی استثناء فرماتے، کبھی توڑ کر کفارہ ادا فرماتے، کبھی پوری کرتے۔ استثناء سے قسم منعقد نہیں ہوتی اور کفارہ قسم
 کو اتار دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ”تخلتہ“ سے موسوم کیا ہے۔

مزاح بھی فرماتے تھے۔ مزاح میں صحیح اور سچی بات فرماتے، تو یہ بھی فرماتے مگر تو یہ میں بھی سچی ہی بات فرماتے۔ مثلاً
 سفر کی جہت اور ہوتی مگر برعکس سوال فرماتے، پوچھتے راستہ کیسا ہے؟ اس کے چشمے کیسے ہیں؟ کیسے اسے طے کیا جائے گا؟
 وغیرہ مشورہ دیتے اور لیتے بھی تھے۔

مذہبوں کی عبادت فرماتے، جنازوں میں شرکت کرتے، دعوتیں قبول فرماتے، رائیوں، مسکینوں اور کمزوروں کی
 ضرورتیں پوری کرنے کے لیے ان کے ساتھ جاتے۔ کبھی کسی کی مدد سے دروغ نہ فرماتے۔ مدحیہ اشعار سننے میں اور اس پر
 انعام بھی دیا ہے مگر آپ کی مدح میں جو قصائد کہے گئے ہیں ان میں آپ کے اوصاف و محامد کا تذکرہ بہت کم آیا ہے۔ انعام
 بھی آپ نے سچائی پر دیا ہے۔ آپ کے علاوہ دوسروں کی شان میں جو مدحیہ قصائد ملتے ہیں ان میں سے زیادہ تر مبالغہ آرائی
 اور کذب بیانی سے کام لیا گیا ہے۔ اسی لیے آپ نے حکم دیا ہے کہ جو لوگ بکثرت مدح سرائی کرتے ہیں ان کے چہروں پر
 خاک پھینکی جائے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشرتی زندگی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدل دوڑ بھی لگائی ہے، کشتی بھی لڑی تھی۔ اپنے ہاتھ سے اپنے جوتے بھی گانٹھے ہیں، کپڑے اور بالٹی میں بیوند بھی لگائے ہیں۔ بکری بھی دوڑی ہے، کپڑے سے جوئیں بھی نکالی ہیں، اپنے گھروالوں کی اور خود اپنی خدمت بھی کی ہے، تعمیر مسجد، کمر لسلہ میں لوگوں کے ساتھ اینٹیں ڈھوئیں، گاہ بھوک سے اپنے شکم پر پتھر باندھے، گاہ آسودہ بھی رہے۔ میزبانی فرمائی، جہان بھی رہے، سر کے بیچ، پیر کے اوپری حصہ، رگ ہائے پشت اور دونوں کندھوں کے مابین چھپنے بھی لگوائے۔ دوا بھی استعمال فرمائی، بطور علاج دوسروں کو دوا خود کو نہیں، آپ نے چھاڑ پھونک کیا مگر خود کرایا نہیں، مریض کو نقصان دہ چیزوں سے پرہیز کرایا۔

طب کی بنیادی اصول تین ہیں۔ ۱۔ پرہیز۔ ۲۔ حفظانِ صحت۔ ۳۔ استفراغ مادہ زہریہ۔ تینوں اصول آپ کے لیے اور آپ کی امت کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کے تین مقامات پر اکٹھا ذکر فرماتے ہیں۔ ارشاد ہے۔

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَسْتُمْ عَلَى الْمَاءِ فَلَمْ تُجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا (نساء: ۴۳، المائدة: ۶۰)

اور اگر کسی ایسا ہو کہ تم بیمار ہو، یا سفر میں ہو، تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کر کے آئے، یا تم نے عورتوں سے لمس کیا ہو اور پھر پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے تیمم کرو۔

آیت میں پانی نہ پالنے والے کی طرح مریض کو بھی پرہیز کے طور پر تیمم کی اجازت دی گئی، حفظانِ صحت کے باب میں ارشاد ہے۔

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ (بقرہ: ۱۸۱)

پس تم میں کوئی مریض ہو یا سفر میں ہو تو کئی کے دوسرے دن پورا کرے۔

یہاں مسافر کو حفاظتِ صحت کے پیش نظر رمضان میں صوم نہ رکھنے کی اجازت دی گئی، تاکہ بیک وقت صوم اور سفر کی مشقتیں اس کی قوت و صحت پر اثر انداز نہ ہو سکیں۔ استفراغ مادہ زہریہ کے سلسلہ میں حالتِ احرام میں رہنے کے باوجود حاجی کو سرمٹا لانے کی اجازت دی گئی۔

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِسَاءِ أَدَمٍ مِنْهُ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ (بقرہ: ۱۹۴)

مگر جو شخص مریض ہو یا جس کے سر میں کوئی تکلیف ہو اور اس بنا پر سرمٹا لے تو اسے چاہیے کہ فدیہ کے طور پر صوم رکھے یا فدیہ دے، یا قربانی کرے۔

آیت میں مریض اور اس شخص کو بھی جس کے سر میں تکلیف ہو، حالتِ احرام میں سرمٹا نا مباح قرار دیا گیا، تاکہ نادۂ فاسد اور تجاراتِ ردیہ کا جن سے جوئیں نیز دیگر امراض پیدا ہوتے ہیں استفراغ ہو جائے۔ یہ واقعہ ہے کہ حج کے ایام میں کعب بن عجرہ

لہ۔ ابو داؤد (۴۰۷۸)، فی اللباس: باب فی العمامہ اور ترمذی (۱۷۸۵)، فی اللباس: باب العمامہ علی القلائس میں ابو الحسن عسقلانی کی حدیث وارد ہے جس میں وہ ابو جعفر بن محمد بن رکانہ سے بیان کرتے ہیں کہ ”رکانہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کشتی دوزی، آپ نے اسے پھاڑ دیا“ ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے، اس کی سند مضبوط نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک ابو الحسن عسقلانی اور ابن رکانہ دونوں غیر معروف ہیں۔

کے سر میں بے شمار جوئیں پیدا ہو گئی تھیں۔ پس طب کے یہ تین بنیادی اصول ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کا تھوڑا ذکر فرمایا تاکہ اجتناب و پرہیز، حفظانِ صحت اور استفراغِ مادہ فاسدہ جیسی باتوں کی جانب اشارہ کر کے بندوں پر اظہارِ نعمت فرمائے، یہ اس کی رحمت ہے۔ لطف و مہربانی ہے، رافت و شفقت ہے۔ بلاشبہ اس کی ذات بے حد مہربان و رحم کرنے والی ہے۔

معاملات میں آپ کا اسوۂ حسنہ

معاملات میں آپ سب سے عمدہ تھے۔ قرض لیتے تو اس سے بہتر واپس فرماتے۔ واپس فرماتے ہوئے دعا دیتے۔
”بَارَكَ اللهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ إِنَّكَ جَزَاءُ السَّالِفِ الْحَمْدُ وَالْأَدَاءُ“

اللہ آپ کے اہل و عیال اور دولت میں برکت عطا فرمائے، قرض کا معاوضہ تو یہی ہے کہ شکر کیا جائے اور ادائیگی ہو۔ ایک دفعہ ایک شخص سے چالیس صاع قرض لیے۔ درمیان میں اسے ضرورت ہوئی تو آپ کی خدمت میں تقاضے کے لیے حاضر ہوا۔ آپ نے فرمایا ”ہمارے پاس ابھی کوئی آمدنی نہیں ہے“ اس شخص نے کچھ کہنا چاہا مگر آپ نے فرمایا ”بہتر ہی کہنا کیونکہ جن لوگوں کو تم نے قرض دیتے ہیں ان میں سب سے بہتر ہوں“ چنانچہ اسے چالیس قرض اور چالیس زائد اس طرح اسی صاع واپس فرماتے۔ بزار نے اس واقعہ کا تذکرہ کیا ہے۔ ایک دفعہ ایک اونٹ ادھار لیا۔ اونٹ والا تقاضا پر آیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت سست بھی کہا۔ صحابہ نے تنبیہ کے لیے اٹھنا چاہا مگر آپ نے فرمایا ”جانے دو، حقدار کو کہنے سننے کا حق ہے۔ ایک دفعہ ایک چیز خریدی آپ کے پاس اس کی قیمت نہ تھی۔ اس میں آپ کو نفع ہوا چنانچہ بیچ کر اس کا نفع خاندان عبدالمطلب کی یواؤں پر صدقہ کر دیا اور فرمایا ”اب کوئی چیز خریدوں گا تو اس وقت جب قیمت بھی موجود ہو“ اس واقعہ کا ذکر ابو داؤد نے کیا ہے۔ مگر یہ ادھار خریداری کے مخالف نہیں ہے۔ کیونکہ دونوں باتیں جدا گانہ ہیں۔

ایک دفعہ ایک شخص نے آپ سے قرض کا تقاضہ کیا اور بڑی سخت کلامی سے پیش آیا۔ عمر بن الخطاب نے اس کا مزاج درست کرنا چاہا مگر آپ نے فرمایا ”عمر! کو۔ تمھارے لیے زیادہ مناسب تھا کہ مجھے ادائیگی کی اور اسے صبر کی

۱۔ بخاری ج ۵، ص ۴۴، فی الاستقراض، مسلم (۱۶۰۱) فی المساقات، میں ابو ہریرہ سے روایت ہے ”ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ایک اونٹ کے تقاضہ پر آیا تو آپ نے فرمایا ”دیدو اسے“ صحابہ نے کہا ”جو اونٹ بھی ہیں ملتا ہے اس کے اونٹ سے بہتر ملتا ہے“ اس شخص نے کہا ”مجھے دو گے تو اللہ مجھے دے گا“ آپ نے فرمایا ”دیدو“ کیونکہ بہترین لوگ وہ ہیں جو قرض عمدہ واپس کرتے ہوں“
۲۔ نسائی ج ۷، ص ۳۱۴، فی البیوع : باب الاستقراض، ابن ماجہ (۲۴۲۴) فی الصدقات : باب حسن القضاء، مسند احمد ج ۴، ص ۳۶، حدیث عبداللہ بن ابی ربیعہ مخزومی۔ سند قوی ہے۔

۳۔ حدیث عبداللہ بن عباس بیہقی نے مجمع الزوائد ج ۴، ص ۱۴۱ میں لکھا ہے کہ روایت بزار کی ہے۔ اس کے تمام رجال بزار کے شیخ کے علاوہ صحیح کے رجال ہیں بزار کے شیخ ثقہ ہیں۔

۴۔ بخاری ج ۴، ص ۳۹۴، فی الوکالة : باب الوکالة فی قضاء الدیون و باب وکالة الشاهد والغائب، فی الاستقراض : باب استقراض الابل و باب هل یعطی اکبر منہ و باب حسن القضاء و باب لصاحب الحق مقال، و فی الهبة : باب الهبة المقبوضة و غیر المقبوضة، مسلم (۱۶۰۱) فی المساقات : باب من استلف شیئاً فقمض خیراً منہ، ترمذی (۱۳۱۷) فی البیوع : باب ما جاء فی استقراض البعیر، حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

۵۔ ابو داؤد (۳۴۴۴) فی البیوع : باب من التشدید فی البعین، حدیث شریک عن سماع عن حکیمہ عن ابن عباس شریک بن عبداللہ قاضی سنی الحفظ ہیں۔ اور سماع کی خاص کرمہ سے روایت میں اضطراب ہوتا ہے۔ اس لیے حدیث ضعیف ہے۔

نصیحت کرتے ہیں۔ ایک یہودی نے کوئی چیز آپ سے ادھائی گز مدت سے پہلے ہی قیمت کے تقاضا پر آگیا، فرمایا ”ابھی مدت پوری نہیں ہوئی“ یہودی نے کہا ”عبدالطلب کے بیٹو! جیسے تم نال مٹول کے عادی ہو“ صحابہ نے اس کی سرزنش کرنی چاہی تو آپ نے انہیں روک دیا۔ یہودی کی یہ سخت معاملگی آپ کو اور زیادہ پُر وقار بنائی گئی۔ آخر اس نے کہہ ہی دیا ”علامات نبوت کی ہر ایک بات آپ کے اندر دیکھ چکا ہوں صرف ایک رہ گئی تھی وہ یہ کہ نبی کے ساتھ جتنی جہالت کی جاتی ہے اتنا ہی زیادہ وہ پُر وقار ہو جاتا ہے۔ اسے بھی آزما کر دیکھ لیا، اس کے بعد یہ یہودی مشرت باسلام ہو گیا۔“

تنہا اور صحابہ کے ساتھ چلنے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

آپ جب چلتے تو آگے کو زور دیکر جھک کر چلتے۔ سب سے تیز، سب سے عمدہ اور سب سے پرسکون رفتار ہوتی۔ ابوہریرہ فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ خوبصورت کسی اور کو نہ دیکھا ایسا لگتا تھا جیسے رُخِ انور پر آفتاب رواں دواں ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ تیز رفتار بھی کسی اور کو نہ پایا۔ کیا معلوم ہوتا تھا جیسے زمین آپ کے لیے سمیٹی جا رہی ہو۔ ہم تھک تھک جاتے مگر آپ پر کوئی اثر نہ ہوتا۔ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب چلتے تو آگے کو زور دے کر جھک کر چلتے۔ ایسا معلوم ہوتا جیسے اوپر سے نیچے اتر رہے ہیں“ ایک بار فرمایا ”جب چلتے تو زمین پر سے پاؤں زور سے اٹھاتے“ میں کہتا ہوں ”تقلع جو حدیث کے اندر استعمال ہوا ہے پورے طور پر زمین سے اوپر اٹھنے کو کہتے ہیں۔ جیسے کوئی اوپر سے نیچے کو چل رہا ہو تو اس کا حال یہی ہوتا ہے۔ یہ رفتار ارباب عزیمت اور اصحاب شجاعت کی ہوتی ہے۔ یہی سب سے زیادہ متوازن بھی ہوتی ہے اور اعضاء و جوارح کے لیے زیادہ راحت بخش بھی۔ نیز اس رفتار کا اس رفتار سے دور کا واسطہ بھی نہیں ہوتا جس میں تیزی، جلد بازی، سستی، ضعف اور مردنی پائی جاتی ہو۔ کیونکہ چلنے والے اصل میں تین ہی طرح کے ہوتے ہیں۔

۱۔ مرل رفتار، دست بدست دیگرے پادست دیگرے، جیسے لکڑی کا کوئی کندہ لدا ہوا چلا جا رہا ہو۔ یہ چال بدنام اور مذموم ہوتی ہے۔

۲۔ حرکت واضطراب پیدا کر کے اس طرح چلنے والا جیسے کوئی اٹھراونٹ چل رہا ہو یہ بھی مذموم ہے اور کم عقل کی دلیل بھی۔ بالخصوص جب کہ چلنے والا بکثرت دائیں بائیں مڑ مڑ کر دیکھتا ہوا چلے۔

۳۔ حاکم ج ۲، ص ۳۲، میں اسی طرح کی روایت ہے۔ اسے انھوں نے صحیح لکھا ہے، مگر ذہبی نے استدراک کرتے ہوئے اسے مرسل قرار دیا ہے۔

۴۔ ابن جان نے (۲۱۰۵) میں اور ابوالشیخ نے ”اخلاق النبی“ ص ۸۳-۸۵ میں اس واقعہ کو تفصیل کے ساتھ محمد بن متوکل کی روایت سے پیش کیا ہے، حافظ نے اسباب (۲۹۰۴) میں جہاں زید بن سعہ کے حالات قلمبند فرماتے وہاں لکھا ہے کہ سند کے تمام رجال ثقہ ہیں۔ یہاں ولید نے حدیث بیان کرنے کی صراحت کی ہے، ان کا مدار محمد بن متوکل ہیں جو ابن ابی السری کے نام سے مشہور تھے اور ان کے لیے ولید سے حدیثوں کی روایت کرتے تھے۔ ابن معین نے انھیں ثقہ مگر ابو حاتم نے ابن ابی السری کی روایت قرار دیا ہے۔ ابن عدی انھیں کثیر الغلط شمار کرتے ہیں، والنسائی کہتے ہیں کہ اس واقعہ کی ایک اور شاہد روایت موجود ہے مگر اس کی تصحیح نہیں کی۔ ابن سعد لکھتے ہیں، ہم سے یزید نے، انھوں نے کہا ہم سے جریر بن حازم نے، انھوں نے کہا ہم سے اس نے جس نے زہری کو بیان کرتے سنایا بیان کیا کہ ”ایک یہودی نے کہا“ تو رات میں محمد کے جو اوصاف بیان ہوئے ہیں وہ سب میں دیکھ چکا بس ایک وصف علم اور دیکھنا تھا۔ اور پھر پورا واقعہ بیان کیا ہے۔

۳۔ نرمی و آہستگی کے ساتھ چلنے والا۔ یہ رُحْل کے بندوں کی رفتار ہے جیسا کہ اس نے اپنی کتاب کے اندر خود ان کی صفت بیان کی ہے۔

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا (فرقان : ۶۳)

رُحْل کے اصل بندے وہ ہیں جو زمین پر نرم چال چلتے ہیں۔

اکثر متقدمین کا قول ہے کہ اس سے مراد وہ چال ہے جو کبر و نخوت اور مُردنی سے دور، وقار و سکینت کی چال ہوتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفتار یہی تھی۔ کیونکہ بایں رفتار ایسا لگتا تھا جیسے آپ اوپر سے نیچے کو جا رہے ہوں اور زمین تیزی سے سمیٹتی چلی جا رہی ہو۔ حتیٰ کہ ساتھ میں چلنے والا تھک تھک جائے مگر آپ پر تھکن کا اثر نہ ہو۔ یہاں دو باتوں کی دلیل ہے ایک یہ کہ آپ کی رفتار مُردنی نہ تھی۔ دوسرے یہ کہ سست بھی نہ تھی۔ بلکہ سب سے معتدل اور متوازن تھی۔

رفتار کی دس قسمیں ہیں۔ تین تو وہی جن کا اوپر ذکر ہو چکا ہے۔ چوتھی سعی (دوڑ) پانچویں رُل۔ یعنی قدموں کے درمیان تھوڑا تھوڑا فاصلہ دے کر انتہائی سرعت سے چلنا۔ اسے خُجب بھی کہتے ہیں۔ صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ طواف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدموں کے درمیان تھوڑا تھوڑا فاصلہ دے کر تین بار تیزی سے دوڑے (خُجب) اور چار بار عام رفتار سے (مشی) چھٹی قسم نُلان۔ یعنی آہستہ دوڑ جس میں مشقت و اذیت نہ ہو۔ بعض مساند میں آیا ہے کہ حجۃ الودع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں نے رفتار کی شکایت کی تو فرمایا ”نُلان (آہستہ دوڑ) کا سہارا لو“ ساتویں خوزلی (جھوم کر چلنا) کہتے ہیں اس چال میں ٹکسلی اور تسوائیت پائی جاتی ہے۔ آٹھویں تہقیری پیچھے کی جانب چلنا۔ نویں جُمزلی۔ اس میں چلنے والا کود کود کر چلتا ہے۔ دسویں تَجْمَر۔ یہ عُجْب و تکبر کی چال ہے، چونکہ اس میں غرور پایا جاتا ہے اور آدمی کی توجہ اپنے دونوں پہلوؤں کی جانب ہوتی ہے اس لیے ایسی چال اختیار کرنے والے کو اللہ تعالیٰ زمین میں دھنسا دیتا ہے جس میں قیامت تک گھستا اور دھنستا چلا جاتا ہے۔

ان تمام رفتاروں میں سب سے معتدل اور متوازن رفتار وہی ہے جو نرم آہستہ اور آگے زور دیکر جھک کر ہو۔

دستور یہ تھا کہ صحابہ کے ساتھ ہوتے تو انھیں آگے کرتے اور خود پیچھے چلتے اور فرماتے جاتے ”میری پشت کو فرشتوں کے لیے رہنے دو“ اسی لیے حدیث میں آیا ہے کہ آپ اپنے ساتھیوں کو ہنکاتے تھے۔ آپ جو تاپہن کر بھی چلتے اور برہنہ پاؤں بھی، صحابہ کے ساتھ یکے بعد دیگرے اور اجتماعی طور پر بھی چلے، کسی غرورہ میں ایک دفعہ چلے تو انگلی زخمی ہو گئی اور خون بہہ نکلا تو فرمایا

هَلْ أَنْتِ إِلَّا اصْبِعِ دَمِيتٍ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتُ شَيْئًا

۱۔ بخاری ج ۳، ص ۴۰۱، فی الحج : باب ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة و باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل ان يرجع الی مكة، مسلم (۱۲۶۱) فی الحج : باب استجاب الرمل فی الطواف والعمرة، نسائی ج ۵، ص ۲۳۰، فی الحج : باب الرمل فی الحج والعمرة۔

۲۔ مستدرک حاکم ج ۱، ص ۴۲۳، میں یہ حدیث بروایت جابر بن عبد اللہ مرقوماً آئی ہے، اس میں الفاظ ”علیکم بالنسلان“ (آہستہ دوڑ اختیار کرو) کے ہیں۔ حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے، ذہبی نے ان کی تائید کی ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔

۳۔ مسند احمد ج ۳، ص ۳۳۲، ابن ماجہ (۲۴۶) فی المقدمة : باب من کمره ابن یوطن، بروایت جابر مرقوم یہ ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب چلتے تھے تو صحابہ آپ کے آگے چلتے تھے اور آپ کی پشت فرشتوں کے لیے رہنے دیتے“ سند قوی ہے حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے ان کی تائید کی ہے۔

۴۔ بخاری ج ۶، ص ۱۴، مسلم ۱۷۹۶، حدیث جندب بن سفیان۔

تو ایک انگلی ہی تو ہے جو خون آلود ہو گئی ہے، اللہ کی راہ میں تجھے یہ تکلیف لاحق ہونی ہے۔ سفر میں صحابہ کے پیچھے چلتے کمزوروں کو سہارا دیتے اور پیچھے بٹھالیتے اور سب کو دعا دیتے۔ اس کا ذکر ابو داؤد نے کیا ہے۔

بیٹھنے اور ٹیک لگانے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ

زمین ہو، چٹانی ہو، فرش ہو کہیں بھی بیٹھ رہتے تھے۔ قید بنت خرمہ کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں آئی تو آپ کو اگڑوں بیٹھے دیکھا۔ کہتی ہیں کہ اس حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خشوع کی جو کیفیت طاری تھی اسے دیکھ کر میں بے حد مرعوب ہوئی عدی بن حاتم آپ کے پاس پہنچے تو انھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کرگھر تشریف لے گئے۔ بیٹھنے کے لیے لوٹنے والے ایک گدا ڈال دیا۔ مگر گدے کو اپنے اور عدی کے درمیان رکھ کر خود زمین پر بیٹھ گئے، عدی کہتے ہیں اس وقت معلوم ہوا کہ یہاں بادشاہی نہیں ہے۔ کبھی کبھی چت لیٹتے۔ گاہ ایک پیر دوسرے پیر پر رکھ لیتے، گدے کو نچیر بناتے۔ کبھی بائیں ہاتھ اور کبھی دائیں ہاتھ پر ٹیک لگایا ہے۔ بوقت ضرورت باہر نکلے تو کمزوری کے باعث کسی صحابی پر ٹیک بھی لگایا۔

قضائے حاجت کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ حسنہ

قضائے حاجت کے لیے جاتے تو حسب ذیل دعا پڑھتے۔
 ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْعِبَاسِ“ الرِّجْسِ النَّجِسِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
 اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں خبیث جنوں اور جینوں سے، گندے ناپاک مردود شیطان سے۔
 فارغ ہو کر لوٹتے تو یہ دعا پڑھتے۔
 غُفْرَانِكَ ﷺ اللہ! تیری مغفرت مطلوب ہے۔
 کبھی پانی سے، کبھی پتھر سے اور کبھی دونوں سے استنجاء کرتے تھے۔

- ۱۔ رقم ۲۶۳۹، حدیث جابر۔ سند صحیح ہے۔
 ۲۔ بخاری ۱/۲۱۲، من الوضوء: باب ما یقول اذا دخل الخلاء، وفي الدعوات: باب الدعاء عند الخلاء، مسلم ۴/۳۷۵، فنی الحیض: باب ما یقول اذا دخل الخلاء، ترمذی (۵) من الطہارۃ: باب ما یقول اذا دخل الخلاء، ابو داؤد (۴) من الطہارۃ: باب ما یقول الرجل اذا دخل الخلاء، سنن ۲۰/۱، من الطہارۃ: باب القول عند دخول الخلاء، مسند احمد ۳/۹۹ و ۱۰۱ و ۲۸۲۔ مذکورہ تمام کتابوں میں روایت انس بن مالک سے ہے۔ ”الرجس النجس الشیطان الرجیم“ کے الفاظ کی تخریج صرف ابن ماجہ ۲۹۹ نے ابوانامہ کی روایت سے کی ہے۔ اس کی سند ضعیف ہے۔
 ۳۔ ترمذی (۷) من الطہارۃ: باب ما یقول اذا خرج من الخلاء، ابو داؤد (۳۰) من الطہارۃ: باب ما یقول الرجل اذا خرج من الخلاء، ابن ماجہ ۳۰۰، من الطہارۃ: باب ما یقول اذا خرج من الخلاء، مسند احمد ۴/۱۵۵۔ ترمذی کے نزدیک یہ حدیث من غریب ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔ ابن خزیمہ (۹۰) ابن جہان اور حاکم ۱۵۸ نے اسے صحیح قرار دیا ہے ”شرح المہذب“ میں نووی نے اسے حسن صحیح کا درجہ دیا ہے۔

سفر میں قضائے حاجت کے لیے تشریف لے جاتے تو اتنی دور نکل جاتے کہ صحابہ کی آنکھوں سے اوجھل ہو جاتے۔ گاہ دو میل تک دور نکل جایا کرتے تھے۔

قضائے حاجت کے موقع پر کسی تودہ ریت یا کھجوروں کے جھنڈ یا وادی کے درختوں کی آڑ میں بیٹھتے، پیشاب کے موقع پر اتفاق سے کوئی سخت زمین ہوتی تو کسی لکڑی سے اسے اتنا کریدتے کہ نرم ہو جاتی۔ اس وقت پیشاب کرتے۔

پیشاب کے لیے ہمیشہ نرم زمین تلاش کرتے۔ زیادہ تر بیٹھ کر پیشاب کرتے۔ حتیٰ کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد ہے ”کس نے تمہیں بتایا کہ آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا ہے۔ جو بھی ایسا کہے اس کی تصدیق نہ کرو“ آپ ہمیشہ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے۔ صحیح مسلم کے اندر خذیفہ کی روایت ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا ہے۔

اس کی توجیہ یہ کی جاتی ہے کہ ایسا بیان جواز کے طور پر تھا۔ یہ توجیہ بھی کی گئی ہے کہ آپ کے دونوں گھٹنوں کے اندر مٹی حصوں میں چونکہ درد تھا اس لیے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے پر مجبور تھے۔ نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایسا بطور علاج آپ نے اختیار فرمایا تھا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ عرب دردِ پشت کے ازالہ کے لیے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ آپ نے ایسا محض اس لیے کیا کہ پیشاب کے پھینٹوں سے محفوظ رہ سکیں۔ کیونکہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب آپ کسی کوٹے کو گٹ کے ڈھیر پر جسے مزبلہ کہتے ہیں پیشاب کرنے کے لیے مجبور ہو گئے تھے۔ یہ بلند ہوتا ہے بیٹھ کر آدمی یہاں پیشاب کرے تو اسے خود اس پر آتا ہے۔ پھر یہ حقیقت بھی ہے کہ اسے آپ نے اپنے اور چار دیواری کے مابین سترہ بنایا تھا اس لیے آپ کو مجبوراً کھڑے ہو کر پیشاب کرنا پڑا۔ واللہ اعلم۔

ترمذی نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کھڑے پیشاب کرتے دیکھ کر فرمایا ”عمر! کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو“ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ مسند بزار وغیرہ میں عبد اللہ بن بربیدہ اپنے والد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بیان کرتے ہیں کہ ”تین باتیں اجڑیں ہیں۔ (۱) آدمی کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔ (۲) صلوٰۃ سے فارغ ہونے سے پہلے پیشانی صاف کرنا۔ (۳) سجدہ میں پھونک مارنا“ ترمذی نے روایت کرتے ہوئے اسے غیر محفوظ کہا ہے۔ بزار نے کہا ہے کہ عبد اللہ بن بربیدہ سے روایت کرنے والے ہمارے علم کی حد تک صرف سعید بن عبید اللہ ہیں، ان پر کسی طرح کی آنکھوں نے جرح نہیں کی ہے۔ ابن ابی حاتم

۱۔ ترمذی (۱۲) سنائی ۲۶۱، ابن ماجہ ۳۰۷، سند میں شریک قاضی سن الحفظ ہیں۔ مگر یہی روایت مسند احمد ۱۳۶/۶ و ۱۹۲ میں بھی ہے جہاں سفیان نے شریک قاضی کی متابعت کی ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۲۔ بخاری ۲۸۳/۱، فی الوضوء: باب البول قائماً وقاعداً وباب البول عند حاجتہ والتستر بالحائط وباب البول عند سبائطۃ قوم، و فی المظالم: باب الوقوف والبول عند سبائطۃ قوم، سلم (۲۷۳) فی الطہارۃ: باب المسح علی الخفین، ترمذی (۱۳) فی الطہارۃ: باب الرخصة فی البول قائماً، ابوداؤد (۲۳) فی الطہارۃ: باب البول قائماً، سنائی ۲۵۸/۱، فی الطہارۃ: باب

الرخصة فی البول فی الصحراء قائماً، ابن ماجہ (۳۰۵) فی الطہارۃ: باب ما جاء فی البول قائماً، مسند احمد ۳۸۲/۵ و ۳۹۴/۲ و ۴۰۲۔ ان تمام کتابوں میں روایت مزلیفہ کی ہے۔ ابن ماجہ ۳۰۶ اور مسند احمد ۲۴۶/۲ نے اس کی تخریج بغیرہ بن شعبہ سے بھی کی ہے۔ ترمذی نے (۱۲) میں اس کی روایت معلقاً اور ابن ماجہ نے (۳۰۸) میں موصولاً کی ہے، مگر جیسا کہ ترمذی نے کہا ہے یہ ضعیف ہے کیونکہ

سند کے اندر عبد الحکیم ابن ابی الحارث کا نام آیا ہے۔ جو متفقہ طور پر ضعیف ہیں۔

۳۔ اس کی تخریج۔ بزار نے نصر بن علی کی سند سے کی ہے، انھوں نے عبد اللہ بن داؤد سے، انھوں نے سعید بن عبید اللہ سے، انھوں نے عبد اللہ بن بربیدہ سے، انھوں نے اپنے والد سے، سند حسن ہے۔ بدر بنی نے ”عمدة القاری“ ۱۳۵/۳ میں اسے صحیح لکھا ہے، ”بیمانی نے مجمع الزوائد“ ۸۳/۲ فی الصلوٰۃ: باب مسح الجبهة فی الصلوٰۃ، بزار کی روایت سے اور طبرانی نے ”الاوسط“ میں بربیدہ سے اس کا ذکر کیا ہے۔ طبری فرماتے ہیں بزار کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

فرماتے ہیں، یہ بصری ثقہ اور مشہور ہیں۔

بیت الخلا سے نکلنے کے بعد بھی آپ قرآن پڑھتے تھے اور ڈھیلا ہویا پانی استنجا بائیں ہاتھ سے کرتے۔ کوئی ایسی بات نہ کرتے جو مریمان شک کیا کرتے ہیں، یعنی عضو تناسل کو بالمش کر کر کے سختی سے پیشاب پھونکا، کھنگھارنا، اچھلنا، کودنا، رسی پھو کر زور لگانا، ریزوں پر چڑھنا، اچھیل (شرم گاہ کا سوراخ) میں رونی بھرنا، اس کے اندر پانی ڈالنا، وقفہ وقفہ سے مگرانی وغیرہ وغیرہ۔ یہ شکی لوگوں کی ایجاد کردہ حرکتیں ہیں۔ ایک روایت کے مطابق ”آپ جب پیشاب کرتے تھے تو عضو تناسل کو تین بار نالش کر کے پھونکتے تھے“۔

ایک روایت کے مطابق آپ نے اس کا حکم بھی دیا ہے۔ مگر یہ دونوں روایتیں ثابت نہیں ہیں۔ ابو جعفر عقیل کا یہی کہنا ہے۔ پیشاب کرتے ہوئے سلام کا جواب نہیں دیتے تھے صحیح مسلم میں عبداللہ بن عمر کی یہی روایت ہے۔ بزار نے اپنی مسند میں اس واقعہ کے سلسلہ میں روایت کی ہے کہ آپ نے سلام کا جواب بھی دیا۔ پھر یہ بھی فرمایا کہ ”جواب اس خیال سے دیدیا کہ مبادا کہہ نہ سکو سلام کیا مگر جواب نہ دیا“ اس حالت میں مجھے دیکھو تو سلام نہ کیا کرو۔ ورنہ سلام کا جواب نہ دوں گا۔ کہا جاتا ہے کہ غالباً ایسا دوبار ہوا۔ مگر مسلم کی حدیث زیادہ صحیح ہے، کیونکہ یہ ضحاک بن عثمان کی حدیث ہے جسے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے روایت کی ہے۔ مگر بزار کی حدیث عبداللہ بن عمر کی اولاد میں ابو بکر نامی کسی راوی کی روایت کردہ ہے، انھوں نے نافع سے اور انھوں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے ابو بکر کے سلسلہ میں بتایا جاتا ہے کہ یہ ابو بکر بن عمر بن عبدالرحمن بن عبداللہ بن عمر ہیں۔ امام مالک وغیرہ نے ان سے روایت کی ہے۔ مگر ضحاک ان کے بالمقابل زیادہ ثقہ ہیں۔

آپ جب استنجا پانی سے کرتے تو اس کے بعد زمین پر ہاتھ مارتے تھے۔ رفع حاجت کے لیے بیٹھتے تو اس وقت تک کپڑا نہ اٹھاتے جب تک زمین سے بالکل قریب نہ ہو جاتے۔

فطرت اور لوازم فطرت کے بارے میں آپ کی سنت طیبہ

اس سے قبل یہ اختلافی مسئلہ گذر چکا ہے کہ آیا آپ مٹون پیدا ہوئے تھے یا جس دن پہلی بار فرشتوں نے آپ کا سینہ چاک کیا اس دن انھوں نے آپ کا خنڈہ کیا۔ یا دادا عبدالطلب نے کیا۔

- ۱۔ ابن ماجہ (۳۲۶)، مسند احمد ۴/۳۴۷، مسند ضعیف ہے۔
- ۲۔ مسلم ۳۷۰، فی الحیض : باب التیمم، ترمذی (۹۰) فی الطہارۃ : باب فی کراہۃ رد السلام غیر متوضی، ابوداؤد (۱۹) فی الطہارۃ : باب أیرة السلام وهو یبول، نسائی ۴/۳۶، فی الطہارۃ : باب السلام علی من یتول، ابن ماجہ (۳۵۳)، فی الطہارۃ : باب الرجل یسلم علیہ وهو یتبول۔
- ۳۔ عبدالحق نے اپنی کتاب ”احکام“ میں بھی یہی بات کہی ہے۔ ”نفس الرایۃ“ میں زبیری نے بھی عبدالحق سے یہی نقل کیا ہے۔ ”المنتقى“ ص ۲۷۷ ابن الجارود میں صراحت کے ساتھ نام بھی آیا ہے سند کے الفاظ اس طرح ہیں حدثنا محمد بن یحییٰ، ثنا عبد اللہ بن رجاء ثنا سعید بن ابی سلمۃ، ثنا ابوبکر وهو ابن عمر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب عن نافع عن عبد اللہ اس کے بعد پوری حدیث نقل کی ہے۔ سند ابوالعباس سراج میں بھی زبیری کی روایت کے مطابق اسی طرح صراحت سے نام آیا ہے۔ سند کے تمام رجال ثقہ ہیں۔

جوتا پہننے، کنگھی کرنے، وضو کرنے اور اخذ و عطا میں داہنی جانب کا استعمال آپ کو بے حد پسند تھا۔ دایاں ہاتھ کھانے، پینے اور وضو کے لیے اور بایاں اُردست وغیرہ کے لیے مخصوص رکھتے تھے۔

حجامت کے بارے میں سنت یہ تھی کہ یا تو پورا سر منڈا دیتے یا بالکل نہ مونڈواتے۔ طریقہ یہ نہ تھا کہ کچھ حصہ منڈواتیں کچھ چھوڑ دیں، سر منڈوانے کی روایت محفوظ طریقہ پر صرف قربانی کے موقعوں پر ملتی ہے۔

مسواک بے حد مرغوب تھی صوم سے ہوں یا بغیر صوم، ہر حال میں مسواک کرتے تھے۔ خواب سے بیدار ہو کر، وضو کے وقت، صلوٰۃ کے موقع پر اور گھر میں داخل ہوتے وقت مسواک ضرور کرتے۔ مسواک پہلو کی ہوتی۔

خوشبو پسند تھی اسے بکثرت استعمال فرماتے۔ مذکور ہے کہ آپ چودہ کا طلا کرتے تھے۔ بال شروع شروع پیچھے کی جانب لٹکتے تھے۔ بعد میں آپ نے دو گیسو بنالیے، حمام میں کبھی داخل نہ ہوئے۔ غالباً اسے اپنی آنکھوں سے کبھی دیکھا بھی نہیں۔ حمام کے ضمن میں کوئی صحیح حدیث وارد نہیں ہے۔

آپ کے پاس ایک سرمہ دانی تھی جس سے سوتے وقت ہر شب، ہر آنکھ میں تین بار سرمہ لگاتے۔ تہ خطاب کے باب

۱۔ ابن ماجہ (۳۷۵۱) فی الادب : باب الاطعام بالنورۃ، حبیب بن ابی ثابت عن ام سلمہ کی سند سے، رجال سب ثقہ ہیں، لیکن حبیب ابن ابی ثابت کا ام سلمہ سے سماع ثابت نہیں ہے، لہذا حدیث منقطع ہے، بایں ہمہ اس باب میں کچھ دیگر احادیث بھی مروی ہیں جن کا تذکرہ ٹوکان نے "نیل الاوطار" ۱۳۰۱ فی الطہارۃ : باب الاطعام بالنورۃ میں کیا ہے۔ اسے دیکھیے۔
۲۔ یہاں مولف کا خیال صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اس باب میں تین حدیثیں مروی ہیں جو صحیح ہیں۔

۱۔ جابر سے مروی روایت ہے، "جو النثر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنی بیوی کو حمام میں نہ داخل کرے، جو النثر اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ حمام میں ازار پہن کر ہی داخل ہو اور جو النثر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ اس دسترخوان پر نہ بیٹھے جس پر شراب کا دور چلتا ہو" مستدرک حاکم ۲/۲۸۸، ترمذی (۲۸۰۲) نسائی نے ۱۹۸ میں اس کے پہلے جزر کی روایت کی ہے۔ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے، ذہبی ان کے موافق ہیں، ترمذی کے مطابق یہ حدیث حسن غریب ہے، حافظ ابن حجر نے اس کی سند کو جید قرار دی ہے۔ اس حدیث کے برکثرت شواہد موجود ہیں جنہیں "الترغیب والترہیب" ۱/۸۸، ۹۱، فی الطہارۃ : باب الترهیب من دخول الرجال الحمام بغیر ازار اور "مع الزوائد" ۱/۲۷۷، ۲۷۹ میں دیکھا جاسکتا ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔

۲۔ ام دردار کی حدیث جس کی خرچ ۶/۳۶۱ و ۳۶۲ اور دولابی نے "الکنی والالقباب" ۲/۱۳۴ میں دو سندوں سے کی ہے۔ ایک صحیح ہے جس کو منذری نے قوی بنایا ہے۔ اس حدیث میں وہ فرماتی ہیں "میں حمام سے نکلی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے ملے اور دریافت فرمایا "ام دردار کہاں سے آرہی ہو؟" میں نے کہا "حمام سے" فرمایا "قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو عورت بھی اپنے کپڑے اپنی ماؤں کے علاوہ کسی اور کے گھر میں اتارے گی وہ اپنے رحمان کے درمیان کا ہر پردہ چاک کر دے گی، بیٹھی نے اسے الجع ۱/۲۷۷ میں درج کرتے ہوئے لکھا ہے کہ احمد نے اور طبرانی نے الکبیر میں اسے چند سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس میں ایک سند کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

۳۔ ابوالجہج کی حدیث، کچھ شامی خواتین عائشہ کے پاس آئیں تو آپ نے پوچھا "تم کہاں آئی ہو؟" انھوں نے کہا "شام کی" فرمایا "غالباً تمھارا تعلق ایسی شہر سے ہے جہاں عورتیں حمام میں داخل ہوتی ہیں؟" انھوں نے کہا ہاں، فرمایا "سن لو! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جو عورت بھی اپنے گھر کے سوا کہیں اور اپنے کپڑے اتارے گی، اپنے اور اللہ کے درمیان کا پردہ پھاڑ دے گی" اس حدیث کی خرچ ابوداؤد (۴۰۱۰) ترمذی (۳۸۰۴) اور ابن ماجہ (۳۷۵۵) نے کی ہے ترمذی نے اسے حسن اور حاکم نے ج ۴، ص ۲۸۸ میں صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی ان کے موافق ہیں اور حقیقت بھی یہی ہے۔ ان احادیث کے اندر تاکید کی گئی ہے کہ گھروں کے اندر غسل خانے (حمامات) تعمیر کیے جائیں۔ حاکم نے ۲/۲۸۸ میں عبد اللہ بن عباس کی ایک روایت مرفوعاً نقل کی ہے جس میں آپ کا ارشاد ہے "اس گھر سے جو بچے حمام کہا جاتا ہے" صحابہ نے کہا "رسول اللہ! اس سے میل پیل صاف ہو جاتا ہے اور مرض کا ازالہ بھی ہوتا ہے" فرمایا "تو جو اس میں داخل ہو وہ پردہ کرے" حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی ان کے موافق ہیں۔ طبرانی نے "الکبیر" ۳/۱۰۳ اور "صیام مقدسی" نے "المختارہ" میں اس کی خرچ کی ہے۔

۴۔ ترمذی (۲۰۴۹) فی الطب : باب ما جاء فی السعوط وغیرہ، ابن ماجہ (۳۴۹۹) فی الطب : باب من (بقیہ اگلے صفحہ پر)

میں صحابہ کا اختلاف ہے۔ چنانچہ انس فرماتے ہیں آپ نے خضاب نہیں لگایا۔ ابوہریرہ فرماتے ہیں خضاب لگایا ہے حماد بن سلمہ نے حمید سے روایت کی ہے اور وہ انس سے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال خضاب شدہ دیکھے۔ حماد فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن محمد بن عقیل کا بیان ہے۔ کہتے ہیں کہ انس بن مالک کے پاس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال خضاب شدہ دیکھے ہیں۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ چونکہ آپ کثرت سے خوشبو استعمال فرماتے تھے اس لیے بال سرخ ہو گئے تھے۔ اور خضاب شدہ معلوم ہوتے تھے یہ حقیقت میں خضاب نہ تھا۔ ابوہریرہ فرماتے ہیں میں اپنے ایک بچے کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا ”یہ تمھارا بچہ ہے؟“ میں نے کہا ”ہاں! گواہ ہوں کہ یہ بچہ میرا ہے“ فرمایا ”تیرے قصور کا اس سے اور اس کے قصور کا تجھ سے مواخذہ نہ ہوگا“ ابوہریرہ فرماتے ہیں ”اس وقت میں نے آپ پر بڑھاپے کے بال سرخ دیکھے بلکہ ترمذی فرماتے ہیں اس باب میں یہ حدیث سب سے عمدہ اور سب سے زیادہ واضح ہے، کیونکہ صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بڑھاپے کی عمر کو نہیں پہنچے تھے۔ حماد بن سلمہ نے ساک بن حرب سے اپنی ایک روایت میں کہا ہے کہ جابر بن سمرہ سے پوچھا گیا ”ایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں سفیدی ظاہر ہو گئی تھی؟“ انھوں نے فرمایا ”آپ کے سر میں سفیدی کے آثار اس حد تک تھے کہ آگے کے چند بال سفید ہو گئے تھے۔ آپ سر پر نیل رکھتے تو نیل کے رنگ میں روپوش ہو جاتے۔ انس فرماتے ہیں ”سراور داڑھی میں آپ بکثرت نیل لگاتے اور کثرت سے سر پر پوش استعمال فرماتے حتیٰ کہ آپ کا کپڑا نیل کا کپڑا معلوم ہوتا“ انگلیں کرنا پسند فرماتے تھے کہیں خود کہیں عائشہ آپ کے سر میں لکڑی کرتیں۔ آپ کے بال جُمّے سے بڑے اور وفہ سے چھوٹے تھے بلکہ جُمّے، وہ بال جو کان کی لوت تک ہوتے ہیں۔ بال بڑھ جاتا تو اس کی چار چوٹیاں بنالیتے۔ ام ہانی فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار ہمارے یہاں مکہ آئے تو دیکھا کہ آپ کے چار چوٹیاں گندھی ہوئی ہیں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ خوشبو مسترد فرماتے۔ صحیح مسلم کی حدیث سے ثابت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا ”جب کسی کو ”ریحان“ پیش کی جائے تو رد نہ کرے۔ کیونکہ یہ خوشبودار ہوتی ہے۔ قبول کر لی جائے تو اسے رکھنے یا لے جانے میں کوئی محنت بھی نہیں ہوتی ہے“ حدیث کے الفاظ یہی ہیں، بعض روایتوں میں الفاظ یہ ہیں ”جسے کوئی خوشبو

(بقیہ صفحہ گذشتہ) (اکتحد وتوا)، مسند احمد ۱/۵۴۳۔ ترمذی نے شامل (۴۸) و (۴۹) میں اسے عبد اللہ بن عباس سے روایت کیا ہے۔ سند میں عباد بن منصور ضعیف ہیں۔ ان کا حافظ کمزور تھا۔ ان پر ترمذی و اختلاط کا الزام ہے۔ اس باب میں انس سے ایک روایت ہے جس کی تخریج ابوالفتح نے اخلاق النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۸۳ میں ہر سند جمید کی ہے۔ الفاظ یہ ہیں: ”اپنی داڑھی آنکھ میں تین بار اور بائیں آنکھ میں دو بار سلاتی سے سرمہ لگاتے تھے“ طبرانی کی ”المکبر“ ۳/۱۱۹ میں عبد اللہ بن عمر کی روایت سے اس کی ایک شاہد بھی موجود ہے اس کی سند میں دو ضعیف ہیں مگر پھر بھی شاہد ہونے کے لائق ہے۔

۱۔ ابو داؤد (۲۴۹۵) الدیات: باب لا یؤخذ احد بجزیرۃ اخیہ اوابیہ، سنائی ۵۳/۸، فی القسامۃ: باب هل یؤخذ احد بجزیرۃ غیرہ، مسند احمد ۲/۲۴۹ و ۲۴۷، ترمذی فی الشامائل رقم (۴۴) سند صحیح ہے۔

۲۔ ترمذی فی الشامائل رقم ۳۲ سند ضعیف ہے۔ سلسلہ سندیں ربیع بن صلیح اور یزید بن ابان رقاشی دونوں ضعیف ہیں۔

۳۔ ترمذی (۱۷۵۵) فی اللباس: باب فی الجمعة واتخاذ الشعر۔ وفی الشامائل (۲۴) و ابو داؤد (۲۱۸۷) فی الترجیل: باب ما جاء فی الشعر، ابن ماجہ (۳۶۳۵) فی اللباس: باب اتخاذ الجُمّة والذائب، مسند احمد ۶/۱۰۸ و ۱۱۸۔ سند حسن ہے۔ ترمذی کے مطابق حسن غریب، صحیح ہے۔

۴۔ وفہ، سرمہ سے ہوئے وہ بال، یا اس بال کو کہتے ہیں جو دونوں کانوں پر لٹک رہے ہوں یا کان کی لو سے بڑھے ہوں۔ پھر جُمّہ کہلاتا ہے پھر لہ۔

۵۔ ترمذی (۱۷۸۲) فی اللباس: باب دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکة، ابو داؤد (۲۱۹۱) فی الترجیل: باب فی الرجل یقص شعرہ، ابن ماجہ (۳۶۳۲) فی اللباس: باب اتخاذ الجُمّة والذائب، مسند احمد ۶/۳۴۱ و ۴۲۵، روایت مجاہد کی ام ہانی سے، سند صحیح ہے، ترمذی کے مطابق حسن ہے۔

پیش کی جائے اسے رد نہ کر لے۔ یہ روایت مذکورہ بالا حدیث کے مفہوم میں نہیں ہے۔ کیونکہ خوشبو (پھول وغیرہ) اگر قبول کرنی جائے تو کوئی خاص احسان نہیں ہوتا۔ عام طور پر لوگ فیاضی کے ساتھ اسے ہدیہ کرتے ہیں۔ برعکس ازیں مشک، عنبر اور مجموعہ عطر وغیرہ پیش کیا جائے تو بارِ خاطر ہوتا ہے۔ مگر عزہ بن ثابت نے جو حدیث ثمامہ سے بیان کی ہے اس میں انس کا قول ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو مسترد نہیں فرماتے تھے۔“ باقی عبد اللہ بن عمر کی مرفوعہ حدیث ”تین چیزیں مسترد نہ کی جائیں، گدے، تیل اور دودھ“ تو یہ معلول ہے۔ ترمذی نے روایت کرتے ہوئے اس کی علت ظاہر کر دی ہے۔ اس روایت کے بارے میں جو بات کہی گئی ہے مجھے سر دست یاد نہیں، صرف اتنا معلوم ہے کہ یہ عبد اللہ بن مسلم بن حذاف کی حدیث ہے۔ جسے وہ اپنے والد سے وہ عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں۔ ابو عثمان نہدی کی ایک مرسل روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”تم میں سے کسی کو ریحان پیش کی جائے تو اسے رد نہ کرے، کیونکہ یہ جنت سے نکلنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک خوشبودار چٹا تھا۔ جس سے نکال کر آپ خوشبو لگایا کرتے تھے۔ پسندیدہ ترین خوشبو مشک تھی۔ فانیہ بھی بے حد مرغوب تھی۔ فانیہ ایک قول کے مطابق حنا کی کل کو کہتے ہیں۔“

موچھ کاٹنے کے باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پاک

ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں کہ حسن بن صالح، سہاک سے وہ عکرمہ سے، وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی موچھ کترتے تھے، وہ یہ بھی تذکرہ کرتے ہیں کہ آپ کی موچھ ابراہیم کتر کرتے تھے۔ ایک گروہ نے ابن عباس پر اس حدیث کو موقوف قرار دیا ہے، ترمذی نے، زید بن ارقم کی سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پیش کیا ہے۔ ”جو اپنی موچھ نہ کاٹے وہ ہماری جماعت سے خارج ہے۔“ اس حدیث کو انھوں نے صحیح قرار دیا ہے۔ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ

۱۔ مسلم (۲۲۵۳) فی الاطعام من الادب : باب استعمال المسك : ابو داؤد (۲۱۷۲) فی الترجیل : باب فی رد الطیب : نسائی (۸/۱۸۹) فی الزینۃ : باب الطیب باللفظ الشاق۔

۲۔ بخاری (۳۱۲۱۰) فی اللباس : باب من لم یرد الطیب فی الہیۃ : باب ما لایرد من الہدیۃ : ترمذی (۲۷۹۰) فی الادب : باب ما جاء فی کراہیۃ رد الطیب : نسائی (۸/۱۸۹) فی الزینۃ : ترمذی کے مطابق حدیث حسن صحیح ہے۔ اصل نسخہ میں عروہ بن ثابت ہے۔ مگر یہ تحریف ہے۔

۳۔ ترمذی (۲۷۹۱) فی الادب : باب ما جاء فی کراہیۃ رد الطیب : تاریخ اصہبان لابی نعیم ۹۹۱ سند حسن ہے۔ اس میں کسی طرح کی کوئی علت نہیں۔ اصل میں عبد اللہ بن مسلم کا حال ترمذی سے پوشیدہ رہا۔ ابو زرعہ رازی ان کا تعارف کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ مدینہ کے رہنے والے تھے۔ غنیمت تھے۔ ابن حبان اور علی نے انھیں لفظ قرار دیا ہے۔

۴۔ ترمذی (۲۷۹۲) فی الادب : باب ما جاء فی کراہیۃ رد الطیب : ابو عثمان نہدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھا نہ سنا۔ اس لیے حدیث منقطع ہے۔

۵۔ اصل نسخہ میں لفظ ”مسک“ ہے مگر یہ تحریف ہے۔ اصل لفظ ”مسک“ ہے جس کے معنی ایک عمدہ خوشبو کے ہیں۔ مگر ایک قول کے مطابق ابن کا اطلاق مختلف خوشبوؤں کے ایک ظرف پر ہوتا ہے۔ حدیث کی تخریج ابو داؤد (۲۱۶۲) اور ترمذی نے فی الشاغل (۲۱۷) کی ہے۔ روایت انس کی سند حسن ہے۔

۶۔ ترمذی (۲۷۹۱) فی الادب : باب ما جاء فی قص النشارب : عکرمہ سے سہاک کی روایت میں اضطراب ہے۔

۷۔ نسائی (۸/۱۲۹) فی الزینۃ : باب احفاء النشارب : ترمذی (۲۷۹۲) سند احمد ۴/۳۶۹ ۳۶۸ سند صحیح ہے۔ ضیاء نقدی نے المختارہ میں اسے صحیح لکھا ہے، حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ مشروع صرف موچھ کا کچھ تھکا کاٹنا ہے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”مومنین کا ٹوا اور داڑھیاں بڑھاؤ، محوس کے برخلاف چلو“ صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں ”مشرکین کے برخلاف چلو، داڑھیاں خوب بڑھاؤ اور مومنین کو جڑ سے کاٹو“ صحیح مسلم میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مومنین کاٹنے اور ناخن تراشنے کی ایک مدت متعین فرمائی تھی۔ مدت یہ تھی کہ ہم چالیس شب و روز سے زیادہ انھیں نہ چھڑائیں۔ مومنین کاٹنے اور منڈوانے کی افضلیت میں سلف کا اختلاف ہے۔ امام مالک موطا میں فرماتے ہیں ”مومنین اس قدر کاٹی جائے کہ لب کے کنارے کھل جائیں۔ ایسا نہ کاٹے کہ اپنا مثلہ کر لے۔ ابن عبدالحکم نے امام مالک کے ایک قول کی روایت کی ہے۔ جس میں وہ فرماتے ہیں ”مومنین کاٹی جائے گی، داڑھی بڑھائی جائے گی، کاٹنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ منڈوایا جائے۔ میرے خیال میں جو شخص مومنین منڈوائے اس کی سزائش کی جانی چاہیے“ ابن قاسم امام مالک سے روایت کرتے ہیں کہ مومنین جڑ سے کاٹنا اور منڈوانا دونوں میرے نزدیک مثلہ کرنا ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں ”مومنین جڑ سے کاٹنے کا جو ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اس کی توضیح یہ ہے کہ اتنی کاٹی جائے کہ مومنین کے بالوں اور لب کا حد فاصل نمایاں ہو جائے مومنین کے بال اوپر سے کاٹنا مکروہ سمجھتے تھے۔ فرماتے ہیں ”پورے یقین کے ساتھ کہتا ہوں کہ مومنین کو منڈوانا بدعت ہے۔ میرے خیال میں ایسا کرنے والے کو اذیت ناک سزا دی جانی چاہیے“ فرماتے ہیں ”عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے جب کوئی تکلیف دہ بات آتی تو پھینک دیتے، پھر مومنین بیٹے ہوئے اپنا پیر چادر میں ڈال لیتے۔ عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”مومنین کاٹنے کے باب میں سنت یہ ہے کہ اتنی کاٹی جائیں کہ مومنین کے بال اور لب کے درمیان کا فاصلہ نمایاں ہو جائے“ طحاوی فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ میں امام شافعی سے کوئی منصوص چیز مجھے نہیں ملی۔ آپ کے جن اصحاب کو دیکھا مرنی اور رنجہ دونوں اپنی مومنین کو جڑ سے کاٹتے تھے۔ یہ بات انھوں نے شافعی سے ہی اخذ کی ہوگی۔ فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ، زفر، ابو یوسف اور محمد کے نزدیک سر کے بال اور مومنین کو چھوٹا کرنے کے بمقابل جڑ سے کاٹ دینا افضل تھا۔ مومنین منڈانے کے باب میں ابن خویزمنداد مالکی، شافعی کا مذہب دہی بتاتے ہیں جو ابو حنیفہ کا ہے۔ یہ ابو عمر کا قول ہے۔ امام احمد کے بارے میں ائرم فرماتے ہیں ”میں نے امام احمد کو دیکھا کہ مومنین کے بال کاٹ رہے ہیں۔ آپ سے جب مومنین کاٹنے کے باب میں سنت دریافت کی گئی تو فرمایا ”جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”احفوا الشوارب“ مومنین کو جڑ سے کاٹو، یہ جڑ سے کاٹی جائیں گی۔ جنبل فرماتے ہیں کہ ابو عبد اللہ (امام احمد) سے پوچھا گیا کہ کیا خیال ہے آدمی اپنی مومنین کترے یا جڑ سے کاٹے یا کیا کرے؟ فرمایا اگر جڑ سے کاٹنا ہے تو بھی کوئی حرج نہیں اور کترتا ہے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ ابو محمد بن تدارم مقدسی المغنی میں رقمطراز ہیں کہ اختیار ہے چاہے جڑ سے کاٹے یا صرف تراشے۔ طحاوی فرماتے ہیں ”مغیرہ بن شعبہ کی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سواک پر رکھ کر اپنی مومنین کا کچھ حصہ تراشا“ ایسی صورت میں جڑ سے کاٹنے

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اور وہ دہی ہے جو بڑھ کر بولوں پر پھیل جاتا ہے۔ مومنین کو منڈانا نہیں جیسا کہ بعض حضرات اختیار کرتے ہیں۔

۱۔ مسلم (۲۹۰) فی الطہارۃ : باب خصال الفطرۃ، اس میں ”قضا“ (کاٹو) کے بجائے ”جزا“ (کاٹو) ہے۔

۲۔ بخاری (۱۰/۲۹۵، ۲۹۶) فی اللباس : باب تقليم الاظافر واعفاء اللحى، الفاظ بخاری کے ہیں، مسلم (۲۵۴) و (۲۵۹) فی الطہارۃ : باب خصال الفطرۃ، ترمذی (۲۷۶۲) فی الادب : باب إعفاء اللحى، نسائی (۱۲۹) فی الطہارۃ : باب إحقاء

الشارب و فی الزینۃ : باب إحقاء الشارب، واعفاء اللحى، مسند احمد (۱۹/۲ و ۵۲) حدیث عبد اللہ بن عمر۔

۳۔ مسلم (۲۵۸) فی الطہارۃ : باب خصال الفطرۃ، ترمذی (۲۷۵۹) فی الادب : باب ما جاء فی التوقیت فی تقليم الاظافر وقص الشارب، نسائی (۱۵/۱۶) فی الطہارۃ : باب التوقیت فی قص الشارب، ابوداؤد (۴۲۰۰) فی التوقیل:

باب فی اخذ الشارب۔

۴۔ شرح معانی الآثار للطحاوی ۴/۳۳، مسند احمد ۴/۲۵۲ و ۲۵۵، ابوداؤد (۱۸۸) فی الطہارۃ : (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کا کوئی امکان نہیں، جو لوگ جڑ سے کاٹنے کے حق میں ہیں وہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیثوں سے استدلال پیش کرتے ہیں۔ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث یہ ہے کہ دس باتیں فطرت ہیں، ان میں ایک مونچھ کترنے کا ذکر کیا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث یہ ہے کہ فطرت کی باتیں پانچ ہیں، ان میں ایک انھوں نے مونچھیں کترنے کا ذکر فرمایا۔ جو لوگ مونچھیں جڑ سے کاٹنے کے قائل ہیں ان کا استدلال ان حدیثوں سے ہے جن میں اس کا حکم ہے، یہ سب حدیثیں صحیح ہیں، نیز ابن عباس کی حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جن میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مونچھیں کاٹ دیتے تھے طحاوی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں گودوں اور صورتوں کا احتمال ہے۔ مگر اغلب جڑ سے کاٹنے کی بابت ہے۔ علامہ ابن عبد الرحمن اپنے والد سے وہ ابو ہریرہ سے مرفوعاً آپ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ ”مونچھیں کاٹو اور ڈاڑھیاں چھوڑ دو“ فرماتے ہیں اس حدیث سے بھی احفاد شوارب (مونچھوں کے استیصال) کا احتمال ہے۔ انھوں نے اپنی سند سے تذکرہ کیا ہے کہ ابوسعید، ابواسید، رافع بن خدیج، سہل بن سعد، عبد اللہ بن عمر، جابر اور ابو ہریرہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سب مونچھیں جڑ سے کٹواتے تھے۔ ابراہیم بن محمد بن حاطب فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا کہ اس طرح جڑ سے مونچھیں کاٹتے تھے۔ جیسے انھیں نوچ لیا ہو۔ بعض روایتوں کے مطابق حتیٰ کہ چمڑے کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی۔ طحاوی فرماتے ہیں چونکہ مونچھوں کا قصر کرنا سب کے نزدیک مسنون ہے لہذا سر پر قیاس کرتے ہوئے اس کا منڈوانا افضل ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منڈوانے والوں کو تین بار اور قصر کرنے والوں کو ایک بار دعا دی ہے۔ چنانچہ قصر کے بمقابلہ سر کو منڈوانا افضل قرار پایا بنا بریں مونچھوں کو منڈوانا بھی افضل ہے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) باب من تعلق الوضوء مما مست النار، سند صحیح ہے۔ حدیث کا پورا متن درج ذیل ہے مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے فرماتے ہیں ”میں ایک شب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاں ہوا۔ آپ نے ایک دست بھونے کا حکم دیا چنانچہ بھون گیا۔ آپ چھری لے کر اس میں سے کاٹ کاٹ کر مجھے دینے لگے۔ کہتے ہیں کہ اتنے میں ہلال نے اگر صلوٰۃ کی اطلاع دی آپ نے چھری پھینک دی اور فرمایا ”اس کے ہاتھ خاک آلود ہوں، کیا ہو گیا ہے اسے“ مغیرہ کہتے ہیں کہ میری مونچھیں بڑھ گئی تھیں، چنانچہ ایک مسواک پر رکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تراشا، یہ فرمایا کہ میں ایک مسواک پر رکھ کر اسے کتر دوں گا۔

مسلم (۲۶۱) فی الطہارۃ : باب خصال الفطرۃ، ترمذی (۲۷۵۸) فی الادب : باب ما جاء فی تقليم الاظفار، ابو داؤد (۵۳) فی الطہارۃ : باب السواک من الفطرۃ، نسائی (۱۲۷۸ و ۱۲۸) فی الزینۃ : باب من السنن الفطرۃ، ابن ماجہ (۲۹۳) فی الطہارۃ : باب الفطرۃ۔ اسی طرح کی روایت احمد نے بھی کی ہے۔ ان کے یہاں پورے الفاظ یہ ہیں ”دس باتیں فطرت کی ہیں، مونچھ کترنا، داڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، انگلیوں کے جوڑوں کو دھونا، بغل کے بال اکھڑنا، زیر ناف بال مونڈنا، پانی سے استنجا کرنا، زکریا کہتے ہیں کہ مصعب نے فرمایا دسویں بات بھول رہا ہوں، غالباً کل کرنا ہے۔ بخاری (۲۸۲/۲) فی اللباس : باب قص الشارب و باب تقليم الاظفار و فی الاستئذان : باب الختان بعد الکبر و تمت الإبط، مسلم (۲۵۷) فی الطہارۃ : باب خصال الفطرۃ، ترمذی (۲۷۵۷) فی الادب : باب ما جاء فی تقليم الاظفار، ابو داؤد (۴۱۹۸) فی الترجل : باب فی اخذ الشارب، نسائی (۱۲۸/۸) فی الزینۃ : باب من السنن الفطرۃ، ابن ماجہ (۲۹۲) فی الطہارۃ : باب الفطرۃ۔

طحاوی (۲۳۰/۴) ترمذی (۲۷۶۱) فی الادب : باب ما جاء فی قص الشارب، الفاظ یہ ہیں ”فی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مونچھوں کا کچھ حصہ کترتے یا تراشتے تھے۔ ابراہیم غلیل الرمن اس خدمت پر مامور تھے، یہ مساک کی حدیث ہے جسے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے عبد اللہ بن عباس سے روایت کیا ہے۔ عکرمہ سے مساک کی روایت میں اضطراب ہے۔

مسلم (۲۶۰) فی الطہارۃ : باب خصال الفطرۃ، یہ حدیث اوپر آچکی ہے۔ بخاری (۴۴۶/۳) فی الحج : باب الحلق و التقصیر عند الاحلال، مسلم (۱۳۰۲) فی الحج : باب تقصیل الحلق علی التقصیر، حدیث ابو ہریرہ، مسلم (۱۳۰۳) نے اس کی تخریج ام حصین کی روایت سے بھی کی ہے۔

گفتگو، خاموشی، ہنسے اور رونے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مطہرہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام لوگوں میں سب سے شیریں بیان تھے۔ مافی الضمیر کی ادائیگی انتہائی سرعت سے فرماتے۔ کلام میں بے حد خلوات اور شیریں پائی جاتی۔ انداز گفتگو انتہائی مؤثر، دلنشین اور قلب و روح کی گہرائیوں میں اتر جانے والا۔ حتیٰ کہ دشمن نے بھی اس کی گواہی دی۔ گفتگو اتنی واضح اور کھلی ہوتی کہ آدمی ایک ایک فقرہ محفوظ کر لے۔ اتنی تیز نہیں کہ محفوظ نہ کی جاسکے نہ اتنی بے جوڑ کہ اشارہ کلام جگہ جگہ سکھتے واضح ہو جائے۔ غرض آپ کا طریقہ ادا اور اسلوب بیان انتہائی کامل تھا۔ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جیسے تم لوگ کرتے ہو ویسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو نہیں کرتے تھے۔ بلکہ اتنی واضح، اتنی روشن اور اتنی دو ٹوک کہ حاضرین مجلس اسے محفوظ کر لیتے۔ عموماً ایک بات کو تین بار دہراتے کہ ذہن نشین ہو جائے۔ سلام کرتے تو تین بار اکثر چپ رہتے۔ بلا ضرورت کلام نہ فرماتے۔ کلام کا آغاز اور خاتمہ سب کشادہ دلی سے کرتے، لایعنی اور ناقص کلام سے اجتناب فرماتے، بات دہی کرتے جس سے ثواب کی امید ہو، کوئی بات ناپسند ہوتی تو اس کا اثر چہرے سے عیاں ہوتا۔ بد خلقی، سخت کلامی اور شور و غل کا نام و نشان بھی آپ کی گفتگو میں نہ ہوتا۔ ہنسی بس مسکراہٹ کی حد تک تھی۔ بہت زیادہ ہنسے تو باجھیں کھل گئیں۔

ہنسنا بھی اپنی چیزوں پر جو جن پر عام طور پر لوگ ہنس دیتے ہیں، اظہار تعجب بھی فرماتے تو انہی باتوں پر جو نادار و لائق اور تعجب خیز ہوتیں۔

ہنسی کے متعدد اسباب ہیں۔ ایک تو وہی جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے۔ دوسرا خوشی اور مسرت کے موقع پر ہنسنا۔ چنانچہ لائق مسرت چیز دیکھ یا محسوس کر کے آدمی ہنس پڑتا ہے۔ تیسرا غیظ و غضب سے ہنسنا، آدمی جب انتہائی غضبناک ہوتا ہے تو زیادہ تر ہنس پڑتا ہے، اس کا سبب یہ ہوتا ہے کہ آدمی کو تعجب ہوتا ہے کہ اسے غصہ کیوں آیا، نیز مقابل پر پورے قبضہ و قدرت کا اسے یقین ہوتا ہے۔ گاہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ آدمی کو اپنے نفس پر پورا پورا قابو حاصل ہوتا ہے فریق مخالف کی اسے کوئی پرواہ نہیں ہوتی۔ چنانچہ غیظ و غضب کے موقع پر ہنس پڑتا ہے۔

رونا بھی ایسا ہی تھا۔ چنانچہ دھاڑیں مار کر یا آپس بھر کر نہ روتے۔ جس طرح ہنسنا فقہہ کی حد تک نہ ہوتا اسی طرح یہ رونا بھی حد سے باہر نہ تھا۔ بس آنکھیں اشکبار ہو جاتیں بہہ پڑتیں اور سینے سے گریہ کی آواز سنائی دیتی۔ آپ کا رونا بھی میت کے لیے ہوتا، کبھی خشیت الہی سے کبھی قرآن سن کر کبھی اس لیے کہ امت پر کوئی آفت نہ آجائے۔ یہ گریہ، گریہ شوق، گریہ محبت اور گریہ احترام ہوتا جس میں خوف و خشیت کی ملی جلی کیفیت ہوتی۔ آپ کے صاحبزادہ ابراہیم کی وفات ہوئی تو آنکھیں اشکبار ہو گئیں۔ یہ اشک ریزی بر بنائے رحمت تھی۔ اس موقع پر ارشاد فرمایا ”آنکھوں میں اشک آئے، دل پر غم طاری ہوا، ہم وہی کہیں گے جو ہمارے پروردگار کی خوشی کا موجب ہو، ابراہیم ہم تمہارے فراق پر بے حد غمگین ہیں“۔

۱۔ ترمذی فی الجامع (۳۶۴۳) وفی الشماائل (۲۲۳) سند حسن ہے۔ بخاری ۶/۲۲۳ اور مسلم (۲۲۹۳) نے اس کی تخریج مختصر طور پر یوں کی ہے۔ ”تمہاری طرح آپ گفتگو نہیں فرماتے تھے“۔ اسماعیل نے آگے مزید اضافہ فرمایا ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو دو ٹوک اور آسان ہوتی کہ سمجھ میں آجاتی“۔

۲۔ بخاری ۱۳۹۳/۱۲۰۰ فی الجناز: باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا بک لمحزونون، مسلم ۲۳۱۵، فی الفضائل: باب رحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم الصبیان والعیال، ابوداؤد ۳۱۲۶، (بقیہ اگلے صفحہ پر)

ایک دفعہ آپ اپنی کسی صاحبزادی کو عالم نزع میں دیکھ کر روتے اور ایک بار اس وقت رقت طاری ہوئی جب ابن مسعود سورۃ نساء کی تلاوت کرتے ہوئے ذیل کی آیت پر پہنچے۔

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (۴۱)

پھر کیا حال ہوگا جب ہم ہر ایک امت میں سے ایک شہید بلائیں گے اور تجھ کو ان کا شہید بنا کر لائیں گے۔ ایک دفعہ عثمان بن مظعون کی وفات پر روتے۔ ایک بار سورج گرہن پڑا، آپ نے صلوٰۃ الکسوف پڑھی اور صلوٰۃ میں روتے اور کہتے جاتے دعائیں یہ الفاظ فرمائے۔

رَبِّ اَلَمْ تَعِدْنِي اَلَا تَعْلَمُ مَا نَعْمٌ وَاَنَا فِيهِمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُ لَكَ

پروردگار! کیا تجھ سے تو نے وعدہ نہیں کیا ہے کہ میری موجودگی میں انہیں عذاب نہ دے گا جب تک مغفرت طلب کرتے رہیں گے سو ہم تری مغفرت کے برابر طلب گار ہیں۔

اپنی صاحبزادی کی قبر کے پاس بیٹھے تو رو پڑے، شب کی صلوٰۃ میں اکثر رویا کرتے تھے۔ گریہ و بکا کی کئی قسمیں ہیں۔

- ۱۔ گریہ رحمت، گریہ رقت
- ۲۔ گریہ خوف، گریہ خشیت
- ۳۔ گریہ محبت، گریہ شوق
- ۴۔ گریہ فرحت، گریہ مسرت
- ۵۔ گریہ بے صبری، گریہ بے ثباتی
- ۶۔ گریہ حزن

گریہ حزن اور گریہ خوف میں فرق یہ ہے کہ ماضی میں جو مصیبت آپ کی ہے یا جو محبوب شئی رخصت ہو چکی ہے اس پر رونا۔ گریہ حزن اور مستقبل میں آنے والے مصائب پر رونا دھونا گریہ خوف ہے، گریہ مسرت اور گریہ حزن میں فرق یہ ہے کہ خوشی کے آنسو ٹھنڈے قلب پر فرحت کا اثر، مگر غم کے آنسو گرم ہوتے ہیں اور دل غم سے بھر جاتا ہے۔ چنانچہ جو خوشی باعث مسرت

(بقیہ صفحہ گزشتہ) فی الجنائز : باب فی البكاء علی المیت، مسند احمد ۳/۱۹۴، حدیث السنن۔ بخاری ۸/۱۸۸، ۱۸۹، ۸۱۹، ۸۰۰) روایت عبداللہ بن مسعود۔ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”مجھے پوچھ کر سناؤ“ میں نے کہا قرآن آپ پر اتر رہا ہے اور پڑھ کر میں سناؤں ”فرمایا“ ہاں، پڑھ کر سناؤ“ چنانچہ میں نے سورۃ نساء کی تلاوت کی اور جب اس آیت پر پہنچا ”فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا“ تو فرمایا ”بس“ دیکھا تو آپ کی آنکھیں اشک ریز تھیں۔

۲۔ ابو داؤد (۱۱۹۴) فی الصلوٰۃ : باب من قال یرکع رکعتین، نسائی ۳/۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، فی صلوٰۃ الکسوف، مسند احمد ۲/۱۵۹ و ۱۸۸، ترمذی فی الشمائل ۳۱۷، حدیث عبداللہ بن عمرو۔ سند صحیح ہے۔ کیونکہ عطار بن سائب ہی سے شعبہ نے بھی مسند احمد کی دوسری حدیث میں روایت کی ہے۔

۳۔ بخاری ۳/۱۶۷، فی الجنائز : باب من یدخل قبر المرأة۔ روایت السنن سے ہے۔ فرماتے ہیں ”ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی صاحبزادی کے جنازہ میں شریک تھے آپ قبر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ دیکھا کہ آپ کی آنکھیں اشکبار ہیں، کہتے ہیں کہ نرسرایا ”کیا تم میں کوئی ہے جس نے آج شب بیوی سے صحبت نہ کی ہو“ ابو طلحہ نے کہا ”ہاں میں نے“ فرمایا ”قبر میں اترو کہتے ہیں کہ وہ قبر میں اترے۔ اس حدیث کی رو سے میت کی تدفین میں خواہ عورت ہی کی کیوں نہ ہو اسی شخص کو ترجیح دی جائیگی جو لذت اندوزیوں سے دور ہو۔“

ہوتی ہے اسے آنکھوں کی ٹھنڈک کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس بات سے اس کی آنکھیں ٹھنڈی کرے۔ مگر باعثِ غم کو آنکھوں کی گرمی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی آنکھیں اس سے گرم کرے۔

۷۔ گریہ ضعیف و تقاہت۔
۸۔ گریہ نفاق (مگر مجھ کے آنسو) اس میں آنکھیں اشکبار مگر دل بدلتو سخت ہوتا ہے، رونے والا بظاہر کیفیتِ خشوع کا اظہار کرتا ہے مگر باطن انتہائی سنگ دل ہوتا ہے۔

۹۔ گریہ مستعار۔ اجرت پر رونا مثلاً نوہ کرنے والی خواتین جو اجرت پر روتی ہیں، ایسے ہی رونے پر عمر بن الخطاب نے فرمایا۔ وہ اپنا اشک بیچتی ہیں اور دوسروں کا غم روتی ہیں۔

۱۰۔ گریہ موافقت۔ لوگوں کو روتے دیکھ کر رو دینا۔ خواہ سبب معلوم ہو یا نہ ہو محض روتے دیکھ کر رونا گریہ موافقت کہلاتا ہے بغیر آواز کے بکی (مقصود) اور بہ آواز آنسو بہانا بکا (مردود) آنسو بہانا۔ کہا جاتا ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

بَكَتْ عَيْنِي وَحَقَّ لَهَا بِنَظَرِهَا
وَمَا يُغْنِيَنَّ الْبَكَاءُ وَلَا الْعَوِيلُ

آنکھ اشک ریز ہوئی اور حق بھی ہے کہ بغیر آواز اشک ریز ہو جائے۔ بہ آواز اشک ریزی اور چیخ و بکا سے کیا حاصل؟
بہ تکلف رونے کو تباہی کہتے ہیں۔ یہ رونا محمود اور مذموم دونوں طرح کا ہوتا ہے۔ محمود وہ ہے جو ریا و نمود کے لیے نہیں رقت و خشیت الہی طاری کرنے کے لیے اختیار کی جاتی ہے، مذموم وہ ہے جو مخلوق کی خاطر اختیار کی جاتی ہے معرکہ بدر میں جو مسلمان کفار مکہ کے ہاتھوں گرفتار ہوئے ان کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر روتے دیکھ کر عمر بن الخطاب نے فرمایا ”رسول اللہ! بتائیں کس بات پر رو رہے ہیں اگر رو سکوں تو میں بھی روؤں ورنہ آپ دونوں کو دیکھ کر رونی صورت ہی بناؤں“

بتائیت کہنے پر آپ نے عمر کے خلاف کوئی تحیر نہ فرمائی۔ بعض سلف کا قول ہے کہ خشیت الہی سے روؤ۔
رونہ سکو تو رونی صورت ہی بنا لو بٹلہ

خطابت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ

آپ نے زمین پر کھڑے ہو کر بھی خطبہ دیا ہے منبر پر بھی۔ اونٹ پر سوار ہو کر بھی اور ناقہ پر بھی۔ جب خطبہ دیتے تو انھیں سرخ اور آواز بلند ہو جاتی، انتہائی غضبناک ہو جاتے۔ ایسا معلوم ہوتا جیسے کسی فوج سے خطرہ کا الارم دے رہے ہوں فرماتے ”صَبَّحَكُمْ وَمَسَّكُمْ“ (غینم بس صبح یا شام آیا چاہتا ہے)، نیز بیچ اور شہادت کی انگلیوں کو باہم قریب لا کر اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ”بُعِثْتُ اَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ“ میری بعثت اور قیامت ان دونوں کی طرح قریب قریب

۱۔ شرح حسان بن ثابت یا عبد اللہ بن رواحہ یا کعب بن مالک کا ہے۔ دیکھیہ السیرۃ ۲/۱۶۲، الکامل ۱۸۹، المشقب ۲/۲۹۲، شرح شواہد الانشائیہ ۶۶/۴ اور تجالس ثعلب ۱۰۹۔

۲۔ صحیح مسلم (۱۷۶۳) جہاد کی ایک طویل حدیث کے ضمن میں۔ باب الامداد بالللائیۃ فی غزوۃ بدر۔
۳۔ روایت موقوفاتی ہے کہ ضعیف ہے، کیونکہ ابن ماجہ (۱۳۳۷) نے گواہ سعد بن وقاص سے مرفوعاً روایت کیا ہے جس کا مفہوم یہ ہے۔
”یہ قرآن غم کی بات لے کر اترتا ہے، پڑھو تو روؤ، رونہ سکو تو رونی صورت بناؤ“ مگر سند میں ابو رافع اسماعیل بن رافع ضعیف ہیں۔

ہیں۔ فرماتے۔

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَمَنْ شَرَّ
الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ لَهَا سَلِيلٌ

ابا بعد! سب سے عمدہ حدیث کتاب اللہ ہے اور سب سے عمدہ سنت سنت محمدی ہے اور سب سے برے کام بدعات
ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

جو خطبہ بھی ارشاد فرماتے اس کا آغاز حمد الہی سے فرماتے۔ باقی اکثر فقہاء کا یہ قول ہے کہ آپ خطبہ استسقاء کی ابتدا
استغفار سے اور عیدین کا خطبہ تکبیر سے شروع فرماتے تھے۔ اس سلسلے میں ان کی تائید نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی سنت
سے قطعاً نہیں ہوتی۔ آپ کی سنت برعکس ہے۔ تمام خطبوں کی ابتدا آپ نے ہمیشہ الحمد للہ سے فرمائی ہے۔ حنا بلہ کے
تین اقوال میں سے ایک یہ بھی ہے یہی ہمارے شیخ قدس اللہ سرہ کا مذہب مختار بھی ہے۔

خطبہ آپ کھڑے ہو کر دیا کرتے تھے۔ عطاء وغیرہ کی مرسل حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ جب منبر پر پہنچتے تو اپنا رخ
لوگوں کی جانب فرما لیتے پھر کہتے ”السلام علیکم“ شعبی فرماتے ہیں ابو بکر اور عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

خطبہ کا خاتمہ استغفار پر ہوتا۔ زیادہ تر قرآن سے خطبہ دیا کرتے۔ صحیح مسلم میں ام ہشام بنت حارثہ سے روایت ہے۔ فرماتی
ہیں ”(ق۔ والقرآن المجید) میں نے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر سیکھا ہے۔ ہر جمعہ کو جب منبر پر کھڑے
ہو کر آپ خطبہ دیتے تو یہی سورۃ تلاوت فرماتے تھے ابو داؤد نے ابن مسعود سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب تشہد پڑھتے تو آپ کے الفاظ حسب ذیل ہوتے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَسْتَجِيبْهُ وَتَسْتَغْفِرْهُ وَتَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ
فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَسْأَلُكَ بِالْحَقِّ بِشَيْئٍ أَوْ تَذِيقًا
يَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مِنْ يُطِيعَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ وَمَنْ يَعْصِهِمَا قَاتَمَ لَا يَصُحُّ إِلَّا نَفْسُهُ وَلَا يَصُحُّ
اللَّهُ تَسْمِيًّا عَلَيْهِ

مسلم (۸۶۷) فی الجمعة : باب تخفيف الصلوة والخطبة، سنائی ۳/ ۱۸۸، ۱۸۹، فی صلوة العیدین : باب کیف
الخطبة، ابن ماجہ (۲۵) فی المقدمة : باب اختتام البدع والجدل، حدیث جابر بن عبد اللہ۔

حدیث صحیح ہے۔ عبدالرزاق (۵۲۸۱) نے اس کی تخریج کی ہے۔ ابن جریر عن عطاء بن یسار کی سند سے، انھوں نے (۵۳۸۱) اور ابن
ابی شیبہ ۳۳۹ نے بھی ابوانسارہ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے بحالہ شعبی سے بیان کرتے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جب منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی جانب اپنا رخ کر لیتے اور فرماتے ”السلام علیکم“ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر
اور عمر بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ ابن ماجہ (۱۱۰۹) نے یہ روایت جابر سے کی ہے۔ مگر سند میں ابن لبیہ ضعیف ہیں۔ اس باب میں طبرانی
نے ”الاکووسط“ میں ایک روایت پیش کی ہے۔ بیہی مجمع الزوائد ۲/ ۱۸۴ میں فرماتے ہیں کہ ان کی سند میں عیسیٰ بن عبد اللہ
النضاری ضعیف ہیں۔ بیہی نے ۲۰۴۷، ۲۰۵۰ میں جابر و عبد اللہ بن عمر سے موقوفہ روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس باب میں
ابن عباس اور ابن زبیر سے بھی روایتیں موجود ہیں، نیز عمر بن عبد العزیز سے بھی ایک روایت آئی ہے۔

مسلم (۸۷۳) فی الجمعة : باب تخفيف الصلوة والخطبة، ابو داؤد (۱۱۰۰) و (۱۱۰۲) فی الصلوة : باب الرجل
يخطب على قوس، سنائی ۲/ ۱۵۷، فی افتتاح الصلوة : باب القراءة فی الصبح ب (ق)۔

ابو داؤد (۱۰۹) فی الصلوة : باب الرجل يخطب على قوس وفي النكاح : باب في خطبة النكاح سند میں الزیاض مدنی
بجول ہیں۔ مگر حدیث ایک دوسری سند اور مختلف الفاظ سے جو ابن مسعود کے بیان کردہ ہیں صحت کا درجہ حاصل کر لیتی ہے کیونکہ عبدالرزاق
نے ”المصنف“ ۱۰۴۲۹ میں، احمد نے ۴۱۱۶ و ۳۷۲۱ میں، سنائی نے ۸۹۶ میں، ترمذی نے ۱۱۰۵ میں (بقیہ اگلے صفحہ پر)

حمد و سپاس اللہ کے لیے ہے، ہم اس سے نصرت اور مغفرت کے طالب ہیں، ہم اپنے نفس کی بدیوں سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں، اللہ جسے ہدایت دے اسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا، جسے گمراہ کر دے اسے ہدایت دینے والا کوئی نہیں، میں گواہ ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں اور یہ کچھ اس کے بندہ اور رسول ہیں، انھیں حق دے کر بشیر و نذیر بنا کر قیامت کے روز برو بھیجا، جو اللہ اور اس کے رسول کا تابع فرمان ہو گا وہ راہ یاب ہو گا اور جو ان کی نافرمانی کرے گا وہ خود کو نقصان پہنچائے گا، اللہ کا کچھ نہ بگاڑے گا۔ ابوداؤد نے یونس سے روایت کی ہے کہ انھوں نے ابن شہاب سے پوچھا کہ جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا تشہد پڑھتے تھے۔ اس پر انھوں نے مذکورہ نوعیت ہی کا تشہد بتایا۔ صرف ”ومن يعصمها فاند الله“ کے بجائے ”ومن يعصمها فقد غوي“ کے الفاظ نقل کیے۔

ابن شہاب فرماتے ہیں کہ میں یہ بات پہنچی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیتے تو یہ فرماتے: **كُلُّ مَا هَوَاتِ قَرِيبٌ، لَا بُعْدَ لِمَا هَوَاتِ وَلَا يُعْجَلُ اللَّهُ بِعَجَلَةٍ أَحَدٍ وَلَا يُخَفُّ لِأَمْرِ النَّاسِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا مَا شَاءَ النَّاسُ، يُرِيدُ اللَّهُ شَيْئًا وَيُرِيدُ النَّاسُ شَيْئًا مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَلَوْ كَرِهَ النَّاسُ وَلَا مُبْعَدَ لِمَا قَرِيبَ اللَّهِ وَلَا مُقَرَّبَ لِمَا بَعَدَ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔

جو بھی آنے والی شئی ہے قریب ہے، آنے والی شئی کچھ دور نہیں اللہ تعالیٰ کسی کی عجلت طلبی پر ہرگز جلدی نہیں کرتا اور لوگوں کے معاملہ میں نرم رویہ اختیار کرتا ہے۔ اللہ جو چاہے نہ کہ لوگ جو چاہیں۔ اللہ کا ارادہ اور ہے بندوں کا کچھ اور، اللہ جو چاہے وہ ہوتا ہے خواہ لوگوں کو برا معلوم ہو۔ اللہ جسے قریب لائے اسے دور کرنے والا کوئی نہیں اور جسے دور کرے اسے قریب لانے والا کوئی نہیں جو غصے بھی وجود میں آتی ہے اللہ کے اذن سے وجود میں آتی ہے۔

آپ کے خطبے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا، اس کے اوصاف و کمالات کا بیان، انعامات و احسانات کا تذکرہ، اسلام کی بنیادی تعلیم، جنت و جہنم اور معاد کی تشریح، اللہ کا تقویٰ اختیار کرنے کی تاکید، مقامات غضب الہی اور مقامات رضا الہی کی تفصیل پر مبنی ہوتے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ابن ماجہ نے (۸۹۳) میں، طحاوی نے مشکل الآثار (۴) میں، بیہقی نے السنن (۳/۲۱۴) میں کئی سندوں سے، ابوالفتح سے، انھوں نے ابی الاحوص۔ خوف بن مالک بن نفعہ۔ سے، انھوں نے ابن مسعود سے روایت کی ہے۔ ابن مسعود فرماتے ہیں ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ حاجت اس طرح سکھایا ہے۔ **ان الحمد لله حمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله**“ پھر حسب ذیل یمینوں آیات پڑھتے۔

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ) **ارْتَقُوا اللَّهَ الْوَحْدَ تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا**، **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا قَوَّامَاتٍ لِلنَّصِيحَةِ لَكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ وَيُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا** اس کی سند قوی ہے۔ جرمدی نے اسے حسن قرار دیا ہے، پھر یہ بات بھی ہے کہ یہاں ضعیف حدیث میں ایک منکر جملہ ہے۔ اور وہ یہ ہے ”ومن يعصمها“ اس طرح کی ترکیب سے بطریق صحیح روایت آپ نے منع فرمایا ہے۔ جیسا کہ عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خطبہ دیتے ہوئے کہا ”من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فقد غوي“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اکیسے شراب خطیب تم ہو، یوں کہو ”ومن يعصم الله ورسوله“ صحیح مسلم (۸۷) ص ۸۷ جمعة ۱ باب تخفيف الصلوة والخطبة۔

ابوداؤد (۱۰۹۸) فی الصلوة ۱ باب الرجل يخطب على قومين، سند کے تمام رجال ثقہ ہیں مگر حدیث مرسل ہے۔ لہذا قابل استدلال نہیں۔

مراسیل میں ابوداؤد نے اس کی روایت ابن شہاب سے مرسل کی ہے۔ حدیث منقطع ہے۔ زرقانی نے شرح المواہب اللدنیہ ۴۷/۷۴ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

آپ اپنے خطبوں میں فرمایا کرتے تھے۔

إِنَّمَا النَّاسُ رَجُلَانِ تَظَاهَرَا أَوْ كُنَّا تَفْعَلُوا كُلَّ مَا أَمَرْتُم بِهِ وَلَكِنْ سَدُّ دُورٍ وَأَنْشُرُوا سِلَاحَهُ
لوگو! جن باتوں کا تمہیں حکم دیا گیا ہے ان تمام کی تم ہر گز طاقت نہیں رکھتے۔ یا یہ فرمایا کہ وہ تمام باتیں تم انجام نہیں دے سکتے

لہذا میانہ روی اختیار کرو اور خوش رہو۔

آپ جو خطبہ بھی دیتے اس میں مخاطبین کی ضروریات اور ان کے مصالح کو مد نظر رکھ کر ہی باتیں فرماتے ہر خطبہ کا آغاز اللہ کی حمد سے ہوتا۔ اس میں دونوں کلمہ شہادت پڑھتے اور اپنا تذکرہ اسم علم سے فرماتے۔

آپ کا یہ فرمانا ثابت ہے ”كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا شَهَادَةٌ قَبْلَ كَالَيْدِ الْجَدِّ لِحَاءٍ“ جس خطبہ میں کلمہ شہادت نہ ہو وہ کٹے ہاتھ کی طرح ہے۔

آپ کا کوئی سارا جٹ نہ تھا جو حجرہ سے باہر آگے آگے چلتا رہا ہو۔ نہ ہی جیسا آج کے خطیب لباس پہنتے ہیں ویسا لباس آپ پہنتے تھے، نہ ہی عبا نہ ہی کشادہ گرمیاں جبہ۔

منبر آپ کا تین زینوں کا تھا۔ جب لوگوں کے روبرو ہو کر اس پر بیٹھ جاتے تو مؤذن فقط اذان دیتا۔ اس سے پہلے اور بعد میں آپ کچھ نہ فرماتے۔ جب خطبہ شروع ہو جاتا تو کوئی بھی آواز بلند نہ کرتا۔ نہ مؤذن نہ غیر مؤذن۔

خطبہ کے لیے کھڑے ہوتے تو ایک عصا ہاتھ میں ہوتا جس کا سہارا لے کر منبر پر خطبہ ارشاد فرماتے۔ ابو داؤد نے ابن شہابؒ سے ایسی ہی روایت کی ہے۔ آپ کے بعد تینوں خلفاء اسلام بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ کبھی کبھی آپ کسی کمان پر ٹیک لگاتے تھے۔ تلوار پر ٹیک لگانے کی روایت ثابت نہیں ہے۔ اکثر چاہلوں کا خیال ہے کہ منبر پر آپ کے ہاتھوں میں تلوار بطور اس علامت کے ہوتی کہ دین بزور شمشیر قائم ہوگا۔ یہ دو وجوہ سے بیچ جہالت ہے ایک یہ کہ ثابت یہی ہے کہ آپ نے عصا اور کمان کے علاوہ کسی اور چیز پر ٹیک نہیں لگایا ہے، دوسرے یہ کہ دین کا قیام بذریعہ وحی ہوا ہے، تیغ و تبر کا کام محض اہل سحر اور ارباب ضلالت کو مٹانے کے لیے ہے۔ مدینہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم جس میں آپ خطاب فرمایا کرتے تھے بزور قرآن فتح ہوا نہ کہ بزور شمشیر۔

۱۔ ایک حدیث کا مٹھا ہے جسے ابو داؤد (۱۰۹۶) فی الصلوٰۃ : باب الرجل یخطب علی قوس اور احمد نے مسند ۲/۲۱۲ میں روایت کیا ہے۔ حدیث حکم بن حزن کفنی۔ سند حسن ہے۔

۲۔ ترمذی (۱۱۰۶) فی النکاح : باب ما جاء فی خطبة النکاح، ابو داؤد (۴۸۴۱) فی الادب : باب فی الخطبة، مسند احمد ۲/۳۰۲ و ۳۴۳۔ سند قوی ہے۔ ترمذی وغیرہ نے اسے حسن قرار دیا ہے۔

۳۔ غالباً یہ مراسیل ابو داؤد میں ہے۔ سنن ابو داؤد ۱۰۹۶ میں حکم بن حزن کفنی کی جو روایت ہے وہ یہ ہے ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں اپنے چھ یا آٹھ ساتھیوں کے ساتھ آیا۔ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کہا ”رسول اللہ! ہم آپ کے یہاں آئے ہیں، ہمارے لیے دعائے خیر فرمائیں“ چنانچہ آپ نے ہم کو یا ہمارے لیے کچھ پھیریں لانے کا حکم دیا۔ حالت اسی وقت ابتر تھی، ہم مدینہ میں چند ایام رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ میں بھی حاضر ہوئے۔ آپ کسی عصا یا کمان پر ٹیک لگا کر کھڑے ہوئے اللہ کی حمد و ثنا چند جگہ پائیزہ اور مبارک کلمات میں ادا فرمائی پھر فرمایا ”لوگو! جن باتوں کا تمہیں حکم دیا گیا ہے ان تمام باتوں کی تم طاقت نہیں رکھتے یا وہ تمام باتیں تم انجام نہیں دے سکتے۔ لہذا اس اپنے عمل درست رکھو اور خوشخبری کو“ سند حسن ہے۔ حافظ نے تلخیص میں اسے حسن کہا ہے۔ اس کی ایک شاہد حدیث بھی موجود ہے جو براء ابن عازب سے مروی ہے۔ اور ابو داؤد نے ۱۱۴۵ کی تحت اسے درج کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عید کے دن کمان تھا تو گئی، آپ نے اس پر ٹیک لگا کر خطبہ دیا“ حافظ کہتے ہیں کہ احمد اور طبرانی نے طویل حدیث ذکر کی ہے اور ابن سکین نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اس باب میں عبد اللہ بن زبیر سے بھی ایک روایت ہے جس کی تخریج ابوالشیخ نے اخلاق النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۵۵، ۱۵۶ میں کی ہے۔ سلسلہ روایت میں ابن ابیہ ضعیف ہیں مگر شواہد کے اعتبار سے حسن ہے۔

اثناء خطبہ کوئی عارضہ پیش آجاتا تو اس میں مشغول ہو جاتے، فارغ ہونے کے بعد پھر خطبہ کی جانب رجوع فرماتے۔ ایک دفعہ خطبہ دیتے ہوئے حسن حسین دونوں سرخ قمیص پہنے گرتے پڑتے آگے۔ سلسلہ کلام منقطع فرما کر نیچے اترے، ان دونوں کو اٹھایا پھر منبر پر چڑھے اور فرمایا ”اللہ عظیم کا ارشاد سچ ہے۔

إِنَّمَا آمَنُوا لَكُمْ وَأَوْلَاكُمْ فَثَنَّهُ۔ (انفال: ۲۸) تمہارے مال، تمہاری اولاد سب فتنہ ہیں۔

میں نے ان دونوں کو اپنے گرتوں میں الجھنے دیکھا تو صبر نہ ہو سکا بات کا ٹٹی پڑی اور میرے لیے انھیں اٹھائے بغیر چارہ نہ رہا۔ ایک دفعہ اثناء خطبہ سلیک آکر بیٹھ گئے۔ فرمایا ”سلیک! اٹھو دو رکعت صلوٰۃ پڑھو۔ دونوں رکعتیں سبک ہوں“ پھر منبر پر ہی سے فرمایا ”جمعہ کے دن جب کوئی اس وقت آئے جب امام خطبہ دے رہا ہو تو دو رکعتیں پڑھ لے، دونوں ہلکی ہوں لوگوں کی ضرورت کے مطابق بھی خطبہ مختصر بھی طویل دیتے۔ عارضہ خطبہ دائمی خطبہ سے زیادہ طویل ہوتا ہے تو واروں کے موقعوں پر عورتوں کو علیحدہ سے خطاب فرماتے اور انھیں صدقہ اور خیرات کی ترغیب دیتے۔ واللہ اعلم۔

۱۔ ترمذی (۳۷۷۶) فی المناقب : باب مناقب الحسن والحسين، ابوداؤد (۱۱۰۹) فی الصلاة : باب الامام یقطع القطبة للامریحدث، شانی ۱۰۸/۳، فی الجمعة : باب نزول الامام عن المنبر قبل فراغه من الخطبة، ابن ماجہ (۳۶۰۰) فی اللباس : باب لبس الاخضر للرجال۔ سند حسن ہے۔ ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔

۲۔ بخاری ۳۳۴۲، ۳۳۷۲، فی الجمعة : باب اذا راى الامام رجلا جاء وهو یخطب امره ان یصلی رکعتین، باب من جاء والامام یخطب صلی رکعتین، و فی التطوع : باب ما جاء فی التطوع مثنی مثنی، مسلم (۸۷۵) (۵۹)، فی الجمعة : باب التحية والامام یخطب، ترمذی (۵۱۰) فی الصلاة : باب ما جاء فی الركعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب، ابوداؤد (۱۱۱۵) و (۱۱۱۶) و (۱۱۱۷) فی الصلوٰۃ : باب اذا دخل الرجل والامام یخطب، شانی ۱۰۳/۳، فی الجمعة : باب الصلاة يوم الجمعة لمن جاء والامام یخطب، ابن ماجہ (۱۱۱۲) فی اقامة الصلوٰۃ : باب ما جاء فیمن دخل المسجد والامام یخطب، حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔

۳۔ بخاری ۳۸۸۲، حدیث جابر بن عبد اللہ۔ فرماتے ہیں ”عید الفطر کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے، صلوٰۃ پڑھی، ابتدا صلوٰۃ سے کی، پھر خطبہ دیا۔ فارغ ہوئے تو منبر سے اتر کر عورتوں کے پاس آئے اور انھیں تذکیر فرمائی۔

عبادات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

وضو میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ہر صلوٰۃ کے لیے وضو کرتے۔ گاہ ایک ہی وضو سے کئی صلوٰتیں ادا فرماتے۔ آپ کبھی ایک پانی سے کبھی دو تہائی مد سے کبھی اس سے زیادہ سے وضو کرتے تھے۔ دمشق اوقیہ سے ناپا جائے تو اس کی مقدار تقریباً چار تین یا دو اوقیہ ہوتی ہے۔ آپ سب سے کم پانی خرچ کرتے تھے۔ امت کو اس سلسلہ میں اسراف سے بچنے کی تاکید بھی فرماتے تھے۔ آپ نے خبر دی ہے کہ امت میں وہ لوگ بھی ہوں گے جو وضو کا پانی استعمال کرنے میں حد سے تجاوز کریں گے بلکہ آپ کا ارشاد ہے ”وضو کا ایک شیطان ہے جسے ولہان کہتے ہیں۔ لہذا پانی کے دسوسوں سے بچو“ سعد کے پاس سے جب کہ وضو کر رہے تھے گذرے تو ان سے فرمایا ”پانی میں اسراف نہ کرو“ انھوں نے کہا ”کیا پانی میں بھی اسراف ہے؟“ فرمایا ”ہاں۔ خواہ رواں دریا ہی پر بیٹھ کر وضو کیوں نہ کر رہے ہو“

صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ آپ نے وضو ایک ایک بار دو دو بار تین تین بار کیا ہے، بعض اعضاء کو دو بار بعض کو تین بار بھی دھونا ثابت ہے۔

کبھی ایک چلو پانی سے کلی کرتے اور ناک میں پانی چڑھاتے۔ کبھی دو سے کبھی تین سے۔ کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا دونوں بیک وقت ہونا وہ اس طرح کہ ایک چلو کا آدھا نمہ کے لیے اور آدھا ناک کے لیے استعمال فرماتے۔ ایک چلو پانی میں ممکن یہی ہے۔ باقی دو اور تین میں فضل اور وصل دونوں ہو سکتا ہے، مگر سنت وصل ہی کی رہی ہے صحیحین میں اللہ

۱۔ مسلم (۲۷۷) ابوداؤد (۱۷۲) ترمذی (۶۱) نسائی (۸۶) حدیث بریدہ بن حصیب۔ فرماتے ہیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن تمام صلوٰتیں ایک ہی وضو سے ادا فرمائیں۔ موزوں پر مسح کیا“ عمر نے فرمایا ”آج آپ نے وہ کام کیا جو کبھی نہیں کیا تھا۔“ فرمایا ”عمر! جان بوجھ کر کیا ہے“

۲۔ احمد ۸۶/۴۷۸ - ۸۷/۵۵۵ و ۵۵/۵۵۵ ابوداؤد (۹۶) حدیث عبداللہ بن مغفل۔ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ فقیر اس وقت میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو وضو اور دعا میں حد سے تجاوز کریں گے۔ سند قوی ہے، ابوداؤد (۱۳۵) فی الطہارۃ : باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، نسائی (۸۸) فی الطہارۃ : باب الاعتدال فی الوضوء، ابن ماجہ (۴۲۲) فی الطہارۃ : باب ما جاء فی القصص فی الوضوء وکراهیۃ التعدی فیہ اور مسند احمد ۶۹۸۴ سب نے موسیٰ بن ابی عائشہ سے، انھوں نے عمرو بن شعیب سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ ایک اعرابی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کا مسئلہ پوچھنے آیا تو آپ نے عملاً تین بار کر کے دکھایا، پھر فرمایا، وضو اس طرح کیا جاتا ہے۔ جو اس سے زیادہ کرے گا وہ اچھا نہیں کرے گا اور حد سے تجاوز کرے گا“ سند حسن ہے۔ ابوداؤد میں ”أَوْ تَقْصُّ“ (یا کم کرے گا)، کا لفظ منکر یا شاذ کہا جائے گا کیونکہ حدیث کا ظاہری مفہوم یہی ہو گا کہ تین بار سے جو کم کرے گا وہ ۔۔۔۔ حالانکہ تین بار سے کم کرنا جائز ہے، خود آپ نے ایسا کیا ہے، اس سلسلہ میں جو احادیث ہیں وہ صحیح ہیں۔ پھر کیونکر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایسا کرنے والا بُرا ہے۔ اور حد سے تجاوز کرنے والا ہے۔

۳۔ ترمذی (۵۷) فی الطہارۃ : باب ما جاء فی کراهیۃ الاسراف فی الوضوء، ابن ماجہ (۴۲۱) فی الطہارۃ : باب ما جاء فی القصص فی الوضوء وکراهیۃ التعدی فیہ۔ مسند احمد ۱۳۶/۵۵۵۔ مسند میں خارجہ بن مصعب حافظ کی تقریب کے مطابق متروک ہیں، کاذبین سے ان کی تدلیس ثابت ہے۔

۴۔ ابن ماجہ (۴۲۵) مسند احمد ۲۲۱/۲۲۱ بوسیری ”الزوائد“ میں فرماتے ہیں سند ضعیف ہے۔ کیونکہ سلسلہ روایت میں حمی بن عبداللہ معافری اور ابن ہبیدہ آتے ہیں۔

بن زید کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی ہاتھ سے کلی بھی کی اور ناک میں پانی بھی چڑھایا۔ ایسا آپ نے تین بار کیا۔ دوسرے الفاظ اس طرح پر آئے ہیں ”تین چلو سے کلی کی اور ناک بھاڑی“ کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کے باب میں جتنی احادیث وارد ہیں ان میں مذکورہ بالا روایت صحیح تر ہے۔ کلی اور ناک میں پانی چڑھانے کے درمیان فصل کرنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ طلحہ بن مصرف اپنے والد سے وہ دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کلی اور ناک میں پانی چڑھانے کے درمیان فصل کرتے دیکھا ہے۔ مگر یہ روایت طلحہ بن ابیہ عن جدہ آتی ہے اور ان کے دادا کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحبت ثابت نہیں ہے۔

آپ اپنے ہاتھ سے پانی ناک میں چڑھاتے اور بائیں ہاتھ سے بھاڑتے مسح پورے سر کا فرماتے۔ اور کبھی دونوں ہاتھ آگے لے جاتے پھر پیچھے لے جاتے جس حدیث کے اندر وارد ہے کہ آپ نے سر کا دوبار مسح کیا اسے مذکورہ صورت پر محمول کریں گے لیکن صحیح یہ ہے کہ آپ نے سر کا دوبار مسح نہیں کیا بلکہ جب کبھی اعضاء دوبارہ صحت تو سر کا ایک بار مسح کیا۔ صراحت سے یہی ثابت ہے اس کے خلاف آپ سے کوئی اور چیز ثابت نہیں ہے۔ یا سوا جو کچھ ہے یا تو صحیح غیر صریح ہے جیسے صحابی کا یہ قول کہ ”آپ نے وضو تین بار کیا“ یا یہ قول کہ ”سر کا دوبار مسح کیا“ یا پھر صریح غیر صحیح ہے۔ جیسا کہ ابن بیلانی کی حدیث میں ہے وہ اپنے والد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس نے وضو کیا اور دونوں ہتھیلیاں تین بار دھوئیں“ پھر فرمایا ”اور سر کا مسح تین بار کیا“

یہ حدیث ناقابل استدلال ہے۔ کیونکہ ابن بیلانی کے والد کا حال گواچھا تھا پھر بھی دونوں کو ضعیف قرار دیا جاتا ہے۔ نیز عثمان کی وہ حدیث جس میں ابوداؤد کی روایت کے مطابق آپ نے تین بار مسح کیا اس کے بارے میں ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عثمان کی تمام صحیح حدیثیں ایک بار مسح کرنے کے حق میں ہیں۔ کسی ایک حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ آپ نے سر کے کچھ حصہ کا مسح کیا ہو۔ البتہ پیشانی کے بالوں پر مسح فرمایا تو تکمیل عامہ پر کی۔ ابوداؤد کی روایت کے مطابق انس کا یہ بیان کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو فرماتے دیکھا۔ آپ کے سر پر قطری عامہ تھا۔ چنانچہ عامہ کے نیچے سے آپ نے ہاتھ داخل کیا اور اگلے سر کا مسح کیا، عامہ کھولا نہیں۔ تو انس کا مقصود یہ تھا کہ آپ نے عامہ نہیں کھولا کہ پورے بالوں کا مسح کریں مگر انھوں نے عامہ پر تکمیل مسح کی نفی نہیں فرمائی، مغیرہ بن شعبہ وغیرہ کی حدیثوں

- ۱۔ بخاری ۲۵۵۰ و ۲۵۵۱، مسلم (۲۳۵) فی الطہارۃ : باب وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲۔ طلحہ بن مصرف کی حدیث عن ابیہ عن جدہ کی روایت ابوداؤد (۱۳۹) نے کی ہے۔ سند میں یث بن ابی سلیم ضعیف ہیں، مصرف طلحہ کے والد محمول ہیں۔ دیکھیے ”التذیب“ میں مصرف کے والد کعب بن عمر دایمی کے حالات۔
- ۳۔ حدیث داؤد بن ابی ۹۳ کی روایت کردہ ہے۔ سند میں صالح بن عبد الجبار بھی ہیں۔ حافظ زبلی ”نصب الراية“ ۳۲ میں ابن قطان کی کتاب سے حوالہ پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ صالح بن عبد الجبار صرف اسی حدیث میں نظر آتے ہیں، یہ محمول الحال ہیں۔ محمد بن عبد الرحمن بیلانی کے بارے میں ترمذی، بخاری کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ متکرا حدیث ہیں۔
- ۴۔ ابوداؤد (۱۱۰) فی الطہارۃ : باب صفة وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سند میں عامر بن شقیق بن حمزہ، حافظ کی ”المنظر“ کے مطابق ابن الحدیث ہیں۔
- ۵۔ صحیح مسلم (۲۷۴) (۸۳) میں مغیرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی کے بالوں پر، عامہ پر اور نوزوں پر مسح کیا ہے۔
- ۶۔ ابوداؤد (۱۴۷) فی الطہارۃ : باب المسح علی العمامۃ۔ سند میں معاویہ بن صالح بن عبد الرحمن بن گوہجی ہیں مگر ان کے وہم کی کئی ایک مثالیں موجود ہیں، نیز عبد العزیز بن مسلم مدنی مولیٰ آل رفاعہ کو ابن جان کے سوا اور کسی نے ٹکھ نہیں کہا ہے۔ دیکھیے سابقہ تحقیق ”قطریہ“ قاف کو کسر کے ساتھ خلاف قیاس، قطر سے آنے والی چادر کی جانب نسبت ہے، اسی طرح لفظ دھری دال کو صغیر کے ساتھ استعمال ہوتا ہے۔

سے یہی ثابت ہے، لہذا اس کا سکوت فرمانا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ آپ نے تکمیل مسح کی نفی فرمائی ہے۔
 جو وضو بھی آپ نے کیا ہے اس میں کلی کرنا اور ناک میں پانی پر ٹھکانا آپ سے ثابت ہے۔ یہ ثابت نہیں کہ اس میں کبھی فرق آیا ہے۔
 آپ کا وضو اسی طرح مرتب اور مسلسل ہوا کرتا تھا۔ ایک دفعہ بھی اس ترتیب میں فرق نہیں آیا۔ مسح بھی سر پر کرتے، بھی عامہ پر اور بھی پیشانی کے بالوں اور عامہ دونوں پر۔ محض پیشانی کے بالوں پر مسح ثابت نہیں ہے۔ جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔
 پیروں میں حجاب اور موزے نہ ہوتے تو دھوئے، اور اگر ہوتے تو مسح کرتے۔ سر کے ساتھ کانوں کے اندرونی اور بیرونی دونوں حصوں کا مسح بھی کرتے۔ ابن عمر کے علاوہ کسی اور کی حدیث سے ثابت نہیں کہ آپ نے نیا پانی لیا ہو۔ گردن کے مسح کے باب میں بھی کوئی حدیث ثابت نہیں۔ اسی طرح وضو کے وقت بسم اللہ کے علاوہ آپ کا کچھ اور پڑھنا بھی ثابت نہیں ہے۔ اذکار وضو کے سلسلہ میں ہر حدیث جو آپ کی جانب منسوب کی جاتی ہے وہ جھوٹی اور من گھڑت ہے۔ درجہ اول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اذکار پڑھے نہ امت کو اس کی تعلیم فرمائی۔
 آپ سے جو ثابت ہے وہ صرف اتنا ہے کہ شروع میں بسم اللہ پڑھا۔ آخر میں یہ دعا۔

۱۔ یہ بات محل نظر ہے۔ کیونکہ فتح الباری ۳۰۴ میں شافعی کی روایت سے عطاء کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور سر سے عامہ بٹا کر اگلے حصہ کا مسح کیا۔ حدیث مرسل ہے مگر ایک اور سند سے موصولاً اسی طرح کی حدیث آئی ہے جو ابو داؤد (۱۴۷) نے اس سے روایت کی ہے اس کی سند میں ابو یوسف غیر معروف ہیں، یہ دونوں مرسل اور موصول حدیثیں ایک دوسرے کو تقویت پہنچاتی ہیں۔ اس طرح دونوں کے مجموعہ سے سند قوی ہو جاتا ہے۔ اس بات کے اندر عثمان سے بھی ایک حدیث کیفیت وضو کے سلسلہ میں وارد ہے۔ جس میں وہ کہتے ہیں کہ آپ نے اگلے سر کا مسح کیا۔ اس کی تخریج سعید بن منصور نے کی ہے۔ سند میں خالد بن زید بن ابی مالک مختلف فیہ ہیں۔ عبد اللہ بن عمر سے بھی ثابت ہے کہ آپ نے سر کے کچھ حصہ کا مسح کرنے پر اکتفا فرمایا۔ ابن منذر وغیرہ فرماتے ہیں کہ صحابہ سے اس حقیقت کا انکار ثابت نہیں ہے یہ ابن حزم کی تحقیق ہے۔ ان ساری باتوں سے مذکورہ بالا مرسل حدیث کو طاقت پہنچتی ہے۔ واللہ اعلم۔
 ۲۔ جرابوں پر مسح کرنے کے سلسلہ میں صحیح ثابت حدیثیں وارد ہیں۔ جن میں شیخ جمال الدین قاسمی نے ایک رسالہ کے اندر جمع فرما کر تخریج کی ہے۔ تخریج میں مزید اضافہ شیخ احمد شاکر رحمہ اللہ کا ہے۔ اسے دیکھیے۔

۳۔ موطا امام مالک ۳۴۱، فی الطہارۃ: باب ما جاء فی المسح بالمراس علی الاذنین، مستصحیح ہے۔ یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔ فرماتے ہیں کہ انوں پر مسح کرنے کے لیے نیا پانی لین گے۔ مگر اکثر اہل علم کا مسلک یہ ہے کہ دونوں کان سر کا حصہ ہیں، اسی کے ساتھ ان پر بھی مسح کیا جائے گا۔ سعید بن مسیب، عطاء، حسن، ابن سیرین، سعید بن جبیر اور بخاری اسی کے قائل ہیں اور یہی ثوری، ابن مبارک، مالک، اصحاب الرائے، احمد اور اسحاق کا بھی ہے۔

۴۔ ابو داؤد ۱۰۱، احمد ۲۱۸، ابن ماجہ ۳۹۹، دارقطنی ۲۹، حاکم ۱۴۶، اور بیہقی ۴۳۳ سب نے محمد بن یونس غزوئی کی سند سے انھوں نے یعقوب سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”جس کا وضو نہیں اس کی صلوٰۃ نہیں اور جو بسم اللہ نہ پڑھے اس کا وضو نہیں“ یعقوب مجہول الحال ہیں اور ابوسلمہ لیثی لین الحدیث۔ اس حدیث کی تخریج دارقطنی ۲۹ اور بیہقی ۴۳۳ نے محمد بن محمد طبری کی سند سے، انھوں نے ایوب بن نجار سے، انھوں نے یحییٰ بن ابی سلمہ بن عبد اللہ سے، انھوں نے ابو ہریرہ سے ان الفاظ میں کی ہے۔ ”جس نے وضو کے وقت بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو نہ ہوا اور جس کا وضو نہ ہوا اس کی صلوٰۃ نہ ہوتی“ حافظ نے ”التلخیص“ ۱۷۳ میں کہا ہے کہ محمد بن محمد طبری کی سند سے، انھوں نے ایوب بن نجار کو ثقہ ہیں مگر دس ہیں۔ انھوں نے عن عن کر کے روایت کی ہے۔ الاوسط میں طبرانی نے علی بن ثابت کی سند سے، انھوں نے محمد بن سیرین سے، انھوں نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً یہ روایت کی ہے۔ ”ابو ہریرہ! وضو کر دو بسم اللہ اور الحمد لک پڑھو، تمھارے محافظ فرشتے جب تک وضو باقی رہے گا تمھارے حق میں نیکیاں ہی لکھتے رہیں گے“ بیہقی نے الجمع ۲۲۰ میں اسے حسن قرار دیا ہے۔ حدیث کے کچھ شواہد احمد، ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ کے یہاں ابوسعید خدری کی، ترمذی ۱۸۱، ابن ماجہ، احمد اور دارقطنی کے یہاں سعید بن زید کی ابن ماجہ اور طبرانی کے یہاں سہل بن سعد کی روایتوں سے ملتے ہیں جن کے باعث حسن اور قوی قرار پاتی ہے، حافظ ”التلخیص“ میں فرماتے ہیں ”مجموعہ احادیث سے ایک قوت پیدا ہوتی ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کی کوئی بنیاد ہے۔ حافظ منذری التریغیب ۱۲۸ میں نظر آدیں کہ حسن، ائمتہ بن راہویہ اور اہل ظاہر وضو میں بسم اللہ کے قائل ہیں جن کو عہد ترک کر دینے کی صورت میں وضو دہرایا جائے گا۔ یہی امام احمد سے بھی مروی ہے اس میں شک (بقیہ اگلے صفحہ پر)

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ
التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ

گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں اس دہی ایک جس کا کوئی شریک نہیں، گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے
اور رسول ہیں۔ اے اللہ! مجھے توبہ کرنے والوں میں مجھے بھی طرح پاک صاف رہنے والوں میں بنادے۔
سنن نسائی میں وضو کے بعد یہ دعا بھی وارد ہے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ

پاک ہے تو اے اللہ! حمد ہے تیری، میں گواہی دیتا ہوں کہ جزیرے کوئی الٰہ نہیں، میں تجھ سے مغفرت کا طالب ہوں اور تیری
جانب رجوع کرتا ہوں۔

آپ نے یا کسی صحابی نے وضو کے شروع میں یہ نہیں فرمایا کہ میں نے نیت کی رفع حدیث کی یا صلوٰۃ کو جائز کرنے کی۔
اس سلسلہ میں آپ سے ایک حرف بھی کسی سند صحیح سے ثابت ہے نہ ضعیف سند سے۔ نہ ہی تین بار سے زیادہ بھی آپ
نے اعضا دھوئے ہیں۔ کہنی اور ٹخنے سے اوپر دھونا بھی آپ سے ثابت نہیں ہے۔ مگر ابو ہریرہؓ ایسا کرتے تھے۔ اور اطالہؓ
غزوہ (چمک بڑھانا) والی حدیث کی تاویل کی جاتی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت وضو کے سلسلہ میں ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث کہ آپ نے دونوں ہاتھوں اور
دونوں پیروں کو اتنا دھویا کہ بازوؤں اور پنڈلیوں تک آگئے، یہ شخص اس بات کی دلیل ہے کہ دونوں کہنیاں اور ٹخنے وضو
میں داخل ہیں، چمک بڑھانے کے مسئلہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔
وضو کے بعد آپ کو اعضاء نکھانے کی عادت بھی نہ تھی۔ اس سلسلہ میں کوئی صحیح حدیث وارد نہیں ہے۔ بلکہ جو کچھ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) نہیں کہ اس سلسلہ میں جو احادیث وارد ہیں گواہی میں سے کوئی بھی ایسی نہیں ہے جس پر کوئی کلام نہ ہوا ہو
مگر کچھ بھی کثرت اسناد کے باعث ایک دوسرے کو طاقت پہنچاتی ہیں اور قوت کے درجہ پر پہنچتی ہیں۔

۱۔ ابی القاضی ترمذی نے (۵۵) فی الطہارۃ : باب فیما یقال بعد الوضوء : میں ابو ادریس خولانی اور ابو عثمان عن عمر کی سندوں
سے اس کی روایت کی ہے۔ اصل حدیث مسلم کے یہاں (۲۳۴) فی الطہارۃ : باب التذکر المستحب عقب الوضوء میں عقبہ
بن عامر کی روایت سے آئی ہے۔ اس میں ”اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین“ کے الفاظ نہیں ہیں۔ مگر ترمذی کا یہ
اضافہ بہتر ہے۔ کیونکہ اس کی ایک شاہد بھی موجود ہے جس سے اسے قوت پہنچتی ہے۔ حافظ نے ”العلیض“ میں بزار کی روایت سے اور طبرانی
نے الاوسط میں ثوبان کی سند سے یہ شاہد پیش کی ہے، الفاظ حسبہؓ میں ”جو وضو کا پانی منگا کر وضو کرے اور وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا
پڑھے : اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ - اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ ...“

۲۔ ابن سنی نے اس کی روایت ”عمل الیوم واللیلۃ“ میں ص ۲۱ میں ابو سعید خدریؓ کی سند سے کی ہے۔ اس میں مسیب بن واثق بن الحفظ
ہیں، ایسے ہی ان سے روایت کرنے والے یوسف بن اسباط بھی سنی الحفظ ہیں۔

۳۔ یہ وہ حدیث ہے جس کی روایت بخاری ۲۰۸ و ۲۰۷، فی الوضوء : باب فضل الوضوء والغر المحجلون میں اور مسلم نے (۲۳۶)
فی الوضوء : باب استحباب إطالۃ الغرۃ والتجلیل میں ابو ہریرہؓ سے کی ہے۔ الفاظ یہ ہیں ”وضو کے اثر سے میری امت کا حال
یہ ہوگا کہ قیامت کے دن وہ روشن پیشانیوں اور یکدم درست دپا کے ساتھ تین گے۔ پس جو اپنی چمک افروں کرے وہ ایسا ضرور کرے۔“ حدیث
کا آخری فقرہ ابو ہریرہؓ کا ہے جو اس میں درج ہو گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں ہے۔ جیسا کہ علماء محققین منذری اور ابن حجر
وغیرہ کی تحقیق ہے۔

۴۔ مسلم (۲۳۶) مصنف نے دو روایتیں ملا دی ہیں۔ پہلی نعیم بن عبد اللہ الجمریؓ الفاظ یہ ہیں۔ ”رایت ابا ہریرہؓ یتوضا فغسل وجہہ فاسبغ
الوضوء ثم غسل یدہ الیمنی حتی اشرع فی العصید ثم یدہ الیسری حتی اشرع فی العصید۔ دوسری روایت بھی نعیم بن عبد اللہ الجمریؓ
سے ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ اشد رای ابا ہریرہؓ یتوضا فغسل وجہہ ویدہ حتی کما یبلغ التکبیرین ثم غسل رجلہ حتی رفع الی الساقین۔“

ثابت ہے برعکس ہی ثابت ہے۔

عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کپڑے کا ایک ٹکڑا تھا جس سے وضو کے بعد اعضا خشک کرتے تھے۔ نیز معاذ بن جبل کی یہ حدیث کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب وضو کرتے تو اپنے لباس کے کنارے سے چہرہ پونچھتے دونوں ہی ضعیف ہیں، ایسی حدیثیں ناقابل استدلال ہیں، پہلی حدیث میں سلیمان بن ارقم متروک، دوسری میں عبد الرحمن بن زیاد بن النعمان فریق ضعیف ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں اس باب میں کوئی چیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے۔

آپ کا یہ دستور تھا کہ ہمیشہ آپ کو کوئی وضو کراتا، وضو کے لیے پانی کبھی خود اندیل لیتے کبھی بوقت ضرورت دوسروں سے مدد بھی لیتے جیسا کہ صحیحین میں بروایت مغیرہ بن شعبہ وارد ہے کہ سفر میں آپ نے وضو کیا تو انھوں نے پانی گرایا۔ آپ کبھی داڑھی کا خلال کرتے تھے۔ مداومت ثابت نہیں ہے، خلال کے باب میں ائمہ حدیث کا اختلاف ہے۔ چنانچہ صحیح سند سے ترمذی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم داڑھی کا خلال کرتے تھے۔ احمد اور ابوزرعہ فرماتے ہیں خلال کے سلسلہ میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔

انگلیوں کا خلال بھی اسی طرح آپ پابندی سے نہیں کرتے تھے۔ سنن میں مستورد بن شداد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب وضو فرماتے تو اپنی چھٹکی سے دونوں پیروں کی انگلیاں رگڑتے۔ یہ حدیث ثابت بھی ہو تو بھی آپ ایسا کبھی نہیں کرتے تھے۔

یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں نے اس حدیث کی روایت نہیں کی جنہوں نے آپ کے وضو کو ضبط کرنے کا اہتمام کیا ہے، مثلاً عثمان، علی، عبد اللہ بن زید، ربیع وغیرہ بایں ہمہ سند کے اندر عبد اللہ بن ابیہ ضعیف بھی ہے۔

۱۔ ترمذی (۵۳) و (۵۴)

۲۔ بخاری ۲۶۵، فی الوضوء : باب المسح علی الخفین و باب الرجل یوضی صناعیه و باب اذا دخل رجليه و هما طاهرتان و فی الصلوۃ فی الثیاب : باب الصلوۃ علی الجبۃ الشامیہ و باب الصلوۃ فی الخفاف و فی الجہاد : باب الحبة فی السفر و فی المغازی : باب نزول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحجرو فی اللباس : باب من لبس جبۃ ضیقۃ الکیمن فی السفر و باب جبۃ الصوف فی الغزو۔ مسلم (۲۷۴) فی الطہارۃ : باب المسح علی الخفین، موطا ۳۶۱ فی الطہارۃ : باب المسح علی الخفین، ترمذی (۹۸) فی الطہارۃ : باب فی المسح علی الخفین، ابوداؤد ۱۲۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲ فی الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، نسائی ۸۳، فی الطہارۃ : باب المسح علی الخفین فی السفر، ابن ماجہ ۳۸۹، فی الطہارۃ : باب الرجل یتستعین علی وضوئہ فیصبت علیہ۔

۳۔ حدیث صحیح ہے۔ ترمذی (۳۱) فی الطہارۃ : باب ما جاء فی تخفیل النخیۃ، ابن ماجہ (۴۳۰) فی الطہارۃ : باب ما جاء فی تخفیل النخیۃ، ابن حبان "موارد الظان" (۱۵۴)، مستدرک حاکم ۱۴۹، روایت عثمان سے سند میں عامر بن شقیق بن الحدیث ہیں، باقی رجال ثقہ ہیں، اس کی ایک شاہد انس کی روایت میں ہے جس کی تخریج ابوداؤد (۱۴۵) نے کی ہے، حاکم، ابن عدی اور وہابی کے یہاں یہ دوسری سندوں سے بھی آئی ہے۔ احمد کے یہاں عائشہ ابن ابی سعید کے یہاں ابوامامہ، ترمذی اور ابن ماجہ کے یہاں عامر اور ابواسطی میں طبرانی کے یہاں ابن عمر کی حدیثیں اس کی دوسری شواہد ہیں۔ دیکھیے "التلخیص" ۸۵، ۸۷۔

۴۔ ابوداؤد ۲۳۹، ابوداؤد (۱۴۸)، ترمذی (۴۰)، ابن ماجہ (۴۴۶)، اس کی سند میں ان ائمہ کے نزدیک ابن ابیہ سنی الحفظ ہیں۔ مگر حافظ نے تلخیص میں کہا ہے۔ ابن ابیہ کے معاون لیث بن سعد اور عمرو بن حارث ہیں، ان کی روایتوں کی تخریج یہ بھی، ابوبشر دلابی اور دارقطنی نے غرائب مالک میں ابن وہب کی سند سے کی ہے۔ ابن قطان نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ انگلیوں میں خلال کرنا لقیط بن صبرہ کی اس حدیث سے ثابت ہے جس کی روایت شافعی ۳۰، ۳۱، ابوداؤد ۱۴۲ و ۱۴۳، ابن ماجہ ۳۳، نسائی ۶۶، ابن ماجہ ۴۰، ترمذی ۳۸ نے حسب ذیل الفاظ میں کی ہے۔ "آپ نے فرمایا خوب اچھی طرح وضو کرو، انگلیوں کے درمیان خلال کرو، ناک میں خوب خوب پانی چڑھاؤ مگر صومر کی حالت میں ایسا نہ کرو" ابن حبان ۱۵۹، اور حاکم ۱۴۷، ۱۴۸ نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس کی تائید کی ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔ ابن قطان، نووی اور ابن حجر نے بھی اسے صحیح لکھا ہے۔

وضو کے وقت انگلی کو حرکت دینے کے بارے میں ایک ضعیف حدیث وارد ہے جسے معمر بن محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع نے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے دادا سے روایت کی ہے۔ کنی صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تو اپنی انگلی کو حرکت دیتے تھے۔ معمر اور ان کے والد دونوں ضعیف ہیں۔ دارقطنی نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔

موزوں پر مسح کے باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

سفر اور حضر میں موزوں پر آپ کا مسح کرنا ثابت ہے۔ وفات تک یہ منسوخ نہیں ہوا۔ میعاد اس کی مقیم کے لیے آپ نے ایک اور مسافر کے لیے تین شب و روز مقرر فرمائی ہے۔ اس ضمن میں حسن و صحیح متعدد حدیثیں وارد ہیں۔ مسح موزوں کے اوپری حصہ پر کرتے تھے۔ پچھلے حصہ کے سلسلہ میں ایک منقطع حدیث کے علاوہ اور کوئی صحیح حدیث موجود نہیں ہے۔ صحیح حدیثیں اس کے برعکس ہیں، آپ نے جرابوں اور جوتوں پر بھی مسح کیا ہے۔ صرف عامہ پر نیز پیشانی کے ساتھ عامہ پر مسح کیا ہے متعدد احادیث سے آپ کا یہ فعل اور حکم دونوں ثابت ہے۔ مگر کچھ خاص لوگوں کے مسائل میں ہو سکتا ہے یہ حدیثیں ضرورت کے ساتھ غامض ہوں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ موزوں کی طرح یہ بھی عام ہوں، آخری صورت زیادہ واضح ہے۔ واللہ اعلم۔

آپ کے پیر جس حالت میں ہوتے اس کے برخلاف تکلف نہ فرماتے۔ موزے ہوتے تو مسح کر لیا اتارا نہیں، نہ ہوتے تو دھویے۔ موزے پہنے نہیں کہ مسح کریں۔ مسح اور دھونے میں افضل کون ہے اس مسئلہ میں سب سے زیادہ موزوں اور معتدل قول وہی ہے جس کا ہم نے تذکرہ کیا ہے۔ یہ ہمارے شیخ کا افادہ ہے۔ واللہ اعلم۔

تیمم کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ

صرف ایک مرتبہ سے چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا تیمم فرماتے۔ دو ضربوں یا دونوں کہنیوں تک تیمم کرنا ثابت نہیں ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں ”جو شخص دونوں کہنیوں تک تیمم کا قائل ہے وہ اپنی جانب سے اضافہ کر رہا ہے۔ تیمم ہر اس جگہ سے کر لیتے جہاں صلوٰۃ پڑھ سکتے تھے۔ عام اس سے کہ وہاں مٹی ہو یا زمین شور یا ریت ہو“ آپ کا یہ ارشاد ثابت ہے ”میری امت کے جس فرد کو جہاں صلوٰۃ کا وقت آجائے وہیں اس کی مسجد اور وہیں اس کا وضو ہے“

۱۔ ابن ماجہ (۲۲۹) فی الطہارۃ : باب تخلیل الاصابیع ، بوضعی ”الارواء“ میں فرماتے ہیں کہ معمر اور ان کے والد محمد بن عبید اللہ کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

۲۔ دیکھئے سنن ترمذی ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹ جس پر احمد شاکر نے اپنی تحقیقات قلبند کی ہیں۔

۳۔ بخاری ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰

حدیث اس بات کی صریح نص ہے کہ ریت پر جسے صلوٰۃ کا وقت آجائے ریت ہی اس کے لیے وضو ہے، آپ اور صحابہ جب تبوک کے سفر پر روانہ ہوئے تو راستہ میں یہی ریت پڑی، ان کے پاس پانی بے حد قلیل تھا۔ کوئی روایت اس طرح کی نہیں ہے کہ اپنے ساتھ مٹی لے گئے تھے۔ یا آپ نے وہاں مٹی پر تیمم کا حکم دیا۔ یا کسی صحابہ نے مٹی سے تیمم کیا تھا۔ باوجودیکہ ہر شخص کو یہ یقین تھا کہ صحرا میں مٹی کے بمقابلہ ریت زیادہ ہوتی ہے۔ یہی حال سرزمین حجاز وغیرہ کا بھی ہے۔ اس پر غور کرنے کے بعد فیصلہ کن انداز میں یہ یقین ہو جاتا ہے کہ آپ ریت سے تیمم کرتے رہے۔ واللہ اعلم۔ یہی جہور کا مسلک بھی ہے۔

کیفیت تیمم کے بارے میں جو یہ مذکور ہے کہ آپ نے باتیں ہاتھ کی انگلیوں کے داخلی حصہ کو داہنے ہاتھ کی پشت پر رکھا اور اسے گذارتے ہوئے کہنی تک لے گئے، پھر تھمیل کے باطنی حصہ کو ہاتھ کے اندرونی بشرہ پر تھایا اور بائیں انگوٹھے کو مؤذن کی طرح اتنا کھڑکیا کہ داہنے انگوٹھے تک پہنچا کر اس پر چپاں کر دیا تو قطعی طور پر یہ معلوم ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا نہ اس کا حکم دیا، نہ مستحسن خیال فرمایا نہ کسی صحابہ کو اس کی تعلیم فرمائی۔ آپ کا اصل اسوہ ہم نے بیان کر دیا ہے۔ فیصلہ اسی کے ہاتھوں میں ہے۔

اسی طرح ہر صلوٰۃ کے لیے تیمم کرنا یا اس کا حکم دینا بھی ثابت نہیں ہے۔ بلکہ تیمم کو مطلق قرار دے کر اسے آپ نے وضو کے قائم مقام بنایا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو حکم وضو کا ہے وہی تیمم کا بھی ہے۔ صرف وہی مسئلہ مستثنیٰ ہو سکتا ہے جو بمقتضائے دلیل اس کے برعکس ہو۔

صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ مطہرہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب صلوٰۃ کے لیے کھڑے ہوتے تو ”اللہ اکبر“ کہتے۔ اس سے پہلے کچھ نہیں کہا۔ نہ ہی نیت الفاظ میں ادا کی، نہ یہ کہا ”میں صلوٰۃ پڑھتا ہوں“ واسطے اللہ کے، فلاں صلوٰۃ، منہ میرا قبلہ کی طرف، چار رکعت امام کے طور پر یا پیچھے اس امام کے، نہ یہ کہا ”ادا کی یا قضا کی یا اس وقت کے فرض کی“ یہ دس بدعتیں ہیں جس کا ایک لفظ بھی کسی نے آپ سے ہرگز کسی صحیح سند سے منقول کیا ہے نہ ضعیف سے، نہ سند سے نہ مرسل سے، بلکہ اس کی روایت کسی نے آپ کے کسی صحابی سے بھی نہیں کی ہے، نہ ہی اسے کسی تابعی نے مستحسن کہا ہے، نہ ہی ائمہ اربعہ نے دھوکہ اٹھل میں بعض متاخرین کو صلوٰۃ کے بارے میں شافعی رحمہ اللہ کے اس قول سے ہو گیا کہ ”یہ صوم کی طرح نہیں ہے۔ کوئی شخص اس میں بغیر ذکر کے داخل نہ ہو“ ذکر کا مفہوم انھوں نے یہ سمجھ لیا کہ مصلیٰ الفاظ کے ساتھ نیت کرے، شافعی رحمہ اللہ کی ذکر سے مراد تو بحکم تحریم کے سوا کچھ نہیں ہے۔ آخر شافعی رحمہ اللہ ایک ایسے کام کو مستحب کیسے سمجھ سکتے ہیں جسے ایک صلوٰۃ میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ ہی آپ کے کسی غلیفہ یا صحابی نے کیا ہو۔ یہ ان کے اسوے اور سیرتیں موجود ہیں۔ اگر کوئی

۱۔ ابو داؤد (۳۳۲) و (۳۳۳)، ترمذی (۱۲۴)، نسائی (۱۷۱)، ابن ماجہ (۱۴۶) و (۱۴۷)، ابوداؤد (۱۵۵) و (۱۸۰) کی حدیث کے مطابق یہ ہے روایت ابو ذر کی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”پاک مٹی مسلم کا وضو ہے۔ خواہ دس سال پانی نہ لے، پانی مل جائے تو استعمال کرے“ ابن حبان (۱۲۶) اور حاکم (۱۷۶) و (۱۷۷) نے اسے صحیح قرار دیا ہے، ذہبی موافق ہیں۔ بزار کے یہاں اس کی ایک شاہد حدیث ہے جو ابو ہریرہ سے مروی ہے، اس کی سند قوی ہے۔

اس سلسلہ میں ان سے ایک حرف بھی نہیں دکھا دے تو ہم اسے قبول کر لیں گے۔ اور اس کے آگے تسلیم خم کر دیں گے۔ ان کے اسوہ سے کامل ترک کوئی اسوہ نہیں ہے۔ سنت وہی ہے جسے ان بزرگوں نے صاحب شرع صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے۔

تجکیر تحریمہ میں ہمیشہ دستور یہ تھا کہ صرف ”اللہ اکبر“ کہتے اس کے علاوہ کچھ نہیں، آپ سے اس کے سوا کسی نے کچھ نقل نہیں کیا ہے۔

تجکیر تحریمہ کے ساتھ، دونوں ہاتھوں کو کھلی انگلیوں کے ساتھ، قبلہ رخ کر کے دونوں کانوں کی لوبک بعض روایتوں کے مطابق مونڈھوں تک بلند فرماتے۔ چنانچہ ابو حمزہ ساعدی رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی فرماتے ہیں کہ آپ دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں کے مقابل میں لے جاتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ اپنے کانوں کے سامنے اور برابر کہتے ہیں اپنے کانوں کے قریب لے جاتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس میں آدمی کو اختیار ہے جو چاہے کرے، ایک قول یہ ہے کہ ہاتھ کا بالائی حصہ کانوں کی لوبک اور پھیلیاں مونڈھوں تک ہوتی تھیں۔ یہ صورت مان لی جائے تو کوئی اختلاف نہیں رہتا۔ ہاتھوں کو اٹھانے کی جگہ کا جہاں تک تعلق ہے اس تجکیر تحریمہ کے موقع پر رفع الیدین میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

پھر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ لیتے

افتتاح کبھی اس دعا سے فرماتے۔

اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِيْ وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اَللّٰهُمَّ اغْسِلْنِيْ مِنْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالتَّلَاجِ وَالْبَرَدِ۔ اَللّٰهُمَّ تَقْنِيْ مِنَ الذُّنُوْبِ وَالْخَطَايَا كَمَا تَقْنِيْ الثُّوبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ۝

اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے درمیان وہی بُد پیدا کرے جو تو نے شرق و مغرب کے درمیان کیا ہے۔ اے اللہ! مجھ کو میری خطاؤں سے پانی، برف اور اولے سے دھو دے، اے اللہ! مجھے گناہوں اور خطاؤں سے اس طرح صاف و شفاف فرما جس طرح میل کیل سے دھل کر سفید کپڑا صاف و شفاف ہو جاتا ہے۔ کبھی یہ دعا پڑھتے۔

وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِيْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ اِنَّ صَلَاتِيْ وَلُحُوقِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَبِذَلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ، اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِكُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ، اَنْتَ تَرْزُقُ وَاَنَا عَبْدُكَ، ظَلَمْتُ نَفْسِيْ وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْبِيْ فَاغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ جَمِيْعًا۔ اَنْتَ لَا تَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ وَاهْدِنِيْ لِاَحْسَنِ الْاَخْلَاقِ لَا يَهْدِيْ لِاَحْسَنِهَا اِلَّا اَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّيْ سَيِّئَ الْاَخْلَاقِ، لَا يَصْرِفُ عَنِّيْ سَيِّئًا اِلَّا اَنْتَ، اَلَيْسَ بِكَ وَسْعَدِيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ بِيَدِكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ اِلَيْكَ اَنَا بِكَ وَاِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ، اَسْتَغْفِرُكَ وَاَتُوْبُ اِلَيْكَ ۝

۱۔ بخاری ۱۸۸/۲، مسلم (۵۹۸)، (۱۳۷)، ابو داؤد (۷۸۱)، نسائی ۱۳۹/۲، حدیث ابو ہریرہ فرماتے ہیں ”قرأت سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دیر خاموش رہے میں نے پوچھا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماں باپ آپ پر قربان، تجکیر اور قرأت کے درمیان سکوت فرمایا کیا پڑھتے ہیں اس میں؟ جواب میں مذکورہ دعا کا ذکر فرمایا۔

۲۔ مسلم (۷۷۱) فی صلوٰۃ المسافرين : باب الدعاء فی صلوٰۃ اللیل وقیامہ، ابو داؤد (۷۶۰) فی الصلوٰۃ : باب ما یستفتح بہ الصلوٰۃ من الدعاء، احمد (۷۶۹)، ابن حبان (۴۴۵)، نسائی ۱۳۰/۲، فی الافتتاح : (بقیہ اگلے صفحہ پر)

میں نے اپنا رخ اس ذات کی جانب کر لیا جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا، کیسو ہو کر، تاج ہو کر، میں شرک کرنے والوں میں نہیں ہوں، میری صلوٰۃ، قربانیاں، زندگی اور موت سب اللہ کے لیے ہے، تمام جہانوں کا پروردگار اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کا مجھے علم ہے، سب سے پہلے تابعداری قبول کرنے والا میں ہوں، اے اللہ! تو مقتدر ہے تیرے سوا کوئی الٰہ نہیں، تو میرا پروردگار میں تیرا بندہ، میں نے خود پر ظلم کیا، مجھے اپنے گناہ کا اعتراف ہے۔ پس تو میرے لیے میرے تمام گناہوں کو بخش دے، گناہوں کو بخشنے والا تو ہی ہے، مجھے بہترین اخلاق کی رہنمائی فرما، بہترین اخلاق کی رہنمائی تو ہی کر سکتا ہے، مجھے برے اخلاق سے دور رکھ، برے اخلاق سے دور تو ہی کر سکتا ہے، حاضر ہوں اور تیری توفیق کا خواہاں، بھلائی تمام تیرے ہاتھوں ہے، بدی کا تیرے یہاں گزر نہیں، میں تیرے سپاہی ہوں، تیری جانب مجھے جانا ہے، تو مبارک، تو بلند، میں تجھ سے مغفرت کا طالب ہوں اور تیری جانب رجوع کرتا ہوں۔

مگر ثابت یہ ہے کہ یہ افتتاحی دعا آپ شب کی صلوٰۃ میں پڑھتے تھے بلکہ کبھی یہ دعا پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيْلَ وَاِسْرَافِيْلَ قَاطِرِ السَّمُوْتِ وَالْاَرْضِ، عَالِمِ الْغَيْبِ وَالنَّهَادَةِ اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوْا فَيَدِيْهِمْ يَخْتَلِفُوْنَ اِهْدِنِيْ لِمَا اخْتَلَفَ فِيْهِ مِنَ الْحَقِّ بِاَدْنٰكَ اِنَّكَ تَهْدِيْ مَنْ تَشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ ۝

اے اللہ! جبرائیل، میکائیل اور اسرافیل کے پروردگار، آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے پوشیدہ اور کھلے کو جاننے والے، بندوں کے درمیان تو ان کے اختلافات کا فیصلہ کرتا ہے، مختلف فیہ امر میں حق کی مجھے اپنے اذن سے رہنمائی فرما۔ تو جسے چاہتا ہے سیدھی راہ کی رہنمائی فرماتا ہے۔

کبھی یہ دعا پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، اَنْتَ نُورُ السَّمُوْتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ ۝..... ۝

(بقیہ صفحہ گزشتہ) باب الذکر والدعاء بعد التکبیرۃ، حدیث علی رضی اللہ عنہ۔ حدیث میں ”والنشر لیس الیسف“ کا مفہوم یہ ہے کہ شہر سے تیرا تقرب حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ اس کا مفہوم یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ شہر سے یہاں نہیں جاسکتا، تیرے یہاں گذر بس طیب ہی یعنی خیر ہی کا ہے۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ تیری جانب شرکی نسبت نہایت بطور تعظیم کے نہیں کی جاسکتی۔ در حقیقت اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی خیر و شر دونوں کے خالق ہیں۔ لہذا شران کی بعض مخلوقات میں ہے کہ اس کی تخلیق اور فعل کے اندر یہی وجہ ہے کہ اللہ سبحانہ ظلم سے منزہ ہے، اور ظلم کی حقیقت یہ ہے کہ کسی شے کو بے موقع رکھ دیا جائے لہذا تمام اشیاء کو ان کے محل وقوع پر رکھ دیا جائے تو یہی خیر عمل ہے اور شر یہ ہے کہ کسی شے کو بے موقع رکھ دیا جائے۔ اگر اسے اس کے محل پر رکھ دیا جائے تو شر نہیں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ شرکی نسبت اس کی جانب نہیں ہے، دیکھیے ”شفاء العلیل“ مولفہ ابن قیم الجوزیہ مدنی کے دوسرے فقرہ ”انا اول المسلمین“ کا مفہوم تعمیل مامورات میں سرعت کا ہے، اس فقرہ کی تفسیر یہ آیت ہے ”فَلَنْ اِنْ كَانَ لِلَّذٰلِحٰیۢنَ فَانَا اَوَّلُ الْغَآیِبِیۡنَ“ نیز حضرت موسیٰ کا قول ”وانا اول المؤمنین“ لہذا اولیت اضافی ہے نہ کی حقیقی۔

فرض صلوات میں بھی پڑھتے تھے صحیح ابن خزیمہ ۴/۳۰ وغیرہ سے ثابت ہے کہ آپ فرض صلوات کے لیے کھڑے ہوتے تو پڑھتے.... سند صحیح ہے۔

مسلم (۷۷۰) فی صلوٰۃ المسافرین : باب الدعاء فی صلوٰۃ الیل، حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔

بخاری ۳/۳۳، فی التہجد، مسلم (۷۶۹) فی صلوٰۃ المسافرین۔ ابن عباس سے روایت ہے، فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب شب کی صلوٰۃ کے لیے کھڑے ہوتے تو فرماتے ”اللہم لک الحمد، انت نور السموات والارض، ولک الحمد انت قیام السموات والارض، ولک الحمد انت رب السموات والارض، ومن فیہن، انت الحق، ووعدک الحق، وقولک الحق، ولقاوک حق والجنة حق، والنار حق، والساعة حق، اللہم لک اسلمت وبک امنت، وعلیک توکلنت، والیک انبت، وبیک خاصمت والیک حاکمت فاغفر لی ما قدمت وما اخرت واسررت واعلنت، انت الہی لا الہ الا انت“

سے پیشہ، احادیث گزر چکی ہیں وہ زیادہ ثابت ہیں۔ مگر بروایت صحیح ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں عربین الخطاب باواز بلند اسی دعا سے صلوٰۃ کا افتتاح فرماتے اور لوگوں کو اس کی تعلیم دیتے۔
امام احمد فرماتے ہیں میرا مسلک وہی ہے جو حضرت عمر سے مروی ہے مگر کوئی شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ماور کوئی افتتاحی دعا پڑھے تو مجی بہتر ہے۔

امام احمد نے یہ مسلک دس وجوہ کی بنیاد پر اختیار کیا ہے، جسکی تفصیل ہم دوسری جگہوں پر کر چکے ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ عمر نے یہ دعا باواز بلند پڑھی اور لوگوں کو اس کی تعلیم دی۔ دوسری یہ کہ یہ دعا قرآن کے بعد افضل ترین کلام پر مشتمل ہے کیونکہ قرآن کے بعد سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر ہی افضل کلام ہے۔ یہ دعائے افتتاح بمکمل تحریر سمیت انہی الفاظ پر مشتمل ہے۔ تیسری یہ کہ اس دعا میں خاص کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے جب کہ دوسری دعاؤں میں صرف دعا کا پہلو ہے ثناء الہی دعا کے بمقابلہ افضل ہے یہی وجہ ہے کہ سورہ اخلاص کو ٹیلٹ قرآن کا تہ حاصل ہوا۔ اس لیے کہ اس کے اندر حق تعالیٰ اللہ تبارک و تعالیٰ کا وصف اور اس کی ثناء ہے۔ بنا بریں سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر قرآن کے بعد افضل کلام قرار پایا۔ پس معلوم ہوا کہ یہ دعا جن افتتاحی کلمات پر مشتمل ہے وہ دیگر افتتاحی کلمات کے بمقابلہ افضل ہیں۔

چوتھی یہ کہ دیگر افتتاحی دعائیں عام طور پر شب کی نفل صلوٰتوں میں پڑھی جاتی ہیں، مگر اس دعا کو فرض صلوٰتوں کے اندر عمر خود پڑھتے تھے اور لوگوں کو اس کی تعلیم بھی دیتے تھے۔

پانچویں یہ کہ اس دعائے افتتاح کے اندر ثنائے رب تعالیٰ کا انشائی مفہوم ہے، جس کے اندر اللہ کے اوصاف کمال و جلال کی خبر پوشیدہ ہے مگر ”وجہ و جہی“ جیسی دعاؤں میں بندوں کی عبودیت کی خبر دی گئی ہے، خبر انشاء کے درمیان جو فرق ہے وہی فرق ان دونوں دعاؤں کے اندر بھی ہے۔

چھٹی یہ کہ ”وجہ و جہی“ جیسی دعاؤں سے جو شخص افتتاح کرتا ہے وہ انھیں مکمل نہیں پڑھتا بلکہ حدیث کا ایک ٹکڑا لے لیتا ہے باقی کو چھوڑ دیتا ہے، اس کے برعکس ”سبحانک اللہم وبحمدک“ شروع سے آخر تک پڑھنے والے پڑھتے ہیں۔

افتتاحی دعا کے بعد آپ ”أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ پڑھتے، پھر سورہ فاتحہ، گاہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) آخر من الذکر بین افتتاح الصلوٰۃ ابن ماجہ (۸۰۴) فی الاقامۃ : باب افتتاح الصلوٰۃ تمام ائمہ کے یہاں راوی ابو سعید خدری ہیں، سند حسن ہے، ترمذی نے (۲۷۳) فی الصلوٰۃ : باب ما یقول عند افتتاح الصلوٰۃ، ابو داؤد (۷۷۶) فی الصلوٰۃ : باب من رأى الاستفتاح بسبحانک اللہم، ابن ماجہ (۸۰۶) فی الاقامۃ : باب افتتاح الصلوٰۃ، دارقطنی ۱۱۲/۱ اور حاکم نے ۲۳۵/۱ میں اس حدیث کو عائشہ سے روایت کیا ہے۔ سند کے رجال صحیح ہیں لہذا حدیث صحیح ہے۔

مسلم (۳۹۹) (۵۲) بسند عہدہ۔ عمر باواز بلند ان کلمات کو ادا فرماتے ”سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک“ عہدہ کا حضرت عمر سے سماع ثابت نہیں ہے، انھوں نے آپ کے صاحبزادے عبداللہ سے البتہ سنا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ انھوں نے عمر کو صرف ایک بار سنا ہے ”شرح معانی الآثار“ ۱۱۱ میں طحاوی نے اس کی روایت حکم سے انھوں نے عمرو بن میمون سے کرتے ہوئے کہا ہے کہ عمر نے ذوالخلفہ میں ہی صلوٰۃ پڑھائی چنانچہ اللہ اکبر کے بعد یہ دعا پڑھی ”سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک“ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

باواز بلند مگر اکثر ہستہ پڑھتے تھے بلہ بلاشبہ شب و روز کی پنجگاہ صلوات میں آپ ہمیشہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ باواز بلند نہیں پڑھتے تھے، خواہ سفر کی حالت رہی ہو یا حضر کی، مگر یہ تو ممکن بھی نہیں کہ آپ ہمیشہ شب و روز سفر و حضر کی وجہ وقتہ صلوات میں بسم اللہ باواز بلند کہتے رہے ہوں اور یہ بات خلفاء راشدین، صحابہ اور غیر القرون میں اہل مدینہ پر پوشیدہ رہے۔ یہ بالکل امر محال ہے جسے ثابت کرنے کے لیے محل الفاظ اور کمزور احادیث کا سہارا لینا پڑا ہے۔ ان احادیث میں بھی جو صحیح ہیں وہ غیر صریح ہیں اور جو صریح ہیں وہ غیر صحیح ہیں، اس پر ہم لکھنا چاہیں تو ایک ضخیم کتاب کی تالیف درکار ہوگی۔

آپ کی قرأت مد کے ساتھ ہوتی تھی، ہر آیت پر آپ ٹھہرتے تھے۔ اور آواز کو کھینچتے تھے بلہ سورہ فاتحہ کی قرأت سے فارغ ہو کر جہری قرأتوں میں ”آمین“ باواز بلند کہتے تھے پیچھے لوگ بھی آمین کہتے تھے بلہ

آپ دو سکتے فرماتے تھے۔ ایک سکتہ تجحیر اور قرأت کے درمیان۔ اس کے بارے میں ابو ہریرہ نے آپ سے دریافت فرمایا تھا۔ دوسرے سکتہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ایک روایت کے مطابق سورہ فاتحہ کے بعد اور ایک روایت کے مطابق قرآء کے بعد رکوع سے پہلے، ایک روایت یہ ہے کہ پہلے سکتہ کے علاوہ دو اور سکتے فرماتے تھے، اس طرح تین سکتوں کے تین مقامات ہو گئے۔ مگر بظاہر دوسری تھے تیسرا نہایت باریک دم لینے کے لیے ہوتا تھا، قرأت کے محابعد آپ رکوع میں نہیں جاتے تھے، برعکس ازیں سکتہ اولیٰ اس قدر ہوتا کہ آپ دعائے افتتاح سے فارغ

۱۔ آپ سے یہی ثابت ہے کہ باواز بلند نہیں پڑھتے تھے۔ بخاری ۱۸۸/۲ من صفة الصلوة : باب ما یقول بعد التکبیر میں الش سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما صلوة کا افتتاح الحمد للہ رب العالمین کے کرتے تھے۔ ترمذی نے اس کی تخریج (۲۴۶) میں کی ہے مگر ان کے یہاں ”صلوة“ کی جگہ قرآء کا لفظ ہے۔ نیز عمر کے بعد عثمان کا بھی ذکر ہے مسلم (۳۹۹) نے فی الصلوة : باب حجة من قال لا یجہر بالبسملة میں یہ الفاظ پیش کیے ہیں ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ صلوة پڑھی مگر کسی کو بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے نہیں سنا۔“ احمد ۲۴۴/۳، طحاوی ۱۱۹/۱ اور دارقطنی ۱۱۹ نے اس حدیث کی روایت کرتے ہوئے مزید لکھا ہے کہ صحابہ بسم اللہ الرحمن الرحیم باواز بلند نہیں پڑھتے تھے اور ابن حبان نے اسے اپنی صحیح کے اندر روایت کیا ہے اور اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ ”الحمد للہ رب العالمین“ باواز بلند پڑھتے تھے۔ نسائی ۱۳۵/۲ اور ابن حبان کے الفاظ یہ ہیں ”میں نے ان میں سے کسی کو بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھتے نہیں سنا مسند ابویعلیٰ موصی کے الفاظ یہ ہیں ”جہری صلوات میں الحمد للہ رب العالمین کی قرآء سے آغاز کرتے تھے“، معجم طبرانی، علیہ ابی نعیم، صحیح ابن خزیمہ (۴۹۸)، اور شرح معانی الآثار للطحاوی میں آیا ہے کہ صحابہ بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ پڑھتے تھے۔ ذیل میں نے نصب الراية ۳۲۷/۲ میں ان روایات کے تمام رجال کو تھق قرار دیا ہے، صحیح میں ان کی سندوں سے بجز تخریجات ہیں۔

۲۔ بخاری نے ۷۹/۲ من فضائل القرآن : باب من قرأ الفقرة من قناده سے روایت پیش کی ہے، جس میں وہ فرماتے ہیں کہ انس سے پوچھا گیا ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کیسی تھی؟ تو فرمایا کھینچ کر پوتی تھی، پھر انھوں نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر سنایا، بسم اللہ کو کھینچ کر الرحمن کو کھینچ کر اور الرحیم کو کھینچ کر، انھیں کی ایک اور روایت میں ہے کہ آپ خوب کھینچ کر پڑھتے تھے۔ احمد ۳۰۲/۴، ابوداؤد (۴۰۰۱) اور ترمذی (۲۹۳۸) نے ام سلمہ سے روایت کی ہے، فرماتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین، الرحمن الرحیم، مالک یوم الدین کی قرأت اس طرح تھی کہ ایک ایک آیت کاٹ کر پڑھتے تھے۔ دارقطنی اور حاکم ۳۳۲/۱ نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے، وہی ہوائی ہیں، دانی نے المتکون ۲/۵ میں اس کی روایت کرتے ہوئے کہا ہے ”اس حدیث کی اور بہت سی سندیں ہیں، یہی اس باب میں اصل ہے“ آگے لکھتے ہیں :۔ ام سلمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جامعہ آیات کو گواہم مربوط ہوں مگر کاٹ کاٹ کر پڑھنا مستحب سمجھتی تھی۔

۳۔ ابوداؤد (۹۳۲) نے وائل بن حجر کی روایت پیش کی ہے، فرماتے ہیں : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ”ولا الضالین“ پڑھتے تو باواز بلند آمین کہتے تھے، ترمذی نے اس کی روایت (۲۴۸) میں کی ہے، مستند صحیح ہے، حافظ نے تلخیص ص ۹۰ میں اس کا ذکر کرتے ہوئے اسے دارقطنی اور ابن حبان کی جانب بھی منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ ابن حبان (۲۶۳) نے ابو ہریرہ کی روایت سے سعید بن مسیب اور ابویعلیٰ کی حدیث پیش کی ہے، جس میں وہ فرماتے ہیں : ”ام القرآن کی قرأت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوتے تو آواز بلند فرماتے ہوئے آمین کہتے، دارقطنی نے ص ۱۶۷ میں اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے۔

ہو جاتے، سکتے ثنائیہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ مقتدیوں کی قرأت کے لیے ہوتا تھا، بنا بریں یہ سکتہ اتنا لمبا ہونا چاہیے کہ سورہ فاتحہ پڑھی جا سکے، تیسرا سکتہ محض آرام اور دم لینے کے لیے ہوتا ہے، یہ چونکہ انتہائی ہلکا ہوتا ہے اس لیے جس نے اس کا ذکر نہیں کیا ہے اس نے محض اس کے مختصر ہونے کے باعث ذکر نہیں کیا ہے، مگر جس نے اسے محسوب کر لیا ہے اس نے ایک تیسرا سکتہ بھی مانا ہے، لہذا دونوں روایتوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس حدیث پر جو تبصرے کیے گئے ہیں ان میں سب سے زیادہ واضح یہی ہے۔ دونوں سکتوں کی حدیث سمرہ، ابی بن کعب اور عمران بن حصین کی روایتوں سے ثابت ہے۔ ابو حامد نے صحیح میں اس کا ذکر کیا ہے۔ سمرہ جندب کے صاحبزادے ہیں، اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ دو سکتوں کی حدیث روایت کرنے والوں میں ایک سمرہ بن جندب بھی ہیں۔ اور وہ یہ فرما چکے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سکتے یاد ہیں، ایک اس وقت جب تکبیر تحریر کرتے اور ایک جب غَيْرُ الْمُخَضَّوْبِ عَلَيْهِمُ وَالصَّالِّينَ کی قرأت سے فارغ ہوتے۔ حدیث کی بعض سندوں میں آیا ہے کہ جب قرأت سے آپ فارغ ہوتے تو سکتہ فرماتے۔ یہ محل بیان ہے، پہلا بیان تو ضعیفی ہے چنانچہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن فرماتے ہیں۔ امام کے دو سکتے ہیں، لہذا جب وہ صلوٰۃ کا افتتاح کرے اور ”وَلَا الصَّالِّينَ“ کہے تو ان دونوں کے درمیان سورہ فاتحہ کی قرأت غنیمت سمجھو۔ بایں ہمہ دونوں سکتوں کے محل کی تعیین قتادہ کی تفسیر ہے کیونکہ حدیث کی روایت انھوں نے حسن سے، انھوں نے سمرہ سے کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں: دو سکتے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یاد ہیں، عمران نے اس کا انکار کرتے ہوئے کہا میں ایک یاد ہے۔ چنانچہ ہم نے مدینہ میں ابی بن کعب کو لکھا تو انھوں نے جواب دیا کہ سمرہ نے یاد رکھا ہے، سعید فرماتے ہیں: پھر ہم نے قتادہ سے پوچھا کہ یہ دونوں سکتے کیسے ہیں؟ تو فرمایا صلوٰۃ میں داخلہ کے وقت اور قرأت سے فارغ ہو کر، اور پھر کہا جب ”وَلَا الصَّالِّينَ“ کہے۔ فرماتے ہیں کہ قرأت سے فارغ ہونے کے بعد آپ کو یہ پسند تھا کہ دم لینے کے لیے سکوت اختیار فرمائیں۔ جو لوگ حسن از سمرہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو دوسری سورہ پڑھتے جو گاہ طویل ہوتی گاہ سفر وغیرہ کی وجہ سے مختصر مگر عام طور پر متوسط درجہ کی ہوا کرتی تھی۔

آپ فجر کی صلوٰۃ میں ساٹھ سے لے کر سو آیتوں تک پڑھتے تھے۔ اس میں آپ نے سورہ ”ق“، سورہ روم، اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ، اِذَا مَرُّ لَيْلَتْ، دونوں رکعتوں میں پڑھی ہے۔ متوذتین بھی پڑھی ہے۔ ایک سفر میں فجر کی صلوٰۃ میں سورہ مومن

۱۔ احمد ۵/۱۵، ۲۰، ۲۱، ۲۳، ابوداؤد (۷۷۹)، ترمذی (۲۵۱)، ابن ماجہ (۸۴۴)، حسن سے انھوں نے سمرہ بن جندب اور عمران بن حصین سے... حسن کا نہ سمرہ سے سماع ثابت ہے نہ عمران سے، لہذا یہ منقطع ہے، ابوداؤد نے (۷۷۸)، بطریق اضعاف، انھوں نے حسن سے انھوں نے سمرہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو سکتہ فرماتے تھے۔ جب افتتاح فرماتے اور تمام قرأت سے فارغ ہوتے، ترمذی کہتے ہیں یہی ایک سے زیادہ اہل علم کا قول ہے وہ افتتاح صلوٰۃ اور قرأت سے فارغ ہونے کے بعد امام کے لیے سکتہ کرنا مستحب سمجھتے ہیں، یہی قول امام احمد، اسحاق اور ہارثہ اصحاب کا ہے۔

۲۔ ترمذی (۲۵۱) کی تخریج کردہ ہے، یہ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے منقطع ہے۔

۳۔ امام احمد ۳/۳۷۲ اور نسائی ۱۵۶/۲ نے ایک صحابی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی صلوٰۃ پڑھائی اور اس میں سورہ روم پڑھی، آپ کو کچھ وہم ہو گیا، سلام پیرا تو فرمایا: ہم پر قرآن مشتبہ ہو گیا ہے۔ کچھ حضرات ہمارے ساتھ صلوٰۃ ادا کرتے ہیں مگر وضو اچھی طرح نہیں کرتے، لہذا ہمارے ساتھ جو شخص صلوٰۃ میں شریک ہوا اسے چاہیے کہ وضو اچھی طرح کرے۔ اس حدیث کی سند حسن ہے۔ سورہ روم کی آخری آیات کی تفسیر میں اس حدیث کا تذکرہ کرتے ہوئے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ یہ عمدہ سند اور عمدہ متن ہے۔ اس میں عجیب و غریب راز اور انوکھی خبر ہے۔ وہ یہ کہ مقتدیوں کی کسی وضو سے آپ متاثر ہوئے، معلوم ہوا کہ ان کی صلوٰۃ کا امام کی صلوٰۃ سے قطع ہے۔

شروع کی اور جب پہلی رکعت میں موسیٰ اور ہارون کا ذکر آیا تو آپ کو کھانسی آگئی اور آپ رکوع میں چلے گئے۔
 جمعہ کے دن فجر کی صلوٰۃ میں التذلیل السجدہ، سورۃ ہل ائی علی الانسان دونوں مکمل پڑھتے تھے۔ آج بہتیرے
 حضرات دونوں رکعتوں میں کچھ اس سورہ سے کچھ اس سورہ سے، یا دونوں میں سورہ سجدہ پڑھتے ہیں آپ ایسا نہیں کرتے
 تھے۔ یہ سنت کے خلاف ہے، جاہلوں کا ایک جم غفیر یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ سورہ سجدہ کے باعث جمعہ کے دن کو فضیلت
 حاصل ہے مگر یہ عظیم جہالت ہے، یہی وجہ ہے کہ بعض ائمہ نے سورہ سجدہ کو پڑھنا مکروہ قرار دیا ہے تاکہ اس طرح کے عقیدہ
 کی جڑ کاٹ جائے۔ یہ دونوں سورتیں (الم سجدہ اور سورہ دھر) پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں مبدء و معاد، خلیق آدم اور
 دخول جنت و جہنم کا ذکر ہے، اور یہ وہ واقعات و حوادث ہیں جو جمعہ کو پیش آپ کے ہیں یا پیش آئیں گے۔ چنانچہ آپ جمعہ کے
 دن فجر کی صلوٰۃ میں انہیں حوادث پر مشتمل سورتیں پڑھتے تھے جو اس دن پیش آپ کے ہیں یا پیش آئیں گے تاکہ امت کے ذہنوں
 میں اس دن پیش آنے والے حوادث کی یاد تازہ ہو جائے۔ اسی طرح آپ بڑے بڑے محبوں مثلاً عید اور جمعہ میں سورہ "قی" و
 واقربت الساعة، سبح اسم ربك الاعلیٰ اور سورہ غاشیہ پڑھا کرتے تھے۔

دیگر صلوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأتیں

ظہر کی صلوٰۃ میں آپ کی قرأت کبھی کبھی اتنی طویل ہو جاتی کہ ابوسعید کا بیان ہے ظہر کی صلوٰۃ شروع ہوتی، کوئی شخص
 بیع جاتا ضرورت پوری کرتا پھر گھر آکر وضو کرتا تو اسے پہلی رکعت مل جاتی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسے طویل پڑھتے تھے۔
 اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔ اس صلوٰۃ میں آپ کبھی بقدر التذلیل پڑھتے کبھی سبح اسم ربك الاعلیٰ اور الذلیل
 اذیغشی اور بھی والسماء ذات البروج اور والسماء والطارق پڑھتے تھے۔
 عصر کی صلوٰۃ میں آپ کی قرأت، ظہر کی طویل صلوٰۃ کی ادھی اور اس کی مختصر قرأت کے برابر ہوتی تھی۔
 مغرب کی صلوٰۃ میں آپ کی سنت آج کل کے معمول کے خلاف تھی۔ چنانچہ اس کی دونوں رکعتوں میں آپ نے کبھی
 سورہ اعراف، کبھی الطور اور کبھی المراتل پڑھی ہے۔
 ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مغرب کی صلوٰۃ میں کبھی المقتض، کبھی الصافات کبھی حمد الدخان
 کبھی سبح اسم ربك الاعلیٰ کبھی والتین والذین کبھی معوذتین اور کبھی المراتل کا پڑھنا ثابت ہے۔ اسی طرح کبھی
 کبھی قصار مفصل بھی پڑھتے تھے بلکہ ابو عمر فرماتے ہیں یہ تمام روایتیں صحیح اور مشہور ہیں۔

۱۔ (۴۵۴) فی الصلاة : باب القزاة فی صلاة الظهر والعصر۔
 ۲۔ صحیح ابن خزیمہ (۵۱۲) میں ابن مالک سے روایت ہے، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کو ظہر کی صلوٰۃ کے اندر آپ
 سے سبح اسم ربك الاعلیٰ اور ہل ائی علی حدیث الغاشیہ کا تلمذ سنائی دیتا تھا سند صحیح ہے۔ ابن حبان (۴۶۹) نے اسے
 صحیح کہا ہے۔

۳۔ سنائی ۱۶۸/۲، روایت جابر رضی اللہ عنہ۔ فرماتے ہیں، ناخنین میں ایک انصاری معاذ کے پاس سے گذرے وہ مغرب کی صلوٰۃ پڑھ رہے
 تھے جس میں سورہ بقرہ شروع کر رکھی تھی، یہ انصاری تنہا صلوٰۃ پڑھ کے چلے گئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تو فرمایا، معاذ! قنہ
 میں ڈالتے ہو، معاذ! قنہ میں ڈالتے ہو، سبح اسم ربك الاعلیٰ اور والشمس وضطحا جیسے سورتیں کیوں نہیں پڑھتے؟ سند
 صحیح ہے، مغرب کی صلوٰۃ میں تم دفنان کی قرأت، سنائی ۱۶۹/۲ کی روایت کردہ ہے، اس کے رجال ثقہ اور سند حسن ہے۔
 ۴۔ سورہ (قی) سے لے کر قرآن کے آخر تک مفصل کہلاتی ہیں۔

باقی قصار مفصل کو دائمی طور پر پڑھنا دراصل مروان بن حکم کا فعل رہا ہے یہی وجہ ہے کہ زید بن ثابت نے انہیں ٹوکتے ہوئے کہا ”مغرب میں قصار مفصل کیوں پڑھتے ہو؟“ اس نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو طوی الطویلین پڑھتے دیکھا ہے، انہوں نے پوچھا یہ طوی الطویلین کیا ہے؟ فرمایا ”الأعراف“ یہ حدیث صحیح ہے۔ اہل سنت نے اسے روایت کیا ہے۔ ثنائی نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت درج کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی صلوٰۃ میں سورۃ الأعراف دو رکعتوں میں پڑھی بلکہ مغرب میں مختصرائت کا التزام اور قصار مفصل ہی کی سورتیں پڑھنا خلاف سنت اور مروان بن حکم کا فعل رہا ہے۔

عشاء کی صلوٰۃ میں آپ نے والتین والذین پڑھی ہے، اور معاذ کے لیے اس میں والشمس وضعلھا، سبح اسم ربك الاعلیٰ اور واللیل اذا یغشی جیسی سورتیں پڑھنے کی تعیین فرمائی۔ اور معاذ رضی اللہ عنہ چونکہ آپ کے ساتھ یہ صلوٰۃ ادا کر کے بنی عمرو بن عوف میں گئے اور انہیں رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد عشاء پڑھائی اور اس میں سورۃ البقرہ کی قرأت کی، اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ”افتان انت یا معاذ“ فرمایا اور ان کے لیے عشاء میں بقرہ کی قرأت ناپسند فرمائی۔ پھر جو حج مارنے والے اسی کلمہ کو لے اڑے اور اس کے سیاق و سباق کو نہ دیکھا۔

جمعہ میں جمعہ اور منافقون کی سورتیں مکمل اور سورۃ سج اور غاشیہ پڑھتے تھے۔ لیکن دونوں سورتوں کے آخر یا ایہا الذین آمنوا سے آخر تک کی قرأت پر اکتفا بھی نہیں کیا۔ یہ آپ کی معمولی بہ سنت کے خلاف ہے۔ عید کے موقعوں پر بھی آپ سورہ ق اور سورۃ اقرب مکمل اور بھی سورۃ سج اور غاشیہ پڑھتے تھے۔ وفات تک آپ کا دستور یہی رہا۔ ان میں سے کوئی چیز منسوخ نہیں ہوئی۔

آپ کے بعد آپ کے خلفاء راشدین کا بھی یہی دستور رہا۔ چنانچہ فجر کی صلوٰۃ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ البقرہ پڑھی۔ سلام پھیرا تو قریب تھا کہ سورج نکل آئے، لوگوں نے کہا: خلیفہ رسول! سورج بس نکلا چاہتا ہے۔ آپ نے فرمایا نکل آتا تو ہیں غافل نہ پاتا۔

عمر رضی اللہ عنہ ان صلوٰات میں یوسف، یحییٰ، یس، زمر، ہود، بنی اسرائیل اور انہی جیسی دوسری سورتیں پڑھا کرتے تھے۔ اگر آپ کی طولانی قرأت منسوخ ہوتی تو کوئی وجہ نہیں کہ جو حج مارنے والوں کو اس کی خبر ہوتی اور خلفاء راشدین اس سے بے خبر رہتے۔ جس حدیث کی روایت صحیح مسلم میں حضرت جابر بن سمرہ سے آئی ہے یعنی آپ فجر کی صلوٰۃ میں ق والقرآن المجید پڑھتے تھے، اس کے بعد آپ کی صلوٰۃ ہلکی ہو گئی تو ”اس کے بعد“ کا مفہوم اس میں فجر کے بعد کا ہے، یعنی فجر کی صلوٰۃ کے بمقتبلہ

۱۔ بخاری ۲/۲۰۵، فی صفۃ الصلوٰۃ: باب القراءۃ فی المغرب (بخاری میں طویلین کی تفسیر نہیں ہے) (ابوداؤد ۸۱۲) نسی الصلوٰۃ: باب قدر القراءۃ فی المغرب اور ثنائی نے ۱۴۰/۲، فی افتتاح الصلوٰۃ: باب القراءۃ فی المغرب بالکثیر میں اس کی روایت کی ہے، سند صحیح ہے۔ ثنائی ۱۴۰/۲، سند صحیح ہے۔

۲۔ بخاری ۱۰/۲۲۹، فی الادب: باب من لم یزکضار من قال ذلك متأولاً وأجاهلاً، و فی الجماعۃ: باب اذا طول الامام وکان للرجل حاجة فخرج فصلی، و باب من شکی اماماً اذا طول، و باب اذا صلی ثم اتم قوماً، مسلم (۲۶۵) فی الصلوٰۃ: باب القراءۃ فی العشاء (ابوداؤد ۷۹۰) فی الصلوٰۃ: باب من تخفیف الصلوٰۃ، ثنائی ۹۴/۲، ۹۸، فی الامامۃ: باب خروج الرجل من صلوٰۃ الامام، ابن ماجہ (۹۸۶) فی الاقامۃ: باب من اتم قوماً فلیخفف، مسند احمد ۳/۱۲۴، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۸، ۳۶۹۔

۳۔ مسلم (۲۵۸) فی الصلوٰۃ: باب القراءۃ فی الصبح۔

دوسری صلوٰۃ میں ہلکی پڑھتے تھے۔ ام فضل کا قول اس کی دلیل ہے، جنہوں نے ابن عباس کو ”المرسلات عرفا“ پڑھتے سنا تو فرمایا: بیٹے یہ سورہ پڑھ کر تم نے میری یاد تازہ کر دی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مغرب کی صلوٰۃ میں پڑھتے ہوئے یہ سب سے آخری سورہ سنی ہے۔ چنانچہ یہ عمل اخیر زندگی کا رہا ہے۔

پھر یہ حقیقت بھی ہے کہ لفظ ”بَعْدُ“ آیا ہے۔ اس کا مضاف البعد وف ہے، سیاق سے جو بات مفہوم نہ ہو اس کی تقدیر اور جو مفہوم ہو اس کا ترک جائز نہیں، سیاق کا تقاضا یہ ہے کہ فجر کے بعد کی صلوٰۃ آپ کی ہلکی ہو، یہ نہیں کہ اس دن کے بعد آپ کی صلوٰۃ میں ہلکی ہو اگر تھیں۔ الفاظ کے اندر اس کی دلیل نہیں ہے، ایسا ہوتا تو یقیناً خلفاء راشدین سے یہ بات پوشیدہ نہ رہتی وہ منسوخ کو اخذ اور ناج کو ترک ہرگز نہ کرتے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ ”جو امامت کرے وہ صلوٰۃ ہلکی پڑھائے“ اور حضرت انس کا یہ قول کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ کامل ہونے کے باوجود سب لوگوں سے ہلکی ہوتی تھی“ تو واضح رہے کہ ہلکی کرنا ایک نسبتی معاملہ ہے جس کا تعلق مقتدیوں کی خواہش سے نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل اور آپ کی مداومت سے ہے، ایسا نہیں تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی حکم دیں اور خود آپ اس کی مخالفت کریں، آپ کو معلوم تھا کہ پیچھے آپ کے پوڑھے بھی ہیں، کمزور بھی اور ضرورت مند بھی، پس آپ نے جس پر عمل کیا وہی تخفیف ہے اور اسی کا حکم بھی دیا، اس لیے کہ گن ہے کہ آپ کی صلوٰۃ میں اسے بھی کئی گنا لمبی ہو اور اس کے باوجود اس سے زیادہ لمبی صلوٰۃ کی نسبت سے خفیف ہو، اور سارے جھگڑوں میں آپ کا اسوہ ہی فیصلہ کن ہے، انسانی وغیرہ نے ابن عمر سے جو روایت کی ہے وہ ہمارے اس دعویٰ کی دلیل ہے وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تخفیف کا حکم دیتے تھے اور صلوٰۃ میں سورہ الصافات پڑھتے تھے یہ معلوم ہوا کہ جس تخفیف کا آپ حکم دیتے تھے سورہ الصافات اس کا معیار ہے۔ واللہ اعلم۔

صلوٰۃ میں سورتوں کی تعیین اور مقدار کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

جمعہ اور عیدین کے علاوہ کسی صلوٰۃ میں کوئی متعین سورہ نہیں پڑھتے تھے، البوداؤد نے عمرو بن شعیب سے انہوں

۱۔ مؤطا امام مالک ۷۸/۲، بخاری ۲۰۴/۲، مسلم (۲۶۲)۔

۲۔ ایک لمبی حدیث کا ٹکڑا ہے جسے بخاری نے ۱۶۸/۲، فی صلوٰۃ الجماعة: باب اذا صلى بنفسه فليطول ما شاء، مسلم (۲۶۷) فی الصلاة: باب امر الائمة بتخفيف الصلاة فی تمام، مؤطا ۱۳۴/۱، فی صلوٰۃ الجماعة، ترمذی (۲۳۹) فی الصلاة: باب ما جاء اذا اتم احدكم الناس فليخفف، البوداؤد (۷۹۴) فی الصلاة: باب فی تخفيف الصلاة، نسائی ۹۲/۲، فی الاقتراح: باب ما على الامام من التخفيف، مسند احمد ۲۵۶/۲ و ۲۷۱ و ۳۱۷ و ۳۹۳ و ۳۸۹ و ۵۰۲ و ۵۳۷۔ حدیث ابو ہریرہ۔

۳۔ بخاری ۱۷۰/۲، فی الجماعة: باب الوجيز فی الصلاة وكمالها، مسلم (۲۶۹) باب الامر بتخفيف الصلاة فی تمام، ترمذی (۲۳۷) فی الصلاة: باب ما جاء اذا اتم احدكم الناس فليخفف، نسائی ۹۲/۲، فی الامامة: باب ما على الامام من التخفيف، ابن ماجہ (۹۸۵) فی الاقامة: باب من اتم قوما فليخفف، مسند احمد ۲۵۵/۲، مسلم میں حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں ”انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ کامل ہونے کے باوجود سب سے ہلکی ہوتی تھی“

۴۔ نسائی ۹۵/۲، فی الصلاة: باب الرخصة للامام فی التطويل، مسند صحیح ہے۔

نے اپنے والد سے انھوں نے داد اسے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں: مفصل کی ہر چھوٹی بڑی سورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرض صلوٰۃ میں لوگوں کی امامت کرتے ہوئے پڑھتے سنا ہے۔
آپ کا طریقہ یہ تھا کہ مکمل سورہ پڑھتے تھے، کبھی کبھی ایک سورہ دونوں رکعتوں میں پڑھتے تھے، کبھی ایسا بھی ہوا کہ سورہ کی ابتدائی آیات کی قرأت فرمائی، سورہ کی آخری اور بیچ آیات کا پڑھنا آپ سے ثابت نہیں ہے۔ ایک رکعت کے اندر دو سورتیں صرف نوافل میں پڑھتے تھے۔ فرض صلوٰات میں اس کا ثبوت نہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ وہ نظائر سورتیں میں سے دو سورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رکعت میں پڑھا کرتے تھے مجھے معلوم ہیں، الرحمن اور النجم ایک رکعت میں، واقعتاً اور الحاقة ایک رکعت میں، الطور اور الذاریات ایک رکعت میں، اذا وقعت اور ان ایک رکعت میں۔

مگر آپ کے ایسے فعل کی روایت ہے جس میں تعین موجود نہیں کہ فرض صلوٰات میں آپ ایسا کرتے تھے یا نوافل میں۔ یہاں دونوں ہی احتمال ہے۔ دو رکعتوں میں معاً ایک ہی سورہ پڑھنا بہت کم ہوتا تھا، اوداؤد نے ایک جہنی صحابی کے اسی بیان کی روایت کی ہے کہ انھوں نے صبح کی صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”اذا نزلت“ دونوں رکعتوں میں پڑھتے سنا ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے یا عمدہ ایسا آپ نے کیا۔

رکعتیں لمبی پڑھنے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ

ہر صلوٰۃ بالخصوص فجر کی پہلی رکعت دوسری رکعت سے لمبی ہوتی، بسا اوقات اتنی لمبی ہو جاتی کہ کوئی آنے والا باقی درہ جاتا۔ دیگر صلوٰات کے مقابلہ میں فجر کی صلوٰۃ نسبتاً زیادہ لمبی ہوتی کیونکہ اس صلوٰۃ میں اللہ اور فرشتے حاضری دیتے ہیں، ایک قول ہے کہ شب و روز کے تمام فرشتے اسی صلوٰۃ میں بیجا ہو جاتے ہیں، دونوں روایتوں کی بنیاد اس اختلافی امر پر ہے کہ نزول الہی کا سلسلہ صلوٰۃ صبح کے خاتمہ تک رہتا ہے یا صرف طلوع فجر تک، دونوں ہی قسم کی روایتیں موجود ہیں۔ صبح کی صلوٰۃ لمبی پڑھنے کے دیگر اسباب حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ اس میں رکعتیں کم کر دی گئی ہیں، اس لیے اس کے عوض قرآن لمبی کر دی گئی۔
- ۲۔ سوکر اٹھنے کے بعد یہ صلوٰۃ پڑھی جاتی ہے، جب کہ لوگ آرام کر رہے ہوتے ہیں۔
- ۳۔ معاشی کاروبار اور دنیاوی امور میں مصروف ہونے کے لیے ابھی وقت رہتا ہے۔

۱۔ اوداؤد (۸۱۴) فی الصلاة: باب من رأى التغيث فيهما. اسناد حسن ہے۔
۲۔ اوداؤد (۱۳۹۶) باب الصلاة: باب تعزيب القرآن وتعامه. حدیث کا باقی حصہ یہ ہے: (سال سائل) اور (النازعات) ایک رکعت میں، اور (ویل للمطققین) اور (عبس) ایک رکعت میں، (الندش) اور (المرسل) ایک رکعت میں، (هل انی) اور (لا قسم بیوم القيامة) ایک رکعت میں، (عم یتساءلون) اور (المرسلات) ایک رکعت میں، (الندخان) اور (اذا الشمس کورت) ایک رکعت میں، سند قوی ہے۔

بخاری (۲۱۵۶۲)، مسلم (۷۲۲)، حدیث ابن مسعود کی، کہا: مجھے وہ نظائر سورتیں معلوم ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک ساتھ ایک ہی رکعت میں پڑھتے تھے، پھر انھوں نے بیس سورتیں مفصل کی اور دو سورتیں آل حم ذکر کیں۔
۳۔ اوداؤد (۸۱۶) فی الصلاة: باب من رأى التغيث فيهما. سند قوی ہے۔

- ۴۔ کان، زبان اور دل بوجہ فراغت و عدم مشغولیت اس وقت آمادہ ہوتے ہیں۔ اس لیے فہم قرآن کا موقع زیادہ رہتا ہے۔
 ۵۔ یہ صلوٰۃ عمل کا آغاز ہے اس لیے خصوصی اہتمام ہوتا ہے اور لمبی پڑھی جاتی ہے۔
 یہ حقائق انھیں خوش بختوں کی سمجھ میں آسکتے ہیں جو شریعت کے نکات و رموز اور مقاصد و مصالح کی معرفت کا اشتیاق رکھتے ہیں۔ واللہ المستعان۔

رکوع کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

جب قرأت ختم ہوتی تو اتنا توقف فرماتے کہ دم لے لیں، پھر جیسا کہ گذر چکا ہے ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہتے اور رکوع میں چلے جاتے، رکوع کی صورت یہ تھی کہ دونوں ہتھیلیاں گھٹنوں پر اس طرح رکھتے جیسے انھیں گرفت میں لیا ہے۔ دونوں ہاتھوں کو تان کر پہلو سے دور رکھتے، پشت کو پھیلا کر دراز کر دیتے اور اس طرح سیدھے ہو جاتے کہ سر اوپر نہ نیچا بلکہ پشت کے متوازی رہتا۔

رکوع میں کبھی صرف ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ پڑھتے تھے، کبھی ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي“ (الہی پاک ہے تو ہمارے پروردگار، تعریف ہے تیری، الہی مجھے بخش دے)، اور کبھی دونوں پڑھتے تھے۔ عام طور پر آپ کا رکوع دس تسبیحات کے برابر ہوتا، سجدہ کی مقدار بھی اسی قدر ہوتی۔ حضرت برابر بن عازب کی روایت ہے: ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سب نے صلوٰۃ کا اندازہ لگایا، چنانچہ دیکھا کہ قیام، رکوع، سیدھا کھڑا ہونا، سجدہ اور دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ تقریباً سب برابر تھے اس سے بعض لوگوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ آپ کا رکوع سجدہ اور سیدھا کھڑا ہونا سب قیام کے برابر ہوتا تھا، مگر یہ فہم عمل نظر ہے۔ کیونکہ آپ صبح کی صلوٰۃ میں سو آیتیں یا اس کے لگ بھگ پڑھتے تھے، اوپر گذر چکا ہے کہ مغرب میں سورہ اعراف، سورہ طہ اور سورہ مرسلات پڑھتے تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ آپ کے رکوع اور سجدے اتنے لمبے نہیں ہوتے تھے۔ اس کی دلیل اصحاب سنن کی روایت کردہ انس کی وہ حدیث ہے جس میں آپ نے فرمایا: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مشابہ صلوٰۃ میں نے بس اسی نوجوان یعنی عمر بن عبدالعزیز کے پیچھے پڑھی ہے“ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے رکوع اور سجدہ کا اندازہ لگایا گیا تو دس تسبیحات گے

۱۔ مسلم (۷۷۲) فی صلاة المسافرين : باب استحباب تطويل القراءة فی صلاة النیسل۔ ترمذی (۲۶۲) فی الصلاة : باب ما جاء فی التسبیح فی الركوع والسجود، ابوداؤد (۸۷۱) فی الصلاة : باب ما یقول الرجل فی رکوعه وسجوده، نسائی ۱۹۰/۲، فی الصلاة : باب الذکر فی الركوع، ابن ماجہ (۸۸۸) فی الاقامة : باب التسبیح فی الركوع والسجود، مسند احمد ۳۸۲/۵، ۳۸۴/۲، ۳۸۹ و ۳۹۴ و ۳۹۸۔ حدیث حذیفہ، تین تسبیحات کی روایت بہتیرے صحابہ نے فرمائی ہے۔ دارقطنی ۳۴۱/۱ اور طحاوی ۳۳۵/۱ میں حذیفہ، اور دارقطنی ۳۴۲/۱، ۳۴۳/۱ میں جبیر بن مطعم اور عبداللہ بن اقرم، ترمذی (۲۶۱)، ابوداؤد (۸۸۹)، ابن ماجہ (۸۹۰) اور دارقطنی ۳۴۳/۱ میں عبداللہ بن مسعود نیز زرارہ اور کبیر طبرانی میں ابویجر اور ”المجمع“ ۱۸۲/۲ کے مطابق کبیر طبرانی میں ابویمالک اشعری کی روایتیں موجود ہیں، لہذا حدیث صحیح ہے۔

۲۔ بخاری ۲۳۳/۲، فی صفة الصلوٰۃ : باب الدعاء فی الركوع، مسلم (۴۸۲) فی الصلاة : باب ما یقال فی الركوع والسجود، ابوداؤد (۸۷۷) فی الصلوٰۃ : باب فی الدعاء فی الركوع والسجود، نسائی ۱۹۰/۲، فی افتتاح الصلاة : باب نوع آخر من الذکر فی الركوع، ابن ماجہ (۸۸۹) فی الاقامة : باب التسبیح فی الركوع والسجود، مسند احمد ۴۳/۹ و ۴۹ و ۱۰۰ و ۱۹۰، حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔

۳۔ بخاری ۲۲۸/۲، مسلم (۴۷۱) فی الصلاة : باب اعتدال أركان الصلوٰۃ وتخفيفها فی تمام۔

برابر نکلے۔ بایں ہمہ حضرت انس کا یہ قول بھی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز صلوٰۃ میں سورۃ صافات پڑھتے تھے۔ براہ کی مراد اللہ اعلم یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ معتدل ہوا کرتی تھی، چنانچہ قیام طویل فرماتے تو رکوع وسجود بھی بلے ہو جاتے اور قیام ہلکا ہوتا تو رکوع وسجود بھی ہلکے ہوتے، کبھی ایسا بھی ہوتا کہ رکوع وسجود قیام کے برابر ہوتے۔ مگر ایسا صرف شب کی صلوٰات میں گاہے بگاہے ہوتا تھا، تقریباً ہی طریقہ صلاۃ الکسوف میں بھی ہوتا۔ مگر عام طریقہ کے مطابق صلوٰۃ معتدل اور متناسب ہوتی۔

رکوع میں یہ دعا بھی پڑھتے تھے ”سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ“، ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ“ اور روح القدس کا پروردگار ہے، کبھی یہ پڑھتے تھے۔

اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ أَمَلْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ، خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمُخِي وَعَظْمِي وَعَصَبِي سَ۔
اے اللہ! تیرے لیے رکوع کیا، تجھی پر ایمان میرا، تیرے آگے سزاگندہ، میرا کان، آنکھ، مغز، ہڈی، اور اعصاب سب جھکتے۔
یہ دعا صرف شب کی صلوٰۃ میں ثابت ہے۔

اس کے بعد سر اٹھاتے ہوئے ”سَمِعَ اللَّهُ لَعَنُ جَمَدًا“ کہتے اور جیسا کہ گذر چکا ہے دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے ان تینوں مقامات پر رفع یدین کی روایت تقریباً تیس راہوں نے کی ہے، دس متفق ہیں، اس کے برعکس آپ سے اور کچھ ثابت نہیں۔ بلکہ وفات تک ہمیشہ آپ کا یہی دستور رہا۔ حضرت براہ کی یہ حدیث کہ آپ دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ ثابت نہیں ہے۔ یہ فقرہ یزید بن زیاد کا بڑھایا ہوا ہے، عبداللہ بن مسعود اگر بالفرض رفع یدین نہیں کرتے تھے تو ان کا یہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ثابتہ پر مقدم نہیں ہو سکتا، صلوٰۃ کی بہت سی باتیں جو عبداللہ بن مسعود اختیار کرتے تھے متروک ہیں جن کے بالمقابل امور مرتبہ میں رفع یدین سے کچھ بھی نسبت نہیں رکھتے۔ چنانچہ دونوں پنچوں یا ہاتھوں کو رکوع یا تشہد میں جنگا سوں یا گھٹنوں کے درمیان رکھنا، سجدوں میں پھیل جانا، آگے بڑھے بغیر دو مصلیوں کے درمیان کھڑے ہو کر امامت کرنا، مسجدوں میں امراء کے دیر سے آنے پر گھر ہی میں بغیر اذان و اقامت کے صلوٰۃ پڑھنا اور پڑھانا، یہ سب حضرت عبداللہ بن مسعود کے

۱۔ ابو داؤد (۸۸۸) فی الصلوٰۃ : باب مقدار الركوع والسجود، نسائی ۲/۲۲۵، فی افتتاح الصلوٰۃ : باب عدد التسبیح فی السجود، مستدرک ۳/۱۹۲ و ۱۹۳۔ سندیں وہب بن مانوس ہیں جلیں ابن حبان کے سوا اور کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔ یقیہ رجال ثقہ ہیں۔

۲۔ مسلم (۳۸۷) فی الصلوٰۃ : باب ما یقال فی الركوع والسجود، ابو داؤد (۸۷۲) فی الصلوٰۃ : باب ما یقول الرجل فی رکوعه وسجوده، نسائی ۲/۱۹۱، فی افتتاح الصلوٰۃ : باب نوع آخر من الذکر من الركوع، مستدرک ۳/۳۵ و ۹۴ و ۱۱۵ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۴۶ و ۱۹۳ و ۲۰۰ و ۲۲۲ و ۲۶۶۔

۳۔ مسلم (۷۷۱) فی صلوٰۃ المسافرين : باب الدعاء فی صلوٰۃ النلیل، حدیث علی رضی اللہ عنہ۔

۴۔ متفق علیہ۔ حدیث ابو ہریرہ۔ اس باب میں عبداللہ بن ابی اوفی، عبداللہ بن عمر اور مالک بن جوہر سے بھی روایات موجود ہیں۔

۵۔ ابو داؤد (۷۲۹) و (۷۵۰) فی الصلوٰۃ : باب من لم یذکر الرفع عند الركوع، حدیث یزید بن ابی زبید، انھوں نے عبداللہ بن ابی ابی لیلی سے، انھوں نے براہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صلوٰۃ کا افتتاح فرماتے تو دونوں کانوں سے قریب ہاتھوں کو اٹھاتے پھر ایسا نہیں کرتے تھے۔ یزید بن ابی زیاد ضعیف ہیں، بوڑھے ہو گئے تو ان کو خود اپنی روایات کا پتہ نہ رہا اور دوسروں کی تلقین پر اعتماد کرنے لگے۔ اسی باب میں عبداللہ بن مسعود سے بھی ایک روایت آئی ہے جس کی تخریج ابو داؤد (۷۳۸)، ترمذی (۳۵۷) نسائی ۲/۱۹۵ اور احمد ۲/۳۲۲ نے کی ہے۔ فرماتے ہیں: کیا تمھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ شہرہا دوں، کہتے ہیں کہ صلوٰۃ پڑھی تو صرف ایک بار رفع یدین کیا، سند کے رجال ثقہ ہیں، چند باتوں سے اس میں عیب ہے، تفصیل کے لیے دیکھیے ”نصب الایہ“ ۳۹۴، ۳۹۷، نیز ۳۹۷، ۴۰۱، اسی میں ابن مسعود جن مسائل کے قائل ہیں اس کی اور مخالفین کے اقوال کی تفصیل ہے۔

تفردات تھے جو متروک ہیں۔ مذکورہ باتوں کے خلاف جو حدیثیں ثابت ہیں، کثرت، صحت و صراحت اور عمل کے اعتبار سے رفع یدین کے مقابلہ میں کوئی حیثیت نہیں رکھتیں۔

رکوع سے اٹھنے کے بعد اور دونوں سجدوں کے درمیان ہمیشہ پیٹھ سیدھی رکھتے، فرماتے: وہ صلوٰۃ مکمل نہیں جس میں آدمی رکوع اور سجدہ کے اندر اپنی پیٹھ سیدھی نہ رکھے۔ ابن خزیمہ نے اپنی صحیح کے اندر اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔ یہ رکوع سے اٹھ کر برابر کھڑے ہو جاتے تو یہ دعا پڑھتے ”رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ“ (پروردگار تیری تعریف ہے) کبھی پڑھتے ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ (ہمارے پروردگار تیری ہی تعریف ہے) کبھی یہ پڑھتے ”اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ (اے الہی! ہمارے پروردگار تیری تعریف ہے) آپ سے یہی ثابت ہے۔ باقی اللہم اور واو کو اکٹھا پڑھنا ثابت نہیں ہے۔

رکوع کے بعد قیام معمولاً رکوع اور سجدہ کے برابر ہوتا۔ اس میں حسب ذیل دعا کا پڑھنا آپ سے ثابت ہے۔

سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، مِلَّ السَّمَاوَاتِ وَمِلَّ الْأَرْضِ وَمِلَّ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ، أَهْلَ السَّمَاءِ وَالْمَجْدِ، أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكُنَّا لَكَ عَبْدًا، لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطٍ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَنَّةِ مِنْكَ الْجَنَّةُ يَلَهُ

اللہ نے اس کی سن لی جس نے اس کی تعریف کی، اے اللہ ہمارے پروردگار تیری تعریف، آسمانوں کے برابر، زمین کے برابر اور ان کے علاوہ جس چیز کے برابر تو چاہے، تعریف و بزرگی کے لائق، بندے کی جانب سے تعریف کا سب سے زیادہ سچی ہم سبھی تیرے بندے ہیں، جو شئی تو عطا کرے اسے روکنے والا اور جسے تو رد کرے اسے عطا کرنے والا کوئی نہیں، کسی مرتبہ والے کو اس کا مرتبہ سے نہیں چا سکتا۔

یہ دعا بھی ثابت ہے۔

اَللّٰهُمَّ اغْسِلْنِيْ مِنْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالْثَلَجِ وَالْبَرْدِ وَتَقَبَّلْ مِنْ الذُّنُوْبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يَنْقَى الثُّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ وَبَاعِدْ بَيْنِيْ وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ يَلَهُ

۱۔ ابن خزیمہ (۵۹۱) و (۵۹۲) و (۶۶۶) سند صحیح ہے۔ ترمذی (۲۶۵) ابوداؤد (۸۵۵) اور نسائی ۱۸۳/۲ نے اسے فی الافتتاح باب اقامۃ الصلۃ فی الركوع میں اور ابن ماجہ نے (۸۷۰) اور احمد نے ۱۱۹/۴ و ۱۲۲ میں روایت کیا ہے، سب کے یہاں راوی ابو سہل ہیں، ابن جان (۵۰۱) نے اسے صحیح قرار دیا ہے، ترمذی کے مطابق حدیث حسن صحیح ہے۔

۲۔ ثابت ہے۔ دیکھیے صحیح بخاری ۲/۲۳۴ فی الصلاۃ: باب ما یقول الامام ومن خلفه اذا رفع راسه من الركوع، نسائی ۱۹۵/۲، نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سمع اللہ لمن حمده فرماتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے: ”اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ“ اس باب میں ابن ماجہ (۸۷۷) کے یہاں ابوسعید خدری، داری ۱/۳۰۰ کے یہاں عبداللہ بن عمر اور نسائی کے یہاں ابوموسیٰ اشعری سے بھی روایتیں آئی ہیں۔

۳۔ مسلم (۴۷۷) فی الصلاۃ: باب ما یقول اذا رفع راسه من الركوع، حدیث ابوسعید خدری، نسائی ۱۹۸/۳، فی الافتتاح:

باب ما یقول فی قیامہ من الركوع، ابوداؤد (۸۴۷) فی الصلاۃ: باب ما یقول اذا رفع راسه من الركوع، مسلم ہی میں

(۴۷۸) فی الصلاۃ: باب ما یقول اذا رفع راسه من الركوع کے اندر عبداللہ بن عباس سے بھی روایت آئی ہے، ابن ماجہ (۸۷۹) فی الاقامۃ:

باب ما یقول اذا رفع راسه من الركوع میں یہی روایت ابوحفیف سے آئی ہے۔

۴۔ مسلم (۴۷۶) حدیث عبداللہ بن ابی اوفی، فی الصلاۃ: باب ما یقول اذا رفع راسه من الركوع، الفاظ حسب ذیل ہیں، نبی صلی

اللہ علیہ وسلم دعا پڑھتے تھے ”اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ مِلَّ السَّمَاءِ وَمِلَّ الْأَرْضِ وَمِلَّ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ، اَللّٰهُمَّ طَهِّرْنِيْ

بِالْثَلَجِ وَالْبَرْدِ وَالْمَاءِ الْبَارِدِ، اَللّٰهُمَّ طَهِّرْنِيْ مِنَ الذُّنُوْبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يَنْقَى الثُّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْوَسَخِ، بِاَعْدِيَّتِيْ وَبَيْنَ خَطَايَايَ... کا اضافہ اس میں نہیں ہے۔ یہ جیسا کہ گذر چکا ہے دعا، افتتاح میں اور طلق دعاؤں میں آتا ہے۔ دیکھیے بخاری ۱۱/۱۵۱ اور مسلم (۵۸۹)۔

اے اللہ! مجھے میرے گناہوں سے برف اور اونوں سے دھو دے، مجھے میرے گناہوں اور خطاؤں سے اسی طرح دھو کر صاف کر دے جس طرح سفید کپڑا میل کچیل سے دھو کر صاف کر دیا جاتا ہے، میرے اور میری خطاؤں کے درمیان وہی فاصلہ پیدا کر دے جو مشرق و مغرب کے مابین ہے۔

یہ بھی ثابت ہے۔ ”لَرْبِیُّ الْحَمْدُ، لَرْبِیُّ الْحَمْدُ“ (میرے پروردگار کی تعریف، میرے پروردگار کی تعریف، یہ دعا بہ نیکو ارادت پڑھتے کہ رکوع کے برابر ہو جاتی۔

آپ سے یہ بھی ثابت ہے کہ رکوع سے سہرا اٹھانے کے بعد اتنی دیر قومہ فرماتے کہ لوگوں کو خیال ہوتا کہ شاید آپ بھول گئے، مسلم میں حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ”سَمِعَ اللہُ لِمَنْ حَمَدَهُ“ فرماتے تو اتنی دیر قومہ فرماتے کہ ہم سمجھتے کہ آپ کو وہم ہو گیا ہے، اسی طرح سجدہ کرتے ہوئے، دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھتے تو ہم سمجھتے کہ آپ بھول گئے ہیں۔

صلوٰۃ کسوف کے بارے میں ثابت ہے کہ رکوع کے بعد آپ کا قومہ تقریباً رکوع کے برابر اور رکوع قیام کے برابر ہوتا تھا۔ یہ آپ کا دائمی دستور تھا، اس کے معارض کوئی بھی روایت نہیں ملتی۔

باقی بخاری میں برابر ابن عازب کی یہ حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع، سجدہ، دونوں سجدوں کے مابین جلسہ رکوع سے اٹھنے کے بعد قومہ، قیام و قعود کے علاوہ سب تقریباً برابر ہوتے تھے۔ تو اس سے وہ حضرات چمٹ گئے جو ان دونوں ارکان کو مختصر کرنے کے قائل ہیں، حالانکہ اس حدیث کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ حدیث ان دونوں اور بقیہ سارے ارکان کے درمیان مساوات کی صراحت کرتی ہے۔ حدیث میں قیام و قعود کا جو استثناء ہے اگر اس سے مراد رکوع کے بعد قیام اور دونوں سجدوں کے درمیان قعود ہے تو ایک ہی حدیث باہم متعارض ہو جاتی ہے، لہذا قطعی طور پر یہ بات متعین ہے کہ قیام سے مراد قیام قرأت اور قعود سے قعود تشہد ہے۔ چنانچہ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے آپ بقیہ تمام ارکان کے بالمقابل انھیں ارکان کو طول دیتے تھے، بھم اللہ یہ بالکل واضح ہے، باقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ثابتہ کو اللہ جن پر مخفی رکھنا چاہے اسے کون واضح کر سکتا ہے۔

ہمارے شیخ فرماتے ہیں ان دونوں ارکان کو مختصر کرنا صلوٰۃ میں اموی حکام کا تصرف ہے، یہ ان کی ویسی ہی بدعت ہے جیسی اتمام تکبیر کا ترک، شدید تاخیر نیز دیگر خلاف سنت طریقے جنہیں امتداد زمانہ سے لوگ سنت سمجھ بیٹھے۔

- ۱۔ ابو داؤد (۸۷۴) فی الصلاة : باب ما یقول الرجل فی رکوعہ وسجودہ، سنائی ۱۹۹/۲، ۲۰۰، فی الافتتاح : باب ما یقول فی قیامہ من الركوع، مسند احمد ۳۹۸/۵، حدیث حذیفہ، سند صحیح ہے۔
- ۲۔ مسلم (۴۷۳) فی الصلاة : باب اعتدال ارکان الصلاة، ابو داؤد (۵۵۳) فی الصلاة : باب طول النقیام من الركوع و بین السجدين، مسند احمد ۳/۲۴۷۔
- ۳۔ بخاری ۲۲۸/۲، فی صفة الصلاة : باب استواء الظہر فی الركوع و باب الاطمئنان حین یرقع راسہ من الركوع و باب الکف بین السجدين، مسلم (۴۷۱) فی الصلاة : باب اعتدال ارکان الصلاة و تحقیقہا فی تمام، ترمذی (۱۲۹) فی الصلاة : باب ما جاء فی اقامة الصلح و اذافع راسہ من الركوع، ابو داؤد (۸۵۴) فی الصلاة : باب طول النقیام من الركوع و بین السجدين، سنائی ۱۹۸/۲، ۱۹۹، فی الافتتاح : باب قدر النقیام بین الرفع من الركوع والسجود۔

سجدہ کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

تجکیر کہتے ہوئے سجدہ میں چلے جاتے تھے، رفع یدین نہیں کرتے تھے بلکہ ایک روایت کے مطابق کرتے تھے بلکہ ابو محمد بن حزم رحمہ اللہ جیسے حافظین حدیث نے اسے صحیح کہا ہے، مگر یہ وہم ہے۔ آپ سے ثابت نہیں ہے، انھیں دھوکہ راوی کی اس غلطی سے ہو گیا کہ آپ نیچے اوپر اٹھتے ہوئے ہر موقع پر تجکیر کہتے تھے اور رفع یدین فرماتے تھے، راوی ثقہ ہے، مگر اس کی غلطی کو وہ سمجھ نہ سکے اس لیے روایت صحیح قرار دے دی، واللہ اعلم۔

سجدہ میں جاتے ہوئے زمین پر پہلے دونوں گھٹنے اس کے بعد ہاتھ رکھتے تھے، پھر پیشانی اور ناک یہی صحیح ہے، اس کے راوی شریک ہیں۔ انھوں نے عاصم بن کلیب سے، انھوں نے اپنے والد سے اور انھوں نے وائل بن حجر سے روایت کی ہے کہ سجدہ کرتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ہاتھوں سے پہلے زمین پر گھٹنے رکھے، اور اٹھے تو گھٹنوں سے پہلے ہاتھ اٹھاتے تھے اس مسئلے میں آپ کے عمل کے بارے میں اس کے مخالف کوئی اور روایت موجود نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ کی یہ مرفوع روایت کہ جب کوئی سجدہ کرے تو اونٹ کی طرح نہ بیٹھے، بلکہ گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اللہ اعلم اس میں بعض راویوں کو وہم ہو گیا ہے، اس کا پہلا فقرہ آخری فقرہ کے مخالف ہے کیونکہ

۱۔ بخاری ۱۸۳۲، ۱۸۴۱، روایت ابن عمر سے ہے، فرماتے ہیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صلوٰۃ میں تجکیر شروع کرتے وقت دیکھا ہے کہ اللہ اکبر کہتے ہوئے ہاتھوں کو دونوں مونڈھوں کے محاذ میں لگے، رکوع کے لیے تجکیر فرمائی تو اسی طرح کیا، سبح اللہ لمن حمده فرمایا تو بھی اسی طرح کیا اور ربنا واللہ الحمد پڑھا، سجدہ میں جاتے اور سجدہ سے سر اٹھاتے ہوئے ایسا نہیں کیا۔

۲۔ ابوداؤد (۷۲۳) احمد (۳۱۷۴) اس میں یہ الفاظ ہیں ”پھر سجدہ کیا اور پھر دونوں پھیلیوں کے مابین رکھا، سجدہ سے سر اٹھاتے وقت بھی رفع یدین کیا۔۔۔۔۔“ یہ سند صحیح ہے، بدائع الفوائد مؤلف ابن قیم ۸۹/۴ میں آیا ہے کہ رفع یدین کے متعلق امام احمد سے سوال ہوا تو فرمایا ”نیچے جاتے اور اوپر اٹھتے ہوئے ہر موقع پر رفع یدین کیا ہے، اگر تم نے یہ گفتگو نقل کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ کو ہر صلوٰۃ میں نیچے اوپر اٹھتے ہوئے رفع یدین کرتے دیکھا۔

۳۔ ابوداؤد (۸۳۸) فی الصلاۃ : باب کیف یضع رکبتيہ قبل یديہ، ترمذی (۲۶۸) فی الصلاۃ : باب وضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود، نسائی ۲/۴۰۷، فی افتتاح الصلاۃ : باب اول ما یصل الی الارض من الانسان فی سجودہ، ابن ماجہ (۸۸۲) فی الصلاۃ : باب السجود، ابن حبان (۴۸۷) تمام ائمہ حدیث نے یہ روایت شریف بن عبد اللہ نخعی عن عاصم بن کلب عن ابيہ عن وائل بن حجر کی سند سے کی ہے، شریک گوچ میں مگر کثرت سے غلطیاں کرتے ہیں، شریک کی متابعت میں ہمام نے عن عاصم عن ابيہ مسلاً روایت کی ہے۔ دارقطنی اور حاکم ۲۲۶/۱ اور بیہقی نے حفص بن غیاث کی سند سے یہ حدیث پیش کی ہے۔ انھوں نے عاصم احوک سے، انھوں نے حضرت انس سے روایت کی ہے ”آپ تجکیر کہتے ہوئے نیچے گئے ہاتھوں سے پہلے گھٹنے زمین پر پہنچے، بیہقی فرماتے ہیں۔ سلسلہ روایت میں علاء بن اسماعیل عطار ایک جگہ تنہا ہیں، جو مجہول ہیں، شریک کی حدیث ترمذی کے مطابق حسن غریب ہے، اس کی روایت شریک کے علاوہ اور کسی نے نہیں کی ہے۔ اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے، یعنی ہاتھوں سے پہلے گھٹنے زمین پر رکھنا۔

۴۔ ثابت ہے، جیسا کہ مستدرک حاکم ۲۲۶/۱ وغیرہ میں ابن عمر کی روایت موجود ہے کہ وہ گھٹنوں سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ رکھتے اور فرماتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے۔ مستدرک کا بیان ہے کہ مسلم کی شرط پر یہ حدیث صحیح ہے، شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی ہے، ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے، حاکم فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں صحابہ اور تابعین سے بکثرت روایات کے پیش نظر ابن عمر کی حدیث کی جانب دل زیادہ مائل ہے۔

۵۔ ابوداؤد (۸۴۰) فی الصلاۃ : باب کیف یضع رکبتيہ قبل یديہ، نسائی ۲/۴۰۷، فی افتتاح الصلاۃ : باب اول ما یصل الی الارض من الانسان فی سجودہ، مستدرک ۲/۳۸۱، سند صحیح ہے، علماء کا اس باب میں کثرت سے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھوں کو رکھنا ہی اونٹ کی بیٹھک ہے، اونٹ پہلے دونوں ہاتھ رکھتا ہے پھر بیٹھتا ہے، یہ بات جب اہل مسلک کو معلوم ہوتی تو انھوں نے کہا کہ اونٹ کے گھٹنے اس کے پیروں میں نہیں دونوں ہاتھوں میں ہیں، لہذا بیٹھتا ہے تو پہلے دونوں گھٹنے رکھتا ہے جس کی حدیث کے اندر رمانعت کی گئی ہے، یہ چند وجوہ سے غلط ہے، جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ اونٹ جب بیٹھتا ہے تو سب سے پہلے دونوں ہاتھ رکھتا ہے، دونوں پیر کھڑے رہتے ہیں، اٹھتا ہے تو دونوں پیر پہلے اٹھتے ہیں، دونوں ہاتھ زمین پر پڑے رہتے ہیں، یہی وہ وضع ہے جسے اختیار کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، آپ کا فعل اس کے برعکس ہے، آپ کا فعل یہ تھا کہ زمین پر سب سے پہلے پڑنے والے جسم کے حصے زمین سے اقرب فالاقرب اور زمین سے اٹھنے والے سب سے پہلے اعلیٰ فالاعلیٰ ہوا کرتے تھے۔

چنانچہ گھٹنے سب سے پہلے رکھتے، پھر ہاتھ پھر پیشانی اور اٹھاتے تو سب سے پہلے سر پھر ہاتھ پھر گھٹنے۔ اونٹ اس کے برعکس کرتا ہے، صلوٰۃ میں جانوروں کی مشابہت اختیار کرنے سے آپ منع فرماتے تھے، چنانچہ اونٹ کی طرح بیٹھنے، لومڑی کی طرح مڑنے، درندوں کی طرح بچھانے، کتوں کی طرح نشست اختیار کرنے، کوؤں کی طرح چوچ مارنے اور وقت سلام بدینے والے گھوڑوں کی دمنوں کی طرح ہاتھ اٹھانے سے منع فرمایا ہے، پس مصلیوں کا طریقہ جانوروں کے طریقوں کے برعکس ہے۔

۲۔ یہ بات کہ اونٹ کے گھٹنے اس کے ہاتھوں میں ہوتے ہیں، ناقابل فہم ہے، لغت میں اس کا کہیں وجود نہیں، گھٹنے تو

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اختلاف ہے، اوزاعی اور مالک کا رجحان اس جانب ہے کہ گھٹنوں سے پہلے ہاتھوں کو رکھنا مستحب ہے، المغنی لابن قدامہ ۵۱۲/۱ کے مطابق ایک روایت احمد سے بھی یہی ہے، یہی اکثر محدثین کا بھی قول ہے۔ عبداللہ بن عمر کے فعل سے بھی یہی ثابت ہے، نیز انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے ہی فعل کی خبر بھی دی ہے، صحیح بخاری ۲/۲۴۱ میں آیا ہے نافع کہتے ہیں کہ ابن عمر گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھ رکھتے تھے، ابن خزیمہ (۲۲۷) حاکم (۲۲۶) اور بیہقی (۱۰۰/۲) وغیرہ نے اس کی عبدالعزیز زور اور دی عن عبداللہ بن عمر نافع، عند کی سند سے موصلاً روایت کی ہے، سند صحیح ہے۔ شافعی کے مذہب میں مجددوں میں مستحب یہ ہے کہ پہلے گھٹنے پھر ہاتھ رکھے جائیں۔ خطابی اور ترمذی کے مطابق یہی اکثر علماء کا مذہب ہے، قاضی ابواللطیف نے اسے عام فقہاء کا مذہب قرار دیا ہے، ابن منذر نے اسی مذہب کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سند سے روایت کی ہے، مسلم بن سار، سفیان ثوری، احمد، اسحاق اور اصحاب الراے سے حکایت کی ہے، اور کہتے ہیں کہ یہی میرا بھی مذہب ہے۔

علامہ احمد شاہر تعلیقات ترمذی ۵۸۲/۲ میں فرماتے ہیں: دونوں حدیثوں کے ضمن میں علماء کے اقوال ہیں ان سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوہریرہ کی حدیث صحیح ہے اور دلائل کی حدیث سے صحیح تر ہے، یہ قول حدیث ہے جسے اصحاب اصول کے مطابق فعل حدیث پر ترجیح حاصل ہے۔ دیکھیے فتح الباری ۲/۲۴۱، تحفۃ الاحوذی ۲/۱۳۲، ۱۳۰، سبل السلام ۲/۲۶۳، ۲۶۵، ترمذی بحقیق احمد شاہر ۵۸۲/۲، ۵۹، شرح المہذب للنووی ۳/۳۹۳، ۳۹۵۔

۳۔ ابو داؤد (۸۶۲) ابن ماجہ (۱۳۲۹)، نسائی (۲۱۴)، دارمی (۳۰۳)، سند احمد ۳/۳۲۸، ۳۲۴، حدیث عبدالرحمن بن شبل، فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوؤں کی طرح چوچ مارنے، درندوں کی طرح بچھانے اور اس بات سے منع فرمایا ہے کہ آدمی مسجد میں او کی طرح اپنے لیے جگہ بنائے۔ سند میں تیم بن محمد بن محمد بن الحارث ہیں، باقی رجال ثقہ ہیں، احمد ۴/۴۲۷ میں اس کی شاہد ابوسلمہ سے ایک روایت ہے مگر سند میں دو مجهول باقی ثقہ ہیں، اس طرح ہو سکتا ہے اس حدیث میں قوت ہو، احمد نے ابوہریرہ کی روایت سے ایک حدیث کی تخریج کی ہے جس میں آیا ہے کہ میرے خلیل نے مجھے مین باتوں کا حکم اور مین باتوں سے روکا ہے، منع کی طرح چوچ مارنے، کتوں کی نشست اختیار کرنے اور لومڑی کی طرح مڑنے سے روکا ہے، منذری نے اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے، بخاری ۲/۲۴۱، مسلم ۴/۴۶۳، ابو داؤد (۸۹۷) اور ترمذی (۲۷۶) میں حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسجدوں میں توازن پیدا کرو، کوئی اپنے ہاتھ کتوں کی طرح نہ پھیلائے۔

۴۔ مسلم (۴۳۰) فی الصلوٰۃ: باب الامویا لیسکون فی الصلوٰۃ، نسائی ۵/۳ فی الشہود، حدیث جابر بن عمر۔
۵۔ ایسا کہیں ہے بلکہ بہتر سے اصحاب لغت نے اس کی تفسیر کی ہے۔ چنانچہ لسان العرب مادہ رب میں آیا ہے کہ (بقیہ صفحہ پڑھو)

پیروں میں ہوتے ہیں۔ اگر ہاتھوں میں گھٹنے کا اطلاق بھی ہو تو بر سبیل اعلیٰ ہوگا۔

۳۔ اگر بات وہی ہوتی جیسا کہ ان حضرات کا کہنا ہے تو یوں کہا جاتا "اونٹ کی طرح بیٹھے" کیونکہ زمین سے اونٹ کا سب سے پہلا حصہ ہاتھ ہی لگتا ہے، اونٹ کی بیٹھک پر غور کرنے سے اور اس حقیقت کے مد نظر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کی طرح بیٹھنے سے منع فرمایا ہے، یقیناً واصل بن جحر کی حدیث ہی صحیح نظر آتی ہے۔ واللہ اعلم۔

مجھے ایسا لگتا ہے کہ بعض راویوں سے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کی اصل اور متن دونوں اٹے بیان ہو گئے ہیں، غالباً کہنا یہ چاہیے تھا کہ "ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھے" ایسا ہی واقعہ عبداللہ بن عمر کی حدیث کے ساتھ بھی پیش آچکا ہے جس میں اصحابوں سے کہ "بلال رات میں اذان دیں تو کھاؤ پیو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان دیں، مگر عبات الٹ کر یوں ہو گئی۔" ابن ام مکتوم رات میں اذان دیں تو کھاؤ پیو یہاں تک کہ بلال اذان دیں، اسی طرح بعض راویوں سے یہ حدیث بھی اٹھی بیان ہو گئی۔ "لا یزال یلقی فی الناس فتقول: ہل من مزید... "رجہم میں برابر لوگوں کو ڈالا جاتا رہے گا حتیٰ کہ وہ بولے گا اور بھی کچھ ہیں... "اگے یہاں تک فرمایا "وَأَمَّا الْحَدَّثُ فَنُكِّشُوا اللَّهَ لَهَا خَلْقًا يُسَكِّنُهُمْ رَأْيَا هَا" پھر ارشاد ہوا "وَأَمَّا النَّاسُ فَنُكِّشُوا اللَّهَ لَهَا خَلْقًا يُسَكِّنُهُمْ رَأْيَا هَا" دو نوں فقرہوں کا مفہوم یہ ہے کہ جنت کے لیے اللہ تعالیٰ ایک اور مخلوق پر ہا کرے گا جسے اس میں آباد کرے گا اور جہنم کے لیے بھی ایک اور مخلوق پیدا کرے گا جو اس میں داخل ہوگی، چنانچہ ابو بکر بن ابی شیبہ نے اس حدیث کی اسی طرح روایت کی ہے اور کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن فضیل نے انھوں نے عبد اللہ بن سعید سے انھوں نے اپنے دادا سے انھوں نے ابو ہریرہ سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب کوئی سجدہ کرے تو ہاتھ سے پہلے گھٹنے رکھے اور نرا اونٹ کی طرح نہ بیٹھے، اثرم نے بھی سنن میں ابو بکر سے ایسے ہی روایت کی ہے ابو ہریرہ سے

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اونٹ کا گھٹنا اس کے ہاتھ میں اور ہر چوپائے کے گھٹنے اس کے ہاتھوں میں ہوتے ہیں۔ شرح معانی الآثار للطحاوی ۲/۲۵۸ میں جہاں اس حدیث کے ثابت صحیح ہوئے اور اس استحالة کی نفی پر گفتگو کی گئی ہے وہاں آیا ہے کہ اونٹ کے دونوں گھٹنے اس کے ہاتھوں میں ہوتے ہیں، یہی حال تمام چوپایوں کا ہے، انسان کا یہ حال نہیں ہوتا۔ کہتے ہیں کہ اونٹ جس طرح اپنے ہاتھوں کے گھٹنوں پر بیٹھتا ہے اس طرح انسان اپنے ہاتھوں پر نہیں بیٹھتا بلکہ سب سے پہلے ہاتھ رکھتا ہے جس میں گھٹنا نہیں ہوتا، پھر گھٹنا رکھتا ہے، اس طرح اس کی کیفیت اونٹ کے برعکس ہوتی ہے، امام قاسم بن ثابت سر مشلی نے عزب الحدیث ۲/۷۰ میں صحیح سند سے حضرت ابو ہریرہ کی روایت پیش کی ہے جس میں آپ نے فرمایا، کوئی برگشتہ اونٹ کی طرح نہ بیٹھے، امام فرماتے ہیں کہ یہ کیفیت سجدوں کی بیان کی گئی ہے، فرماتے ہیں کہ جس طرح برگشتہ غیر مطہن اونٹ کے بیٹھنے کی کیفیت ہوتی ہے اس طرح آدمی خود بخوارگی زمین پر نہ ڈال دے بلکہ اطمینان سے پہلے ہاتھ پھر گھٹنے رکھے، اس ضمن میں ایک مرفوع حدیث بھی آئی ہے جو اس کی تفسیر کرتی ہے، اگے امام نے حدیث کا تذکرہ کیا ہے۔

۱۔ حافظ الفتح ۵۸۲/۲ میں رقم طراز ہیں "ابن عبد البر اور ائمہ کی ایک جماعت دعویٰ دار ہے کہ حدیث الٹ گئی ہے، صحیح اس باب کی حدیث ہے، یعنی حدیث ان بلا لا یؤذن بلیس، میرا بھی میلان اسی جانب تھا، مگر صحیح ابن خزیمہ (۴۰۸) میں یہ حدیث دو اور سندوں سے حضرت عائشہ سے مروی ہے، اس کے الفاظ میں بعض ایسی باتیں ہیں جن سے شک کا زوال ہو جاتا ہے، اس میں آپ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ "جب عمرو (ابن ام کوثر) اذان دیں تو چونکہ اندھے ہیں اس لیے دھوکہ کھاؤ، مگر بلال اذان دیں تو کوئی ہرگز نہ کھاؤ" دیکھیے وہاں پوری حدیث۔

۲۔ صحیح بخاری ۴/۵۹۸، ۳/۱۴۱، ۳/۱۴۲، ۳/۱۴۳، ۳/۱۴۴، ۳/۱۴۵، ۳/۱۴۶، ۳/۱۴۷، ۳/۱۴۸، ۳/۱۴۹، ۳/۱۵۰، ۳/۱۵۱، ۳/۱۵۲، ۳/۱۵۳، ۳/۱۵۴، ۳/۱۵۵، ۳/۱۵۶، ۳/۱۵۷، ۳/۱۵۸، ۳/۱۵۹، ۳/۱۶۰، ۳/۱۶۱، ۳/۱۶۲، ۳/۱۶۳، ۳/۱۶۴، ۳/۱۶۵، ۳/۱۶۶، ۳/۱۶۷، ۳/۱۶۸، ۳/۱۶۹، ۳/۱۷۰، ۳/۱۷۱، ۳/۱۷۲، ۳/۱۷۳، ۳/۱۷۴، ۳/۱۷۵، ۳/۱۷۶، ۳/۱۷۷، ۳/۱۷۸، ۳/۱۷۹، ۳/۱۸۰، ۳/۱۸۱، ۳/۱۸۲، ۳/۱۸۳، ۳/۱۸۴، ۳/۱۸۵، ۳/۱۸۶، ۳/۱۸۷، ۳/۱۸۸، ۳/۱۸۹، ۳/۱۹۰، ۳/۱۹۱، ۳/۱۹۲، ۳/۱۹۳، ۳/۱۹۴، ۳/۱۹۵، ۳/۱۹۶، ۳/۱۹۷، ۳/۱۹۸، ۳/۱۹۹، ۳/۲۰۰، ۳/۲۰۱، ۳/۲۰۲، ۳/۲۰۳، ۳/۲۰۴، ۳/۲۰۵، ۳/۲۰۶، ۳/۲۰۷، ۳/۲۰۸، ۳/۲۰۹، ۳/۲۱۰، ۳/۲۱۱، ۳/۲۱۲، ۳/۲۱۳، ۳/۲۱۴، ۳/۲۱۵، ۳/۲۱۶، ۳/۲۱۷، ۳/۲۱۸، ۳/۲۱۹، ۳/۲۲۰، ۳/۲۲۱، ۳/۲۲۲، ۳/۲۲۳، ۳/۲۲۴، ۳/۲۲۵، ۳/۲۲۶، ۳/۲۲۷، ۳/۲۲۸، ۳/۲۲۹، ۳/۲۳۰، ۳/۲۳۱، ۳/۲۳۲، ۳/۲۳۳، ۳/۲۳۴، ۳/۲۳۵، ۳/۲۳۶، ۳/۲۳۷، ۳/۲۳۸، ۳/۲۳۹، ۳/۲۴۰، ۳/۲۴۱، ۳/۲۴۲، ۳/۲۴۳، ۳/۲۴۴، ۳/۲۴۵، ۳/۲۴۶، ۳/۲۴۷، ۳/۲۴۸، ۳/۲۴۹، ۳/۲۵۰، ۳/۲۵۱، ۳/۲۵۲، ۳/۲۵۳، ۳/۲۵۴، ۳/۲۵۵، ۳/۲۵۶، ۳/۲۵۷، ۳/۲۵۸، ۳/۲۵۹، ۳/۲۶۰، ۳/۲۶۱، ۳/۲۶۲، ۳/۲۶۳، ۳/۲۶۴، ۳/۲۶۵، ۳/۲۶۶، ۳/۲۶۷، ۳/۲۶۸، ۳/۲۶۹، ۳/۲۷۰، ۳/۲۷۱، ۳/۲۷۲، ۳/۲۷۳، ۳/۲۷۴، ۳/۲۷۵، ۳/۲۷۶، ۳/۲۷۷، ۳/۲۷۸، ۳/۲۷۹، ۳/۲۸۰، ۳/۲۸۱، ۳/۲۸۲، ۳/۲۸۳، ۳/۲۸۴، ۳/۲۸۵، ۳/۲۸۶، ۳/۲۸۷، ۳/۲۸۸، ۳/۲۸۹، ۳/۲۹۰، ۳/۲۹۱، ۳/۲۹۲، ۳/۲۹۳، ۳/۲۹۴، ۳/۲۹۵، ۳/۲۹۶، ۳/۲۹۷، ۳/۲۹۸، ۳/۲۹۹، ۳/۳۰۰، ۳/۳۰۱، ۳/۳۰۲، ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۴، ۳/۳۰۵، ۳/۳۰۶، ۳/۳۰۷، ۳/۳۰۸، ۳/۳۰۹، ۳/۳۱۰، ۳/۳۱۱، ۳/۳۱۲، ۳/۳۱۳، ۳/۳۱۴، ۳/۳۱۵، ۳/۳۱۶، ۳/۳۱۷، ۳/۳۱۸، ۳/۳۱۹، ۳/۳۲۰، ۳/۳۲۱، ۳/۳۲۲، ۳/۳۲۳، ۳/۳۲۴، ۳/۳۲۵، ۳/۳۲۶، ۳/۳۲۷، ۳/۳۲۸، ۳/۳۲۹، ۳/۳۳۰، ۳/۳۳۱، ۳/۳۳۲، ۳/۳۳۳، ۳/۳۳۴، ۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶، ۳/۳۳۷، ۳/۳۳۸، ۳/۳۳۹، ۳/۳۴۰، ۳/۳۴۱، ۳/۳۴۲، ۳/۳۴۳، ۳/۳۴۴، ۳/۳۴۵، ۳/۳۴۶، ۳/۳۴۷، ۳/۳۴۸، ۳/۳۴۹، ۳/۳۵۰، ۳/۳۵۱، ۳/۳۵۲، ۳/۳۵۳، ۳/۳۵۴، ۳/۳۵۵، ۳/۳۵۶، ۳/۳۵۷، ۳/۳۵۸، ۳/۳۵۹، ۳/۳۶۰، ۳/۳۶۱، ۳/۳۶۲، ۳/۳۶۳، ۳/۳۶۴، ۳/۳۶۵، ۳/۳۶۶، ۳/۳۶۷، ۳/۳۶۸، ۳/۳۶۹، ۳/۳۷۰، ۳/۳۷۱، ۳/۳۷۲، ۳/۳۷۳، ۳/۳۷۴، ۳/۳۷۵، ۳/۳۷۶، ۳/۳۷۷، ۳/۳۷۸، ۳/۳۷۹، ۳/۳۸۰، ۳/۳۸۱، ۳/۳۸۲، ۳/۳۸۳، ۳/۳۸۴، ۳/۳۸۵، ۳/۳۸۶، ۳/۳۸۷، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۰، ۳/۳۹۱، ۳/۳۹۲، ۳/۳۹۳، ۳/۳۹۴، ۳/۳۹۵، ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷، ۳/۳۹۸، ۳/۳۹۹، ۳/۴۰۰، ۳/۴۰۱، ۳/۴۰۲، ۳/۴۰۳، ۳/۴۰۴، ۳/۴۰۵، ۳/۴۰۶، ۳/۴۰۷، ۳/۴۰۸، ۳/۴۰۹، ۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱، ۳/۴۱۲، ۳/۴۱۳، ۳/۴۱۴، ۳/۴۱۵، ۳/۴۱۶، ۳/۴۱۷، ۳/۴۱۸، ۳/۴۱۹، ۳/۴۲۰، ۳/۴۲۱، ۳/۴۲۲، ۳/۴۲۳، ۳/۴۲۴، ۳/۴۲۵، ۳/۴۲۶، ۳/۴۲۷، ۳/۴۲۸، ۳/۴۲۹، ۳/۴۳۰، ۳/۴۳۱، ۳/۴۳۲، ۳/۴۳۳، ۳/۴۳۴، ۳/۴۳۵، ۳/۴۳۶، ۳/۴۳۷، ۳/۴۳۸، ۳/۴۳۹، ۳/۴۴۰، ۳/۴۴۱، ۳/۴۴۲، ۳/۴۴۳، ۳/۴۴۴، ۳/۴۴۵، ۳/۴۴۶، ۳/۴۴۷، ۳/۴۴۸، ۳/۴۴۹، ۳/۴۵۰، ۳/۴۵۱، ۳/۴۵۲، ۳/۴۵۳، ۳/۴۵۴، ۳/۴۵۵، ۳/۴۵۶، ۳/۴۵۷، ۳/۴۵۸، ۳/۴۵۹، ۳/۴۶۰، ۳/۴۶۱، ۳/۴۶۲، ۳/۴۶۳، ۳/۴۶۴، ۳/۴۶۵، ۳/۴۶۶، ۳/۴۶۷، ۳/۴۶۸، ۳/۴۶۹، ۳/۴۷۰، ۳/۴۷۱، ۳/۴۷۲، ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۴، ۳/۴۷۵، ۳/۴۷۶، ۳/۴۷۷، ۳/۴۷۸، ۳/۴۷۹، ۳/۴۸۰، ۳/۴۸۱، ۳/۴۸۲، ۳/۴۸۳، ۳/۴۸۴، ۳/۴۸۵، ۳/۴۸۶، ۳/۴۸۷، ۳/۴۸۸، ۳/۴۸۹، ۳/۴۹۰، ۳/۴۹۱، ۳/۴۹۲، ۳/۴۹۳، ۳/۴۹۴، ۳/۴۹۵، ۳/۴۹۶، ۳/۴۹۷، ۳/۴۹۸، ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، ۳/۵۰۱، ۳/۵۰۲، ۳/۵۰۳، ۳/۵۰۴، ۳/۵۰۵، ۳/۵۰۶، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۸، ۳/۵۰۹، ۳/۵۱۰، ۳/۵۱۱، ۳/۵۱۲، ۳/۵۱۳، ۳/۵۱۴، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷، ۳/۵۱۸، ۳/۵۱۹، ۳/۵۲۰، ۳/۵۲۱، ۳/۵۲۲، ۳/۵۲۳، ۳/۵۲۴، ۳/۵۲۵، ۳/۵۲۶، ۳/۵۲۷، ۳/۵۲۸، ۳/۵۲۹، ۳/۵۳۰، ۳/۵۳۱، ۳/۵۳۲، ۳/۵۳۳، ۳/۵۳۴، ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، ۳/۵۳۸، ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰، ۳/۵۴۱، ۳/۵۴۲، ۳/۵۴۳، ۳/۵۴۴، ۳/۵۴۵، ۳/۵۴۶، ۳/۵۴۷، ۳/۵۴۸، ۳/۵۴۹، ۳/۵۵۰، ۳/۵۵۱، ۳/۵۵۲، ۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴، ۳/۵۵۵، ۳/۵۵۶، ۳/۵۵۷، ۳/۵۵۸، ۳/۵۵۹، ۳/۵۶۰، ۳/۵۶۱، ۳/۵۶۲، ۳/۵۶۳، ۳/۵۶۴، ۳/۵۶۵، ۳/۵۶۶، ۳/۵۶۷، ۳/۵۶۸، ۳/۵۶۹، ۳/۵۷۰، ۳/۵۷۱، ۳/۵۷۲، ۳/۵۷۳، ۳/۵۷۴، ۳/۵۷۵، ۳/۵۷۶، ۳/۵۷۷، ۳/۵۷۸، ۳/۵۷۹، ۳/۵۸۰، ۳/۵۸۱، ۳/۵۸۲، ۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶، ۳/۵۸۷، ۳/۵۸۸، ۳/۵۸۹، ۳/۵۹۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، ۳/۵۹۳، ۳/۵۹۴، ۳/۵۹۵، ۳/۵۹۶، ۳/۵۹۷، ۳/۵۹۸، ۳/۵۹۹، ۳/۶۰۰، ۳/۶۰۱، ۳/۶۰۲، ۳/۶۰۳، ۳/۶۰۴، ۳/۶۰۵، ۳/۶۰۶، ۳/۶۰۷، ۳/۶۰۸، ۳/۶۰۹، ۳/۶۱۰، ۳/۶۱۱، ۳/۶۱۲، ۳/۶۱۳، ۳/۶۱۴، ۳/۶۱۵، ۳/۶۱۶، ۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸، ۳/۶۱۹، ۳/۶۲۰، ۳/۶۲۱، ۳/۶۲۲، ۳/۶۲۳، ۳/۶۲۴، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۶، ۳/۶۲۷، ۳/۶۲۸، ۳/۶۲۹، ۳/۶۳۰، ۳/۶۳۱، ۳/۶۳۲، ۳/۶۳۳، ۳/۶۳۴، ۳/۶۳۵، ۳/۶۳۶، ۳/۶۳۷، ۳/۶۳۸، ۳/۶۳۹، ۳/۶۴۰، ۳/۶۴۱، ۳/۶۴۲، ۳/۶۴۳، ۳/۶۴۴، ۳/۶۴۵، ۳/۶۴۶، ۳/۶۴۷، ۳/۶۴۸، ۳/۶۴۹، ۳/۶۵۰، ۳/۶۵۱، ۳/۶۵۲، ۳/۶۵۳، ۳/۶۵۴، ۳/۶۵۵، ۳/۶۵۶، ۳/۶۵۷، ۳/۶۵۸، ۳/۶۵۹، ۳/۶۶۰، ۳/۶۶۱، ۳/۶۶۲، ۳/۶۶۳، ۳/۶۶۴، ۳/۶۶۵، ۳/۶۶۶، ۳/۶۶۷، ۳/۶۶۸، ۳/۶۶۹، ۳/۶۷۰، ۳/۶۷۱، ۳/۶۷۲، ۳/۶۷۳، ۳/۶۷۴، ۳/۶۷۵، ۳/۶۷۶، ۳/۶۷۷، ۳/۶۷۸، ۳/۶۷۹، ۳/۶۸۰، ۳/۶۸۱، ۳/۶۸۲، ۳/۶۸۳، ۳/۶۸۴، ۳/۶۸۵، ۳/۶۸۶، ۳/۶۸۷، ۳/۶۸۸، ۳/۶۸۹، ۳/۶۹۰، ۳/۶۹۱، ۳/۶۹۲، ۳/۶۹۳، ۳/۶۹۴، ۳/۶۹۵، ۳/۶۹۶، ۳/۶۹۷، ۳/۶۹۸، ۳/۶۹۹، ۳/۷۰۰، ۳/۷۰۱، ۳/۷۰۲، ۳/۷۰۳، ۳/۷۰۴، ۳/۷۰۵، ۳/۷۰۶، ۳/۷۰۷، ۳/۷۰۸، ۳/۷۰۹، ۳/۷۱۰، ۳/۷۱۱، ۳/۷۱۲، ۳/۷۱۳، ۳/۷۱۴، ۳/۷۱۵، ۳/۷۱۶، ۳/۷۱۷، ۳/۷۱۸، ۳/۷۱۹، ۳/۷۲۰، ۳/۷۲۱، ۳/۷۲۲، ۳/۷۲۳، ۳/۷۲۴، ۳/۷۲۵، ۳/۷۲۶، ۳/۷۲۷، ۳/۷۲۸، ۳/۷۲۹، ۳/۷۳۰، ۳/۷۳۱، ۳/۷۳۲، ۳/۷۳۳، ۳/۷۳۴، ۳/۷۳۵، ۳/۷۳۶، ۳/۷۳۷، ۳/۷۳۸، ۳/۷۳۹، ۳/۷۴۰، ۳/۷۴۱، ۳/۷۴۲، ۳/۷۴۳، ۳/۷۴۴، ۳/۷۴۵، ۳/۷۴۶، ۳/۷۴۷، ۳/۷۴۸، ۳/۷۴۹، ۳/۷۵۰، ۳/۷۵۱، ۳/۷۵۲، ۳/۷۵۳، ۳/۷۵۴، ۳/۷۵۵، ۳/۷۵۶، ۳/۷۵۷، ۳/۷۵۸، ۳/۷۵۹، ۳/۷۶۰، ۳/۷۶۱، ۳/۷۶۲، ۳/۷۶۳، ۳/۷۶۴، ۳/۷۶۵، ۳/۷۶۶، ۳/۷۶۷، ۳/۷۶۸، ۳/۷۶۹، ۳/۷۷۰، ۳/۷۷۱، ۳/۷۷۲، ۳/۷۷۳، ۳/۷۷۴، ۳/۷۷۵، ۳/۷۷۶، ۳/۷۷۷، ۳/۷۷۸، ۳/۷۷۹، ۳/۷۸۰، ۳/۷۸۱، ۳/۷۸۲، ۳/۷۸۳، ۳/۷۸۴، ۳/۷۸۵، ۳/۷۸۶، ۳/۷۸۷، ۳/۷۸۸، ۳/۷۸۹، ۳/۷۹۰، ۳/۷۹۱، ۳/۷۹۲، ۳/۷۹۳، ۳/۷۹۴، ۳/۷۹۵، ۳/۷۹۶، ۳/۷۹۷، ۳/۷۹۸، ۳/۷۹۹، ۳/۸۰۰، ۳/۸۰۱، ۳/۸۰۲، ۳/۸۰۳، ۳/۸۰۴، ۳/۸۰۵، ۳/۸۰۶، ۳/۸۰۷، ۳/۸۰۸، ۳/۸۰۹، ۳/۸۱۰، ۳/۸۱۱، ۳/۸۱۲، ۳/۸۱۳، ۳/۸۱۴، ۳/۸۱۵، ۳/۸۱۶، ۳/۸۱۷، ۳/۸۱۸، ۳/۸۱۹، ۳/۸۲۰، ۳/۸۲۱، ۳/۸۲۲، ۳/۸۲۳، ۳/۸۲۴، ۳/۸۲۵، ۳/۸۲۶، ۳/۸۲۷، ۳/۸۲۸، ۳/۸۲۹، ۳/۸۳۰، ۳/۸۳۱، ۳/۸۳۲، ۳/۸۳۳، ۳/۸۳۴، ۳/۸۳۵، ۳/۸۳۶، ۳/۸۳۷، ۳/۸۳۸، ۳/۸۳۹، ۳/۸۴۰، ۳/۸۴۱، ۳/۸۴۲، ۳/۸۴۳، ۳/۸۴۴، ۳/۸۴۵، ۳/۸۴۶، ۳/۸۴۷، ۳/۸۴۸، ۳/۸۴۹، ۳/۸۵۰، ۳/۸۵۱، ۳/۸۵۲، ۳/۸۵۳، ۳/۸۵۴، ۳/۸۵۵، ۳/۸۵۶، ۳/۸۵۷، ۳/۸۵۸، ۳/۸۵۹، ۳/۸۶۰، ۳/۸۶۱، ۳/۸۶۲، ۳/۸۶۳، ۳/۸۶۴، ۳/۸۶۵، ۳/۸۶۶، ۳/۸۶۷، ۳/۸۶۸، ۳/۸۶۹، ۳/۸۷۰، ۳/۸۷۱، ۳/۸۷۲، ۳/۸۷۳، ۳/۸۷۴، ۳/۸۷۵، ۳/۸۷۶، ۳/۸۷۷، ۳/۸۷۸، ۳/۸۷۹، ۳/۸۸۰، ۳/۸۸۱، ۳/۸۸۲، ۳/۸۸۳، ۳/۸۸۴، ۳/۸۸۵، ۳/۸۸۶، ۳/۸۸۷، ۳/۸۸۸، ۳/۸۸۹، ۳/۸۹۰، ۳/۸۹۱، ۳/۸۹۲، ۳/۸۹۳، ۳/۸۹۴، ۳/۸۹۵، ۳/۸۹۶، ۳/۸۹۷، ۳/۸۹۸، ۳/۸۹۹، ۳/۹۰۰، ۳/۹۰۱، ۳/۹۰۲، ۳/۹۰۳، ۳/۹۰۴، ۳/۹۰۵، ۳/۹۰۶، ۳/۹۰۷، ۳/۹۰۸، ۳/۹۰۹، ۳/۹۱۰، ۳/۹۱۱، ۳/۹۱۲، ۳/۹۱۳، ۳/۹۱۴، ۳/۹۱۵، ۳/۹۱۶، ۳/۹۱۷، ۳/۹۱۸، ۳/۹۱۹، ۳/۹۲۰، ۳/۹۲۱، ۳/۹۲۲، ۳/۹۲۳، ۳/۹۲۴، ۳/۹۲۵، ۳/۹۲۶، ۳/۹۲۷، ۳/۹۲۸، ۳/۹۲۹، ۳/۹۳۰، ۳/۹۳۱، ۳/۹۳۲، ۳/۹۳۳، ۳/۹۳۴، ۳/۹۳۵، ۳/۹۳۶، ۳/۹۳۷، ۳/۹۳۸، ۳/۹۳۹، ۳/۹۴۰، ۳/۹۴۱، ۳/۹۴۲، ۳/۹۴۳، ۳/۹۴۴، ۳/۹۴۵، ۳/۹۴۶، ۳/۹۴۷، ۳/۹۴۸، ۳/۹۴۹، ۳/۹۵۰، ۳/۹۵۱، ۳/۹۵۲، ۳/۹۵۳، ۳/۹۵۴، ۳/۹۵۵، ۳/۹۵۶، ۳/۹۵۷، ۳/۹۵۸، ۳/۹۵۹، ۳/۹۶۰، ۳/۹۶۱، ۳/۹۶۲، ۳/۹۶۳، ۳/۹۶۴، ۳/۹۶۵، ۳/۹۶۶، ۳/۹۶۷، ۳/۹۶۸، ۳/۹۶۹، ۳/۹۷۰، ۳/۹۷۱، ۳/۹۷۲، ۳/۹۷۳، ۳/۹۷۴، ۳/۹۷۵، ۳/۹۷۶، ۳/۹۷۷، ۳/۹۷۸، ۳/۹۷۹، ۳/۹۸۰، ۳/۹۸۱، ۳/۹۸۲، ۳/۹۸۳، ۳/۹۸۴، ۳/۹۸۵، ۳/۹۸۶، ۳/۹۸۷، ۳/۹۸۸، ۳/۹۸۹، ۳/۹۹۰، ۳/۹۹۱، ۳/۹۹۲، ۳/۹۹۳، ۳/۹۹۴، ۳/۹۹۵، ۳/۹۹۶، ۳/۹۹۷، ۳/۹۹۸، ۳/۹۹۹، ۳/۱۰۰۰، ۳/۱۰۰۱، ۳/۱۰۰۲، ۳/۱۰۰۳، ۳/۱۰۰۴، ۳/۱۰۰۵، ۳/۱۰۰۶، ۳/۱۰۰۷، ۳/۱۰۰۸، ۳/۱۰۰۹، ۳/۱۰۱۰، ۳/۱۰۱۱، ۳/۱۰۱۲، ۳/۱۰۱۳، ۳/۱۰۱۴، ۳/۱۰۱۵، ۳/۱۰۱۶، ۳/۱۰۱۷، ۳/۱۰۱۸، ۳/۱۰۱۹، ۳/۱۰۲۰، ۳/۱۰۲۱، ۳/۱۰۲۲، ۳/۱۰۲۳، ۳/۱۰۲۴، ۳/۱۰۲۵، ۳/۱۰۲۶، ۳/۱۰۲۷، ۳/۱۰۲۸، ۳/۱۰۲۹، ۳/۱۰۳۰، ۳/۱۰۳۱، ۳/۱۰۳۲، ۳/۱۰۳۳، ۳/۱۰۳۴، ۳/۱۰۳۵، ۳/۱۰۳۶، ۳/۱۰۳۷، ۳/۱۰۳۸، ۳/۱۰۳۹، ۳/۱۰۴۰، ۳/۱۰۴۱، ۳/۱۰۴۲، ۳/۱۰۴۳، ۳/۱۰۴۴، ۳/۱۰۴۵، ۳/۱۰۴۶، ۳/۱۰۴۷، ۳/۱۰۴۸، ۳/۱۰۴۹، ۳/۱۰۵۰، ۳/۱۰۵۱، ۳/۱۰۵۲، ۳/۱۰۵۳، ۳/۱۰۵۴، ۳/۱۰۵۵، ۳/۱۰۵۶، ۳/۱۰۵۷، ۳/۱۰۵۸، ۳/۱۰۵۹، ۳/۱۰۶۰، ۳/۱۰۶۱، ۳/۱۰۶۲، ۳/۱۰۶۳، ۳/۱۰۶۴، ۳/۱۰۶۵، ۳/۱۰۶۶، ۳/۱۰۶۷، ۳/۱۰۶۸، ۳/۱۰۶۹، ۳/۱۰۷۰، ۳/۱۰۷۱، ۳/۱۰۷۲، ۳/۱۰۷۳، ۳/۱۰۷۴، ۳/۱۰۷۵، ۳/۱۰۷۶، ۳/۱۰۷۷، ۳/۱۰۷۸، ۳/۱۰۷۹، ۳/۱۰۸۰، ۳/۱۰۸۱، ۳/۱۰۸۲، ۳/۱۰۸۳، ۳/۱۰۸۴، ۳/۱۰۸۵، ۳/۱۰۸۶، ۳/۱۰۸۷، ۳/۱۰۸۸، ۳/۱۰۸۹، ۳/۱۰۹۰، ۳/۱۰۹۱، ۳/۱۰۹۲، ۳/۱۰۹۳، ۳/۱۰۹۴، ۳/۱۰۹۵، ۳/۱۰۹۶، ۳/۱۰۹۷، ۳/۱۰۹۸، ۳/۱۰۹۹، ۳/۱۱۰۰، ۳/۱۱۰۱، ۳/۱۱۰۲، ۳/۱۱۰۳، ۳/۱۱۰۴، ۳/۱۱۰۵، ۳/۱۱۰۶، ۳/

ایک اور روایت ہے جو مذکور بالا مضمون کی تصدیق اور واسل بن حجر کی حدیث کی تائید کرتی ہے۔ ابن ابی داؤد فرماتے ہیں: ہم سے یوسف بن عدی نے، انھوں نے ابن فضیل یعنی محمد سے، انھوں نے عبد اللہ بن سعید سے انھوں نے اپنے دادا سے انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں جاتے تو ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھتے تھے۔

صحیح ابن خزیمہ میں مصعب بن سعد کی حدیث وارد ہے جسے وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ ”ہم گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھ رکھا کرتے تھے چنانچہ ہمیں حکم ہوا کہ ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھیں“۔ بنا بریں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ثابت بھی ہو تو منسوخ قرار پائے گی، صاحب مغنی وغیرہ کا یہی فیصلہ ہے۔ تاہم حدیث کے اندر دو فرمایاں ہیں۔

۱۔ یہ روایت یحییٰ بن سلمہ بن کھیل کی روایت کردہ ہے اور لائق استدلال نہیں ہے، یحییٰ نسائی کے مطابق متروک، ابن جان کے مطابق سخت منکر الحدیث ناقابل استدلال اور ابن معین کہتے ہیں کہ یہ کچھ نہیں ہیں۔

۲۔ مصعب بن سعد عن امیرہ کی روایت سے جو ثابت ہے وہ تطبیق یعنی رکوع میں دونوں گھٹنوں کے بیچ میں ہاتھ رکھنے کا واقعہ ہے نیز بعد کا قول ہے۔ ہم ایسا کرتے تھے چنانچہ حکم ہوا کہ گھٹنوں پر ہاتھ رکھیں۔

صاحب مغنی کی ابو سعید سے یہ روایت کہ ہم گھٹنوں سے پیشتر دونوں ہاتھ رکھتے تھے، پھر حکم ہوا کہ ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھیں اولاً تو (واللہ اعلم) نام میں وہم ہو گیا ہے، چنانچہ نام ابو سعید نہیں سعد ہے، دوسرے جیسا کہ گذر چکا ہے متن میں بھی وہم ہو گیا ہے، یہ تو اصلاً تطبیق کے ضمن میں ہے۔ واللہ اعلم۔

حدیث ابو ہریرہ پہلی حدیث کو بخاری، ترمذی اور دارقطنی سبھوں نے معلول قرار دیا ہے۔ بخاری فرماتے ہیں محمد بن عبد اللہ بن حسن کے علاوہ اور کوئی اس حدیث کو بیان نہیں کرتا، فرماتے ہیں مجھے نہیں معلوم کہ محمد کا ابو زناد سے سماع ثابت ہے یا نہیں۔

ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے، ابو زناد سے یہی ایک سلسلہ ہے۔ دارقطنی کا ارشاد ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن حسن علوی عن ابی الزناد کی سند میں عبدالعزیز در اور دی منفرد ہیں۔ نسائی نے قتیبہ سے ایک اور روایت درج کی ہے جس میں وہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد اللہ بن نافع نے انھوں نے محمد بن عبد اللہ بن حسن علوی سے انھوں نے ابو زناد سے انھوں نے اعرج سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اپنی صلوٰۃ میں تم قصد کر کے اونٹ کی طرح بیٹھتے ہو“ اس میں آگے انھوں نے اور کچھ اضافہ نہیں کیا ہے، ابو بکر بن ابی داؤد فرماتے ہیں کہ یہ سنت تنہا اہل مدینہ کی ہے، اس سلسلہ میں وہ دو سند رکھتے ہیں، ایک تو یہی جو ابھی گزر چکی ہے اور دوسری عبید اللہ سے مروی ہے جسے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

۳۔ یہ حدیث صحیح ابن خزیمہ (۶۲۸) میں آئی ہے، اس کی سند میں اسماعیل بن یحییٰ بن سلمہ ”التقرب“ للفاظ کے مطابق متروک اور ان کے صاحبزادہ ابراہیم ضعیف ہیں، ابی بقی نے ۱۰۰/۲ میں اس کی روایت کی ہے، حافظ نے الفتح ۲/۲۴۱ میں لکھا ہے کہ ابن خزیمہ کا دعویٰ ہے کہ ابو ہریرہ کی حدیث سعدی اس حدیث سے منسوخ ہے۔ اگر یہ صحیح ہے تو یہ نزاری سند صاف ہو جاتا ہے مگر سلسلہ روایت میں ابراہیم بن اسماعیل بن یحییٰ بن سلمہ بن کھیل عن امیرہ آتے ہیں اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔

۴۔ ترمذی (۲۶۹) فی الصلاة : باب ما جاء فی وضع الرکبتین قبل الیحدین فی السجود۔ امام ترمذی فرماتے ہیں ابو ہریرہ کی حدیث غریب ہے، ابو زناد سے یہی ایک سلسلہ ہے۔ ابو داؤد کے (۸۲۱) فی الصلاة : باب کیف یضع رکبتيہ قبل یدیه۔ اور نسائی نے ۲۰۶/۲ فی افتتاح الصلاة : باب اول ما یصل الی الارض من الانسان فی سجودہ، میں اس کی روایت کی ہے۔ سند چندان ہے۔

دوسری سند کا جو حوالہ انھوں نے دیا ہے اس میں مراد وہ حدیث ہے جس کے راوی اصبح بن فرج ہیں، وہ درادوری سے اور وہ عبید اللہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ نافع سے اس میں حضرت عبداللہ بن عمر کا فعل مذکور ہے کہ وہ گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھ رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے، حاکم نے مستدرک کے اندر اس کی روایت محرز بن سلمہ سے انھوں نے درادوری سے کی ہے، فرماتے ہیں کہ یہ مسلم کی شرط پر ملے۔ نیز حاکم نے یہ حدیث بطریق حفص بن غیاث عن عاصم احول اور انھوں نے حضرت انس سے ان کا بیان نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تکبیر کہتے ہوئے نیچے گئے اور ہاتھوں سے پہلے گھٹنے زمین پر پڑے، حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث یحییٰ بن کی شرط پر ہے، اس کے اندر مجھے کوئی علت نظر نہ آئی بلکہ

میرے علم کی حد تک اس حدیث کے متعلق جب عبد الرحمن بن ابی حاتم نے اپنے والد سے دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا ”یہ حدیث منکر ہے۔ منکر انھوں نے (واللہ اعلم) اس لیے قرار دیا کہ سند میں علاء بن اسماعیل عطار مجہول ہیں، صحاح ستہ میں ان کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا۔ یہ ہیں دونوں گروہوں کی جانب سے پیش کردہ مرفوع احادیث۔

باقی صحابہ کرام سے صحیح روایات کا جہاں تک تعلق ہے اس سلسلہ میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے قطعی طور پر ثابت ہے کہ دونوں ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھتے تھے۔ اس کا تذکرہ عبد الرزاق اور ابن منذر وغیرہ نے کیا ہے۔ یہی روایت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے بھی ہے۔ نیز اس کا ذکر طحاوی نے فہد کی روایت سے، انھوں نے عمر بن حفص سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے اعمش سے انھوں نے ابراہیم سے، انھوں نے عبداللہ کے ساتھیوں علقمہ اور اسود سے کی ہے۔ یہ دونوں فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کی صلوٰۃ کے باب میں یہیں یاد ہے کہ وہ رکوع کے بعد گھٹنوں پر اونٹ کی طرح گرتے تھے۔ اور دونوں ہاتھوں سے پہلے گھٹنے زمین پر رکھتے تھے۔ پھر حجاج بن ارطاة کی سند سے بھی روایت پیش کی ہے کہ ابراہیم غشی فرماتے ہیں عبداللہ بن مسعود سے ثابت ہے کہ ان کے دونوں گھٹنے زمین پر ہاتھوں سے پہلے پہنچتے تھے۔ انھوں نے ابو مرزوق سے انھوں نے ذہب سے، انھوں نے شعبہ سے، انھوں نے مغیرہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابراہیم سے دریافت کیا کہ سجدہ میں جاتے ہوئے آدمی گھٹنوں سے پہلے ہاتھ سے ابتدا کرے تو کیسا ہے؟ فرمایا ایسا صرف احمق یا مجنون ہی کر سکتا ہے۔

ابن منذر فرماتے ہیں، اہل علم کا اس باب میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ہاتھوں سے پہلے گھٹنے زمین پر رکھنے والوں میں حضرت عمر بن الخطاب ہیں، یہی مذہب غشی، مسلم بن یسار، ثوری، شافعی، احمد، اسحاق، ابو حنیفہ، ان کے ساتھیوں اور اہل کوفہ کا ہے۔

ایک گروہ کہتا ہے کہ گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھے جائیں گے، یہ قول امام مالک کا ہے، امام اوزاعی فرماتے ہیں، ہم نے لوگوں کو گھٹنوں سے پہلے ہاتھوں کو زمین پر رکھتے ہوئے دیکھا ہے، ابن ابی داؤد فرماتے ہیں۔ یہی قول اصحاب حدیث کا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث دوسرے الفاظ میں بھی وارد ہے جس کا تذکرہ بیہقی نے کیا ہے اور وہ یہ ہیں

۱۔ مستدرک حاکم ۲/۲۶۹، سنن بیہقی ۲/۱۰۰، صحیح ابن خزیمہ (۶۲۷) سند صحیح ہے، حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی ان کے موافق ہیں۔
۲۔ حاکم ۲/۲۶۹، علاء بن اسماعیل مجہول ہیں۔ لسان المیزان میں جہاں حافظ نے ان کے حالات زندگی قلمبند فرمائے ہیں وہاں لکھا ہے کہ اس حدیث کی تخریج دارقطنی نے ۳۴۵ میں کی ہے۔ اور کہا ہے کہ علاء اس کی روایت میں منقرض ہیں۔ حافظ فرماتے ہیں کہ ان کے خلاف روایت کی ہے عمر بن حفص بن غیاث نے اور عمر اپنے باپ حفص سے روایت کرنے والوں میں سب سے زیادہ ثقہ ہیں۔ اس کی سند اس طرح ہے کہ عمر نے اپنے باپ اور ان کے والد نے اعمش سے، انھوں نے ابراہیم سے، انھوں نے علقمہ وغیرہ سے انھوں نے عمر سے موثوقاً روایت کی ہے اور یہ بالکل ثابت ہے۔

”جب کوئی سجدہ میں جائے تو اونٹ کی طرح نہ بیٹھے بلکہ گھٹنوں پر پہلے اپنے ہاتھ رکھ لے“ یہ بھی فرماتے ہیں اگر یہ حدیث ثابت ہے تو اس بات کی دلیل ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھوں کو رکھ لے۔

واحد بن حجر کی حدیث چند وجوہ کی بنا پر اولیٰ ہے، جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے مقابلہ میں زیادہ ثابت ہے اس بات کا ذکر خطابی وغیرہ نے کیا ہے۔

۲۔ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے مضطرب المتن ہے، کوئی یہ کہتا ہے دونوں گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھے، کوئی اس کے برعکس کہتا ہے، کوئی کہتا ہے اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ لے اور کوئی اس فقرہ کو کلیۃً حذف کر دیتا ہے۔ جیسا کہ اوپر اچکا ہے بخاری اور دارقطنی اسے معلول قرار دیتے ہیں۔

۳۔ اس کا ثابت ہونا مان بھی لیا جائے تاہم اہل علم کی ایک جماعت اس کی منسوخی کی قائل ہے، ابن منذر فرماتے ہیں ہمارے بعض اصحاب کا خیال ہے کہ گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھوں کو رکھنا منسوخ ہے اس کا تذکرہ اوپر اچکا ہے۔

۵۔ صلوٰۃ میں اونٹ کی طرح بیٹھنے کی جو مانعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے یہ حدیث اس کے عین موافق ہے، جب کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث مخالف ہے۔

۶۔ حضرت عمر بن خطاب، عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم جیسے صحابہ سے جیسا کچھ منقول ہے یہ حدیث ٹھیک اس کے مطابق ہے، حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کے موافق صرف حضرت عمر کی ایک روایت ہے، باوجودیکہ حضرت عمر کا خود اس سے اختلاف ہے۔

۷۔ حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت انس کی روایتیں اس حدیث کے شواہد ہیں مگر کوئی شاہد حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کے حق میں موجود نہیں ہے، اس اعتبار سے موازنہ کیا جائے تو واحد بن حجر کی حدیث مقدم اور جیسا کہ گزر چکا قویٰ تر بھی ہے، اس کے بعد اب کیا چارہ کار رہ جاتا ہے۔

۸۔ کثرت سے لوگوں کا مذہب اسی حدیث کے مطابق ہے، دوسری جانب صرف امام مالک اور اوزاعی ہیں، ابن ابی داؤد کا یہ قول کہ یہی اصحاب حدیث کا مذہب ہے اس سے مراد بعض ہیں اس لیے کہ احمد، شافعی اور اسحاق جیسے اصحاب حدیث کا مسلک اس کے برعکس ہے۔

۹۔ زہری بحث حدیث کے اندر بیان واقعہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی حکایت کی گئی ہے، لہذا اسے ثابت ہونے کا استحقاق ہے، کیونکہ جس حدیث میں بیان واقعہ ہوتا ہے حدیث کے ثابت ہونے کی دلیل ہوتا ہے۔

۱۰۔ زہری بحث حدیث کے اندر جن افعال کی حکایت کی گئی ہے وہ دوسری روایت سے صحیح اور ثابت ہیں، لہذا یہ افعال صحیح اور مشہور ہوئے اور یہ بھی انہیں میں سے ایک فعل ہے لہذا اس کا حکم بھی وہی افعال صحیح مشہورہ کا ہوگا۔ اس کے مخالف حدیث کو یہ مقام حاصل نہیں اس لیے ترجیح اسے حاصل ہوگی۔ واللہ اعلم۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم حج دستار پر نہیں پیشانی اور ناک پر سجدہ کیا کرتے تھے۔ حج دستار پر سجدہ کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ کسی صحیح حدیث سے ثابت ہے نہ حسن سے تاہم مصنف عبد الرزاق میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے

سنن کبریٰ للبیہقی ۱۰۰/۲۔

۱۱۔ سابقہ تعلیقات سے یہ حقیقت بالکل روشن ہے کہ مرجع مصنف کے خیال کے برعکس ہے، صحت سند کی رو سے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہی کو واحد بن حجر کی حدیث پر ترجیح حاصل ہے، اس حدیث میں اضطراب کا جو دعویٰ کیا گیا ہے ان تمام ہی روایات کے صنعت کے پیش نظر جن میں اضطراب ہوتا ہے ساقط ہو جاتا ہے۔

ایک حدیث وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیچ دستار پر سجدہ کرتے تھے۔ مگر یہ روایت عبداللہ بن مسعود کی ہے جو متروک ہیں، ابو احمد زبیری نے اسے جابر کی روایت قرار دیا ہے مگر حقیقت میں یہ عمر بن شمر کی حدیث ہے جسے انھوں نے جابر جعفی سے روایت کی ہے، یہ بھی متروک ہیں۔ متروک سے روایت کر رہا ہے، ابو داؤد نے مر اسیل کے اندر ایک روایت درج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو مسجد میں صلوٰۃ پڑھتے دیکھا، اس نے پیشانی پر سجدہ کیا، مگر اس پر عامہ باندھ رکھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ہٹا کر پیشانی کھول دی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر زمین پر سجدہ کرتے تھے۔ گیلی مٹی، کھجور کی پتیوں سے بنے ہوئے سجادہ اور چٹائی اور دباغت دیتے گئے چمڑے پر بھی سجدہ کرتے تھے۔

سجدہ میں جاتے تو پیشانی اور ناک زمین سے ٹیک دیتے، ہاتھوں کو پہلوؤں سے اس حد تک دور رکھتے کہ غسل کی سفیدی نظر آجاتی اور بکری کا کوئی بچہ نیچے سے گزر جانا چاہے تو گزر سکتا تھا۔

دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اور کانوں کے محاذ میں رکھتے تھے، صحیح مسلم میں حضرت برادر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”سجدہ میں جاؤ تو تھیلیاں رکھ دو اور کہنیاں بلند کرو“

سجدہ میں اعتدال ہوتا تھا۔ پیروں کی انگلیاں قبلہ رخ ہوتی تھیں۔

بچوں اور انگلیوں کو اس طرح بچھاتے تھے کہ ان کے درمیان نہ تو فاصلہ ہوتا تھا نہ سمٹاؤ صحیح ابن حبان میں وارد ہے کہ ”جب رکوع میں جاتے تو انگلیوں کو کشادہ رکھتے اور سجدہ میں جاتے تو انھیں ملا لیتے“

سجدہ میں یہ دعا پڑھتے تھے۔ ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“ (پاک ہے، میرا پروردگار اعلیٰ اور برتر) اور اس کے پڑھنے کا حکم بھی دیا ہے۔

اور کبھی یہ بھی پڑھتے تھے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَدِّكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي

پاک ہے تو اے اللہ ہمارے رب اور تعریف تیری اے اللہ! مجھے بخش دے۔

اور کبھی یہ دعا پڑھتے تھے۔

سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ

تعالیٰ عیوب سے پاک اور مقدس ہے فرشتوں اور روح الامین کا پروردگار ہے۔

۱۔ المصنف (۱۵۶۴)

۲۔ مسلم (۱۹۴) فی الصلاة : باب الاعتدال فی السجود ووضع الکفین علی الارض۔ مسند احمد ۲۸۳/۴ و ۲۹۴۔

۳۔ ابن حبان (موارد) (۲۸۸) فی الصلاة : صحیح ابن خزیمہ (۵۹۴) مستدرک حاکم ۲۲۷، حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے ان تائید کی ہے، غلط صلوٰۃ پڑھنے والے کو آپ نے اس کا حکم دیا چنانچہ ارشاد ہے ”جب رکوع میں جاؤ تو تھیلیوں کو کھٹوں پر رکھو اور انگلیوں کے درمیان کشادگی پیدا کرو“ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔

۴۔ مسلم (۷۷۲) فی صلاة المسافرين : باب استخفاف القراءة فی صلاة الليل، ترمذی (۲۶۲) فی الصلاة : باب ما جاء

فی التسبیح فی الركوع والسجود۔ ابو داؤد (۸۷۱) فی الصلاة : باب ما یقول الرجل فی رکوعه وسجوده، السنن ۲۲۴/۲

فی افتتاح الصلاة : باب نوع آخر، ابن ماجہ (۸۸۸) فی الاقامة : باب التسبیح فی الركوع والسجود، مسند احمد ۳۸۲/۵

۵۔ ۳۹۴ و ۳۸۹ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۴۰۰۔ حدیث حذیفہ۔ اس باب میں ترمذی (۳۶۱) اور ابو داؤد (۸۸۶) میں عبداللہ بن مسعود سے بھی

روایت ہے۔ حکم زینے کی روایت احمد، ابو داؤد (۸۶۹) اور ابن ماجہ (۸۸۷) نے عقبہ بن عامر کی حدیث سے کی ہے۔

۶۔ یہ بھی حضرت عائشہ کی روایت میں ہے۔ اوپر گزر چکی ہے۔

اور کبھی یہ دعا پڑھتے تھے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

پاک ہے تو اے اللہ اور تیری تعریف ہے تیرے سوا کوئی الٰہ نہیں۔

اور کبھی یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ

اے اللہ! میں تیری ناراضگی سے تیری رضا، تیری سزا سے تیرے عفو، اور تجھ سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ تیری کتنی تعریف ہے میں اسے شمار نہیں کر سکتا، تو یہی اسی ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف کی ہے۔

اور کبھی یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ

اے اللہ! میں نے تیرا سجدہ کیا تجھ پر ایمان لایا۔ تیرے آگے سرفراغ رہا۔ میرا چہرہ اس کے آگے سجدہ رہا جس نے اسے پیدا کیا اس کی تصویر بنائی، آنکھ اور کان دیئے، مبارک اللہ تمام پیدا کرنے والوں میں سب سے بہتر۔ اور کبھی یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي كُلَّهَا دَقًّا وَجَلًّا وَأَوْلًا وَآخِرًا وَعَلَانِيَةً وَسِرًّا

اے اللہ! میرے لیے تمام گناہ چھوٹے بڑے اگلے پچھلے، کھلے چھپے سب بخش دے۔ اور کبھی یہ پڑھتے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي. اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِّي وَهَزْرَتِي وَخَطِيئِي وَعَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي. اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدْ مَتَّ وَمَا أَخْرَتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ. أَنْتَ الْبَرُّ - لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

اے اللہ! میرے لیے میری خطا، میری نادانی اپنے حق میں اسراف اور ان لغزشوں کو بخش دے جنہیں تو مجھ سے بہتر جانتا ہے۔ اے اللہ! بخش دے میری سنجیدگی و مذاق اور میری نادانستگی اور دانستگی کی خطا کا رسی (یہ ساری باتیں مجھ میں موجود ہیں)۔

۱۔ مسلم (۴۸۵) فی الصلاة : باب ما یقال فی الركوع والسجود، نسائی (۲۲۳/۲) فی افتتاح الصلاة : باب نوع آخر، مسند احمد (۱۵۹/۱) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔

۲۔ مسلم (۴۸۶) فی الصلاة : باب ما یقال فی الركوع والسجود، ابوداؤد (۸۴۹) فی الصلاة : باب الدعاء فی الركوع والسجود، نسائی (۲۲۳/۲) فی الافتتاح : باب الدعاء فی السجود، مسند احمد (۵۸۸/۲) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔

۳۔ صحیح مسلم کی روایت۔ حدیث علی اوپر گزر چکی ہے۔

۴۔ مسلم (۴۸۳) فی الصلاة : باب ما یقال فی الركوع والسجود، ابوداؤد (۸۴۸) فی الصلاة : باب الدعاء فی الركوع والسجود۔ حدیث ابویہریرہ۔

۵۔ بخاری (۱۹۹/۱) و ۱۹۷، فی الدعوات : باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم، اللہم اغفر لی ما قد مت وما اخرت مسلم (۳۷۱۹) فی الذکرو الدعاء : باب التعوذ من شر ما عمل۔ حدیث ابویہریرہ اشعری یہ دعا مطلقاً آتی ہے۔ حدیث میں اس کی جگہ کا تعین نہیں ہے۔ آخری فقرہ اللہم اغفر لی... ۴۔ مسلم (۷۷۱) حضرت علی کی حدیث کا ہے آپ اے تشہد اور سلام کے درمیان پڑھتے تھے۔ یہ فقرہ مسلم (۷۶۹) ہی کے یہاں عبداللہ بن عباس کی حدیث میں بغیر تعین کے آیا ہے۔

اے اللہ! جو گناہ آگے کیے اور جو پیچھے چھپا کر اور جو کھلے طور پر کیے ان میں میرے لیے بخش دے۔ تو میرا اللہ ہے، تیرے سوا کوئی الٰہ نہیں ہے اور کبھی یہ پڑھتے۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِيْ قَلْبِيْ نُورًا وَفِيْ سَمْعِيْ نُورًا وَفِيْ بَصَرِيْ نُورًا وَفِيْ يَمِيْنِيْ نُورًا وَفِيْ شِمَالِيْ نُورًا وَاَمَامِيْ نُورًا وَخَلْفِيْ نُورًا وَفَوْقِيْ نُورًا وَتَحْتِيْ نُورًا وَاَجْعَلْ لِيْ نُورًا اٰمِنًا

اے اللہ! میرے دل میں روشنی، میرے کان میں روشنی، میری آنکھ میں روشنی، میرے داہنے روشنی، میرے بائیں روشنی، میرے آگے روشنی، میرے پیچھے روشنی، میرے اوپر روشنی، اور میرے نیچے روشنی پیدا کر دے اور میرے لیے نور بنا دے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ میں محنت سے دعا کرنے کا حکم دیا ہے اور فرمایا ہے کہ ”یہ قبول ہو کر رہتی ہے“ اس حکم سے مراد سجدوں میں کثرت دعا ہے یا یہ ہے کہ دعا کرنے والا جب بھی دعا کرے سجدوں میں کرے۔ دونوں میں بڑا فرق ہے۔ حدیث کا عمدہ محل یہ ہو گا کہ دعائیں دو طرح کی ہوتی ہیں، ایک وہ جس میں حمد و ثنا کا مضمون ہوتا ہے دوسری وہ جس میں بندہ پروردگار سے درخواست کرتا ہے، دونوں ہی قسم کی دعائیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدوں میں بکثرت پڑھتے تھے۔ حدیث میں جس دعا کا حکم ہے وہ ان دونوں ہی قسم کی دعاؤں کو شامل ہے۔

قبولیت دعا کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ درخواست کرنے والے کی درخواست منظور ہو جائے۔ دوسرے یہ کہ حمد و ثنا کرنے والے کو اجر و ثواب سے نوازا جائے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ”اُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَا“ بقدرہ ۱۸۷۱ دعا کرنے والے کی دعا جب کہ پکارتا ہے میں قبول کرتا ہوں، کی تفسیر قبولیت دعا کی دونوں قسموں سے کی گئی ہے۔ اور حق بھی یہی ہے کہ یہ دونوں ہی قسمیں مراد ہیں۔

قیام اور سجدہ میں افضل کون؟

اس بات میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ قیام اور سجدہ میں افضل کون ہے چنانچہ ایک گروہ قیام کو بوجہ ذیل سجدہ سے افضل تصور کرتا ہے۔

- ۱۔ قیام کا ذکر تمام اذکار سے افضل ہے لہذا قیام تمام ارکان سے افضل ہوا۔
 - ۲۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”وَقُمُوْا لِلّٰہِ کَانَتَیْنِ“ بقدرہ ۲۳۸ (اور اللہ کے ہو کر کے قیام کرو)۔
 - ۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”سب سے افضل صلوٰۃ یہ ہے کہ قیام کو طول دیا جائے“
- ایک گروہ سجدہ کو افضل قرار دیتا ہے اور احتجاج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پیش کرتا ہے ”بندہ اپنے پروردگار سے سب سے قریب اس وقت ہوتا ہے جب سجدہ میں ہوتا ہے“

۱۔ صحیح مسلم (۷۳۶) (۱۸۷) فی صلاۃ المسافرین : باب الدعاء فی صلاۃ اللیل۔
 ۲۔ مسلم (۴۷۹) فی الصلاۃ : باب النهی عن قراءۃ القرآن فی الركوع والسجود۔ ابوداؤد (۸۷۴) فی الصلاۃ : باب ما یقول فی رکوعہ وسجودہ، نسائی ۲/۲۱۷، ۲۱۸، فی الافتتاح : باب الامتز بالاجتہاد فی الدعاء فی السجود، مستدرک احمد ۲/۲۱۹، حدیث عبد اللہ بن عباس۔

۳۔ مسلم (۷۵۶) فی صلاۃ المسافرین : باب افضل الصلاۃ طول القنوت، ترمذی (۳۸۷) فی الصلاۃ : باب ما جاء فی طول القيام فی الصلاۃ، ابن ماجہ (۱۴۲) فی الاقامة : باب ما جاء فی طول القيام فی الصلوٰۃ، مستدرک احمد ۳/۳۰۲ و ۳۹۱۔ حدیث جابر بن عبد اللہ، نسائی ۵/۵۸، فی الزکوٰۃ : باب جہد المقل اور احمد نے سند ۳/۴۱۲ کے اندر اس کی عبد اللہ بن جابر بن عثمان سے ایک لمبی حدیث میں روایت کی ہے۔ (حاشیہ ۳) ”اگلے صفحہ پر“

نیز استدلال میں معدان بن ابی طلحہ کی وہ حدیث بھی پیش کرتا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ثوبان مولى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور کہا کہ کوئی ایسی بات بتائیے جس سے مجھ کو نفع ہو سکے فرمایا ”سجدے کرو“ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سننا ہے کہ ”کسی بندہ نے جہاں اللہ کے لیے کوئی سجدہ کیا اللہ وہیں اس سجدہ کے باعث اس کا ایک درجہ بلند کر دیتا ہے اور اس سے ایک گناہ کم کر دیتا ہے“ معدان فرماتے ہیں کہ اس کے بعد ابو درداء سے ملاقات ہوئی ان سے بھی اسی طرح کا سوال کیا تو انھوں نے بھی ایسا ہی جواب دیا۔^۱

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ربیعہ بن کعب اسلمی سے جنھوں نے آپ سے جنت کی رفاقت کی درخواست کی تھی فرمایا ”کثرت سے سجدے کر کے اپنے حق میں میری مدد کرو“۔^۲

سب سے پہلی سورہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی صحیح ترقول کے مطابق وہ سورہ اقرأ تھی۔ اس کا خاتمہ حسب ذیل فقرہ پر ہوتا ہے۔

وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ (علق : ۱۹) اور سجدہ کر اور قریب ہو جا۔

سجدہ کی افضلیت کی دلیل یہ بھی ہے کہ علوی و سفلی تمام مخلوقات اللہ کے آگے سر بسجود ہیں۔ اور یہ بھی کہ ساجد سب سے زیادہ ذلیل اور پست اسی حال میں ہوتا ہے یہ بندگی کا سب سے اعلیٰ مظہر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس حالت میں بندہ اپنے پروردگار سے سب سے قریب ہوتا ہے، مزید برآں سجدہ ہی عبودیت کا راز ہے۔ کیونکہ عبودیت ذلت و انکساری اور خضوع کا نام ہے۔ طریق معبد اس راستہ کو کہتے ہیں جسے چلتے چلتے پیروں نے پست کر دیا ہو۔ بندہ سب سے زیادہ پست اس وقت ہوتا ہے جب سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے۔

ایک تیسرا گروہ کہتا ہے کہ طول قیام شب میں اور کثرت رکوع و سجود دن میں زیادہ افضل ہے۔ اس گروہ کا استدلال یہ ہے کہ شب کی صلوٰۃ کو خصوصیت سے قیام کا نام دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

قُمِ اللَّيْلَ (مزمّل : ۱) شب میں صلوٰۃ کے لیے کھڑے ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

مَنْ قَامَ رَمَضَانَ اِيْمَانًا وَ احْتِسَابًا يَكُنْ

۱۔ (حاشیہ صفحہ گذشتہ) مسلم (۲۸۲) فی الصلاة : باب ما يقال فی الركوع والسجود، ابو داؤد (۸۷۵) فی الصلاة : باب فی الدعاء فی الركوع والسجود، نسائی ۲/۲۲۶، فی افتتاح الصلاة : باب اقرب ما يكون العبد من الله عز وجل، حدیث ابو ہریرہ پورے الفاظ یہ ہیں ”لہذا کثرت سے دعا کرو“

۲۔ مسلم (۲۸۸) فی الصلاة : باب فضل السجود والحث علیہ، ترمذی (۳۸۸) فی الصلاة : باب ما جاء فی کثرة السجود وفضلہ، نسائی ۲/۲۲۸، فی افتتاح الصلاة : باب ثواب من سجد لله عز وجل سجدة، ابن ماجہ (۱۲۲۳) فی الاقامة : باب ما جاء فی کثرة السجود، الفاظ اصحاب سنن کے ہیں۔

۳۔ مسلم (۲۸۹) فی الصلاة : باب فضل السجود والحث علیہ، ابو داؤد (۱۳۲۰) فی الصلاة : باب وقت قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل، نسائی ۲/۲۲۷، فی افتتاح الصلاة : باب فضل السجود، حدیث ربیعہ بن کعب اسلمی۔

۴۔ بخاری ۲/۲۱۷، فی صلاة التراویح : باب فضل من قام رمضان وباب فضل ليلة القدر و فی الايمان : باب قیام ليلة القدر من الايمان وباب تطوع قیام رمضان من الايمان و فی الصوم من صام رمضان ايمانًا واحتسابًا و نبیة، مسلم (۷۵۹) فی صلاة المسافرين : باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراویح، مؤطا ۱/۱۱۳، فی الصلاة فی رمضان : باب الترغیب فی الصلاة فی رمضان، ترمذی (۶۸۳) فی الصوم : باب ما جاء فی فضل (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

یہی وجہ ہے کہ قیام نہار نہیں قیام لیل کہا گیا ہے۔ (ورنہ صلوٰت تو دن میں بھی پڑھی جاتی ہیں) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت تھی۔ آپ نے شب میں گیارہ یا تیرہ رکعتوں سے زیادہ صلوٰۃ نہیں پڑھی ہے۔ بعض راتوں میں آپ ایک رکعت کے اندر سورہ بقرہ، آل عمران اور سورہ نساء پڑھتے تھے، دن میں اس طرح کی سوئو کا پڑھنا آپ سے کہیں بھی ثابت نہیں۔ بلکہ سنتیں ہلکی پڑھنا ہی ثابت ہے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ افضلیت میں دونوں یکساں ہیں۔ ذکر یعنی قرأت کے اعتبار سے قیام افضل ہے اور اپنی ہیئت کے اعتبار سے سجدہ افضل ہے لہذا سجدہ کی ہیئت قیام کی ہیئت سے اور قیام کا ذکر سجدہ کے ذکر سے افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے اسی حقیقت کا اندازہ ہوتا ہے کیونکہ آپ کا قیام طویل ہوتا تو رکوع و سجود بھی طویل کر دیتے، جیسا کہ صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ لیل میں آپ کا دستور تھا۔ قیام ہلکا فرماتے رکوع و سجود بھی ہلکا کر دیتے ایسا ہی فرض صلوٰت میں آپ کا طریقہ تھا جیسا کہ براہ بن عازب نے کہا ہے ”آپ کا قیام، رکوع، سجود اور سیدھا ہونا تقریباً سب برابر تھے“ واللہ اعلم۔

دونوں سجدوں کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جلسہ کی کیفیت

پھر اللہ اکبر کہتے ہوئے سر اٹھاتے۔ رفع الیدین نہیں کرتے، سجدہ سے اٹھتے ہی سر ہاتھوں سے پہلے اٹھاتے پھر بایاں پیر پھیلا کر اس پر بیٹھتے۔ دایاں پیر کھڑا رکھتے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے انسائی نے ذکر کیا ہے کہ صلوٰۃ کی سنت یہ تھی کہ آپ دایاں پیر کھڑا رکھتے، انگلیاں قبل رخ ہوتیں، اور بائیں پیر پر بیٹھ جاتے تھے۔ اس جگہ آپ سے اس کیفیت کے سوا کچھ ثابت نہیں ہے۔

دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھتے اور اپنی ایک کہنی ران پر اور دوسرے ہاتھ کا کنارہ اپنے گھٹنے پر اور اپنی دو انگلیاں سمیٹ لیتے اور ایک حلقہ بناتے۔ پھر اپنی انگلی اٹھاتے اس سے دعا کرتے اور حرکت دیتے رہتے۔ واصل بن حجر نے آپ سے یہی کیفیت بیان کی ہے۔

حضرت عبداللہ بن زبیر کی روایت سے ابو داؤد کی یہ حدیث ”کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا پڑھتے ہوئے انگلی سے اشارہ کرتے تھے ہلاتے نہیں تھے“ اس میں عدم تحریک کی زیادتی محل نظر ہے۔ صحیح مسلم میں یہ پوری حدیث بیان ہوئی ہے مگر مذکورہ بالا اضافہ نہیں ہے بلکہ یوں ہے:

- (بقیہ صفحہ گذشتہ) شہر رمضان، ابو داؤد (۱۳۷۱) من الصلاۃ: باب فی قیام شہر رمضان، نسائی (۳۰۱/۳) من صلاۃ النیل: باب ثواب من قام رمضان ایماناً واحتساباً، حدیث ابو ہریرہ۔
- ۱۔ صحیح مسلم (۷۷۲) من صلاۃ المسافرین: باب استحباب تطویل القراءۃ، حدیث حذیفہ رضی اللہ عنہ، سند احمد ۳۸۴/۵ و ۳۹۷۔
- ۲۔ نسائی ۳۶/۳ من الصلاۃ: باب موضع السکین، حدیث ابن عمرؓ اس میں یہ ہے ”دایاں پیر کھڑا کر لیتے اور بائیں کو پچھا دیتے“ سند صحیح ہے۔ بخاری ۲/۲۵۲ میں ابن عمر کا قول اس طرح آیا ہے ”صلوٰۃ کی سنت یہ ہے کہ دایاں پیر کھڑا رکھو اور بایاں موڑو“۔
- ۳۔ ابو داؤد (۹۵۷) من الصلاۃ: باب کیف الجلوس من التشہد، نسائی ۳۵۳/۳ من السہو: باب موضع المرفقین۔ سند احمد ۳۱۸/۴۔ سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۷۱۴) اور ابن حبان (۴۸۵) نے اسے صحیح کہا ہے۔
- ۴۔ ابو داؤد (۹۸۸) نسائی ۳/۳۷۳۔ سند حسن ہے، نووی نے المجموع ۳/۴۵۴ میں اسے صحیح قرار دیا ہے۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صلوٰۃ میں بیٹھتے تو بایاں پیران اور پنڈلی کے درمیان کر لیتے اور دایاں پیر کھڑا کر لیتے بایاں ہاتھ بائیں گھٹنے پر اور دایاں ہاتھ داہنی ران پر رکھتے اور انگلی سے اشارہ کرتے یہ علاوہ انہیں آپ سے ابو داؤد نے جو روایت کی ہے اس میں یہ نہیں ہے کہ ایسا آپ صلوٰۃ کے اندر کرتے تھے پھر اگر صلوٰۃ کے اندر مان بھی لیا جائے تو یہ نافی ہے، حضرت وائل بن حجر کی حدیث ثابت ہے اور مثبت نافی پر مقدم ہوتی ہے۔ نیز یہ حدیث صحیح بھی ہے۔ صحیح ابو حاتم میں اس کا ذکر آیا ہے یہ

پھر دونوں سجدوں کے درمیان حسب ذیل دعا پڑھتے۔
 اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاجْعَلْ لِّيْ وَاهِدِيْ وَارْحَمْنِيْ
 اے اللہ! مجھے بخش دے، مجھ پر رحم فرما، میری شکستگی کی اصلاح فرما، مجھے ہدایت دے اور مجھے رزق عطا فرما۔
 حضرت ابن عباس نے یہ دعا اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے یہ
 حذیفہ فرماتے ہیں آپ کی دعا کے الفاظ یہ تھے۔

رَبِّ اغْفِرْ لِيْ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ بَلَّہ پروردگار مجھے بخش دے، پروردگار مجھے بخش دے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جلسہ بین السجدتین کو سجدہ کے بقدر طول دیتے، تمام احادیث سے یہی ثابت ہے صحیح میں حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر تک بیٹھتے کہ کہتے آپ کو وہم ہو گیا یہ زمانہ صحابہ کے بعد اکثر لوگوں نے یہ سنت ترک کر دی۔ چنانچہ حضرت ثابت فرماتے ہیں ”حضرت انس جیسا کرتے تھے ویسا تم لوگ نہیں کرتے ہو وہ دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر تک بیٹھتے کہ ہمیں خیال ہوتا شاید بھول گئے ہیں یا وہم ہو گیا ہے یہ

باقی جو سنت کو فیصل مانتا ہے اور اس کے مخالف کی طرف توجہ نہیں کرتا وہ اس سنت کے مخالف چیزوں کی پرواہ نہیں کرتا۔

۱۔ مسلم (۵۷۹) فی المساجد ومواضع الصلاة : باب صفة الجلوس فی الصلاة :

۲۔ موارد (۴۸۵) سند صحیح ہے۔

۳۔ ترمذی (۲۸۴) فی الصلاة : باب ما یقول بین السجدتین، ابو داؤد (۸۵۰) فی الصلاة : باب الدعاء بین السجدتین، ابن ماجہ (۸۹۸) فی الاقامة : باب ما یقول بین السجدتین، بیہقی ۱۳۲/۲۔ حاکم ۲/۱۷۱ نے اسے صحیح کہا ہے۔ ذہبی موافق ہیں۔

۴۔ ابن ماجہ (۸۹۷) فی الاقامة : باب ما یقول بین السجدتین، سند حسن ہے۔ ابو داؤد (۸۷۴) فی الصلاة : باب ما یقول الرجل فی رکوعه وسجوده، نسائی ۲/۲۳۱، فی افتتاح الصلاة : باب الدعاء بین السجدتین، اس میں ایک راوی کا نام نہیں لیا گیا ہے، حاکم ۱/۲۷۱ نے بھی اس کی روایت کی ہے مگر ”وب اغفر لی“ کی تکرار ان کے یہاں نہیں ہے۔ انھوں نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

۵۔ مسلم (۴۷۳) فی الصلاة : باب اعتدال ارکان الصلاة : اس کا تذکرہ اوپر آچکا ہے۔

۶۔ بخاری ۲/۴۳۱، فی صفة الصلاة : باب المکث بین السجدتین، مسلم (۴۷۲) فی الصلاة : باب اعتدال ارکان الصلاة، پوری حدیث یہ ہے ”حضرت انس روایت کرتے ہیں انھوں نے فرمایا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صلوٰۃ پڑھاتے دیکھا ہے اس طرح تم بھی صلوٰۃ پڑھانے میں کوتاہی نہ کروں گا“ فرماتے ہیں کہ ”انس مجھ ایسا کرتے تھے جیسا تم لوگ نہیں کرتے، رکوع سے سر اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے خیال گذرتا کہ بھول گئے ہیں، سجدہ سے سر اٹھاتے تو اتنی دیر رکھتے کہ خیال ہوتا کہ بھول گئے ہیں“ ذہبی کی بات اس روایت میں نہیں بلکہ ماتن کی روایت کے اندر آیا ہے۔

جلسہ استراحت

پھر آپ رانوں کا سہارا لے کر گھٹنوں اور پیروں کے سروں پر زور دے کر اٹھتے تھے ایسی ہی کیفیت کا حضرت واصل اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہما نے تذکرہ کیا ہے۔ آپ ہاتھوں سے زمین کا سہارا لے کر نہیں اٹھتے تھے بلکہ مالک بن حویرث نے رؤا کی ہے کہ جم کر بیٹھنے کے بعد اٹھتے تھے اسے کو جلسہ استراحت کہتے ہیں۔

جلسہ استراحت کے بارے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ مسنون ہے اور ہر ایک کے لیے اس کا کرنا مستحب ہے مگر بعض لوگ مسنون نہیں مانتے صرف ضرورت مند کے لیے جائز قرار دیتے ہیں۔ خلال فرماتے ہیں کہ جلسہ استراحت کے باب میں احمد کی بنیاد مالک بن حویرث کی حدیث ہے جس میں وہ فرماتے ہیں ”یوسف بن موسیٰ نے مجھے بتایا کہ اٹھنے کے بارے میں ابو امامہ سے پوچھا گیا تو فرمایا ”رفاعہ کی حدیث کے مطابق دونوں پیروں کے سروں پر زور دے کر اٹھا جائے گا۔ ابن عجلان کی حدیث میں بھی اس بات کی دلیل موجود ہے کہ آپ دونوں قدموں کے سروں پر زور دے کر اٹھتے تھے مختلف صحابہ اور ان سارے ہی لوگوں نے جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت صلوٰۃ بیان کی ہے اس جلسہ کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اس کا تذکرہ صرف ابو حمید اور مالک بن حویرث کی حدیثوں میں ہے۔ اگر یہ دائمی طور پر آپ کا طریقہ تھا تو یقیناً جن لوگوں نے آپ کے صلوٰۃ پڑھنے کی تصویر کھینچی ہے وہ اس کا تذکرہ ضرور کرتے۔ مگر آپ کا فعل اس بات کی دلیل نہیں بن سکتا کہ یہ صلوٰۃ کی سنتوں میں داخل ہے۔ ہاں دلیل اس وقت بنے گا جب قرینہ موجود ہو کہ آپ نے یہ طریقہ لائق اتبع سنت قرار پانے کے لیے اختیار فرمایا۔ مگر جب یہ مانا جائے کہ ضرورت کے پیش نظر آپ نے یہ جلسہ اختیار فرمایا تھا تو پھر اس میں اس بات کی دلیل نہیں کہ یہ صلوٰۃ کی سنتوں میں داخل ہے اس مسئلہ میں تحقیق کی بنیاد یہی ہے۔

۱۔ واصل بن حجر کی حدیث کا تذکرہ رکوع سے سجدہ میں جانے کی کیفیت کے بیان میں آچکا ہے۔ یہ حدیث ضعیف ہے، ابوہریرہ کی حدیث کی تخریج سید بن منصور نے جیسا کہ حافظ نے الفتح ۲/۲۵۰ میں کہا ہے ضعیف سند سے کی ہے۔

۲۔ بخاری ۲/۲۵۰ نے من صفة الصلاة : باب کیف یعتمد علی الارض اذا قام من الوکعة میں مالک بن حویرث کی جو حدیث پیش کی ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ چنانچہ اس میں آیا ہے ”سجدۃ ثانیہ سے جب سر اٹھاتے تو بیٹھ جاتے اور زمین کا سہارا لیتے پھر کھڑے ہوتے“ اسحاق حرلی نے ایک بہتر سند سے روایت کی ہے کہ آپ صلوٰۃ میں ہاتھ سے زمین کا سہارا لیتے تھے۔ ہاتھوں پر ٹیک لگا کر کھڑے ہوتے تھے۔ یہی نے بھی اسی مفہوم کی حدیث صحیح سند سے بیان کی ہے۔

۳۔ بخاری ۲/۲۴۹ من صفة الصلاة : باب من استوی قاعدہ فی وتر من صلاتہ، ترمذی (۲۸۷) من الصلاة : باب ما جاء کیف النهوض من السجود۔ البزازی (۸۴۴) من الصلاة : باب النهوض من الفرد، نسائی ۲/۲۳۴ من احتیاج الصلاة : باب الاستواء للجلوس عند الرفع۔

۴۔ نووی ”المجموع“ ۳/۴۳۳ میں فرماتے ہیں : ہمارا صحیح اور مشہور مذہب یہ ہے کہ یہ مستحب ہے، یہی قول مالک بن حویرث، ابو حمید، ابو قتادہ، صحابہ کی ایک جماعت اور ابو قتادہ وغیرہ تابعین کا ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں، یہی مذہب ہمارے اصحاب کا ہے اور یہی داؤد اور ایک روایت کے مطابق احمد کا بھی ہے۔ زیادہ تر یا اکثریت کا قول یہ ہے کہ یہ مستحب نہیں ہے، بلکہ سجدہ سے سر اٹھاتے ہی کھڑے ہو جاتیں گے۔ ابن منذر نے اسے ابن سعد، ابن عمر، ابن عباس، ابو نناد، مالک، نووی، اصحاب رائے احمد اور اسحاق کا مذہب بتایا ہے۔ کہتے ہیں کہ نعمان بن ابو عیاش نے فرمایا ”بیشتر صحابہ کو میں نے ایسا ہی کرتے ہوئے پایا ہے احمد فرماتے ہیں۔ اکثر احادیث اسی کے مطابق ہیں اجتماع میں صلوٰۃ خراب پڑھنے والے کی حدیث پیش کی ہے۔ مالا نکہ اس میں جلسہ استراحت کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ نووی فرماتے ہیں ”ہمارے اصحاب نے مالک بن حویرث کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صلوٰۃ پڑھتے ہوئے دیکھا۔ چنانچہ جب طاق رکعت میں ہوتے تو جم کر بیٹھنے لگتے دیکھے۔

اٹھتے تو پھر فوراً ہی قرأت شروع کرتے۔ افتتاح صلوٰۃ کے موقع پر جس طرح خاموشی اختیار فرماتے تھے ویسے یہاں خاموش نہیں رہتے۔ چنانچہ فقہاء میں اختلاف ہے کہ آیا یہ مقام تعوذ پڑھنے کا ہے یا نہیں۔ جب کہ سب متفق ہیں کہ یہ مقام بہر حال افتتاحی مقام نہیں ہے۔ مذکورہ بالا مسئلہ کے باب میں یہاں دو اقوال ملتے ہیں جو احمد سے مروی ہیں۔ امام احمد کے بعض اصحاب نے ان دونوں اقوال کی بنیاد اس مسئلہ پر رکھی ہے کہ صلوٰۃ کی قرأت ایک ہی ہے، یا ہر رکعت اپنی جگہ ایک مستقل حیثیت رکھتی ہے۔ پہلی بات ہے تو صرف ایک تعوذ کافی ہے، تاہم ان کے مابین اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ عبودۃ صلوٰۃ کا افتتاح اور ایک ہی تعوذ پر اکتفا کرنا اس صحیح حدیث کے پیش نظر بالکل واضح ہے جس کی روایت ابو ہریرہ نے کی ہے، فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب دوسری رکعت سے اٹھتے تھے تو اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ کی قرأت شروع کرتے اور خاموش نہیں رہتے تھے۔ یہاں ایک ہی تعوذ کافی ہے۔ کیونکہ دونوں قرأتوں کے درمیان سکوت نہیں ہوتا۔ بلکہ اذکار ہوتے ہیں جیسے قرأت واحدہ ہی کے اندر اللہ کی حمد بھی ہوتی ہے، تسبیح بھی، تہلیل بھی یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجا جاتا ہے بلکہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت ہی کی طرح دوسری رکعت بھی ادا فرماتے تھے۔ چار باتیں مستثنیٰ تھیں۔ سکوت، افتتاح، تکبیر تحریمہ اور پہلی رکعت کی طرح طول دینا۔ کیونکہ اس رکعت میں نہ آپ افتتاحی کلمات ادا فرماتے، نہ خاموش رہتے نہ تکبیر تحریمہ بلند فرماتے، اور اسے پہلی رکعت کے مقابلہ میں مختصر پڑھتے۔ چنانچہ ہر صلوٰۃ میں جیسا کہ گذر چکا ہے پہلی رکعت دوسری کے مقابلہ میں طویل ہوتی تھی۔

تشہد کے لیے بیٹھتے تو بایاں ہاتھ بایں ران پر اور دایاں ہاتھ دایں ران پر رکھتے تھے۔ شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے، اسے پوری طرح نہ تو کھڑی رکھتے نہ بالکل سلا دیتے بلکہ تھوڑا سا اڑا رکھتے تھے۔ اور کچھ حرکت دیتے تھے۔ جیسا کہ وائل بن حجر کی حدیث میں گزر چکا ہے۔ دونوں انگلیوں خضر اور بنصر (چھنگلی اور اس کے پاس کی انگلی)، کو سمیٹ کر بیچ کی انگلی انگوٹھے سے ملا کر ایک حلقہ بناتے اور شہادت کی انگلی اٹھا کر دایاں ہاتھ سے نکال کر دایاں انگلی پر مڑ کر رکھتے، بایں ہتھیلی کو بایں ران پر پھیلا کر اسی پر اپنا بوجھ ڈالتے تھے۔

نشست کا انداز بالکل وہی ہوتا تھا جو دونوں سجدوں کے درمیان ہوتا اس کی کیفیت اوپر گزر چکی ہے۔ اس کے علاوہ اس باب میں اور کچھ مروی نہیں ہے۔

صحیح مسلم کی روایت کے مطابق عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ میں بیٹھتے تھے تو بایاں پیر ران اور پٹنڈل کے درمیان کر لیتے اور دایاں پیر پھیلا لیتے تھے بلکہ آخری تشہد کی کیفیت ہے جیسا کہ آگے آئے گشت کے دونوں طریقے جو آپ سے مروی ہیں ان میں سے یہ ایک ہے۔ صحیحین میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت صلوٰۃ کے باب میں ابو حمید کی حدیث آئی ہے کہ آپ دو رکعتوں کے بعد بیٹھتے تو بایں پیر پر بیٹھتے اور دوسرا کھڑا کر لیتے اور آخری رکعت میں بیٹھتے تو بایاں پیر آگے بڑھا کر دایاں پیر کھڑا کر لیتے اور مقعد پر بیٹھتے۔ چنانچہ ابو حمید کے مطابق دایاں پیر کھڑا کرتے تھے

۱۔ سلم (۵۹۹) من المساجد ومواضع الصلاة : باب ما یقال بین تکبیرة الاحرام والقرأة
نوری (المجموع ۳/۳۲۶) میں فرماتے ہیں : صحیح ترمذی کے مذہب میں یہ ہے کہ تعوذ رکعت کے اندر مستحب ہے۔ ابن سیرین کا بھی یہی قول ہے۔ مگر عطاء حسن، غنی، نوری اور ابو حنیفہ تعوذ کو پہلی رکعت سے خاص مانتے ہیں۔

۲۔ سلم (۵۷۹) من المساجد ومواضع الصلاة : باب صفة الجلوس من الصلاة
بخاری ۲/۲۵۲، ۲۵۳، من صفة الصلاة : باب سنة الجلوس من التشهد۔ سلم کی جانب اس کی نسبت دوم ہے۔

اور ابن زبیر کے مطابق اسے پھیلا دیتے تھے۔ تشہد اول میں کسی کا یہ قول نہیں ہے کہ آپ کے بیٹھنے کا یہی طریقہ تھا۔ مجھے بھی نہیں معلوم کہ ایسا کسی نے کہا ہے، بلکہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ دونوں تشہدوں میں آپ کو لٹھے پر بیٹھتے تھے۔ (یعنی دایاں کو لٹھا دائیں پیر پر اس طرح کہ پیر کھڑا ہوتا اور انگلیاں قبلہ رخ ہوتیں اور بایاں کو لٹھا زمین سے چٹا ہوا۔ دائیں پہلو سے بایاں پیر لٹکالے ہوئے) یہ امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ دونوں تشہد میں دایاں پیر کھڑا کر لیتے اور بایں کو پھیلا کر اس پر بیٹھ جاتے تھے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ سلام سے قریب ہر تشہد کے اندر کو لٹھے پر بیٹھتے اور دوسرے تشہد میں بچھا دیتے تھے۔ یہ امام شافعی کا قول ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر دو تشہد والی صلوٰۃ میں آخری تشہد کے اندر آپ کو لٹھے پر بیٹھتے تھے۔ یہ لوگ دونوں نشستوں میں فرق کرتے ہیں، امام احمد کا قول یہی ہے۔

حضرت عبداللہ بن زبیر کی حدیث میں دایاں پیر بچھانے کا مفہوم یہ ہے کہ اس انداز میں آپ مقعد پر بیٹھتے تھے۔ چنانچہ دایاں پیر بچھا ہوتا بایاں پیر زان اور پنڈلی کے مابین اور مقعد زمین پر رکھتے۔ اختلاف یہ ہے کہ اس نشست میں دایاں پیر بچھا ہوتا یا کھڑا؟ مگر واللہ اعلم حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ آپ پیر پر بہت بیٹھتے تھے بلکہ اپنے جانب سے اسے لٹکا ہوا رکھتے تھے گویا کھڑے ہونے اور بچھنے کی درمیانی کیفیت ہوتی تھی۔ وہ اس طرح ہوتا کہ اس کے پچلے حصے کا داہنا کنارہ زمین پر ہوتا تھا اس معنی میں اسے بچھائے رکھتے تھے کہ اسے اس طرح کھڑا نہیں رکھتے تھے کہ ایڑی پر بیٹھتے ہوئے ہوں اور اس معنی میں کھڑا رکھتے تھے کہ اس کے ظاہر کو زمین پر رکھ کر اس کے باطن پر بیٹھتے نہ تھے۔ بنا بریں ابو حمید اور ان کے ساتھیوں اور عبداللہ بن زبیر دونوں کے بیانات صحیح ہیں، یا یہ کہا جاسکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں طریقے اختیار فرمائے کبھی پیر کھڑا کیا کبھی بچھایا۔ دوسری صورت پیر کے لیے زیادہ راحت بخش ہے۔ واللہ اعلم۔

تشہد اور رفع یدین کا بیان

اس جلسہ میں آپ ہمیشہ تشہد پڑھتے تھے اور صحابہ کو یہ دعا پڑھنے کی تلقین فرماتے تھے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالصَّلٰوٰتُ وَالطَّلٰبَاتُ السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ السَّلَامُ
عَلَیْکُمْ اَوْ عَلٰی عِبَادِ اللّٰہِ الصَّالِحِیْنَ : اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ

ساری عبادتیں اللہ کے لیے، اے نبی! آپ پر سلام ہو اللہ کی رحمت ہو اور اس کی برکتیں، ہم پر اور اللہ کے بندگان نیک پر سلام ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ برحق نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور رسول ہیں۔

۱۔ بخاری ۲/۲۵۸، ۲۶۱، فی صفة الصلاة : باب التشہد فی الآخرۃ و باب یتخیر من الدعاء بعد التشہد و فی العمل فی الصلاة : باب من سمي قوماً وسلم فی الصلاة فی غیر مواجہۃ و فی الاستئذان : باب السلام اسم من استأمن اللہ تعالیٰ، باب الاخذ بالیمین و فی الدعوات : باب الدعاء فی الصلاة : و فی الترحید : باب قول اللہ تعالیٰ (والمؤمن)۔ مسلم (۴۰۲)۔ فی الصلاة : باب التشہد فی الصلاة : ترمذی (۲۸۹)۔ فی الصلاة : باب ما جاء فی التشہد : ابو داؤد (۹۶۸)۔ فی الصلاة : باب التشہد : سنن (۲/۳۷۴، ۳۳۸، ۲۳۹)۔ فی الاقتراح : باب کیف التشہد الاول : ابن ماجہ (۸۹۹)۔ فی الاقامة : باب ما جاء فی التشہد۔ مستدرک احمد (۳۷۴، ۳۸۲ و ۴۰۸ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۸ و ۴۳۱ و ۴۳۷ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۵۰ و ۴۵۹ و ۴۶۴)۔ تمام ائمہ حدیث نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے۔

نسائی میں ابو زبیر کے واسطے سے حضرت جابر کی حدیث آئی ہے جس میں وہ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تشہد قرآن کی طرح سکھاتے تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ، اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰتُ لِلّٰهِ وَالزَّكٰتُ لِلّٰهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ عَلٰى عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ اَسْأَلُ اللّٰهَ الْجَنَّةَ وَالْجَنَّةَ وَالْجَنَّةَ مِنَ النَّارِ۔

اللہ کے نام سے اور اللہ سے، تمام عبادتیں اللہ کے لیے اے نبی آپ پر سلام، اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں، سلام ہم پر اور اللہ کے نیکو کار بندوں پر۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ برحق نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور رسول ہیں۔ میں اللہ سے جنت کا طالب اور جہنم سے اس کی پناہ مانگتا ہوں۔

تشہد کے شروع میں بسم اللہ کا تذکرہ صرف اسی حدیث میں آیا ہے، ابو زبیر کے عن عَن کر کے بیان کرنے کے علاوہ اس میں ایک اور علت بھی ہے بلکہ

اس تشہد کو آپ اتنا مختصر پڑھتے تھے جیسے گرم پتھر پر بیٹھے ہوں۔ کسی حدیث میں آپ سے قطعاً منقول نہیں کہ اس تشہد میں آپ نے اپنے آپ پر اور اپنی آل پر درود بھیجا ہو اور عذاب قبر، عذاب جہنم، قتلہ حیات، قتلہ موت اور قتلہ مسیح و جال سے پناہ مانگی ہو۔ جنہوں نے اسے مستحب خیال کیا ہے دراصل انہوں نے کچھ ایسے عموم اور اطلاق سے اسے سمجھا جس کے مقام کی وضاحت اور تعین آخری تشہد کے اندر کی گئی ہے۔

پھر آپ جیسا کہ گزر چکا ہے اپنی ران کا سہارا لے کر پیروں کے سروں اور گھٹنوں پر زور دے کر اٹھتے تھے، صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ اس موقع پر آپ رفع یدین کرتے تھے۔ بخاری کی بعض سندوں میں بھی ایسا ہی آیا ہے۔ تاہم حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث میں یہ اضافہ متفق علیہ نہیں ہے، اکثر راویوں کے یہاں اس کا تذکرہ نہیں ملتا۔ ابو حمید ساعدی کی حدیث میں اس کا ذکر صراحت سے آیا ہے، جس میں وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ کے لیے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے پھر ہاتھوں کو اٹھا کر مونڈھوں کے مقابل میں لیجاتے اور ہر عضو کو اس کی جگہ میں سیدھا کر دیتے پھر قرأت فرماتے پھر ہاتھوں کو اٹھا کر مونڈھوں کے مقابل میں لے جاتے، پھر رکوع کرتے اور پھیلی دونوں گھٹنوں پر رکھ کر اس طرح برابر ہو جاتے کہ سر نہ جھکا، ہوتا نہ اوپر کو اٹھا رہتا، پھر سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتے ہوئے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر مونڈھوں کے مقابل میں لے جاتے اور اس طرح کھڑے ہو جاتے کہ ہر ہڈی اپنی جگہ پر چلی جاتی، پھر زمین پر جاتے تھے اور دونوں ہاتھ پہلوؤں سے دور رکھتے تھے، پھر سر اٹھاتے اور پیر موڑ کر اس پر بیٹھ جاتے، سجدہ میں پیروں کی انگلیاں پشت قدم کی جانب موڑ لیتے، پھر تکبیر کہتے اور بائیں پیر پر اس طرح بیٹھتے کہ ہر ہڈی اپنی جگہ چلی جاتی،

نسائی ۲/۲۴۳، فی افتتاح الصلاة، باب نوع آخر من التشهد، ابن ماجہ (۹۰۲) فی الاقامة: باب ما جاء فی التشهد۔ سلسلہ سندیں ابن بن نابل ہیں جو صدوق ہیں تاہم انھیں وہم ہو جاتا رہا ہے، نیز ابو زبیر مدلس ہیں۔

بخاری ۱۸۴/۲، فی صفة الصلاة: باب رفع الیدین اذ اقام من الرکعتین، ابن عمر جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو رفع یدین کرتے، اور دونوں رکعتوں سے اٹھتے تو رفع یدین کرتے۔ ابن عمر نے یہ کیفیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً بیان کی۔ ابوداؤد نے اس کی تخریج (۷۴۱) میں نیز بخاری بن دثار عن ابن عمر کی سند سے (۷۴۳) میں کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب دو رکعت کے بعد کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے ہوئے رفع یدین کرتے اور نسائی ۳/۳۰۳ نے نقل کیا ہے کہ ابن عمر نے فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب صلوٰۃ میں داخل ہوتے تو رفع یدین کرتے تھے، رکوع میں جانا چاہتے، رکوع سے سر اٹھاتے اور دونوں رکعتوں سے اٹھتے تو ہمیں اسی طرح مونڈھوں کے محاذ میں رفع یدین کرتے تھے، سند صحیح ہے۔ مؤلف رحمہ اللہ کے مطابق یہ روایت ہم نے صحیح مسلم میں نہیں پائی۔ یہ ان کا وہم ہے۔

پھر کھڑے ہوتے، اسی طرح دوسری رکعت کے اندر بھی ہوتا پھر دونوں رکعتوں سے اٹھتے تو ہاتھوں کو اٹھا کر آغاز صلوٰۃ کی طرح مونڈھوں کے مقابل لے جاتے اور بقیہ صلوٰۃ مثل سابق پڑھتے۔ حتیٰ کہ وہ رکعت آتی جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے تو اپنے دونوں پیر باہر نکال کر بائیں پہلو پر کولہا رکھ کر بیٹھ جاتے پہلے صحیح ابو حاتم میں یہ حدیث ہے، صحیح مسلم میں بھی آئی ہے، ترمذی نے اس حدیث کو حضرت علی بن ابی طالب سے بیان کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے جس میں وہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تمام مقامات پر رنخ یدین کرتے تھے۔

آخری دونوں رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ کی قرأت

دونوں آخری رکعتوں میں تنہا سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے، اس کے بعد کچھ اور پڑھنا آپ سے ثابت نہیں ہے، بعض فقہاء اور اپنے ایک قول کے مطابق امام شافعی سورۃ فاتحہ کے بعد کچھ اور پڑھنا بھی مستحب سمجھتے ہیں۔ استدلال میں صحیح کی وہ حدیث پیش کرتے ہیں جو ابوسعید سے مروی ہے، اس میں وہ فرماتے ہیں کہ ظہر کی پہلی دونوں رکعتوں کے اندر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کا اندازہ لگایا تو اسے "المتذیل سجدۃ" کے برابر، پھر آخری دونوں رکعتوں کا اندازہ کیا تو اس کے نصف، اسی طرح عصر کی پہلی رکعتوں کا اندازہ کیا تو ظہر کی آخری دونوں رکعتوں کے برابر اور اس کی دونوں آخری رکعتوں کا اندازہ کیا تو اس کے نصف پایا۔

حضرت ابوقتادہ کی حدیث جو متفق علیہ ہے آخری دونوں رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بارے میں ظاہر ابوقتادہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں صلوٰۃ پڑھاتے تھے، چنانچہ ظہر اور عصر کی پہلی دونوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے علاوہ دو اور سورتیں پڑھتے تھے کبھی کبھی ہیں سنا بھی دیتے تھے، مسلم میں آگے یہ اضافہ بھی ہے کہ آخری دونوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے۔ یہ دونوں حدیثیں اس نزاعی مسئلہ میں غیر واضح ہیں، ابوسعید کی حدیث خود لوگوں کا اپنا اندازہ ہے، آپ کے نفس فعل کی وضاحت نہیں ہے حضرت ابوقتادہ کی حدیث میں دونوں باتوں کا امکان ہے، یعنی صرف سورۃ فاتحہ پڑھنے پر آپ کا اکتفا کرنا یا کہ دونوں آخری رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنا اور پہلی دونوں رکعتوں کی طرح ان دونوں میں بھی پڑھ لینا۔ تاہم حضرت ابوقتادہ کی حدیث کی رو سے آخری دونوں رکعتوں کے اندر سورۃ فاتحہ ہی پر اکتفا کرنا صاف ظاہر ہے۔ کیونکہ یہ مقام تقسیم ہے، چنانچہ جب یہ کہا گیا کہ آپ پہلی دونوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک اور سورہ پڑھتے تھے اور دوسری دونوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ تو ہر قسم کے اندر بیان کردہ مضمون کے اعتبار سے گویا ایک

۱۔ ابن جان (۱۸۵۸) نسائی ۳/۳، فی السہو، مختصراً، ابن ماجہ (۸۴۲) فی الاقامۃ، بخاری ۲۵۴/۲، فی صفۃ الصلاۃ : مسلم میں جیسا کہ گزر چکا ہے نہیں ہے، حدیث میں ایک جگہ "یفتح" کا لفظ ہے، مطبوعہ نسخہ "یفتح" ہے جو تصحیف ہے، معنی یہ ہے کہ آپ انگلیوں کو کھڑکی کر کے ان کے جوڑوں پر دباؤ ڈالتے اور اندرون پیر کی جانب موڑتے تھے۔

۲۔ بخاری ۲۰۲/۲، ۲۰۳، فی صفۃ الصلاۃ : باب القراءۃ فی الظہر، مسلم (۲۵۲) فی الصلاۃ : باب القراءۃ فی الظہر والعصر، ابوداؤد (۸۰۴) فی الصلاۃ : باب فی تخفیف الاخریین، مستدرک احمد ۲/۳۔

۳۔ مسلم (۲۵۱) فی الصلاۃ : باب القراءۃ فی الظہر والعصر، ابوداؤد (۷۹۸) و (۷۹۹) و (۸۰۰) فی الصلاۃ : باب ما جاء فی القراءۃ فی الظہر، نسائی ۱۶۲/۲، فی الافتتاح : باب تطویل القيام فی الركعة الاولى من صلاة الظہر، ابن ماجہ (۸۱۹) فی الاقامۃ : باب القراءۃ فی صلاة الفجر۔

طرح کی مخصوص صراحت ہو گئی ہے، اس موقع پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آپ اکثر ایسا ہی کرتے رہے ہیں۔ دیے کبھی کبھی سوۃ فاتحہ کے بعد بھی کچھ پڑھتے تھے۔ جیسا کہ ابوسعید کی حدیث میں اس کی جانب اشارہ ہے۔ اس کی مثال بالکل ایسے ہی ہے جیسے آپ صلوٰۃ فجر کے اندر طویل قرأت فرماتے مگر کبھی کبھی ہلکی قرأت بھی ہوتی تھی، صلوٰۃ مغرب میں عام طور پر ہلکی قرأت ہوتی تھی مگر کبھی بھی قرأت طویل بھی ہو جاتی تھی نیز فجر میں عام طور پر قنوت نہیں کرتے تھے۔ مگر کبھی کر بھی لیتے تھے، ظہر و عصر کی صلوٰۃ میں قرأت آہستہ ہوتی مگر کبھی کبھی بعض آیات صحابہ کو سنا بھی دیتے تھے۔ عام طور پر بسم اللہ بآواز بلند نہیں پڑھتے تھے بلکہ مگر کبھی کبھی بآواز بلند بھی پڑھ لیا کرتے تھے بلکہ مقصود یہ ہے کہ صلوٰۃ میں کبھی عارضی طور پر کچھ یا کبھی ایسی بھی ہو جایا کرتی تھیں جو آپ کا دائمی فعل نہ ہوتا۔

چنانچہ ایک دفعہ آپ نے ایک شہسوار کو حالات کی اطلاع کے لیے بھیجا اور پھر صلوٰۃ میں مصروف ہو گئے۔ صلوٰۃ میں مڑ مڑ کر اس گھاٹی کی جانب نگاہ ڈالتے رہے جس سے شہسوار کو آنا تھا۔ حالانکہ صلوٰۃ میں مڑنا آپ کا دستور نہ تھا۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ سے روایت ہے، فرماتی ہیں: صلوٰۃ میں مڑ کر دیکھنے سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو فرمایا: ”ایک موقع ہے جس سے فائدہ اٹھا کر شیطان بندے کی صلوٰۃ سے کچھ اچک لیتا ہے“۔

ترمذی میں سعید بن مسیب کی روایت ہے، جس میں وہ حضرت انس کا حسب ذیل بیان نقل کرتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے کہا: بیٹے! دیکھنا صلوٰۃ میں ادھر ادھر نہ مڑنا کیونکہ صلوٰۃ میں ادھر ادھر مڑ کر دیکھنا ہلاکت کا موجب ہے، مڑنا ضروری ہو تو فرض میں نہیں نقل صلوٰۃ میں مڑ سکتے ہو“، مگر حدیث کے اندر دو خرابیاں ہیں۔

ایک یہ کہ حضرت انس سے سعید بن مسیب کی روایت غیر معروف ہے۔

دوسری یہ کہ سلسلہ سند میں علی بن زید بن جدعان کا نام بھی ہے اسند بزار میں یوسف بن عبد اللہ بن سلام نے ابو درداء سے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، ”ادھر ادھر مڑ کر دیکھنے والے کی صلوٰۃ نہیں ہوتی“۔

۱۔ سلم، حدیث الش (۳۹۹) فی الصلاة : باب حجة من قال لا یجہر بالبسملة، ترمذی (۲۴۶) فی الصلاة : باب ماجاء من افتتاح القراءة ب (الحمد لله رب العالمین) ، الإوداد (۷۸۲) فی الصلاة : باب من لم یجہر ب ”بسم الله الرحمن الرحیم“ ثنائی ۱۳۵/۲ ، فی الافتتاح : باب تروک الجہر ب ”بسم الله الرحمن الرحیم“ ابن ماجہ (۸۱۳) فی الاقامة، باب افتتاح القراءة۔

۲۔ ترمذی (۲۴۵) حدیث ابن عباس، فی الصلاة : باب من راى الجہر بها، دارقطنی (۱۱۴) بیہقی ۴۷/۲ سلسلہ سند میں ایک مجہول ہے، عقلی فرماتے ہیں: بسم اللہ بالجہر کے سلسلہ میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔

۳۔ الإوداد (۹۱۶) و (۲۵۰) فی الصلاة : باب الرخصة من النظر فی الصلاة : حدیث سہل بن خنظلہ، سند صحیح ہے، حاکم ۲۳۷/۱ نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

۴۔ بخاری ۱۹۲۲ ، فی صفة الصلاة : باب الانتفات فی الصلاة ، وفی بدء الخلق ، باب صفة ابلیس وجنوده، ترمذی (۵۹۰) فی الصلاة : باب ما ذکر من الانتفات فی الصلاة ، الإوداد (۹۱۰) فی الصلاة : باب الانتفات فی الصلاة ، ثنائی ۸/۳ ، فی السهو : باب التشدید من الانتفات فی الصلاة ، سند احمد ۱۰۶/۶۔

۵۔ ترمذی (۵۸۹) فی الصلاة : باب ما ذکر من الانتفات فی الصلاة ، اسے انھوں نے حدیث حسن غریب قرار دیا ہے۔ بایں ہمہ سند میں علی بن زید بن جدعان ہیں جو ضعیف ہیں۔

۶۔ صحیح الإوداد ۸۰/۲ میں زبیری نے اس کا تذکرہ دو روایتوں سے کیا ہے، پہلی روایت عبد اللہ بن سلام کی ہے جسے طبرانی نے تینوں میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ روایت ”الکبیر“ کے مطابق اس میں صلت بن یحییٰ بن کوادوی نے ضعیف کہا ہے، اور روایت ”الصغیر“ اور ”الاوسط“ کے مطابق صلت بن ثابت ہیں، مگر یہ وہم ہے، اصلاً صلت بن طریف ہیں، ذہبی نے المیزان میں اس کا ذکر کیا ہے، اور ان کی یہ حدیث نقل کی ہے، دارقطنی فرماتے ہیں یہ حدیث مضطرب ہے ثابت نہیں ہے۔ دوسری روایت ابو درداء کی ہے بقیہ اگلے صفحہ پر۔

حضرت عبداللہ بن عباس کی یہ حدیث ”کہ صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دانتیں باتیں دیکھتے تھے مگر اپنی گردن بشت کے پیچھے نہیں موڑتے تھے“ ثابت نہیں ہے، ترمذی نے اسے غریب قرار دیا ہے اور آگے کچھ نہیں کہا ہے۔

خلال فرماتے ہیں کہ سیونی نے مجھے بتایا کہ ابو عبد اللہ سے پوچھا گیا ”بعض حضرات بسمیہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ میں مڑ کر دیکھتے تھے“ تو آپ نے اس کا سختی سے انکار کیا حتیٰ کہ چہرے کا رنگ بدل گیا، جسم حرکت میں آگیا، ایسی حالت میں ہم نے انہیں کبھی نہ دیکھا تھا، فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ میں دیکھتے تھے؟ انداز انکار کا تھا، میں سمجھتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی کہا کہ یہ بے سند بات ہے، فرمایا: راوی کون ہے؟ سعید بن مسیب کے علاوہ اور کوئی نہیں ہو سکتا، ہمارے بعض اصحاب نے کہا کہ ابو عبد اللہ نے سعید کی اس حدیث کو کمزور اور اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے یہ حدیث عن رجل عن سعید مروی ہے، عبد اللہ بن احمد فرماتے ہیں، میں نے اپنے والد کو حسان بن ابراہیم کی ایک حدیث سنائی جسے عبد الملک کوئی سے انہوں نے روایت کی تھی۔ فرمایا کہ میں نے علاء سے سنا ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے محول کو ابو امامہ اور دائلہ سے حدیث بیان کرتے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب صلوٰۃ کے لیے کھڑے ہوتے تھے تو داہنے اور بائیں متوجہ نہیں ہوتے تھے بلکہ نگاہ سجدہ کی جگہ لگائے رہتے تھے۔ والد نے اس حدیث کا بری طرح انکار کرتے ہوئے فرمایا ”اس پر پرہ ڈال دو“ احمد رحمہ اللہ نے دونوں حدیثوں کا انکار کیا۔ مگر پہلی حدیث کا انکار شدت سے کیا کیونکہ سند اور متن دونوں کے اعتبار سے باطل تھی، دوسری حدیث کا انکار سند کے اعتبار سے کیا ورنہ اس کا متن غیر منکر (ناقابل انکار) ہے۔ واللہ اعلم۔

پہلی حدیث ثابت بھی ہو تو یہ آپ کے ایک فعل کی حکایت ہے جسے غالباً صلوٰۃ سے متعلق کسی مصلحت کی بنیاد پر آپ نے انجام دیا، جیسے صلوٰۃ کے اندر صلوٰۃ یا مسلمانوں کی مصلحت سے خود آپ نے، حضرت ابو بکر نے، حضرت عمر نے، اور حضرت ذوالیدین نے کلام کیا تھا۔ اسی طرح وہ حدیث بھی ہے جس کی روایت ابو داؤد نے ابوبکر سلولی سے، انہوں نے ہسل بن خلیفہ سے کی ہے، کہتے ہیں ”صلوٰۃ یعنی صبح کی صلوٰۃ کی اقامت کہی گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ پڑھتے جاتے تھے اور مڑ کر گھائی کی جانب بھی دیکھتے تھے، ابو داؤد کہتے ہیں اصل میں گھاٹی کی جانب آپ نے شب میں گشتی سپاہ کے طور پر ایک شہسوار بھیجا تھا بلکہ یہ مڑنا صلوٰۃ میں اشتغال بالجہاد کے قبیل سے تھا، صلوٰۃ خوف کی طرح یہ بھی عبادات میں داخل ہے۔ اسی سے ملتا جلتا حضرت عمر کا قول ہے، فرماتے ہیں: صلوٰۃ کی حالت میں اپنی فوج کو ضروری سامانوں سے لیس کرتا ہوں، یہ جمع بین الجہاد والصلوٰۃ کی صورت ہوئی، اسی طرح صلوٰۃ میں قرآنی آیات پر غور و فکر اور اس کے دریا معانی میں ڈوب کر علی نعل و گہر نکالنے کی بات بھی ہے، یہ جمع بین الصلوٰۃ والعلم کی صورت ہوئی، صلوٰۃ میں اس طرح کا التفات اور شئی ہے اور لہو و لعب میں سر مست غافلوں کا التفات اور ان کے افکار کی بات اور شئی۔ وباللہ التوفیق۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) جسے طبرانی نے البکیر میں نقل کیا ہے، اس میں عطاء بن عجلان ضعیف ہیں، ہمارے علم کی حد تک اسے کسی نے ہزار کی جانب منسوب نہیں کیا ہے۔

۱۔ ترمذی (۵۸۷) فی الصلاۃ: باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلاۃ، احمد (۵۲۷۰۲۷۰۶۰۳)، سنائی (۳/۹)، حدیث عبد اللہ بن سعید بن ابی ہند، انہوں نے ثور بن زید سے انہوں نے عمر سے انہوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے، سند صحیح ہے، حاکم نے ۲۳۶/۲ سے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔ ”وہم والایہام“ میں ابن قحطان نے کہا ہے جسے زبیری نے نصب الرایہ ۹۰/۲ میں نقل کیا ہے کہ یہ حدیث گو کہ غریب ہے اور صرف اسی سند سے معروف ہے مگر صحیح ہے کیونکہ عبد اللہ بن سعید اور ثور ابن زید ثقہ ہیں اور عمر سے بخاری نے احتجاج کیا ہے، لہذا حدیث صحیح ہے۔

۲۔ ابو داؤد (۹۱۶) فی الصلاۃ: باب الرخصة فی النظر فی الصلاۃ، سند جیسا کہ گذر چکا ہے صحیح ہے۔

پس آپ کا دائی دستور یہ تھا کہ چار رکعتی صلوات میں آخری دونوں کے بمقابلہ پہلی دونوں رکعتیں، اور پہلی دونوں کی دوسری رکعت کے بمقابلہ پہلی رکعت طویل پڑھتے تھے۔ اسی لیے سعد نے حضرت عمر سے کہا تھا کہ میں پہلی دونوں رکعتیں طویل اور دوسری دونوں رکعتیں مختصر کر دیتا ہوں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ کی اقتداء میں کوتاہی نہیں کرتا۔ اسی طرح آپ کا یہ بھی طریقہ تھا کہ تمام صلوات کے مقابلہ میں فجر کی صلوٰۃ جیسا کہ گزرا چکا ہے طویل پڑھتے تھے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اول اللہ تعالیٰ نے صلوات دو دو رکعت فرض کی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو فجر اور مغرب کے علاوہ حضر کی صلوات میں اضافہ ہوا۔ فجر کی صلوٰۃ اس لیے علیٰ حالہ باقی رہی کہ اس کے اندر قرأت طویل ہوتی ہے، اور مغرب کی اس لیے کہ یہ دن کی وتر صلوٰۃ ہے، صحیح ابو حاتم ابن حبان کی یہ روایت ہے بلکہ اس کی اصل بخاری میں ہے۔ یہ تھا آپ کا طریقہ، بقیہ ساری صلوات میں دوسری کے مقابلہ میں پہلی کو طویل کر دینے کا ایسا ہی صلوٰۃ کسوف میں آپ کا عمل رہا ہے اور قیام میل میں جب دو لمبی رکعتیں پڑھیں تو ابعد کی دو اس سے مختصر پڑھیں، اور اس کے بعد کی دو اس سے بھی مختصر، اسی طرح آپ اپنی صلوٰۃ پوری کرتے تھے۔ شب کی صلوٰۃ کا افتتاح آپ دو لمبی رکعتوں سے کرتے تھے، اسی کا حکم بھی دیتے تھے، تاہم مذکورہ طریقہ اس کے منافی نہیں، کیونکہ یہ دونوں رکعتیں قیام میل کی کبھی ہیں، انہیں فجر وغیرہ کی سنت کے قائم مقام سمجھنا چاہیے، یہی حال ان دونوں رکعتوں کا بھی ہے جو آپ کبھی کبھی وتر کے بعد گاہ بیٹھ کر گاہ کھڑے ہو کر اپنے حسب ذیل ارشاد کے باوجود پڑھتے تھے۔

”وتر کو شب کی آخری صلوٰۃ قرار دو“

یہ دونوں رکعتیں آپ کے اس حکم کے خلاف نہیں ہیں۔ اسے یوں سمجھو جیسے مغرب دن کی وتر صلوٰۃ ہے، مگر اس کے بعد دو رکعت سنت کی ادائیگی اسے اس کے دائرہ وتر سے خارج نہیں کرتی۔ اسی طرح شب کی وتر چونکہ ایک مستقل عبادت ہے اس لیے اس کے بعد پڑھی جانے والی دونوں رکعتیں مغرب کی سنت کے مانند سمجھی جائیں گی۔ مغرب کی صلوٰۃ چونکہ فرض ہے اس لیے آپ نے وتر کی سنت کے مقابلہ میں مغرب کی سنت کی زیادہ محافظت فرمائی ہے، یہ حقیقت ان لوگوں کے اصول کے مطابق جو وتر کے واجب ہونے کے قائل ہیں انتہائی روشن ہے۔ ان دونوں رکعتوں پر آگے انشاء اللہ مزید گفتگو آئے گی۔ یہ ایک انتہائی اعلیٰ مسئلہ ہے جو شاید تمہیں کسی اور کتاب میں نہ مل سکے۔ وباللہ التوفیق۔

۱۔ ابن حبان (۵۴۴) فی الصلاة : باب صلاة السفر، حدیث محبوب محمد بن ابن الحسن، انھوں نے داؤد بن ابوبند سے، انھوں نے شعبی سے انھوں نے مسروق سے، انھوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے، صحیح ابن خزیمہ (۳۰۵) میں بھی یہ حدیث ہے، سلسلہ سند میں محمد بن حسن ملقب بحبوب لین الحدیث ہیں، ابن خزیمہ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے، محبوب بن الحسن کے علاوہ میرے علم کی حد تک اس کی اور کسی نے روایت نہیں کی ہے، اصحاب داؤد نے اس کی روایت جیسا کہ سند ۲۴۱/۶ و ۲۶۵ میں ہے شعبی سے انھوں نے عائشہ سے کی ہے، شعبی کا حضرت عائشہ سے سماع ثابت نہیں لہذا یہ حدیث منقطع ہے۔

۲۔ ۳۹۲/۱ فی الصلاة : باب کیف فرضت الصلوات فی الاسراء و فی تقصیر الصلاة : باب یقصر اذا خرج من موضعه و فی فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم : باب اقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه، مسلم (۹۸۵) فی صلاة المسافرين : باب صلاة المسافرين وقصرها، ابوداؤد (۱۱۹۸) فی صلاة السفر : باب صلاة المسافرين، نسائی ۲۲۵/۲، ۲۲۶ : فی الصلاة : باب کیف فرضت الصلاة، مؤطا امام مالک ۱۴۶/۱، فی الصلاة : باب قصر الصلاة فی السفر۔

۳۔ بخاری ۴۰۶/۲، فی الوتر : باب لیجعل آخر صلاته و ترا، مسلم (۷۵۱) فی صلاة المسافرين : باب صلاة الليل مثنی مثنی والوتر ركعة من آخر الليل، ابوداؤد (۱۴۳۸) فی الصلاة : باب فی وقت الوتر، نسائی ۲۳۱/۳، فی الوتر : باب وقت الوتر، تمام ائمہ کے یہاں راوی عبد اللہ بن عمر ہیں۔

قعدہ اخیرہ میں بیٹھنے کی کیفیت

آخری تشہد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرین کے بل بیٹھتے تھے، سرین کو زمین سے ملا کر پیر کو ایک پہلو سے باہر نکال دیتے تھے۔

سرین پر بیٹھنے کے باب میں آپ سے تین طریقے مروی ہیں، ان میں سے ایک وہی ہے جس کا اوپر تذکرہ ہو چکا۔ اس کا ذکر ابو داؤد نے عبد اللہ بن سیدہ کی سند سے ابو حمید ساعدی کی حدیث میں کیا ہے۔ نیز ابو حاتم نے اپنے صحیح کے اندر بیٹھنے کی یہی کیفیت بحديث ابو حمید ساعدی ابن ابیہی کے علاوہ دوسرے طریق سے درج کی ہے۔ یہ حدیث اوپر آچکی ہے۔ دوسرا طریقہ صحیح بخاری میں انہی ابو حمید ساعدی کی روایت سے مذکور ہے۔ چنانچہ اس کے مطابق جب آپ آخری رکعت میں بیٹھتے تو بایاں پیر آگے بڑھا کر دہنا کھڑا کر لیتے اور مقعد پر بیٹھتے تھے سرین پر بیٹھنے کی جو پہلی کیفیت بیان ہوئی ہے یہ کیفیت بھی اسی کے مطابق ہے، فرق صرف اتنا ہے کہ مؤخر الذکر حدیث کے اندر دونوں پیروں کی کیفیت بھی بیان ہو گئی ہے جب کہ پہلی حدیث اس کے ذکر سے خالی ہے۔

تیسرا طریقہ وہ ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن زبیر کی روایت سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بایاں پیر ران اور پنڈلی کے درمیان رکھتے تھے اور دایاں پیر بچھا دیتے تھے بلکہ ابو قاسم خرقی نے یہی طریقہ ”مختصر“ میں لکھا ہے۔ بایاں پیر دہانے پہلو سے لگانے اور دایاں پیر کھڑا کرنے کے باب میں یہ طریقہ پہلے دونوں طریقوں کے خلاف ہے، ہو سکتا ہے آپ کا فعل دونوں رہا ہو تاہم یہ زیادہ واضح ہے۔

اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ محض راویوں کا اختلاف ہو، ورنہ سرین پر بیٹھنے کی کیفیت آپ سے صرف اسی تشہد کے اندر مذکور ہے جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے۔ امام احمد اور ان کے موافقین فرماتے ہیں کہ یہ کیفیت اس صلوٰۃ کے ساتھ

۱۔ ابو داؤد (۹۶۵) من الصلاۃ : باب من ذکر التورک من الرابعة۔ ابن ابیہی کی شخصیت محل نظر ہے، تاہم حدیث ابو حمید وغیرہ سے دوسری سندوں سے بھی بیان ہوئی ہے، جس سے اسے طاقت مل گئی ہے، ترمذی کے مطابق یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۲۔ موارد الظان (۴۹۱) سند صحیح ہے۔ دیکھیے ابن خزیمہ ۴/۳۴۷۔

۳۔ بخاری ۲۵۵۲ من الصلاۃ : باب سنة الجلوس من التشهد۔ الفتح میں حافظ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں امام شافعی اور ان کے ہم مسلکوں کیلئے قوی دلیل موجود ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ پہلے تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت آخری تشہد کی کیفیت سے مختلف ہے، البتہ اور حنفیہ نے مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ دونوں میں یکسانیت رکھے۔ البتہ کے مطابق دونوں میں سرین کے بل بیٹھنے اور حنفیہ کے نزدیک کسی میں ایسا نہ کرے۔ امام شافعی نے اس سے یہ استدلال بھی کیا ہے کہ صلوٰۃ صبح کا تشہد دوسری صلوٰۃ کے آخری تشہد کے مانند ہے، کیونکہ آپ کا ارشاد ”من الركعة الاخيرة“ عام ہے۔ امام احمد کا قول اس مسئلہ سے مختلف ہے، ان کے مشہور مسلک کے مطابق تورک اس صلوٰۃ میں ہے جس میں دو تشہد ہوں۔

۴۔ مسلم (۵۷۹) من المساجد ومواضع الصلاۃ : باب صفة الجلوس من الصلاۃ وکیفیۃ وضع الیدین علی الفخذین ابو داؤد (۹۸۸) من الصلاۃ : باب الاشارة من التشهد، ثنائی ۳/۲۳۷ من الافتتاح : باب الاشارة بالاصبع من التشهد الاول۔

۵۔ عمر بن حسین بن عبد اللہ خرقی، کنیت ابو القاسم، بغدادی منہل فقہ حجازی ہے، خرقی نسبت خرقی (کپڑوں کے ٹکڑے) کی جانب ہے، یہ کٹ پیس کی تجارت کرتے تھے۔ احمد بن منہل کی اولاد کے شاگرد رہے ہیں۔ دمشق میں ۳۳۳ھ کو وفات ہوئی۔ تصانیف میں صرف ”المختصر معروف بمختصر الخرقی“ رہ گئی بقیہ نذر آتش ہو گئیں۔ یہ فقہ منہل کے موضوع پر ہے۔ اس کی بہت سی شرحیں بھی لکھی گئیں جن میں سب سے بڑی شرح شیخ الاسلام موفق الدین بن قدامہ مقدسی کی ”المغنی“ ہے۔

مخصوص ہے جس میں دو تشہد ہوتے ہیں، اس طرح کی کیفیت بیٹھنے کی دو کیفیتوں کے درمیان مابہ الامتیاز کے طور پر اختیار کی گئی ہے، یعنی ایک وہ جو تشہد اول میں اختیار کی جاتی ہے، تشہد اول کو ہلکا رکھنا سنت ہے، اس میں بیٹھنے والا کھڑے ہونے کی ہیئت میں ہوتا ہے، دوسری وہ کیفیت جو تشہد ثانی میں اختیار کی جاتی ہے، یہ اطمینان کی حالت ہوتی ہے۔ اس لیے اس کے اندر بیٹھنے کی کیفیت پہلی کیفیت کے مقابلہ میں جدا ہو گئی ہے، علاوہ ازیں نشست کی دونوں کیفیتوں کو دو نوعیتیں تسلیم کر لینے میں تشہدوں کے درمیان امتیاز پیدا ہو جاتا ہے اور مصلیٰ کو معلوم رہتا ہے کہ اب وہ کس تشہد میں ہے۔

نیز یہ حقیقت بھی ہے کہ ابو حمید ساعدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ کیفیت اس جلسہ کی بیان کی ہے جو تشہد ثانی میں ہوتا ہے، انہوں نے تشہد اول کی کیفیت بیان کی ہے کہ اس میں آپؐ پیچھا کر بیٹھتے تھے، اس کے بعد کہا ”اور جب آخری رکعت میں بیٹھتے تھے“ دوسری روایت کے مطابق ”اور جب چوتھی رکعت میں بیٹھتے تھے“

بعض روایات کے مطابق ابو حمید ساعدی کا یہ بیان کہ جب وہ جلسہ ہوتا جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے تو بایاں پیر نکالتے اور اپنے ایک پہلو پر تورک کی کیفیت میں بیٹھتے تھے۔ تو اس سے اگرچہ ان لوگوں کو کچھ دلیل ہاتھ آگئی ہے جو ہر اس تشہد میں سرین پر بیٹھنے کے قائل ہیں جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے جیسا کہ امام شافعی کا خیال ہے حالانکہ اس میں صریح دلیل موجود نہیں ہے، بلکہ سیاق حدیث کی دلالت یہ ہے کہ مذکورہ کیفیت چہار رکعتی یا سہ رکعتی صلوات کے تشہد کی ہے جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے، کیونکہ ابو حمید نے تشہد اول میں بیٹھنے اور اٹھنے کا تذکرہ کرنے کے بعد کہا ہے ”یہاں تک کہ جب وہ سجدہ ہوتا جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے تو آپ سرین کے بل بیٹھ جاتے تھے“ یہ سیاق صاف ظاہر کرتا ہے کہ بیٹھنے کی یہ کیفیت تشہد ثانی کے ساتھ مخصوص ہے۔

تشہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ کرنے کی کیفیت

تشہد میں آپؐ بیٹھتے تو داہنے ہاتھ کو داہنی ران پر رکھ کر تینوں انگلیوں کو سمیٹ کر شہادت کی انگلی کھڑی کر لیتے اور بایاں ہاتھ بائیں ران پر رکھتے۔ اس کا تذکرہ مسلم میں عبد اللہ بن عمر کی روایت سے آیا ہے۔
 وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ ”داہنی کہنی کا سرا داہنی ران پر رکھ کر پھر دو انگلیوں کو گرفت میں لے کر ایک حلقہ بناتے تھے، پھر انگلی اٹھاتے، میں نے دیکھا کہ اسے دعا پڑھتے ہوئے حرکت دے رہے ہیں“ یہ بیان سنن ”میں آیا ہے۔
 صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمر کا بیان اس طرح ہے کہ ”ترپن کی گرہ بناتے تھے“
 یہ تمام روایات مفہوم کے اعتبار سے ایک ہی ہیں، چنانچہ جس نے یہ بیان کیا ہے کہ تینوں انگلیوں کو گرفت میں لیتے تھے

۱۔ (۵۸۰) من المساجد ومواضع الصلاة، ترمذی (۲۹۴) من الصلاة : باب ما جاء من الإشارة من التشهد، نسائی : ۳۷/۳، من السهو : باب بسط اليدين على الركبة، ابن ماجہ (۹۱۳) من الاقامة : باب ما يقال من التشهد، مسند احمد ۴۵/۲ و ۴۷ و ۱۱۹ و ۱۳۱ و ۱۴۷۔

۲۔ الإرداد : ۹۵۷، نسائی : ۱۲۹/۲ و ۱۳۷ : من الصلاة : باب موضع اليمين من الشمال من الصلاة و ۳۷/۳، باب قبض الشفتين من أصابع اليد اليمنى وعقد الوسطى والابهام منها، مسند احمد ۳۱۸/۲، ابن ماجہ : ۹۱۲، مختصر : من الاقامة : باب الإشارة من التشهد، مسند صحیح ہے۔

۳۔ مسلم : ۵۸۰، من المساجد ومواضع الصلاة، اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

تو اس کی مراد یہ ہے کہ بچ کی انگلی شہادت کی انگلی کی طرح کھل ہوئی نہیں سمٹی ہوتی تھی، اور جس نے یہ کہا ہے کہ دو انگلیوں کو گرفت میں لیتے تھے اس کی مراد یہ ہے کہ بچ کی انگلی بنصر کے ساتھ نہیں بلکہ اس کے بغیر بنصر اور خضر دونوں برابر گرفت میں ہوتی تھیں، اس کیفیت کی صراحت اس راوی نے کر دی ہے جس نے ترین کی گرہ کی بات کہی ہے۔ کیونکہ ترین کی گرہ میں بچ کی انگلی بنصر کے ساتھ گرفت میں نہیں بلکہ سمٹی ہوتی ہوگی۔

اکثر اصحاب علم و فضل کے لیے یہ مسئلہ مشکل ہو گیا ہے، کیونکہ ترین کی گرہ کی بات مذکورہ بالا دونوں کیفیتوں سے مطابقت نہیں رکھتی، اس گرہ میں خضر کا بنصر کے اوپر ہونا ضروری ہے۔

بعض اہل علم نے اس کا جواب دیتے ہوئے کہا ہے کہ تینوں انگلیوں کی اس گرہ میں دو کیفیتیں ہوتی ہیں۔
۱۔ قدیم کیفیت۔ اس کا حضرت ابن عمر کی حدیث میں تذکرہ ہے، ایسی صورت میں تینوں انگلیاں سمٹی ہوتی ہوں گی اور انگوٹھے کا شہادت کی انگلی سے مل کر حلقہ بنے گا۔

۲۔ جدید کیفیت۔ جو آج کل ریاضی دانوں میں رائج ہے۔
ہاتھ ران پر بچائے رکھتے تھے، اسے دور نہیں رکھتے تھے۔ اس طرح کہنی کا کنارہ ران کے پھلے حصہ کے نزدیک ہوتا تھا، بایاں ہاتھ بائیں ران پر اس طرح ہوتا کہ اس کی انگلیاں پھیلی ہوئی ہوتی تھیں۔ انگلیاں رفع یدین، رکوع، سجدہ اور تشہد میں قبلہ رخ رکھتے تھے۔ سجدہ میں پیر کی انگلیاں بھی قبلہ رخ رکھتے، ہر دو رکعت میں ”التحیات“ پڑھتے تھے۔

صلوٰۃ میں دعا کے مقامات

- ۱۔ صلوٰۃ کے اندر جن مقامات پر آپ دعا پڑھتے تھے وہ حسب ذیل سات ہیں۔
- ۲۔ تکبیر تحریمہ کے بعد افتتاحی موقع پر۔
- ۳۔ رکوع سے پیشتر اور قرأت سے فارغ ہونے کے بعد، نیز صبح کی صلوٰۃ میں رکوع سے پیشتر قنوت نازلہ بشرطیکہ ثابت ہو، کیونکہ یہ محل نظر ہے۔
- ۴۔ رکوع سے اٹھ کر سیدھے ہو جانے کے بعد جیسا کہ صحیح مسلم میں عبداللہ بن ابی اوفی کی روایت سے ثابت ہے، فرماتے ہیں :

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے سر اٹھاتے تو یہ دعا پڑھتے تھے :
سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَّ السَّمَاوَاتِ وَمِلَّ الْأَرْضِ وَمِلَّ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ
بَعْدَ - اللَّهُمَّ طَهِّرْنِي بِالطَّهْرِ وَالْبَرِّ وَالْمَاءِ الْبَارِدِ، اللَّهُمَّ طَهِّرْنِي مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى
النَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْوَسْخِ يَلَهُ

اللہ نے اس کی سن لی جس نے اس کی تعریف کی، اے اللہ ہمارے رب ! تیری تعریف، آسمانوں برابر، زمین برابر اور اس کے بعد جتنا تو چاہے اس کے برابر، اے اللہ ! پاک فرما مجھے برے آدمیوں اور گنہگاروں اور

- ۵۔ بیہوشی نے کہا ہے کہ رکوع سے پہلے بھی قنوت پڑھنا آپ سے ثابت ہے۔ مگر بعد میں پڑھنے کی روایتیں زیادہ ہیں اور نسبتاً زیادہ ثابت ہیں لہذا یہی اولیٰ ہے، مشہور اور زیادہ تر روایات کے مطابق خلفاء راشدین کا اس پر عمل رہا ہے۔
- ۶۔ مسلم (۲۴۶) ”ما یقول اذا رفع رأسه من الركوع“ کی فصل میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

خطاؤں سے مجھے اسی طرح صاف کر دے جس طرح سفید کپڑا سیل کپیل سے صاف کیا جاتا ہے۔

۴۔ رکوع کے اندر یہ دعا پڑھتے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي۔

پاک ہے تو اے اللہ ہمارے رب! اور تیری تعریف، اے اللہ! مجھے بخش دے۔

۵۔ سجدہ میں۔ زیادہ تر دعائیں اسی میں پڑھتے تھے۔

۶۔ دونوں سجدوں کے درمیان۔

۷۔ تشہد کے بعد اور سلام پھیرنے سے پہلے۔ ابو ہریرہؓ اور فضالہ بن عیینہؓ کی حدیثوں میں آپؐ نے اس موقع پر دعا پڑھنے کا

حکم دیا ہے، نیز سجدہ کی دعائیں بھی پڑھنے کا حکم فرمایا ہے۔

صلوٰۃ سے سلام پھیرنے کے بعد دعا پڑھنا قبلہ رخ ہو کر یا مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے

خارج ہے، صحیح یا حسن کسی سند سے یہ مروی نہیں ہے۔

فجر اور عصر کی صلوات میں بھی آپؐ نے یا آپؐ کے کسی خلیفہ نے مذکورہ طریقہ اختیار نہیں کیا اور نہ امت کو اس کی جانب

رہنمائی کی۔ یہ طریقہ جن لوگوں نے اختیار کیا اصل میں دونوں صلوات کے بعد نہ پڑھی جانے والی سنت کے عوض بطور

استحسان اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

صلوٰۃ میں سلام کے بعد دعا کی بحث

صلوٰۃ سے متعلق عام دعائیں آپ صلوٰۃ کے اندر ہی پڑھتے تھے اور اس کا حکم بھی دیا ہے۔ یہی مصلیٰ کے شایان شان بھی

ہے کیونکہ وہ صلوٰۃ میں جب تک مصروف مناجات ہوتا ہے پروردگار کی جانب متوجہ رہتا ہے، سلام پھیرنے کے بعد مناجات

کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے اور وہ موقوف باقی نہیں رہتا جو پروردگار کے روبرو ہونے اور اس کے قرب کا ہوتا ہے، مناجات،

قربت اور توجہ الی اللہ کی حالت میں سوال ترک کر کے اس وقت درخواست و دعا کیوں کی جائے جب یہ حالات باقی نہ رہیں۔

بلاشبہ اس کے برعکس ہی حالت مصلیوں کے لیے اولیٰ و انب ہے۔ تاہم یہاں ایک باریک نکتہ بھی ہے۔ وہ یہ کہ مصلیٰ جب

صلوٰۃ سے فارغ ہو کر صلوٰۃ کے بعد از کار شروع کے ذریعہ اللہ کا ذکر، تہلیل و تسبیح، تحمید اور اس کی بڑائی بیان کرتا ہے تو مستحب

ہے کہ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھی بھیجے۔ پھر جو دعا چاہے مانگے۔ اب یہ دعا اس دوسری عبادت کے بعد ہوگی جو

صلوٰۃ کے بعد شروع کی گئی ہے، صلوٰۃ کے بعد کی شمار نہ ہوگی۔ جو اللہ کا ذکر اس پر حمد و ثنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے

اس کے بعد اس کے لیے دعا مستحب ہے۔ جیسا کہ فضالہ بن عیینہؓ کی حدیث میں وارد ہے:

۱۔ بخاری اور مسلم کی روایتوں کے مطابق "ما یقولہ فی الركوع" میں اس کا تذکرہ بھی گزر چکا ہے۔

۲۔ مسلم (۵۸۸) فی المساجد و مواضع الصلوٰۃ : باب ما یستعاذ منہ فی الصلوٰۃ ، ابوداؤد (۹۸۳) فی الصلوٰۃ : باب ما یقول

بعد التشہد ، نسائی ۵۸/۳ ، فی السہو : باب التعوذ فی الصلوٰۃ ، ابن ماجہ (۹۰۹) فی الاقامۃ : باب ما ینقل فی التشہد ،

مسند احمد ۲/۲۳۷۔

۳۔ ترمذی (۳۴۷۵) فی الدعوات : باب ادع تجب ، ابوداؤد (۱۴۸۱) فی الصلوٰۃ : باب الدعاء ، نسائی ۴۴/۳ ، فی السہو :

باب التمجید والصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ، ترمذی فرماتے ہیں : حدیث صحیح ہے، حاکم ۲/۱۸۱ نے اسے صحیح کہا

ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

”جب کوئی صلوٰۃ ادا کرے تو شروع میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے، پھر جو چاہے دعا کرے“
ترمذی کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے بلکہ

صلوٰۃ سے سلام پھیرنے کی کیفیت

پھر آپ داہنی جانب رُخ کر کے ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ“ کہتے اور اسی طرح بائیں جانب بھی۔ یہی آپ کا دائی طریقہ تھا۔ پندرہ صحابیوں نے اس کی روایت کی ہے۔ جن کی تفصیل حسب ذیل ہے :
عبد اللہ بن مسعود، سعد بن ابی وقاص، سہل بن سعد ساعی، وائل بن حجر، ابو موسیٰ اشعری، حذیفہ بن یمان، غارث بن یاسر، عبد اللہ بن عمر، جابر بن عمر، براء بن عازب، ابوبالک اشعری، طلحہ بن علی، اوس بن اوس، ابو زمرہ، عدی بن عمیرہ۔
روایت ہے کہ ”آپ ایک سلام اپنے سامنے ہی کرتے“ مگر کسی صحیح سند سے یہ ثابت نہیں ہے۔ ایک سلام کے بارے میں سب سے عمدہ حدیث حضرت عائشہ کی ہے جس میں وہ فرماتی ہیں کہ ”آپ ایک بار السلام علیکم اتنی زور سے کہتے تھے کہ ہم لوگ جاگ جاتے تھے بلکہ مگر یہ حدیث معلول ہے اور سنن میں مذکور ہے۔ مگر یہ قیام یل کے باب میں وارد ہے۔ جن لوگوں نے دونوں سلام کی روایتیں کی ہیں انھوں نے فرض و نقل کا اپنا مشاہدہ بیان کیا ہے۔ علاوہ انہیں حضرت عائشہ کی حدیث میں یہ صراحت نہیں ہے کہ آپ ایک ہی سلام پر اکتفا کرتے تھے انھوں نے خبر یہ دی ہے کہ آپ ایک سلام اتنی زور سے کہتے تھے کہ ہم جاگ جاتے تھے، انھوں نے دوسرے سلام کی نفی نہیں کی ہے بلکہ خاموشی اختیار کی ہے جن لوگوں نے باقاعدہ یاد رکھا اور ضبط کیا ہے ان کے مقابلہ میں حضرت عائشہ کا سکوت مقدم تصور نہیں کیا جائے گا۔ باقاعدہ یاد اور ضبط کرنے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے، ان کی روایت کردہ احادیث صحیح تر بھی ہیں۔ ان میں زیادہ تر حدیثیں صحیح باقی حسن کا درجہ رکھتی ہیں۔

ایک سلام کی حدیثیں کمزور ہیں

ابو عمر ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک سلام کی روایت حضرت سعد بن ابی وقاص،

اس کی تخریج کچھ پیشتر کر چکی ہے۔
حدیث صحیح ہے، ترمذی نے (۲۹۶) فی الصلوٰۃ، باب ما جاء فی التسلیم من الصلوٰۃ میں، ابن ماجہ نے (۹۱۹) ابن خزیمہ نے (۳۹) اور حاکم نے (۲۳۰) میں اس کی روایت کی ہے۔ سلسلہ سند میں زہیر بن محمد کی ہیں ان سے شامیوں کی جو روایت ہوتی ہے اس میں منکرات ہوتے ہیں۔ یہ حدیث بھی انھیں میں سے ایک ہے، تاہم ابن حبان (۶۶۹) نے حضرت عائشہ سے ایک دوسری سند میں کچھ اسی طرح کی روایت کی ہے، سند مسلم کی شرط پر ہے۔ اس باب میں سہل بن سعد ساعی اور سلمہ بن اکوع نے بھی روایتیں کی ہیں جو ابن ماجہ (۹۱۸) و (۹۲۰) میں وارد ہیں نیز طبرانی کی الکبیر اور الاوسط ۲/۳۲ میں حضرت انس سے بھی ایک روایت ہے۔ بیہی نے الجمع میں اس کے رجال کو صحیح کے رجال قرار دیا ہے۔

مسند احمد ۴/۶۴۶، ابوداؤد (۱۳۴۶) فی الصلوٰۃ، باب فی صلوٰۃ اللیل، حدیث بھز بن حکیم عن زرارہ بن ادنی عن عائشہ۔
ابن حبان (۶۶۹) نے اسے زرارہ ابن ادنی سے انھوں نے سعد بن بشام سے انھوں نے عائشہ سے روایت کی ہے اور یہی محفوظ ہے۔ اس کی سند مسلم کی شرط پر جیسا کہ گزر چکا ہے صحیح ہے۔

حضرت عائشہ اور حضرت انس سے مروی ہے مگر یہ تمام احادیث معلول ہیں۔ ائمہ حدیث نے ان کی تصحیح نہیں کی ہے، حضرت سعد کی حدیث ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ میں ایک ہی سلام کہتے تھے“ کی علت ظاہر کرتے ہوئے ابن عبد البر فرماتے ہیں ”یہ وہم اور غلط ہے“، حدیث یوں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں اور بائیں سلام کہتے تھے“ پھر پوری حدیث ابن مبارک کی روایت سے انھوں نے مصعب بن ثابت سے انھوں نے اسماعیل بن محمد بن سعد سے، انھوں نے عامر بن سعد سے اور انھوں نے اپنے والد سے بیان کی ہے، فرماتے ہیں کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دائیں بائیں سلام پھیرتے دیکھا گویا میں آپ کے رخسار دیکھ رہا ہوں۔ اس موقع پر زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں یہ ہم نے نہیں سنا، اس پر اسماعیل بن محمد نے ان سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری حدیث سنی ہے؟ کہا نہیں، پوچھا آدھی؟ کہا نہیں، اسماعیل بن محمد نے کہا تو پھر اسے وہی نصف سمجھو جسے تم نے نہیں سنا ہے۔ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عائشہ کی یہ روایت ”آپ ایک ہی سلام پھیرتے تھے“ اسے مرفوعاً صرف زہیر بن محمد نے ہشام بن عروہ سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے حضرت عائشہ سے بیان کیا ہے، ان سے عمرو بن ابی سلمہ وغیرہ نے روایت کی ہے، زہیر بن محمد تمام ائمہ کے نزدیک ضعیف ہیں، کثرت سے غلطیاں کرتے ہیں ان کی حدیث لائق استدلال نہیں۔ یحییٰ بن یحییٰ کے سامنے اس حدیث کا ذکر آیا تو فرمایا، عمرو بن ابی سلمہ اور زہیر دونوں کی روایت ضعیف ہے ان دونوں سے کوئی استدلال نہیں کیا جاسکتا نیز کہا کہ حضرت انس کی حدیث صرف ایوب کی سند سے بیان ہوئی ہے، ائمہ حدیث کے نزدیک ایوب سختیاتی کا حضرت انس سے قطعاً کوئی سماع ثابت نہیں ہے۔ فرماتے ہیں کہ حسن سے ایک روایت مرسل بیان ہوئی

۱۔ سلم (۵۸۴) فی المساجد ومواضع الصلوة: باب السلام للتحلیل من الصلوة عند فراغها، نسائی ۳/۲۱۱، من السہو: باب السلام، ابن ماجہ (۹۱۵) فی الاقامة: باب التسليم۔ اس باب میں بے شمار احادیث مروی ہیں، ان میں سے سلم (۵۸۱) ترمذی (۲۹۵) ابوداؤد (۹۹۶) نسائی اور ابن ماجہ (۹۱۴) نے ایک ایک حدیث عبد اللہ بن سعد کی روایت سے نقل کی ہے جس میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں بائیں سلام پھیرتے ہوئے ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ“ کہتے تھے اس حالت میں آپ کے رخسار کی سفیدی دیکھ لی جاتی تھی۔

۲۔ سنن بیہقی ۸/۲۷۸، مسند میں مصعب بن ثابت بن عبد اللہ بن زہیر، حافظ نے التقرب میں انھیں لین الحدیث کہا ہے۔
۳۔ مقدمہ اندر حضرت عائشہ کی حدیث جو زہیر بن محمد کی سند سے بیان ہوئی ہے اپنے حق میں جیسا کہ گزر چکا ہے کچھ ایسے شواہد رکھتی ہے جس سے اسے تقویت پہنچتی ہے، حاکم نے مستدرک ۲۳۱/۱ میں حضرت عائشہ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس کی روایت وہیب بن خالد نے عبد اللہ بن عمر سے، انھوں نے قاسم سے، انھوں نے عائشہ سے کی ہے کہ وہ صرف ایک سلام کہتی تھیں۔ یہ سند صحیح ہے تلخیص میں حافظ نے کہا ہے کہ اس کی روایت بھی ابن خالد نے اپنی سند میں عامر سے، انھوں نے ہشام بن عروہ سے مرفوعاً کی ہے اور عامر میرے نزدیک ابن عمر ہیں یہ ضعیف ہیں، جنھوں نے انھیں ابن سلیمان ابن احوال سمجھا ہے انھیں وہم ہو گیا ہے۔ واللہ اعلم۔ حافظ کہتے ہیں صحیح ابن حبان اور مسند ابوالعباس السراج میں بھی حضرت عائشہ سے ایک اور سند ہے کچھ ایسی ہی بات روایت کی گئی ہے، ان دونوں نے اس کی تخریج زرارہ بن ابی اوفیٰ کی سند سے، انھوں نے سعد بن ہشام سے، انھوں نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ۹ رکعتیں وتر پڑھتے تو صرف ۸ رکعتیں ہی کے اندر بیٹھتے تھے۔ اللہ کی حمد کرتے، اس کا ذکر فرماتے پھر دعا مانگتے، پھر اٹھتے اور سلام نہیں پھیرتے، پھر نو رکعت پڑھتے، بیٹھتے ذکر و دعا فرماتے، پھر ایک سلام کہتے۔

امام شوکانی ثیل الازتار میں لکھتے ہیں کہ ایک سلام صحابہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر، انس، سلمہ بن اکوع اور عائشہ۔ تابعین میں حسن ابن سیرین اور عمر بن عبد العزیز اور آگے مالک، اوزاعی، امامہ اور ایک قول کے مطابق شافعی کا مذہب ہے۔ دو سلاموں کے قائلین میں اختلاف ہے کہ دوسرا سلام واجب ہے یا نہیں جبہ اور اس کے مستحب ہونے کے قائل ہیں، نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ معتبرہ علماء کا اجماع ہے کہ صرف ایک ہی سلام واجب ہے، طاہوی وغیرہ نے حسن بن صالح کا قول نقل کیا ہے کہ دونوں ہی سلام واجب ہیں، امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے، بعض اصحاب مالک بھی اسی کے قائل ہیں۔ ابن عبد البر نے بعض اصحاب ظاہر کا بھی یہی مسلک نقل کیا ہے۔

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سب ایک ہی سلام کہتے تھے۔ جو لوگ ایک سلام کے قائل ہیں ان کے یہاں صرف اہل مدینہ کا عمل ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اہل مدینہ کا عمل حجت ہے یہ عمل نسلاً بعد نسل منتقل ہوتا چلا آیا ہے اس سے استدلال کرنا صحیح ہے۔ کیونکہ روزانہ یہ عمل کئی بار انجام ہوتا چلا آیا ہے۔ لہذا کسی سے مخفی نہ تھا، مگر بقیہ تمام فقہاء اس بات کے مخالف ہیں اور حق بھی یہی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سنتیں ثابت ہیں وہ کسی بھی اہل ملک کے عمل سے مستزاد نہیں کی جاسکتیں۔ مدینہ وغیرہ کے اندر امراء و حکام نے صلوٰۃ کے باب میں کیا کچھ تغیرات نہیں کر دیئے جن پر عمل ہونے لگا مگر ان کی جانب توجہ نہیں دی گئی، علاوہ ازیں اہل مدینہ کا جو عمل لائق استدلال ہے اصل میں وہ عمل ہے جو خلفاء راشدین کے زمانہ میں پایا جاتا تھا باقی ان کی وفات کے بعد نیز جو صحابہ مدینہ میں موجود تھے ان کا زمانہ ختم ہو جانے کے بعد مدینہ اور غیر مدینہ اور دونوں کے عمل میں کوئی فرق باقی نہ رہا۔ اب لوگوں کے درمیان بس نسبت ہی قول فیصل ہے نہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء کے بعد کسی کا عمل۔ وبالله التوفیق۔

صلوٰۃ کی دعائیں

صلوٰۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم حسب ذیل دعا (تشہد کے بعد پڑھتے تھے)۔
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ الْمَمَاتِ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ۔
 اے اللہ! عذاب قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، مسیح و دجال کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں، زندگی اور موت کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میں گناہ اور قرض سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔
 یہ دعا بھی پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِّیْ ذُنُوبِیْ وَوَسِّعْ لِّیْ ذَارِیْ وَبَارِكْ لِّیْ فِیْ مَا رَزَقْتَنِیْ۔
 اے اللہ! میرے گناہ بخش دے، میرے گھر میں کشادگی عطا فرما اور جو رزق دے اس میں برکت عطا فرما۔
 یہ دعا بھی پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الْخَيْرَاتِ فِیْ الْاُمُورِ وَالْعَزِيْمَةِ عَلٰی الرُّشْدِ وَاَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ، وَحَسَنَ عِبَادَتِكَ،

۱۔ بخاری ۲/۲۶۳، فی صفة الصلاة : باب الدعاء قبل السلام، ومن الاستقرا من : باب من استعاض من الدين بوفى الفتن : باب ذكر الدجال - مسلم (۵۸۹) فی المساجد ومواضع الصلاة : (۸۸۰) فی الصلاة : باب الدعاء من الصلاة : نسائي ۳/۵۶، ۵۷، فی السهو : باب التعمد فی الصلاة : مسند احمد ۴/۲۴۲، حدیث عائشہ، اس کے آخر میں آیات انھوں نے کیا کہ ایک شخص نے آپ سے پوچھا کہ آپ تاوان سے بہت زیادہ پناہ مانگتے ہیں، تو فرمایا : آدمی جب قرضدار ہو جاتا ہے تو باتیں کرنے وقت جھوٹ بولنے لگتا ہے، وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی پر اتر آتا ہے۔

۲۔ عمل اليوم والليلة، ص ۲۱۱ : باب ما يقول بين ظهري وعضوتي من ابن سني، اس حدیث کی تخریج ابو موسیٰ کی روایت سے کی ہے، سند صحیح ہے، نووی نے "الاذکار" کے باب ما يقول علی وضو سے اسے صحیح کہا ہے، ترمذی (۳۴۹۶) نے اس کی روایت ابو ہریرہ سے کی ہے، اس کے مطابق ایک شخص نے کہا : اے اللہ کے رسول رات آپ کی دعا سنی، جو الفاظ میرے کانوں سے نکلے وہ یہ تھے "اللهم اغفر لی ذنبي ووسع لی ذاری وبارک لی فیما رزقتنی" یہ سن حدیث ہے۔ مصنف نے جس طرح اس کا تذکرہ کیا ہے صلوٰۃ کی دعاؤں میں ہم نے کسی کو اس طرح ذکر کرتے نہیں دیکھا ہے۔

وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَ لِسَانًا صَادِقًا، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ، وَاسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ بِهِ
اے اللہ! میں تجھ سے ثبات قدمی اور راہ حق میں اولوالعزمی کا طالب ہوں، تجھ سے سوائی ہوں کہ اپنی نعمت کے شکر یہ اور حسن
عبادت کی توفیق عطا فرما، میں تجھ سے قلب سلیم اور سچی زبان مانگتا ہوں، میں تجھ سے درخواست کرتا ہوں کہ مجھے وہ بھلائی
عطا فرما جسے تو بھلا جانتا ہے اور اس شر سے بچا جسے تو شر جانتا ہے، میں تجھ سے اس بات کی مغفرت کا طالب ہوں جو تو
جانتا ہے۔

سجدہ میں یہ دعا پڑھتے تھے۔

رَبِّ اعْظِمْ نَفْسِي تَقْوَاهَا وَ زَكِّهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا، أَنْتَ وَلِيَّهَا وَ مَوْلَاهَا۔

پروردگار! میرے نفس کو اس کا تقویٰ عطا کر دے، اسے صاف کر دے تو سب سے بہتر اسے صاف کرنے والا ہے تو اس
کا ولی اور اس کا مولیٰ ہے۔

روکوع، سجدہ، جلسہ میں اور رکوع سے سیدھے ہو کر جو دعائیں پڑھتے تھے ان میں بعض دعاؤں کا اوپر ذکر آچکا ہے۔

صلوٰۃ کی مسنون دعائیں

تمام صلوٰات میں آپ سے جو ثابت دعائیں ہیں وہ سب مفروضہ سے ہیں۔ مثلاً

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي سُبُلَكَ
میرے رب! بخش دے مجھے، رحم فرما مجھ پر، ہدایت دے مجھے۔

ترمذی (۳۴۰۴) فی الدعوات : باب سنوٰل الثبَات فی الامر، یہ حدیث ابو الغلام بن شخیر نے خاندان بنو حنظلہ کے ایک شخص
سے، انھوں نے شہاد بن اوس سے روایت کی ہے، لسانی ۵۴/۳، فی السہو : باب نوع آخر من الدعاء، مسند احمد ۱۲۵/۴،
ابن شخیر اور شہاد بن اوس کا درمیانی واسطہ ساقط کرتے ہوئے، پہلی سند میں ایک مچھول ہے، دوسری منقطع ہو جاتی ہے لہذا ضعیف
ہے، مسند احمد ۱۳۳، میں ایک حدیث روح بن عبادہ کی ہے انھوں نے کہا ہم سے اوزاعی نے بیان کیا ہے انھوں نے حسان بن
عطیہ سے، فرماتے ہیں کہ شہاد بن اوس ایک سفر میں تھے چنانچہ ایک جگہ منزل کی اور اپنے غلام سے کہا، چھری لاؤ میں اس سے کھیلوں گا،
میں نے ان کی بات بری مانی تو فرمایا "اسلام لانے کے بعد جو بات بھی کہی ہے اسے خوب سمجھ لو چھ کر کہی ہے سوائے اس بات کے،
لہذا میرے خلاف اسے یاد نہ رکھنا، آگے جو کچھ کہہ رہا ہوں اسے اچھی طرح یاد رکھنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ روک
سونا چاندی ذخیرہ کرنے کے عادی ہیں تو تم حسب ذیل الفاظ کو ذخیرہ کرو، "اللهم ان اسألك الثبات في الامر والعزيمة على
الرشد، واسألك شكر نعمتك واسألك حسن عبادتك واسألك قلبا سليما واسألك لسانا صادقا
واسألك من خير ما تعلم واعوذ بك من شر ما تعلم واستغفرك لما تعلم، انك انت علام الغيوب۔ اس کے تمام
رجال ثقہ ہیں۔

مسند احمد ۲۰۹/۶، انہی الفاظ میں مگر سجدہ کی قید لگا کر، حدیث حضرت عائشہ سے مروی ہے، مسند میں انقطاع ہے یہ حدیث سجدہ کی قید
کے بغیر بھی مروی ہے، روایت مسلم (۲۷۲۲) نے فی الذکر والدعاء : باب العوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل،
لسانی ۲۶۰/۸، فی الاستعاذۃ : باب الاستعاذۃ من الضجر وباب الاستعاذۃ من دعاء لا يستجاب، اور احمد نے
مسند ۳۷۱/۳ میں کہ ہے راوی زید بن ارقم ہیں اور حدیث مذکورہ بالا حدیث سے طویل ہے۔

ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، حاکم، حدیث عبداللہ بن عباس۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ اس کا تذکرہ اوپر کر چکا ہے، مسلم (۲۶۹۹) نے سعد
بن ابی وقاص سے ایک روایت کی ہے، فرماتے ہیں : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ایک اعرابی نے آکر کہا : مجھے دعائیں سکھائیں
آپ نے فرمایا : پڑھو "لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، اللہ اکبر کبیرا، والحمد لله کثیرا، سبحان اللہ رب العالمین"
لاحول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم" اعرابی نے کہا : یہ باتیں تو رب کے حق میں ہوئیں میرے حق میں کیا ہے؟ فرمایا : آگے پڑھو
اللهم اغفر لی وارحمنی واهدنی وارزقنی۔

اسی طرح آپ سے بقیہ تمام ثابت دعاؤں کا بھی حال ہے۔ چنانچہ ایک دعا وہ ہے جسے صلوٰۃ کے افتتاح کے موقع پر پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اغْسِلْنِيْ مِنْ خَطَايَايَ بِالسَّجْدِ وَالْمَاءِ وَالْبَرْدِ، اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِيْ وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ
بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ۝

اے اللہ! میرے گناہوں کو دھو دے برف، پانی اور ازلے سے، اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے مابین وہی
بعد پیدا کر دے جو بعد تو نے مشرق اور مغرب کے درمیان پیدا کیا ہے۔

امام احمد اور اصحاب سنن نے حضرت ابوبان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا ہے کہ ”کوئی بندہ کسی
قوم کی امامت کرے تو انہیں نظر انداز کر کے دعائیں اپنے آپ کو مخصوص نہ کرے، اگر ایسا کرے گا تو خیانت کا مرتکب ہو گا۔“
ابن خزیمہ نے اپنی صحیح کے اندر مذکورہ بالا حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ”اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِيْ وَبَيْنَ خَطَايَايَ“ جیسی حدیث
کا وجود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ مومنوع حدیث ”لَا يُؤْتِيْكَ عُقْدٌ مُّطْلِقٌ قَابِلٌ رُّدْبَةٍ“ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے سنا
ہے کہ میرے نزدیک اس حدیث کا تعلق اس دعا سے ہے جو امام اپنے لیے اور مقتدیوں کے حق میں مشترک طور پر پڑھتا ہے، جیسے
دعاء قنوت وغیرہ۔ واللہ اعلم۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت خشوع

امام احمد کی روایت ہے کہ حالت صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر جھکا کر کھڑے ہوتے، تشہد میں آپ کی نگاہ جیسا کہ
گزر چکا ہے انگلی کے اشارے سے آگے نہیں جاتی تھی، صلوٰۃ کو اللہ تعالیٰ نے آپ کی آنکھوں کی ٹھنڈک، نعمت، سرور اور
راحت کا ذریعہ بنا دیا تھا۔ فرماتے تھے: بلال! یہیں صلوٰۃ کے ذریعہ تسکین پہنچاؤ تبہ نیز فرماتے: میری آنکھوں کی ٹھنڈک
صلوٰۃ میں ہے۔

تاہم خشوع و خضوع کی جو کیفیت آپ پر طاری ہوتی وہ آپ کو ماحول سے بیگانہ نہ رکھتی، چنانچہ کمال توہد الی اللہ حضوری
قلب اور تقرب الی اللہ کی کیفیت کے باوجود آپ مقتدیوں وغیرہ کا لحاظ فرماتے تھے۔

کبھی ایسا بھی ہوتا کہ صلوٰۃ طویل پڑھنے کا ارادہ ہوتا مگر اس حال میں کسی بچہ کے رونے کی آواز آجاتی تو اس خیال سے

۱۔ بخاری ۱۹۱/۲، من الصلوٰۃ، باب ما یقال بعد التکبیر، مسلم (۵۹۸) من المساجد، حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ۔

۲۔ احمد ۲۸۰/۵، ترمذی (۳۵۷) من الصلوٰۃ، باب ما جاء من کواہی ان یخص الامام نفسه بالذعاء، ابوداؤد (۹۰) من الطہارۃ،

باب ابصل الرجل وهو حاکم، حدیث اسماعیل بن عیاش عن حبیب بن صالح عن یزید بن شریح الحضرمی عن ابی حنیس

المؤد عن ثوبان، سند حسن ہے۔ اسماعیل بن عیاش اہل وطن سے جو روایت کرتے ہیں وہ صاحب ہوتی ہے۔ یہ حدیث بھی انہیں میں سے

ایک ہے۔

۳۔ نہیں ابن خزیمہ کا یہ تبصرہ ان کی صحیح میں مذکورہ حدیث کے بعد نہیں ملا، لیکن ہے کہیں اور ہو، اگر ان سے یہ کلام ثابت ہو تو صحیح نہیں ہے کیونکہ

حدیث درہ حسن سے کم نہیں جیسا کہ جرح و تعدیل کی کتابوں سے واضح ہے۔

۴۔ ابوداؤد (۲۹۸۵) و (۲۹۸۶) من الادب، باب صلوٰۃ العتمة، مسند احمد ۳۹۲/۵ و ۳۹۱، روایت ایک صحابی کی سند صحیح ہے۔

۵۔ سنن ۶۱/۷، فی عشرة النساء، باب حب النساء، مسند احمد ۱۲۸/۳ و ۱۲۸، حدیث ابن مسعود، سند حسن ہے، حاکم نے

اسے صحیح، عراقی نے جہاد اور ابن حجر نے حسن قرار دیا ہے، ابودریس حدیث کا مفہوم یہ ہے۔ تمہارے دنیاوی امور میں مجھے غور نہیں اور خوشبو

محبوب ہیں اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک صلوٰۃ میں رکھی گئی ہے۔ یہ حدیث گراہی ہے۔

حضرت انس فرماتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ میں اشارہ کرتے تھے۔ امام احمد نے اس کا تذکرہ کیا ہے بلکہ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: صلوٰۃ کی حالت میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزرا تو سلام کیا آپ نے اشارہ سے جواب دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ ان کا مقصود کچھ اور نہیں بس انگلی سے اشارہ کرنا ہے۔ یہ سنل اور مسند میں وارد ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبایح کو صلوٰۃ ادا فرما رہے تھے اس حالت میں انصار آگے انھوں نے آپ کو سلام کیا۔ چنانچہ میں نے بلال سے پوچھا کہ جس وقت وہ آپ کو سلام کر رہے تھے، آپ نے ان کا جواب کیسے دیا؟ فرمایا اس طرح اشارہ کرتے تھے۔ جعفر بن عون نے اپنا ہاتھ پھیلا کر اندرونی حصہ نیچے اور بیرونی حصہ اوپر کر دیا۔ یہ حدیث سنل اور مسند میں آئی ہے۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے، اس کے الفاظ ”کان یشیر بیدہ“ ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں: جنبہ سے واپس آکر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ حالت صلوٰۃ میں تھے، میں نے سلام کیا تو سر سے اشارہ فرمایا یہی ہے اسے ذکر کیا ہے لیکن حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے ابو غطفان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب بیان کہ ”حالت صلوٰۃ میں جو شخص قابل فہم اشارہ کرے وہ صلوٰۃ دہرائے“ غلط ہے۔ دارقطنی نے اسے ذکر کیا ہے لیکن انھوں نے کہا ہے کہ ابن ابی داؤد نے ہم سے فرمایا کہ ابو غطفان مجہول شخص ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ حالت صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے۔ حضرت انس اور جابر وغیرہ سے یہی روایت ہے۔

آپ حالت صلوٰۃ میں ہوتے اور حضرت عائشہ آپ کے اور قبلہ کے درمیان آٹے سوئی ہوتیں، آپ سجدہ میں جانے لگتے تو ہاتھ سے کچھ لگاتے، وہ اپنے پیر سمیٹ لیتیں اور جب کھڑے ہو جاتے تو پھیلا لیتیں۔

۱۔ سند احمد ۱۳۸/۳۔ سند صحیح ہے۔

۲۔ ترمذی (۳۶۷) فی الصلاۃ: باب ما جاء فی الاشارة فی الصلاۃ، ابوداؤد (۹۲۵) فی الصلاۃ: باب رد السلام فی الصلاۃ، نسائی ۵/۳ فی السهو: باب رد السلام بالاشارة فی الصلاۃ۔ سند حسن ہے۔ ایک دوسری سند سے ’سند احمد ۱۰۲/۱ ابن ماجہ (۱۰۱۷) فی الاقامة: باب المصلی یسلم علیہ کیف یرد۔ ایک دوسری سند ہے جو صحیح ہے، ابن خزیمہ (۸۸۸) نے اسے صحیح کہا ہے۔

۳۔ ترمذی (۳۶۸) فی الصلاۃ: باب ما جاء فی الاشارة فی الصلاۃ، ابوداؤد (۹۲۷) فی الصلاۃ: باب رد السلام فی الصلاۃ۔ سند صحیح ہے۔ ترمذی کے مطابق حدیث حسن صحیح ہے۔

۴۔ بیہقی ۲/۲۶۰ فی الصلاۃ: باب من اشار بالراس۔ فرماتے ہیں ابو یعلیٰ محمد بن صلت نواری سلسلہ سند میں منفرد ہیں، تقریب میں ہے کہ صدوق میں مکرر بھی ہیں۔

۵۔ دارقطنی (۱۹۵) ابوداؤد (۹۴۴) بیہقی فی السنن الکبریٰ ۲/۲۶۲ فی الصلاۃ۔ اس میں ابن اسحاق کا عنعنہ شامل ہے۔ دیکھیے لقب الراۃ ۹۱/۹۔

۶۔ تقریب اور اس کی اصل کے مطابق ابو غطفان تھے ہیں۔ ابن ابی داؤد خود منفرد ہو گئے ہیں، لہذا ابو غطفان کی جہالت کا دعویٰ کر بیٹھے۔ علاوہ ازیں حدیث پر گفتگو کرتے ہوئے کثرت سے غلطیاں کرتے ہیں، دارقطنی سے پوچھا گیا تو انھوں نے ایسا ہی جواب دیا۔

۷۔ بخاری ۴۴/۳ فی العمل فی الصلاۃ: باب ما یجوز من العمل فی الصلاۃ، و فی الصلاۃ فی الثیاب: باب الصلوٰۃ علی الفراش و فی سترة المصلی: باب التطوع تخلع المرأة، مسلم (۵۱۲) فی الصلاۃ: باب الاعتراض بین یدئ المصلی، مؤطا ۱۷/۱ فی صلاۃ اللیل: باب ما جاء فی صلاۃ اللیل، ابوداؤد (۷۱۲) فی الصلاۃ: باب من قال المرأة لا تقطع الصلاۃ، نسائی ۱۰۲/۱ فی الطہارة: باب ترک الوضوء من الرجل امراته من غیر شہوة، سند احمد ۴۴/۴ ۵۵ و ۱۲۸ و ۲۳۵ و ۲۵۵۔ حدیث حضرت عائشہ۔ معنی یہ ہے ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (بقیمہ) کے صفحہ پر

ایک دفعہ آپ حالتِ صلوٰۃ میں تھے، قطعِ صلوٰۃ کے لیے شیطان آگیا، آپ نے پکڑ کر اس کا گلا اس حد تک گھونٹا کہ اس کا لعاب دہن آپ کے ہاتھوں پر بہہ نکلا۔

ایک بار منبر پر صلوٰۃ ادا فرما رہے تھے کہ اس پر کرتے، سجدہ کا وقت آتا تو پیچھے ہٹ کر زمین پر سجدہ کرتے، پھر منبر پر چڑھ جاتے تھے۔

ایک دفعہ کس دیوار کے سامنے صلوٰۃ پڑھ رہے تھے، بکری کا ایک بچہ آیا اور سامنے سے گزرتا چاہا مگر آپ اسے برابر روکتے جاتے رہے حتیٰ کہ بڑھتے بڑھتے آپ کا شکم دیوار سے جا لگا اور بچہ پیچھے سے نکل گیا۔

ایک دفعہ آپ صلوٰۃ پڑھ رہے تھے اسی اثناء میں خاندان عبدالمطلب کی دو بچیاں ایک دوسرے سے گتھم گتھا آپ کے پاس آگئیں، صلوٰۃ ہی کی حالت میں آپ نے ان دونوں کو پکڑا اور ایک دوسرے سے الگ کر دیا۔ احمد کے الفاظ میں "ہیں" ان دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے پکڑ لیے، آپ نے ان کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا، اور صلوٰۃ ترک نہیں کی۔

ایک بار صلوٰۃ کی حالت میں تھے۔ سامنے سے ایک بچہ نے گزرتا چاہا، آپ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا چنانچہ وہ واپس ہو گیا۔ ایک لڑکی نے بھی گزرتا چاہا، آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا مگر وہ گزرتی، صلوٰۃ سے فارغ ہوئے تو فرمایا: یہ لڑکیاں

(بقیہ صفحہ گزشتہ) کے سامنے سوتی تھی، میرے پیر آپ کے قبلہ کی جانب ہوتے، سجدہ کرتے تو مجھے بچوں کے لگاتے پہنچے میں اپنے پیر سمیٹ لیتی، کھڑے ہوتے تو پھر پھیلا لیتی۔ فرماتی ہیں، اس زمانہ میں گھروں کے اندر چراغ نہیں ہوا کرتے تھے۔

۱۔ بخاری ۶۴/۳ فی العمل فی الصلاۃ : باب ما يجوز من العمل فی الصلاۃ وفی المساجد باب الاسیر والغریم یربط فی المسجد، وفی بدء الخلق : باب صفة ابلیس وختوده، وفی الانبیاء : باب قول الله تعالیٰ : "وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ

سلیمان" وفی تفسیر سورۃ ص، مسلم (۵۴۱) فی المساجد : باب جواز لعن الشیطان فی اثناء الصلاۃ۔ بخاری کے الفاظ یہ ہیں "نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ صلوٰۃ ادا کی تو فرمایا کہ شیطان سامنے آگیا اور میری صلوٰۃ قطع کرنے کے لیے مجھ پر حملہ آور ہوا، اللہ نے اس پر مجھے قابو کر دیا۔ چنانچہ اس کا گلا گھونٹ دیا، خیال ہوا کہ اسے مجھے سے باندھ دوں تاکہ صبح کو تم لوگ بھی دیکھ سکو مگر سلیمان علیہ السلام کا یہ قول یاد آگیا "رب ھب لی ملکا لا یتبغی لاعداء من بعدی" پروردگار مجھے ایسا اقتدار عطا کر کہ میرے بعد کسی کو میرے نہ ہو۔ اللہ نے اسے ذلیل کر کے واپس کر دیا۔" مسلم کی روایت میں الفاظ یوں ہیں "ایک جنی عفریت کل کی شب میری قطع صلوٰۃ کے لیے مجھ پر چھپتا..... اور آگے پوری حدیث بیان کی ہے۔" راوی حضرت ابو ہریرہ ہیں۔

۲۔ بخاری ۳۳۱/۲ مسلم (۵۴۳) حدیث بہل بن سعد۔ آگے ارشاد ہے "لوگو! میں نے ایسا اس لیے کیا کہ میری اقتدار کو سکوا اور میری صلوٰۃ تمھارے علم میں آجائے۔

۳۔ ابوداؤد (۷۰۸) فی الصلاۃ : باب سترة الامام سترة من خلفه، حدیث عمرو بن شعیب، انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے۔ سند حسن ہے۔ اس باب میں ایک حدیث عبد اللہ بن عباس کی روایت سے ابن خزیمہ (۸۲۷) اور حاکم ۲۵۴/۱ میں حسب ذیل معنی میں آئی ہے "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ پڑھ رہے تھے کہ آپ کے سامنے سے ایک بکری گزری، آپ نے اسے قبلہ کی جانب دوڑایا حتیٰ کہ اپنا شکم قبلہ سے چکا دیا۔ سند صحیح ہے۔

۴۔ ابوداؤد (۷۱۹) فی الصلاۃ : باب من قال : الحمار لا یقطع الصلاۃ، شانی ۶۵/۲ فی التفسیر : باب ذکر ما یقطع الصلاۃ وما لا یقطع، عبد اللہ بن عباس کی روایت میں یوں ہے کہ وہ اور بوہاشم کا ایک لڑکا دونوں ایک گدھے پر سوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے گزرے، پھر گدھے سے اتر کر آپ کے ساتھ صلوٰۃ پڑھی، آپ نے صلوٰۃ ترک نہیں کی۔ اس کے بعد دو بچیاں خاندان عبدالمطلب کی دوڑتی ہوئی آئیں اور آپ کے گھٹنے پکڑ لیے آپ نے ان دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کیا اور صلوٰۃ ترک نہیں کی، ابوداؤد (۷۱۷) کی ایک روایت میں یوں ہے کہ عبدالمطلب کی دو بچیاں لڑتی ہوئی آئیں، چنانچہ آپ نے انھیں پکڑ لیا۔ سند حسن ہے۔

۵۔ مستدرک احمد ۲۳۵ و ۲۵۰ و ۲۵۲ و ۳۰۸ و ۳۱۴ و ۳۴۱۔ سند حسن ہے۔

زیادہ چہرہ دست ہوتی ہیں۔ امام احمد نے اسے ذکر کیا ہے، یہ سنن میں بھی وارد ہے۔

صلوٰۃ میں آپ پھونک مارتے تھے۔ امام احمد نے اس کا ذکر کیا ہے اور سنن میں بھی وارد ہے۔

حدیث ”المنفخ فی الصلوٰۃ کلامہ“ (صلوٰۃ میں پھونکنا بھی کلام ہے) بے بنیاد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے۔ سنن میں سید نے اس کی روایت کی ہے کہ اگر یہ صحیح ہے تو ابن عباس کا قول ہے۔

صلوٰۃ میں روتے اور کھنکھارتے تھے۔ حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ میرا ایک وقت مقرر تھا جس میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتا تھا، داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرتا، صلوٰۃ پڑھتے ہوئے تو کھنکھارتے اور میں اندر آجاتا۔ فارغ ہوتے تو اجازت مرحمت فرماتے، نساہی اور احمد نے اس کا ذکر کیا ہے۔ احمد میں یوں ہے ”شب و روز میں دو وقت میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں مقرر تھا۔ صلوٰۃ کی حالت میں اندر آنا چاہتا تو آپ کھنکھار دیتے۔ احمد نے اس کی روایت کی ہے اور اسی پر ان کا عمل بھی ہے۔ چنانچہ وہ صلوٰۃ کے اندر کھنکھارتے تھے اور اس سے صلوٰۃ کے باطل ہونے کے قائل نہ تھے۔

آپ کبھی ننگے پیر کبھی جوتے پہن کر صلوٰۃ پڑھتے تھے۔ عبد اللہ بن عمر نے ایسی ہی کیفیت آپ سے بیان کی تھے یہودی مخالفت میں آپ نے جوتے پہن کر صلوٰۃ پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ آپ کبھی ایک کپڑے میں اور اکثر وہ کپڑوں میں صلوٰۃ ادا فرماتے تھے۔

صلوٰۃ فجر وغیرہ میں دعائے قنوت پر تحقیقی بحث

فجر کی صلوٰۃ میں رکوع کے بعد آپ نے ایک ماہ دعائے قنوت پڑھی پھر چھوڑ دیا۔ دعائے قنوت پڑھنا آپ کا دائمی دستور

۱۔ ابن ماجہ (۹۴۸) من الاقامۃ : باب ما یقطع الصلاۃ، مسند احمد ۲/۹۹۴۔ حدیث ام سلمہ، مسند میں ایک جہول ہے۔
۲۔ نسائی ۱۳۶/۳، ۱۳۸/۱ من الکسوف : باب صلاۃ الکسوف، مسند احمد ۲/۱۵۹ و ۱۸۸۔ یہ عبد اللہ بن عمر سے مروی ایک طویل حدیث کا کچھ حصہ ہے۔ فرماتے ہیں : آپ کھڑے ہوئے اور قیام، رکوع، سجدہ، جلسہ۔ دوسری رکعت میں بھی ویسا ہی کیا جیسا پہلی رکعت میں کیا تھا اور سجدہ کے آخر میں پھونکنے لگے۔۔۔۔۔ پوری حدیث ”مسند صحیح ہے کیونکہ احمد کے یہاں عطاء بن سائب سے اس کے راوی شعبہ اور ابن خزیمہ کے یہاں سفیان بن، اور باہی ملاقات سے پہلے ہی عطاء بن عطاء سے یہ دونوں سن چکے ہیں، بخاری نے تعلیقا البیضاۃ ”تحریف“ ۴/۳۶۷ من العمل فی الصلاۃ : باب ما یجوز من البصاق والمنفخ من الصلاۃ، عبد اللہ بن عمر سے اس کی روایت کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف کے سجدہ کے اندر پھونکا تھا۔

۳۔ مسند احمد (۴۲۷) نسائی ۱۲/۳ من الصلاۃ : باب التثنی من الصلاۃ، ابن خزیمہ (۹۰۴) حدیث عبد اللہ بن نبی، انھوں نے علی سے روایت کی ہے، حدیث منقطع ہے کیونکہ کہا جاتا ہے کہ عبد اللہ بن نبی کا حضرت علی سے سماع ثابت نہیں، بعض ماخذ میں روایت عبد اللہ بن نبی سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے علی سے کی ہے۔ نبی جہول ہیں، ابن حبان کے سوا کسی نے انھیں ثقہ قرار نہیں دیا ہے۔

۴۔ ابوداؤد (۴۵۳) من الصلاۃ : باب الصلاۃ فی النعل۔ ابن ماجہ (۱۰۳۸) باب الصلاۃ فی النعل، مسند احمد ۲/۱۷۲ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۹۰ و ۲۰۶ و ۲۱۵۔ مسند میں ہے، نسائی نے اس کی روایت ۳/۸۴ من السہو : باب الانصراف من الصلاۃ میں حضرت عائشہ کے کی ہے۔ مسند میں ہے۔

۵۔ ابوداؤد (۴۵۲) من الصلاۃ : باب الصلاۃ فی النعل۔ سند قوی ہے، حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے موافقت کی ہے۔ بیہقی نے اس کی روایت ۲/۴۳۲ میں کی ہے۔

نہ تھا۔ یہ بات ناممکنات میں ہے کہ ہر صبح رکوع سے سیدھے ہونے کے بعد وفات تک ہمیشہ با آواز بلند یہ دعا پڑھتے تھے۔
 اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَتَوَكَّلْ عَلَى فِيمَنْ تَوَكَّلْتَ... الخ اور صحابہ اس پر آئین بھی کہیں پھر بھی یہ بات امت کو
 معلوم نہ ہو سکے بلکہ امت میں جمہور ہی نہیں تمام صحابہ اسے اپنے ذہنوں سے محو کر دیں، حتیٰ کہ بعض صحابہ نے اسے بدعت تک
 قرار دے دیا ہے۔ چنانچہ سعد بن طارق انجمنی فرماتے ہیں: "میں نے والد سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کے پیچھے یہاں اور کوفہ میں بھی پانچ سال تک صلوٰۃ پڑھی ہے، کیا وہ لوگ فخر میں دعائے
 قنوت پڑھتے تھے؟ تو والد نے جواب دیتے ہوئے فرمایا: "ارے بیٹے یہ بدعت ہے" صحابہ سن کر اور احمد نے اس کی
 روایت کی ہے، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے، دارقطنی نے سعید بن جبیر کی روایت نقل کی ہے جس میں وہ فرماتے ہیں
 "میں گواہ ہوں کہ عبداللہ بن عباس کو کہتے سنا ہے کہ صلوٰۃ فجر میں دعائے قنوت پڑھنا بدعت ہے"۔ بیہقی نے ابوجلز سے
 سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں "میں نے عبداللہ بن عمر کے ساتھ صبح کی صلوٰۃ ادا کی مگر انھوں نے دعائے قنوت نہیں
 پڑھی، میں نے پوچھا کیا آپ دعائے قنوت نہیں پڑھتے؟ فرمایا: اپنے کسی ساتھی سے اس دعا کا ثبوت مجھے نہیں ملتا۔"

بدیہی طور پر یہ حقیقت بالکل عیاں ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر صبح دعائے قنوت پڑھتے اور صحابہ بھی آئین
 کہتے تو یقیناً امت اسے ویسے ہی نقل کرتی جس طرح اس نے صلوٰۃ فجر کی تعداد، اس کا وقت اور اس میں قرآنہ بالجہر کے مسائل
 نقل کیے ہیں۔ اگر دعائے قنوت کا مسئلہ فراموش کر دینا ان کے لیے جائز ہوتا تو مذکورہ مسائل کو بھی ضائع کر دینا یقیناً جائز ہوتا
 دونوں میں اصلاً کوئی فرق نہیں۔ اسی اصول پر ہم باور کرتے ہیں کہ چوبیس گھنٹوں میں پانچ دفعہ دعا کی طویل پر بسم اللہ بالجہر پڑھنا
 بھی آپ کا دستور نہ تھا، اگر ایسا ہوتا تو ہر گز امت اسے ضائع نہ کرتی، نہ اس پر یہ بات مخفی ہوتی۔ صلوٰۃ کی تعداد، رکعتوں
 کی تعداد، جہر و سکوت، سجدوں کی تعداد، ارکان کے مقامات اور ان کی ترتیب یہ سب تو امت نقل کر دے اور نقل نہ کرے
 تو صرف بسم اللہ بالجہر۔ یہ سخت ناممکنات سے ہے۔ واللہ الموفق۔

الضائف پسند صاحب علم کے نزدیک حق یہ ہے کہ آپ نے بسم اللہ جہراً بھی پڑھا ہے اور سراً بھی۔ دعائے قنوت
 پڑھی بھی ہے اور نہیں بھی۔ مگر بالجہر کے مقابلہ میں بسم اللہ سراً پڑھنا اور قنوت پڑھنے کی بہ نسبت ترک کر دینا زیادہ تر آپ
 کا معمول رہا ہے۔ مصائب کے وقت کسی قوم کے حق میں دعا اور دشمنوں کے حق میں بددعا کے لیے آپ نے قنوت پڑھی ہے
 جن لوگوں کے حق میں دعائے قنوت پڑھی تھی قید و بند سے وہ رہا ہو کر واپس آگئے، اور جن کے خلاف پڑھی تھی وہ تائب ہو کر
 مسلمان ہو گئے تو آپ نے پھر ترک کر دی۔ چنانچہ یہ قنوت کسی عارضی مصلحت سے تھی، یہ مصلحت جاتی رہی تو قنوت بھی ترک
 کر دی گئی، اس کے لیے صلوٰۃ فجر ہی کی خصوصیت نہ تھی بلکہ فجر اور مغرب دونوں وقتوں کی صلوٰۃ میں قنوت پڑھی جاتی تھی۔
 صحیح بخاری میں اس کا ذکر حضرت انسؓ اور صحیح مسلم میں حضرت براہ کی روایتوں میں آیا ہے۔ امام احمد نے حضرت عبداللہ بن عباس

۱۔ ترمذی (۴۰۲) فی الصلاة : باب ما جاء من ترك القنوت، ابن ماجہ (۱۲۴۱) فی الاقامة : باب ما جاء من القنوت
 فی صلاة الفجر، سند احمد ۴۷۲/۳ و ۳۹۴/۶ و ۳۹۴/۳، بیہقی ۲/۱۳۳ فی الصلاة : باب من لم ير القنوت فی صلاة الصبح.
 سند صحیح ہے۔

۲۔ سنن دارقطنی ۲/۴۱ فی الوتر : باب صفة القنوت ومواضعه، سند میں عبداللہ بن مسرہ ہیں جو ضعیف ہیں۔
 ۳۔ سنن کبریٰ بیہقی ۲/۱۳۳ فی الصلاة : باب من لم ير القنوت فی صلاة الصبح، سند حسن ہے۔

۴۔ بخاری ۴۰۸/۲ فی الوتر : باب القنوت قبل الركوع وبعده، وفی الجنائز : باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه
 الحزن، وفی الجهاد : باب دعاء الامام علی من تمکث عهداً، وفی المغازی : باب غزوة الرجیع ورجل وکوان، وفی
 الدعوات : باب استدعاء علی المشرکین، مسلم (۶۷۷) فی المساجد : باب استحباب القنوت (بقیہ تلخیص صفحہ پر)

سے روایت کی ہے، فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی ہر صلوٰۃ کے بعد ہم ایک ماہ تک دعائے قنوت پڑھی، آخری رکعت میں جب ”سمع اللہ لمن حمدہ“ فرماتے تو بنو سلیم کے حبیلہ رعل، ذکوان اور عقیقہ پر بدعا کرتے، یہ مجھے مقتدری آئین کہتے۔ ابو داؤد نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

قنوت پر تفصیلی بحث

خاص کر مصائب میں قنوت پڑھنا اور مصائب کے گزر جانے پر ترک کر دینا آپ کا دستور تھا اسے صلوٰۃ فجر کے ساتھ ہی خصوصیت رہتی بلکہ حسب ذیل اسباب کے تحت بالعموم اسی صلوٰۃ میں پڑھتے تھے۔

- ۱۔ یہ صلوٰۃ زیادہ لمبی ہوتی ہے۔
 - ۲۔ قیام میں سے لگی ہوتی ہے۔
 - ۳۔ وقت سحر سے قریب ہے۔
 - ۴۔ اس میں قبولیت کی ایک گھڑی ہے۔
 - ۵۔ اللہ کا اس وقت نزول ہوتا ہے۔
 - ۶۔ یہ صلوٰۃ مشہودہ ہے اس میں اللہ اور فرشتے یا شب و روز کے فرشتے لبخوائے تاویلات مختلفہ ”اِنَّ لِّرَّانِ الْفَجْرِ كَمَانَ مَشْمُوْدًا“ (الاسماء : ۷۸) حاضر ہوتے ہیں۔
- ابن ابی فدیہ کی عبد اللہ بن سعید بن ابی سعید مقبری سے، ان کی اپنے والد سے، ان کی حضرت ابو ہریرہ سے روایت کردہ یہ حدیث ”صبح کی دو رکعت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے سر اٹھاتے تو ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کرتے تھے۔
- اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِيْ فِيمَنْ عَافَيْتَ وَكُوِّلْنِيْ فِيمَنْ كُوَّلْتَ وَبَارِكْ لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَقَبِّلْنِيْ شَرًّا مَا قَضَيْتَ اِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يُقْضٰى عَلَيْكَ، اِنَّكَ لَا يَدُلُّ مِنْ ذَا لِكُنْتَ، تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ۔
- اے اللہ! جن کو تو نے ہدایت دی ہے ان میں مجھے ہدایت دے اور جن کو تو نے عافیت بخشی ہے ان میں مجھے عافیت بخش اور جن کی تو نے سرپرستی فرمائی ہے ان میں میری سرپرستی فرما اور جو قسمی عطا کیا ہے اس میں میرے لیے برکت عطا کر اور مجھے بچا اس چیز کے شر سے جس کا تو نے فیصلہ کیا ہے، بے شک تو فیصلہ کرتا ہے میرے خلاف فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، جس کا تو والی ہو وہ دلیل نہیں ہو سکتا، تبارک ہے تو ہمارے پروردگار اور بلند و بالا ہے۔

(مقیہ صفحہ گذشتہ) من جمیع الصلاۃ اذا نزلت بالمسلمین نازلة۔ مسند احمد ۱۶۷/۳ و ۲۵۵ حدیث الشیخ رحمہ اللہ۔

۷۔ رقم (۶۷۸) من المساجد : باب استحباب القنوت من جمیع الصلاۃ اذا نزلت بالمسلمین نازلة۔ روایت یوں ہے : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح اور مغرب میں دعائے قنوت پڑھتے تھے ابو داؤد (۱۴۴۳) من الصلاۃ : باب القنوت من الصلاۃ، ترمذی (۴۰۱) من الصلاۃ : باب ماجاء من القنوت من صلاۃ الفجر۔ نسائی ۲/۲۰۲ من الافتتاح : باب القنوت من صلاۃ المغرب، ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے۔

۸۔ ابو داؤد (۱۴۴۳) من الصلاۃ : باب القنوت من الصلاۃ، مسند احمد ۱/۳۰۱ سند حسن ہے، حاکم نے مستدرک ۱/۲۲۵ میں اسے صحیح کہا ہے، ذہبی نے موافقت کی ہے۔

اگر یہ حدیث صحیح یا حسن ہوتی تو اس سے استدلال بہت واضح تھا لیکن عبداللہ بن سعید لائق حجت نہیں ہیں، اگر یہ حدیث کی سند پر بحث کرتے ہوئے حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے جسے انھوں نے احمد بن عبداللہ مرزنی سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے یوسف بن موسیٰ نے، وہ کہتے ہیں ہم سے احمد بن صالح نے، وہ کہتے ہیں ہم سے ابن ابی کلد نے بیان کیا ہے۔ آگے حدیث بیان کی گئی ہے۔ البتہ یہ صحیح ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا ہے ”اللہ کی قسم میں تمہارے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ سے زیادہ قریب رہا ہوں“ چنانچہ وہ صبح کی آخری رکعت میں سمع اللہ لمن حمدہ کے بعد قنوت کرتے تھے، اس میں مسلمانوں کو دعا دیتے اور کافروں پر لعنت بھیجتے تھے یہ

بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ضرور کیا تھا مگر پھر ترک فرما دیا تھا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا مقصد یہ بتانا تھا کہ اس طرح قنوت کرنا سنت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا ہے۔ یہ اہل کوفہ کے جواب میں تھا جو مصائب وغیرہ پر صلوٰۃ فجر کے اندر قنوت کرنا مطلقاً مکروہ سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ منسوخ ہے اسے کرنا بدعت ہے۔ اہلحدیث نے متوسط راہ اختیار کی ہے۔ جو لوگ اس کی منسوخی کے قائل ہیں اور جو مصائب وغیرہ پر قنوت کرنا مستحب سمجھتے ہیں ان دونوں کے مقابلہ میں انھوں نے اپنا موقف حدیث کے مطابق اختیار کیا ہے، چنانچہ جس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت کی ہے اسی موقع پر وہ بھی کرتے ہیں اور جہاں آپ نے ترک کر دی ہے وہاں وہ بھی ترک کر دیتے ہیں، فعل و ترک میں وہ آپ کی اتباع کرتے ہیں۔ ان کا قول یہ ہے کہ کرنا بھی سنت ہے اور ترک کر دینا بھی سنت ہے۔ تاہم جو لوگ اسے مسلسل کرتے ہیں ان کے خلاف وہ داروگیر بھی نہیں کرتے۔ اور اس کا کرنا مکروہ سمجھتے ہیں نہ بدعت اور نہ ہی کرنے والوں کو مخالف سنت سمجھتے ہیں۔ اسی طرح مصائب کے وقت جو لوگ قنوت کرنے کے قائل نہیں ہیں ان کے خلاف نیکو بھی نہیں کرتے اور نہ ترک کر دینے کو بدعت سمجھتے ہیں نہ تارک کو مخالف سنت، بلکہ ان کے خیال میں قنوت کرنے والے نے بھی اچھا کیا اور نہ کرنے والے نے بھی اچھا کیا، رکوع سے سیدھے ہو کر کھڑے ہوئے کا جو رکن ہے وہ دعا و ثناء کا مقام ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دونوں باتیں اس رکن کے اندر جمع فرمادی ہیں، قنوت میں دعا و ثناء دونوں ہیں لہذا یہ اس مقام کے لیے زیادہ انسب و اولیٰ ہے۔

کبھی کبھی امام مقتدیوں کو سکھانے کی خاطر اسے بالجہر پڑھے تو کوئی حرج نہیں۔ مقتدیوں کو تعلیم دینے کے لیے حضرت عمرؓ نے دعا، افتتاح بالجہر پڑھی ہے۔ اور صلوٰۃ جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی مسنونیت کی تعلیم دینے کے لیے حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اسے بالجہر پڑھا ہے نیز اسی قبیل سے ہے امام کا آئین بالجہر کہنا، یہ ان جائز اختلافات میں سے ہے جسے اختیار کیا جائے یا ترک بہر حال لائق گرفت نہیں، اس کی مثال صلوٰۃ میں رفع یدین، عدم رفع یدین، مختلف اقسام تشہد، اذان و اقامت کے

۱۔ حافظ نے تقریب میں عبداللہ بن سعید بن ابوسعید مرقی کو متروک قرار دیا ہے۔

۲۔ متفق علیہ، حدیث ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ۔

۳۔ حدیث محل نظر ہے، علامہ طبری نے جو حنفی ہیں شرح ”الکبیر“ (۴۲۰) میں لکھا ہے ”اس کی یعنی مصائب میں قنوت کی مشروعیت دانی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جن صحابہ نے قنوت پڑھی ہے اسی موقع پر پڑھی ہے، یہی ہمارا یعنی حنفیہ کا مذہب ہے، جہور کا بھی مسلک یہی ہے، امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں ”صلوٰۃ فجر میں مصیبت کے علاوہ اور موقعوں پر ہمارے یہاں قنوت نہیں پڑھی جاتی، کوئی تقنیہ مصیبت ہو تو پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی ہے، حافظ ابن حجر ”درایہ“ (۱۱۷) میں فرماتے ہیں: اعاذ باللہ سے سنبط یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف مصائب میں قنوت پڑھتے تھے، فراحت سے یہی حقیقت ہے۔ ابن جان میں عمر ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جب کسی قوم کے حق میں دعایا بد دعا کرنا ہوتا تو اسی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی صلوٰۃ میں قنوت پڑھتے تھے۔ ابن خزیمہ (۶۲۰) میں حضرت انسؓ سے اسی طرح کی روایت موجود ہے۔ ہر ایک کی سند صحیح ہے۔

مختلف طریقوں اور افراد، قرآن اور متبع کے مختلف عبادی انواع و اقسام کی ہے۔ ہمارا مقصود یہاں آپ کے اس طریقہ کو ظاہر کرنا ہے جو آپ اختیار فرماتے تھے۔ کیونکہ آپ کی سنت ہی قبلہ مقصود اور اس تالیف کا موضوع ہے اور آپ ہی کی سنت مدار تحقیق و طلب ہے، یہ ایک بات ہے، باقی جائز جس کا فعل و ترک منکرہ ہو وہ اور بات ہے۔ اس کتاب کے ذریعہ ہمارا مقصد جائز و ناجائز کی بحث نہیں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ دستور دکھادینا ہے جو زندگی میں آپ کا تھا کیونکہ یہی دستور سنت واسوہ میں انتہائی کامل اور افضل ہے، جب ہم یہ کہتے ہیں کہ صلوٰۃ فجر کے اندر نہ ہمیشہ دعائے قنوت نہ ہمیشہ بسم اللہ بالجہر پڑھنا آپ کا دستور تھا تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس کے ماسوا مکروہ ہے، بدعت ہے، بلکہ یہ ہے کہ آپ کا طریقہ اکمل و افضل تھا۔ واللہ المستعان۔

حدیث قنوت کے راوی "ابو جعفر رازی" کا ضعف

سند اور ترمذی وغیرہ میں ابو جعفر رازی کی یہ حدیث کہ "دنیا سے جدا ہونے تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ فجر کے اندر برابر قنوت پڑھتے رہے ہیں" جسے انھوں نے ربیع بن انس سے اور انھوں نے حضرت انس سے روایت کی ہے ضعیف ہے۔ احمد وغیرہ نے ابو جعفر کو ضعیف کہا ہے، ابن مدینی فرماتے ہیں کہ وہ باتیں گڈمڈ کر دیتے تھے، ابو زرہ کہتے ہیں کہ انھیں کثرت سے وہم ہوتا تھا، ابن جبان کا تبصرہ ہے کہ مشہور راویوں سے منکر احادیث روایت کرنے میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔

ہمارے شیخ ابن تیمیہ قدس اللہ روحہ نے مجھ سے فرمایا: "یہی سند یعینے واذا احسنک منک من بیتی آدم من خلکو مرہم" (الاعراف: ۱۷۲) کے باب میں آئی ہوئی حدیث کی بھی ہے۔ اسی سند سے ابی بن کعب کی لمبی حدیث بیان ہوئی ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی روح بھی نخلہ ان ارواح کے تھی جن سے اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ میں عہد و میثاق لیا تھا۔ چنانچہ مریم علیہا السلام جب اپنے فائدان سے لکل کر مشرقی مقام پر پہنچیں تو اللہ تعالیٰ نے اس روح کو انسان کی صورت میں بھیجا۔ چنانچہ مریم علیہا السلام کے سامنے وہ پورے انسان کی صورت میں جلوہ گر ہوئی، راوی کہتا ہے کہ پھر جس نے انھیں مخاطب کیا وہ ان کے منہ کے راستہ داخل ہوا اور وہ حل سے ہو گئیں۔ یہ بالکل غلط ہے، کیونکہ مریم کے پاس بھیجا جانے والا شخص فرشتہ تھا جس نے ان سے کہا: "إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا" (مريم: ۱۹) (میں تو تیرے رب کا رسول ہوں تاکہ تجھے پاکیزہ بچہ عطا کروں)، انھیں اس انداز سے مخاطب کرنے والے عیسیٰ بن مریم نہ تھے۔ یہ بالکل محال ہے۔

مقصود یہ ہے کہ ابو جعفر رازی منکر احادیث کی روایت کیا کرتے تھے۔ جس روایت کو وہ مفروض بیان کرتے ہیں اسے کوئی بھی اہل حدیث لائق احتجاج تصور نہیں کرتا۔ اور اگر اسے صحیح تسلیم کر لیا جائے پھر بھی اس حدیث میں اس معین قنوت پر کوئی دلیل موجود نہیں کیونکہ قنوت وہی دعا ہے، حدیث میں اس کا ذکر نہیں بلکہ مطلق قنوت ہے اور قنوت کا اطلاق قیام، خاموشی، دعا، تسبیح، ششوع اور عبادت میں ہر آن مشغولیت سبھی پر ہوتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَكُلٌّ مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهَا خَائِفُونَ (الرود: ۲۶)

آسمانوں اور زمین میں جو بھی ہیں اسی کے بندے ہیں سب کے سب اس کی تسبیح کرتے ہیں۔

نیز ارشاد ہے:

۱۔ ترمذی نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔ یہ سند احمد ۱۶۲/۳، سنن کبریٰ بیہقی ۲۰۱/۲، دارقطنی ۳۹/۲ اور طحاوی ص ۱۴۳ میں آئی ہے۔ سند میں ابو جعفر رازی، نام عیسیٰ بن ہامان جیسا کہ مولف نے ذکر کیا ہے ضعیف ہیں۔

۲۔ مستدرک حاکم ۳۲۳/۲، ۳۲۴۔ سند میں ابو جعفر رازی جیسا کہ گورچاکا ہے ضعیف ہیں۔ حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر ۱۱۴/۳ میں اسی روایت کے پیش نظر لکھا ہے "انتہائی غریب اور منکر ہے اولیاء اللہ ہے کہ اس راوی کی باتیں سنے۔ حاکم اور ذہبی نے اسے صحیح قرار دے کر غلطی کی ہے۔"

أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ النَّاءُ إِلَيْ سَاجِدًا أَوْ قَائِمًا يَحْدُرُ الْأَخِرَةَ وَيَجُوزُ رَحْمَةً مَرَّيَةً (الزمر: ۹)
 کیا وہ شخص جو عبادت گزار ہے، رات کی گھڑیوں میں کھڑا رہتا اور سجدے کرتا ہے آخرت سے ڈرتا اور اپنے رب کی رحمت سے امید رکھتا ہے۔

وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقِسْمَيْنِ ۝ (التحریم: ۱۲)
 اور اسی نے اپنے رب کے ارشادات اور اس کی کتابوں کی تصدیق کی اور وہ اطاعت گزار لوگوں میں سے تھی۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقُنُوتِ ۝
 سب سے افضل صلوٰۃ یہ ہے کہ دعا وسیع لمبی ہو۔

اور زید بن ارقم کا قول ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کا فرمان ”وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ (البقرة: ۲۳۸) (اللہ کے آگے اس طرح کھڑے رہو جیسے فرمانبردار غلام کھڑے ہوتے ہیں) نازل ہوا تو میں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور گفتگو کرنے سے روک دیا گیا۔
 حضرت انس نے اپنی روایت میں یہ ذکر نہیں کیا کہ رکوع کے بعد آپ ہمیشہ یہ آواز بلند دعائے قنوت ”اللهم اهدني فيمن هديت ... الخ“ پڑھتے تھے اور پیچھے کے لوگ آمین کہتے تھے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ آپ کا قول ”ربنا ولك الحمد ملئ السموات وملئ الارض وملئ ما شئت من شئ بعد“ اہل الثناء والمجد، احق ما قال العبد ... الخ ”قنوت ہے، اس رکن کو لمبا کرنا قنوت ہے، طویل قرأت کرنا قنوت ہے اور یہ معین دعا بھی قنوت ہے، پھر آخر کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ حضرت انس نے قنوت کی جملہ اقسام کو چھوڑ کر صرف اسی ایک معین دعا ہی کو مراد لیا ہے؟

اس موقع پر کہا جاسکتا ہے کہ تمام صلوات کے مقابلہ میں حضرت انس نے قنوت کو صلوٰۃ فجر کے ساتھ مخصوص رکھا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ انھوں نے یہی معین دعا مراد لی ہے کیونکہ قنوت کے جملہ اقسام فجر وغیرہ تمام صلوات میں مشترک ہیں، مگر حضرت انس نے ساری صلوات کے بالمقابل قنوت کو فجر کے ساتھ مخصوص رکھا، نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کفار کے حق میں بددعا اور کمزور مسلمانوں کے حق میں دعا ہے، کیونکہ حضرت انس نے یہ اطلاع دی ہے کہ آپ نے ایک ماہ تک قنوت پڑھی پھر ترک کر دی۔ اس سے یہ بات متعین ہو گئی کہ جس دعا کی آپ مداومت فرماتے رہے ہیں وہ یہی معروف دعائے قنوت تھی۔ حضرت ابو بکر، عمر، عثمان، علی، برابہ بن عازب، ابو ہریرہ، عبداللہ بن عباس، ابو موسیٰ اشعری اور انس بن مالک رضی اللہ عنہم وغیرہ سب نے قنوت پڑھی ہے۔

مذکورہ امور کے جوابات حسب ذیل ہیں۔

۱۔ بخاری کے مطابق حضرت انس نے فجر اور مغرب دونوں صلوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قنوت پڑھنے کی خبر دی ہے، اسے محض فجر کی صلوٰۃ کے ساتھ خصوصیت نہیں دی ہے۔ برابہ بن عازب رضی اللہ عنہ نے بھی اسی طرح کی روایت کی ہے، پھر قنوت کو فجر ہی کے ساتھ کیا خصوصیت ہے؟
 اگر یہ کہا جائے کہ مغرب کا قنوت منسوخ ہے تو اہل کو فو کو دلیل ہاتھ آجائے گی، وہ کہیں گے کہ ایسے ہی فجر کا قنوت بھی منسوخ ہے۔

حدیث کی تخریج پیچھے گزر چکی ہے۔ یہ صحیح ہے۔

بخاری ۵۹/۳ فی العمل فی الصلاة : باب ما ينهى من الكلام فی الصلاة وفی تفسیر سورة البقرة : باب وقوموا لله قانتين، مسلم (۵۳۹) فی المساجد : باب تحريم الكلام فی الصلاة، ترمذی (۴۰۵) فی الصلاة : باب ما جاء فی نسخ الكلام فی الصلاة وفی التفسیر (۲۹۸۹) باب ومن سورة البقرة : ابو داؤد (۹۴۹) فی الصلاة : باب النهی عن الكلام فی الصلاة، نسائی (۱۹) فی السهو : باب الكلام فی الصلاة۔

قنوت مغرب کی منسوخی کی جو دلیل لائی جائے گی وہ قنوت فجر کی منسوخی کی دلیل بھی بنے گی، یہ ممکن نہیں کہ قنوت مغرب کی منسوخی اور قنوت فجر کے استحکم اور مضبوط ہونے کا دعویٰ کیا جائے۔

اگر یہ کہا جائے کہ مغرب کا قنوت نازل تھا دایمی قنوت نہ تھا تو اہل حدیثوں کو دلیل ہاتھ آجائے گی۔ وہ کہیں گے کہ ٹھیک ہے بات اسی طرح ہے، قنوت فجر کی بھی یہی شان تھی۔ آخر دونوں میں فرق کیا ہے؟ دلیل میں وہ یہ بھی کہیں گے کہ حضرت انس نے خود قنوت فجر کے نازل نہ ہونے کی خبر دی ہے، حالانکہ یہاں دایمی قنوت کا تمام تراخضار انہی حضرت انس کی روایت پر تھا مگر ان کی اطلاع یہ ہے کہ قنوت فجر نازل نہ تھی، یہی وجہ ہے کہ آپ نے بعد میں اسے ترک کر دیا۔ صحیحین کے مطابق حضرت انس کا ارشاد ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے ایک قبیلہ کے خلاف ایک ماہ تک قنوت پڑھی پھر ترک کر دی۔“

۲۔ شہاب نے قیس بن ربیع سے اور انھوں نے عاصم بن سلیمان سے روایت کی ہے، کہتے ہیں کہ ”ہم نے انس بن مالک سے پوچھا کہ کچھ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ صلوٰۃ فجرین دعائے قنوت پڑھتے رہے ہیں۔ تو فرمایا کہ جھوٹ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک ماہ تک عرب کے ایک خاندان کو بدعادیتے ہوئے قنوت پڑھی ہے۔“ قیس بن ربیع کو گویجی بن معین نے ضعیف قرار دیا ہے مگر اوروں نے ثقہ کہا ہے۔ یہ بہر حال ابو جعفر رازی سے کم مرتبہ کے نہیں ہیں، پھر ابو جعفر اپنے قول ”لعمریل یقنت حتی فارق الدنیا“ میں کیوں حجت قرار پائیں اور قیس قابل حجت نہ ہوں۔ جب کہ ان سے زیادہ ثقہ یا کم از کم ان کے مساوی ہیں۔ قیس کے بمقابلہ ابو جعفر کو ضعیف قرار دینے والے زیادہ ہیں اور قیس کو صرف یحییٰ بن معین نے ضعیف کہا ہے اور ضعیف کا سبب بھی یہ بیان کیا ہے کہ وہ حدیث کی روایت عبیدہ سے کرتے ہیں حالانکہ ان کے نزدیک وہ منصور سے ہوتی ہے۔ ایسا شخص کسی راوی کی حدیث مسترد کر دینے کا موجب نہیں ہو سکتا کیونکہ منصور کے بجائے عبیدہ کا نام لے لینا غلط بیانی اور ایک طرح کا وہم ہے، یہ بات یحییٰ بن معین نے احمد بن سعید بن ابی مریم کے جواب میں کہی تھی جنھوں نے قیس بن ربیع کے متعلق ان سے سوال کیا تھا۔ مگر سوال یہ ہے کہ یحییٰ بن معین کون اس فرد گذشت سے بچ سکا ہے؟

۳۔ حضرت انس نے بتایا ہے کہ مسلمان پہلے قنوت نہیں پڑھتے تھے، اس کا آغاز اس وقت ہوا جب رعل و ذکوان قبائل کو بدعا دیتے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی صحیحین میں عبد العزیز بن صہیب کی روایت سے حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ضرورت سے شتر مردوں کو جنھیں قراء کہا جاتا تھا باہر بھیجا راستہ میں عرضہ نامی ایک کنویں کے پاس خاندان سلیم کے رعل و ذکوان نامی دو قبائل آڑے آئے، قراء نے ان سے کہا: اللہ کی قسم ہم تم پر حملہ کرنے نہیں آئے ہیں، ہم تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ضرورت سے نکلے ہیں، مگر ان قبائل نے انھیں قتل کر دیا، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر صبح کی صلوٰۃ میں ایک ماہ تک بدعا کی۔ یہی قنوت کا نقطہ آغاز ہے، پہلے ہم قنوت نہیں پڑھتے تھے بلکہ

مذکورہ بالا بیان میں یہ دلیل موجود ہے کہ دائمی قنوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ و دستور تھا۔ حضرت انس کا یہ قول ”یہی قنوت کا لفظ آغاز ہے“ نیز ”آپ نے ایک ماہ قنوت پڑھی پھر ترک کر دی“ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ کی مراد اس قنوت سے قنوت نازلہ ہے جسے آپ نے ٹھیک ایک ماہ پڑھی ہے، اسی طرح آپ نے صلوٰۃ عشر میں بھی ایک ماہ تک قنوت پڑھی ہے، صحیحین کے مطابق یحییٰ ابن ابی کثیر نے ابواسلمہ سے اور انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے عشاء کی صلوٰۃ میں ایک ماہ قنوت پڑھی، اس میں آپ یہ دعا پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْوَلِيُّ بِنِ الْوَلِيِّ اَنْتَ سَلَمَةُ بِنِ هَشَامٍ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ عِيَاشُ بِنِ اَبِي سَرِيحَةَ، اَللّٰهُمَّ اَنْتَ
السُّتْمُفَعِيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ، اَللّٰهُمَّ اَشْدُدْ وُطْأَتَكَ عَلٰی مَضْرُ، اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَیْهِمْ سَبِيْنِ كَسْبِيْ يُوْسُفَ۔

اے اللہ ولید بن ولید، سلمہ بن ہشام، عیاش بن ابی ربیعہ اور کثر و مسلمانوں کو نجات دے، اے اللہ اپنی گرفت مضرب سخت

کردے، اے اللہ یہ گرفت حضرت یوسف کی طرح قحط سالیوں کی ان پر ہو

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں ”ایک دن آپ نے دعائیں فرمائی تو میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو فرمایا ”دیکھتے نہیں

کہ وہ سب آپ کے ہیں؟“ پس قنوت فجر بھی اسی طرح کسی عارضی معاملہ یا عارضی مصیبت کے پیش نظر تھی، یہی وجہ ہے کہ حضرت انس نے اپنی حدیث میں اس کی مدت ایک ماہ متعین کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ ہی کی روایت ہے کہ مذکورہ مسلمانوں کے لیے آپ نے ایک ماہ تک فجر میں بھی دعائے قنوت پڑھی۔
دونوں حدیثیں صحیح ہیں، حضرت عبداللہ بن عباس سے عکرمہ کی یہ روایت ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر، عصر، مغرب،
عشاء اور صبح کی صلوات میں مسلسل ایک ماہ قنوت پڑھی ہے“ اور پر گزر چکی ہے، اس کی روایت ابو داؤد وغیرہ نے کی ہے اور
وہ صحیح ہے۔

مجمع طبرانی میں محمد بن انس کی حدیث وارد ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے مطرف بن طریف نے بیان کیا، انھوں نے ابو جہم سے،
انھوں نے براہین عازب سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض صلوٰۃ میں قنوت پڑھتے تھے بلکہ طبرانی کہتے ہیں کہ مطرف سے روایت صرف محمد بن
انس نے کی ہے۔

اس سند سے کوئی دلیل گواہ نہیں ہوتی مگر حدیث باعتبار معنی صحیح ہے۔ کیونکہ قنوت کے معنی دعا کے ہے، اور یہ معلوم
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو فرض صلوٰۃ پڑھتے تھے اس میں جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے دعا فرماتے تھے۔ ابو جعفر رازی والی
حدیث میں بشرطیکہ صحیح ہو حضرت انس کی بھی مراد یہی ہے، جس میں یہ کہا گیا ہے کہ دنیا سے جدا ہونے تک آپ ہمیشہ قنوت پڑھتے
تھے۔ اس کی صحت ناقابل شک ہے، یقیناً آپ دنیا سے جدا ہونے تک صلوٰۃ فجر میں برابر دعا فرماتے رہے ہیں۔

۴۔ حضرت انس سے جتنی روایات ہیں وہ سب معنی کی وضاحت کرتی ہیں، بعض بعض کی تصدیق کرتی ہیں باہم متناقض
نہیں ہیں۔ صحیحین میں عاصم احوال کی روایت ہے کہتے ہیں کہ حضرت انس سے صلوٰۃ میں قنوت سے متعلق دریافت کیا گیا

۱۔ بخاری ۴۱۶۲ فی الاستسقاء : باب دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ”اجعلہا علیہم سبیلین کسب یوسف“ وفی
الجهاد : باب الدعاء علی المشرکین بالہزیمۃ والفرزۃ، وفی الانبیاء : باب قول اللہ تعالیٰ ”لقد کما فی یوسف
واخوته آیات للسائلین“ وفی تفسیر سورۃ آل عمران : باب لیس لك من الامر شیء، وفی تفسیر سورۃ النساء :
باب قول اللہ تعالیٰ ”نفسی اللہ ان یعفو عنہم“ وفی الادب : باب تسمیۃ الولید، وفی الدعوات : باب الدعاء
علی المشرکین، وفی الاکراہ فی فاتحتہ، سلم (۹۷) فی المساجد : باب استحباب القنوت فی جمیع الصلاۃ، سنن ۲/۲
فی الافتتاح : باب القنوت فی صلاۃ الصبح۔ ابن ماجہ (۱۲۴۴) فی الاقامۃ : باب مناجاء فی القنوت فی صلاۃ الفجر۔
ابوداؤد (۱۴۲۲) فی الصلاۃ : باب القنوت فی الصلوات۔

۲۔ ابو داؤد (۱۴۲۳) فی الصلاۃ : باب القنوت فی الصلوات۔ مسند احمد (۳۰۱) سند حسن ہے۔ اس کا تذکرہ اوپر گزر چکا ہے۔
۳۔ رجال ثقہ ہیں مگر محمد بن انس صدوق ہونے کے باوجود غریب روایتیں بیان کیا کرتے تھے۔ مجمع الزوائد ۸/۲۱۳ میں بیہمی نے اوسط طبرانی کے
حوالہ سے لکھا ہے کہ اس کے رجال سب ثقہ ہیں۔

تو فرمایا کہ دعائے قنوت رہی ہے، میں نے کہا رکوع سے پہلے یا بعد؟ فرمایا: پہلے، میں نے کہا کہ فلاں شخص نے آپ ہی کے حوالہ سے بعد کو بتایا ہے، فرمایا: جھوٹ کہتا ہے، میں نے تو یہ کہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد ایک ماہ قنوت پڑھی تھی! ایک گروہ کے مطابق یہ حدیث معلول ہے، اسے بیان کرنے میں عاصم منفرد ہیں، حضرت انس سے جن لوگوں نے روایتیں کی ہیں وہ سب ان کے مخالفت میں ہیں۔ یہ گروہ کہتا ہے کہ عاصم بلاشبہ بے حد ثقہ ہیں مگر انھوں نے دونوں قنوت کے مقام پر حضرت انس کے اصحاب سے اختلاف کیا ہے۔ حافظ کو بھی کبھی وہم ہوتا ہے، مگر تاہم شہسوار ہی۔ اس حدیث کی تعلیل میں امام احمد کا قول اثرم کی روایت سے بیان کیا جاتا ہے۔ ”میں نے ابو عبد اللہ یعنی احمد بن حنبل سے دریافت کیا کہ حضرت انس کی حدیث ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع سے پہلے قنوت پڑھی ہے“ کیا عاصم احوال کے علاوہ اور کسی نے بھی بیان کی ہے؟ فرمایا: میرے علم کی حد تک ان کے سوا اور کسی نے بیان نہیں کی ہے“ آگے فرمایا: عاصم نے ان سبھوں کی مخالفت کی ہے، ہشام نے قتادہ سے انھوں نے حضرت انس سے اور تیری نے ابو مجلز سے، انھوں نے حضرت انس سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد قنوت پڑھی۔ ایوب نے محمد بن سیرین کا بیان نقل کیا ہے، کہتے ہیں کہ میں نے انس سے پوچھا اور حنظلہ سدوسی حضرت انس سے چار طرق سے روایت کرتے ہیں لیکن عاصم نے حضرت انس سے کہا کہ آپ نے یہ کہا ہے؟ تو فرمایا: وہ سب جھوٹے ہیں، آپ نے رکوع کے بعد ایک ماہ قنوت پڑھی ہے۔ امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ انس کی یہ روایت عاصم سے کس نے بیان کی ہے؟ تو انھوں نے کہا کہ ابو معاویہ وغیرہ نے، ابو عبد اللہ سے کہا گیا کہ ساری حدیثیں رکوع کے بعد ہی کے حق میں ہیں؟ فرمایا: ہاں! سب خلفاء ابن ابیہار بن رحمہ اور ابو ہریرہ سے مروی ہیں۔

میں نے ابو عبد اللہ سے کہا: پھر آپ رکوع سے پہلے قنوت پڑھنے کی اجازت کیوں دیتے ہیں؟ حدیث سے ثابت تو رکوع کے بعد ہے، فرمایا: صلوٰۃ فجر کے اندر قنوت بعد از رکوع ہے مگر دو تریں بعد از رکوع پسندیدہ ہے اور اگر رکوع سے پہلے کوئی پڑھے تو حرج نہیں کیونکہ صحابہ نے ایسا کیا ہے۔ اس میں ان کا اختلاف ہے مگر فجر کی صلوٰۃ کے اندر یہ بعد از رکوع ہی ہے۔

اس موقع پر یہ بات کہی جائے گی کہ تعجب ہے اس صحیح حدیث کو جس کی صحت پر سب کا اتفاق ہے اور جسے حافظ، ثقہ اور مسلم ائمہ نے روایت کیا ہے معلول قرار دیا جائے، اور ابو جعفر رازی، قیس بن ربیع، عمرو بن ایوب، عمرو بن عبید، دینار اور جابر جعفی جیسے حضرات کی حدیثوں کو لائق احتجاج تصور کیا جائے، سچ ہے کہ جس نے بھی کوئی مذہب اختیار کر لیا اور ہر بات میں اس کی حمایت شروع کر دی، کم ہی ایسا ہوا کہ وہ اس طرح کا موقف اختیار کرنے پر مجبور نہ ہوا ہو۔

جواب میں وباللہ التوفیق ہم کہیں گے کہ حضرت انس کی تمام حدیثیں صحیح ہیں اور ایک دوسرے کی تصدیق کرتی ہیں اور ان کے درمیان کسی طرح کا کوئی تناقض نہیں ہے۔ جس قنوت کا انھوں نے قبل از رکوع تذکرہ کیا ہے وہ دراصل وہ قنوت نہیں ہے جس کا انھوں نے بعد از رکوع ذکر کیا ہے۔ جس قنوت کو انھوں نے مقید و موقت کہا ہے وہ اور ہے اور جس کو مطلق بیان کیا ہے وہ اور۔ قبل از رکوع جس قنوت کا انھوں نے ذکر کیا ہے اس سے مراد قرأت کے لیے طول قیام ہے۔ اسی قنوت کے باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوَّلُ الْقُنُوتِ“ (سب سے افضل صلوٰۃ یہ ہے کہ قنوت لمبی

۱۔ متفق علیہ۔ اس کی تخریج پہلے گزر چکی ہے۔ حدیث میں ”کذب“ ”اخطأ“ کے معنی میں ہے۔ اہل حجاز کی زبان میں یہی مفہوم ہوتا ہے وہ کذب کا اطلاق ”خطأ و عہ“ سے عام معنی پر کرتے ہیں۔
۲۔ مسلم (۷۵۶) حدیث گزر چکی ہے۔

اُک جائے، بعد از رکوع قنوت کا مفہوم دعا کے لیے طول قیام ہے۔ آپ نے ایک قوم کے حق میں بد دعا اور ایک کے حق میں دعا کے طور پر ایک ماہ تک یہ قنوت پڑھی ہے۔ اس کے بعد دعا و ثنا کے اس رکن کو دنیا سے جدا ہونے تک ہمیشہ مبارکتھے جیسا کہ صحیحین میں ثابت کی روایت سے حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح صلوٰۃ پڑھاتے تھے اسی طرح میں بھی تھیں ہمیشہ صلوٰۃ پڑھاتا رہا ہوں۔ ثابت فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ میں حضرت انس کے طور پر یقیناً کچھ ایسے تھے کہ دیکھا تھا ارے یہاں میں نہیں دیکھ رہا ہوں، وہ رکوع سے سر اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے اور اتنی دیر کھڑے رہتے کہ بھول جانے کا گمان ہونے لگتا، سجدہ سے سر اٹھاتے تو اتنی دیر رکھتے کہ بھول جانے کا گمان ہونے لگتا۔ پس قنوت کا یہی مفہوم ہے جس پر آپ زندگی بھر قائم رہے۔

ظاہر ہے اس طرح کے طویل وقفہ میں آپ خاموش نہیں رہتے تھے بلکہ رب کی حمد و ثنا، تقدیس و تجید اور ذکر و دعا فرماتے تھے، یہ ایک ماہ کے محدود قنوت کے علاوہ دوسرا قنوت ہے، کیونکہ محدود قنوت کے اندر آپ نے رعل، ذکوان، عصیدہ اور بنی لیحان کے حق میں بد دعا اور مکہ کے اندر موجود کمزور مسلمانوں کے لیے دعا کی ہے۔ جہاں تک صلوٰۃ فجر کے ساتھ اس کی خصوصیت کا تعلق ہے تو ایسا سائل کے سوال کے مطابق تھا چنانچہ اس نے سوال قنوت فجر کے متعلق کیا تھا، جواب بھی ویسا ملا۔ پھر یہ حقیقت بھی ہے کہ ساری صلوات کے بمقابلہ صلوٰۃ فجر آپ طویل پڑھتے تھے، اس میں ساٹھ سے سو آیات تک پڑھتے تھے۔ حضرت براہ بن عازب کے مطابق آپ کا رکوع اور رکوع سے اٹھ کر سیدھا ہونا، سجدہ اور قیام سب یکساں ہوا کرتا تھا۔ اور صلوٰۃ فجر میں رکوع کے بعد دیر تک قیام سے ایسی چیزوں کا پتہ لگتا ہے جن کا اخبار باقی دوسری صلوات میں نہیں ہوتا تھا اور یہ بات معلوم ہے کہ قیام بعد از رکوع میں آپ دعا و ثنا اور رب کی بڑائی بیان کرتے تھے جیسا کہ اس سلسلہ کی احادیث پہلے گوچکی ہیں لاریب آپ کا یہ قنوت تھا۔ لہذا ہمارے نزدیک یہ بات ناقابل شک ہے کہ دنیا سے جدا ہونے تک آپ صلوٰۃ فجر کے اندر ہمیشہ قنوت کرتے تھے۔

صحابہ کا قنوت

فقہاء اور اکثر حضرات کی زبان میں چونکہ قنوت اسی معروف دعا ”اللہم اھدنی فیمن ھدیت... الخ“ کا نام ہے۔ اور انھوں نے سن لیا کہ دنیا سے جدا ہونے تک آپ مسلسل صلوٰۃ فجر میں قنوت پڑھتے تھے، خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کا بھی یہی طریقہ رہا ہے تو جھٹ انھوں نے صحابہ کے لغوی قنوت کو اپنے اصطلاحی قنوت پر محمول کیا۔ بعد میں وہ لوگ آئے جو اس حقیقت کو نہیں سمجھتے تھے پس انھیں یقین ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ ہر صبح کو دائمی طور پر قنوت پڑھتے تھے۔ جمہور علماء نے اسی جگہ پر ان سے اختلاف کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ آپ کا یہ دائمی فعل نہ تھا، بلکہ یہ بھی ثابت نہیں کہ کسی آپ کا یہ فعل بھی رہا ہے۔

اس قنوت کے باب میں حتیٰ روایت مسند اور چاروں سنن کے مطابق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن بن علی کو اس کی دعا سکھائی۔ حضرت حسن فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کی دعائے قنوت مجھے سب ذیل الفاظ میں سکھائی۔

اَللّٰهُمَّ اِهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ وَاعَافِنِيْ فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَكَّلْنِيْ فِيمَنْ تَوَكَّلْتَ وَبَارِكْ لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَوَقِنِيْ شَرَّ مَا فَتَنَيْتَ، فَإِنَّكَ تَفْعَلُنِيْ أَوْ لَا يَفْعَلُنِيْ عَلَيْكَ إِتْمَاعٌ لَا يَذِلُّ مَنْ ذَلَّكَ، وَأَلَيْتَ، تَبَارَكْتَ رَبُّكَ وَتَعَالَيْتَ ۝
 اسے البتہ! جنہیں تو نے ہدایت دی ہے انہیں میں مجھے ہدایت دے اور جنہیں عافیت دی ہے انہیں میں مجھے عافیت دے اور جن کی سرپرستی فرمائی ہے انہیں میں میری بھی سرپرستی فرما، جو عطا کر اس میں میرے لیے برکت عطا فرما، اپنے فیصلہ کے شر سے مجھے بچا، تو فیصلہ کرتا ہے میرے خلاف فیصلہ نہیں کیا جاسکتا جس کا تو والی ہے وہ دلیل نہیں ہو سکتا، مبارک ہے تیری ذات ہمارے پروردگار اور تو بلند و بالا ہے۔

ترمذی کے مطابق یہ حدیث حسن ہے، اس سے بہتر قنوت کے سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری۔ یہی نے ”وَلَا يَذِلُّ مَنْ ذَلَّكَ“ کے بعد ”وَلَا يَعْزُومَنْ عَادِيَّتُ“ (اور جس کا تو دشمن ہے وہ باعزت نہیں ہو سکتا) کا اضافہ بھی کیا ہے۔

بعد از رکوع قنوت سے حضرت انس کی مراد دعا و ثنا کے لیے کھڑا ہونا ہے۔ اس کی دلیل سلیمان بن حرب کی روایت بھی ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو ہلال نے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے مسجد قتادہ کے امام حنظلہ (سدوسی) نے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ صلوٰۃ فجر کے اندر سلسلہ قنوت مجھ میں اور قتادہ میں اختلاف ہو گیا، قتادہ کہتے تھے کہ قبل از رکوع ہے اور میں کہتا تھا بعد از رکوع ہے چنانچہ ہم دونوں حضرت انس کے یہاں گئے اور اپنے اختلاف کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا ”صلوٰۃ فجر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو دیکھا کہ آپ نے تکبیر فرمائی، پھر رکوع کیا، پھر سر اٹھایا، پھر سجدہ کیا پھر دوسری رکعت میں کھڑے ہوئے، پھر تکبیر کی، رکوع کیا، پھر سر اٹھایا اور ایک گھنٹہ کھڑے رہے، پھر سجدہ میں گئے۔ یہ حدیث آپ سے ثابت شدہ صحیح حدیث کی مانند ہے اور اس سے یہ بھی واضح ہے کہ قنوت سے حضرت انس کی کیا مراد ہے؟ کیونکہ اس کے اندر آپ نے بعد از رکوع کی دلیل دی ہے۔ حضرت انس کی مراد اس سے قیام اور طول قیام ہی ہے، لہذا آپ کی تمام احادیث باہم متفق ہیں۔ وبالله التوفیق۔

صحابہ سے مروی قنوت دو طرح کے ہیں۔

ایک مصائب کے وقت، جیسے وہ قنوت جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے میلہ اور اہل کتاب سے جنگ کے موقع پر پڑھی تھی، اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قنوت اور معاویہ اور اہل شام سے جنگ کے موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا

لہ۔ ترمذی (۲۶۴) فی الصلاة : باب ما جاء من القنوت من الوتر۔ ابو داؤد (۱۴۲۵) فی الصلاة : باب القنوت من الوتر، ابن ماجہ (۱۱۷۸) فی الاقامة : باب ما جاء من القنوت من الوتر، نسائی (۲۳۸۳) فی قیام اللیل : باب الدعاء من الوتر۔ مسند احمد (۱۹۹) ۲۰۰، دارمی (۳۷۳) ۱۰۱، برید بن ابی مریم کی سند سے، انہوں نے ابو حوراء السعدی سے بیان کیا ہے۔ کہتے ہیں حسن بن علی نے فرمایا ”مجھے و ترمیں پڑھنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند کلمات سکھائے۔۔۔ سند صحیح ہے۔ حاکم (۲۴۳) نے اسے صحیح کہا ہے۔ ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔ یہ صرف ہمیں ابو حوراء السعدی کی سند سے معلوم ہو سکتا ہے، ابو حوراء کا نام ربیعہ بن شبان ہے۔ و ترمیں قنوت کی اس سے اچھی دعائیں معلوم نہیں۔ قنوت و ترمیں اہل علم کا اختلاف ہے، عبد اللہ بن سعود کے نزدیک تمام سال و ترمیں قنوت پڑھی جائے گی۔ قبل از رکوع پڑھنے کے قائل ہیں۔ یہی قول بعض اہل علم کا ہے، سفیان ثوری، ابن مبارک، اسحاق اور اہل کوفہ بھی اسی کے قائل ہیں۔

تہ۔ سنن کبریٰ یہی ۲۰۹، فی الصلاة : باب دعاء القنوت۔ یہ ایک عمدہ اضافہ ہے۔

تہ۔ سند ضعیف ہے کیونکہ ابو ہلال راہی ضعیف ہیں، ان کا نام محمد بن سلیم بھی راہی ہے، یہ لین الحدیث ہیں۔ حنظلہ سدوسی کو احمد نے ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ وہ حضرت انس سے منکر حدیثیں بیان کرتے ہیں، ابن معین اور نسائی نے بھی انہیں ضعیف کہا ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ کوئی نہیں ہیں۔ کتاب ”الضعفاء“ میں ابن حبان نے کہا ہے کہ وہ آخری عمر میں اختلاط کا شکار ہو گئے تھے یہاں تک کہ انہیں اپنی بیان کردہ چیزوں کا علم نہیں رہ جاتا تھا۔ ان کے اس اختلاط کے سبب جدید و قدیم حدیثیں بھی مختلط ہو گئیں۔ یحییٰ قطان نے انہیں ترک کر دیا ہے۔

قنوت بھی ہے۔
دوسری قنوت مطلق ہے۔ جن لوگوں نے صحابہ سے اس کی روایت کی ہے ان کی مراد یہ ہے کہ دعا و ثنا کے لیے قیام
بعد رکوع کو طول دیا جائے۔ واللہ اعلم۔

سجدہ سہو کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد آپ سے ثابت ہے کہ ”میں تمہارے ہی جیسا ایک انسان ہوں، تمہاری طرح
بھول بھی سکتا ہوں، لہذا بھولوں تو یاد دلایا کرو“^۱۔
صلوٰۃ میں آپ کا بھولنا بھی امت پر اللہ تعالیٰ کے اتمام نعمت اور تکمیل دین کا ایک ذریعہ ہے تاکہ امت بھولے تو قائل
ابن کے مطابق آپ کی اقتداء کا سبق سیکھے۔ اس حدیث منقطع کا یہی مفہوم ہے جو مؤطا میں آئی ہے کہ ”میں بھولتا ہوں یا مجھ
پر بھول جانے کی کیفیت طاری کر دی جاتی ہے تو عرض اس لیے کہ کوئی قانون سامنے آئے“^۲۔
آپ بھولتے تھے۔ چنانچہ آپ کے سہو پر ایسے شرعی احکام وجود میں آگئے جو قیامت تک امت کے لیے مشعل راہ ہیں۔
چنانچہ ایک دفعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم چار رکعتی صلوٰۃ کے اندر دو پر بیٹھنے کے بجائے اٹھ گئے، صلوٰۃ پوری ہو گئی تو سلام سے
پہلے دو سجدے فرمائے، پھر سلام پھیرا۔ اس عمل سے ایک ضابطہ وجود میں آیا وہ یہ کہ سہو صلوٰۃ کا کوئی ایسا جز چھوٹ جائے
جو غیر رکن ہو تو سلام سے پہلے سجدہ کیا جائے گا۔ اس حدیث کی بعض سندوں سے یہ ضابطہ بھی اخذ کیا گیا کہ جب صلوٰۃ کا کوئی
غیر رکن سہو چھوٹ جائے اور مصل رکن میں داخل ہو جائے تو پھر چھوٹے ہوئے جز کی جانب رجوع نہ کیا جائے گا، کیونکہ آپ
کھڑے ہو گئے تو لوگوں نے پیچھے سے سبحان اللہ کہا مگر آپ نے انہیں کھڑے ہونے کا اشارہ فرمایا۔

۱۔ بخاری ۴۲۲/۱ فی الصلاة : باب التوجه نحو القبلة حيث كان ، و باب ما جاء في القبلة ومن لا يبرئ الاعادة
على من سها فمضى الى غير القبلة ، وفي السهو : باب اذا صلى خمسا . وفي الايمان والتذوق : باب اذا خنث
ناسيا من الاعادة وفي خبر الواحد من فاتحته . سلم (۵۷۲) في المساجد : باب السهو في الصلاة والسجود له .
ترمذی (۳۹۲) في الصلاة : باب ما جاء في سجدة السهو . ابوداؤد (۱۰۲۰) في الصلاة : باب اذا صلى خمسا . نسائی
۲۹/۳ في السهو : باب التنحى . ابن ماجہ (۲۱۱) في الاقامة : باب ما جاء فيمن شك في صلاته فتحرى الصواب .
تمام ائمہ نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے ، فرماتے ہیں ” رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ پڑھی (۱۱) ابراہیم کہتے ہیں صلوٰۃ میں آپ
سے کچھ کمی یا زیادتی ہوتی، سلام پھیرا تو کہا گیا ، رسول اللہ ! کیا صلوٰۃ میں کوئی نئی چیز پیدا ہو گئی ہے ؟ فرمایا وہ کیا ؛ لوگوں نے کہا کہ آپ نے
ایسے ایسے صلوٰۃ پڑھے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ نے پیر موڑے اور قبلہ رخ ہو کر دو سجدے فرمائے ، پھر سلام پھیرا اور ہماری جانب توجہ
فرماتے ہوئے کہا ” اگر صلوٰۃ میں کوئی نئی بات پیدا ہوئی ہوتی تو میں تمہیں پہلے بتا دیتا ، حقیقت یہ ہے کہ میں انسان ہوں ، تمہاری طرح
بھولتا بھی ہوں ، لہذا بھولوں تو یاد دلایا کرو “ صلوٰۃ میں جب کسی کو شک ہو جائے تو صحیح کیا ہے اس کا اندازہ کرے اس کے مطابق صلوٰۃ
پوری کرے پھر سجدہ کرے۔ ترمذی کے الفاظ یوں ہیں : ” نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی صلوٰۃ پانچ رکعتیں پڑھیں ، تو آپ سے کہا گیا
کہ کیا صلوٰۃ میں اضافہ ہو گیا ہے ؛ چنانچہ سلام کے بعد دو سجدے کیے “

۳۔ مؤطا امام مالک ۱۰۰ فی السهو : باب العمل فی السهو ، سند منقطع ہے۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں ” اس سند کے علاوہ
اور کسی سند سے اس حدیث کی روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ مستند نہ منقطع کسی طور پر مجھے نہیں معلوم ، یہ مؤطا کی ان چار حدیثوں
میں سے ایک ہے جو اس کے علاوہ کہیں بھی نہ مستند اور نہ مرسل طور پر ملتی ہیں۔

سجدہ سہو کیسے کیا جائے گا؟ اس باب میں آپ سے مختلف روایات ہیں۔ چنانچہ صحیحین میں عبد اللہ بن جبینہ کی روایت ہے کہ آپ صلوٰۃ ظہر میں دو رکعتوں پر بیٹھنے کے بجائے اٹھ گئے جب صلوٰۃ پوری فرمائی تو دو سجدے کیے اور اس کے بعد سلام پھیرا۔

ایک متفق علیہ روایت کے مطابق سلام سے پہلے ہر سجدہ میں بیٹھے ہوئے آپ اللہ اکبر کہتے۔ سلم سند میں یزید بن یارون کی حدیث ہے جسے انھوں نے مسعودی سے اور انھوں نے زیاد بن علاقہ سے روایت کی ہے۔ کہتے ہیں کہ مغیرہ بن شعبہ نے ہمیں صلوٰۃ پڑھائی، دو رکعتیں پڑھ چکے تو بیٹھنے کے بجائے کھڑے ہو گئے، پیچھے سے سبحان اللہ کہا گیا مگر انھوں نے قیام کا اشارہ کیا، جب صلوٰۃ سے فارغ ہوئے تو سلام پھیرا اور دو سجدے کیے اور پھر سلام پھیرا، اس کے بعد فرمایا "ایسا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہمارے ساتھ کیا تھا"، ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

بیہقی نے عبد الرحمن بن شامہ مہری کی حدیث بیان کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ عقبہ بن عامر جہنی نے ہمیں صلوٰۃ پڑھائی، مگر بیٹھنے کے بجائے کھڑے ہو گئے، لوگوں نے سبحان اللہ سبحان اللہ کہا مگر بیٹھے نہیں، کھڑے رہے، صلوٰۃ کے آخر میں بیٹھے بیٹھے دو سجدہ سہو کئے اور سلام پھیر کر فرمایا "بیٹھنے کے لیے ابھی ابھی میں نے تمہیں سبحان اللہ کہتے سنا ہے، مگر سنت وہی ہے جو میں نے کیا ہے"

عبد اللہ بن جبینہ کی حدیث تین وجہوں سے النسب واولیٰ ہے۔

۱۔ یہ مغیرہ کی حدیث سے صحیح تر ہے۔

۲۔ اس سے زیادہ کھلی ہوئی اور واضح بھی ہے۔ کیونکہ حضرت مغیرہ کا یہ قول کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ ایسا ہی کیا تھا" صلوٰۃ میں ان کے تمام طور و طریقوں کی جانب اشارہ ہو سکتا ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ سہو کبھی قبل از سلام اور بھی بعد از سلام کیا ہو۔ چنانچہ ابن جبینہ اور ابن مغیرہ نے اپنے اپنے مشاہدہ بیان کیے۔ اس طرح دونوں باتیں جائز ہو سکتی ہیں۔ حضرت مغیرہ کی مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ کھڑے ہو گئے، واپس نہیں لوٹے، اس کے بعد سجدہ سہو فرمایا۔

۳۔ ہو سکتا ہے سلام سے پہلے سجدہ کرنا مغیرہ بھول گئے ہوں اور بعد کو کیا ہو۔ یہ بات سہو کی صورت میں کہی جاسکتی ہے، مگر سجدہ قبل از سلام کی صورت میں نہیں کہی جاسکتی۔ واللہ اعلم۔

۱۔ بخاری ۳/۷۲ فی السہو، باب اذا قام من رکعتی الفریضۃ وباب من یکبر فی سجدة السہو۔ وفی صفۃ الصلاۃ، باب لم یر التمشید الاول واجبا وباب التمشید فی الاول، وفی الایمان والنذور، باب اذا خفف ناسیا فی الایمان سلم (۵۷۰) فی المساجد، باب السہو فی الصلاۃ، ترمذی (۳۹۱) فی الصلاۃ، باب ما جاء فی سجدة فی السہو قبل التسلیم۔ (۱۰۳۴) فی الصلاۃ، باب من قام من اثنتین ولم یتشهد۔ نسائی ۳/۱۹ فی السہو، باب ما یفعل من قام من اثنتین ولم یتشهد۔ ابن ماجہ (۱۲۰۶) و (۱۲۰۷) فی انقضاء الصلاۃ، باب من قام من اثنتین ساہیا۔

۲۔ مسند احمد ۴/۲۴۷۔ (۱۰۳۷) فی الصلاۃ، باب من نسى ان یتشهد۔ ترمذی (۳۹۵) فی الصلاۃ، باب ما جاء فی الامام ینہض۔ مسعودی عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عقبہ بن مسعود ہیں، صادق ہیں مگر موت سے پہلے غلط ہو گئے تھے۔ (ابن جریر ترمذی ۳۹۴) میں ایک اور سند سے ان کے موافق روایت آئی ہے جو عبد الرحمن بن ابی یعلیٰ سے مروی ہے، انھوں نے شعبی سے روایت کی ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مصنف کے بقول ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۳۔ سنن کبریٰ ۳/۴۲۲ فی الصلاۃ، باب من سہا فلم یدکر حق استتم قائما لم یجلس وسجد للسہو۔ صحیح ہے۔

۴۔ جبینہ عبد اللہ کی ماں، باپ کا نام نالک بن قشب ازدی، قبیلہ ازد شعبہ سے تعلق رکھتے تھے۔ ابن سعد لکھتے ہیں کہ مالک بن قشب مطلب بن عبد مناف کے حلیف تھے اور جبینہ بنت حارث بن عبد المطلب سے شادی کی، عبد اللہ انہی کے بطن سے پیدا ہوئے۔

صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت سہو کے تمام مواقع اور اتمہ کا اس میں اختلاف

ایک دفعہ ظہر یا عصر کی صلوٰۃ میں دو ہی رکعت پر سلام پھیر دیا، پھر گفتگو کی اس کے بعد صلوٰۃ پوری کی پھر سلام و کلام کے بعد دو سجدہ کیا۔ سجدہ میں جاتے اور سجدہ سے اٹھتے تو اللہ اکبر کہتے سکتے تھے۔
ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ پڑھائی، دو سجدے کیے پھر تشہد پڑھا، پھر سلام پھیرا۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب قرار دیا ہے۔
ایک بار آپ نے صلوٰۃ پڑھی، سلام پھیر کر واپس ہوئے، ایک رکعت رہ گئی تھی مگر حضرت طلحہ بن عبد اللہ نے لپک کر آپ سے کہا کہ آپ ایک رکعت بھول گئے ہیں، چنانچہ واپس مسجد آئے حضرت بلال کو اقامت کا حکم دیا اور لوگوں کو ایک رکعت اور صلوٰۃ پڑھائی۔ اس کا تذکرہ امام احمد نے کیا ہے۔
ایک بار ظہر کی صلوٰۃ آپ نے پانچ رکعت پڑھ لی، کہا گیا کیا صلوٰۃ میں اضافہ ہوا ہے؟ فرمایا وہ کیا؟ تو لوگوں نے کہا کہ آپ نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں پھر آپ نے سلام کے بعد دو سجدے کیے۔ متفق علیہ ہے۔

بخاری ۴۹۹/۱، مساجد : باب تشبیک الاصابع فی المسجد وغیرہ مسلم (۵۷۳) فی المساجد : باب السہو فی الصلاۃ۔ حدیث ابو ہریرہ، فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کی کوئی صلوٰۃ ظہر یا عصر پڑھائی، دو ہی رکعت پر سلام پھیر کر قبلہ مسجد میں نصب کردہ ایک گھبے کے پاس گئے اور وہاں غصہ سے ٹپک لگا کر کھڑے ہو گئے۔ موقع پر حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما بھی اٹھے، مگر دونوں نے ڈرے گفتگو نہ کی، جلد باز لوگ تیزی سے یہ کہتے ہوئے نکل گئے کہ صلوٰۃ مختصر کر دی گئی۔ مگر ذوالیدین نے بڑھ کر آپ سے پوچھا، رسول اللہ صلوٰۃ کم کر دی گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دابنے بائیں دیکھا اور فرمایا ”ذوالیدین کیا کہہ رہے ہیں؟“ لوگوں نے کہا کہ صبح کہہ رہے ہیں، آپ نے صرف دو رکعتیں پڑھی ہیں۔ چنانچہ آپ نے دو رکعتیں اور پڑھیں، سلام پھیرا پھر اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کیا پھر اللہ اکبر کہہ کر سر اٹھایا پھر اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کیا۔

ترمذی (۳۹۵) فی الصلاۃ : باب ما جاء فی التشہد من سجدة فی السہو۔ ابوداؤد (۱۰۳۹) فی الصلاۃ : باب سجدة السہو فیما تشہد وتسلم۔ نسائی ۲۶/۳ فی السہو : باب ذکر الاختلاف علی ابن ہریرۃ فی السجدة۔ ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے، حافظ لے الفتح میں اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے۔ ترمذی نے کہا ہے کہ جو لفظ بھی اس کا ہے حسن غریب ہے۔ حاکم نے اسے شیخین کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ بیہقی، ابن عبد البر وغیرہ نے اسے ضعیف کہا ہے اور اشعث کی روایت کو اس بے وقوف قرار دیا ہے کہ ابن سیرین سے دیگر حفاظ حدیث نے اس کے مخالف روایتیں کی ہیں، کیونکہ ابن سیرین سے عمران کی حدیث میں جو ثابت ہے اس میں تشہد کا ذکر نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں سراج نے سلمہ کی سند سے علقمہ سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن سیرین سے پوچھا ”اور تشہد؟“ تو فرمایا ”تشہد کے سلسلہ میں میں نے کچھ نہ سنا۔“ عمران کی حدیث میں اسی سند کے ذریعہ خالد ہذال سے جو ثابت ہے اس میں بھی تشہد کا ذکر نہیں ہے۔ جیسا کہ مسلم نے اس کی تخریج کی ہے۔ چنانچہ اشعث کا اضافہ شاذ کا درجہ رکھتا ہے۔ اسی لیے ابن منذر نے فرمایا ہے کہ سجدہ سہو میں تشہد کا ثبوت میں نہیں سمجھتا۔ مگر سجدہ سہو میں تشہد کا ذکر ابوداؤد اور نسائی میں عبد اللہ بن مسعود اور بیہقی میں سفیرہ کی روایتوں سے آتا ہے، دونوں کی سندوں میں ضعیف ہے۔ یہی کہا جاتا ہے کہ تشہد کے باب میں یمینوں احادیث کے اجتماع سے حسن کی کیفیت پیدا ہو گئی ہے، ملاتی کہتے ہیں کہ ایسا بعد از امکان نہیں ہے۔ عبد اللہ بن مسعود کے اس قول سے یہی ثابت ہے جس کی تخریج ابن ابی شیبہ نے کی ہے۔

مسند احمد ۴۰۱/۶۔ ابوداؤد (۱۰۳۳) فی الصلاۃ : باب اذا صلی حمسا۔ حدیث معاویہ بن حذافہ۔ مسند صحیح ہے۔
بخاری ۵۷۳/۳، ۵۷۴ فی السہو : باب اذا صلی حمسا۔ مسلم (۵۷۲) (۹۱۲) فی المساجد : باب السہو فی الصلاۃ۔ حدیث عبد اللہ بن مسعود۔

ایک دفعہ عصر کی صلوٰۃ آپ نے تین رکعتیں پڑھیں، پھر گھر میں داخل ہوئے، لوگوں نے یاد دلایا تو باہر آکر ایک اور رکعت پڑھائی، پھر سلام پھیر کر دو سجودے کیے اس کے بعد پھر سلام پھیرا۔

صلوٰۃ میں سہو سے متعلق یہی پانچ واقعات آپ سے ثابت ہیں۔ بعض میں قبل از سلام اور بعض میں بعد از سلام ہے مگر امام شافعی فرماتے ہیں کہ کل سجودے قبل از سلام ہوتے۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں کل بعد از سلام ہوتے۔ مالک فرماتے ہیں ”آپ کی جس صلوٰۃ میں کمی ہوئی اس میں سجدہ قبل از سلام اور جس میں زیادتی ہوئی اس میں بعد از سلام ہوا ہے۔ اور اگر سہو سے کمی اور زیادتی دونوں ہو جائے تو سجدہ قبل از سلام ہوگا۔“

ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں ”بلا اختلاف امام مالک کا یہی مذہب ہے، ان کے نزدیک اگر کسی نے اس کے برعکس سجدہ سہو کر دیا ہو یعنی تمام سجودے بعد از سلام یا قبل از سلام تو کوئی مضائقہ نہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک اس کا انحصار قاضی کے اجتہاد پر ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سلسلہ میں مرفوع احادیث اور سلف امت کے اقوال مختلف ہیں“ اور ائمہ نے امام احمد بن حنبل کے بارے میں فرمایا کہ ”احمد بن حنبل سے سوال ہوا کہ سجدہ سہو قبل از سلام ہے یا بعد از سلام؟ تو فرمایا ”بعض مقامات پر قبل از سلام ہے اور بعض پر بعد از سلام، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کے مطابق ذوالیدین والا واقعہ ہے، ایک دفعہ آپ نے دو رکعتوں ہی کے بعد سلام پھیر دیا تو سجدہ بعد از سلام کیا۔ اور جو شخص صرف تین رکعت پر سلام پھیر دے تو بھی سلام کے بعد سجدہ سہو کرے، جیسا کہ عمران بن حصین کی حدیث میں ہے بلکہ نیز ظن غالب کے موقع پر متصل سجدہ سہو بعد از سلام کرے جیسا کہ ابن مسعود کی حدیث سے ثابت ہے۔ اور ابن مجینہ کی حدیث کے مطابق اگر دو رکعتوں پر بجائے بیٹھنے کے کھڑا ہو جائے تو قبل از سلام کرے۔ شک کے موقع پر حضرت ابو سعید خدریؓ، عبد الرحمن بن عوفؓ کی حدیثوں کے مطابق یقینی پہلو پر بنا کر کے سجدہ قبل از سلام کرے۔

ائمہ کہتے ہیں: میں نے احمد بن حنبل سے پوچھا کہ ان مقامات کے علاوہ کیا کرنا ہوگا؟ فرمایا ”سب میں قبل از سلام سجدہ کریں گے کیونکہ صلوٰۃ میں جو نقص رہ جاتا ہے اس سے وہ پورا ہو جاتا ہے اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایتیں موجود نہ ہوتیں تو میں ہر جگہ سجدہ سہو قبل از سلام کا قائل ہوتا۔ کیونکہ یہ صلوٰۃ کے اندر داخل ہے۔ لہذا اسے قبل از سلام ہونا چاہیے مگر میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاں روایتیں سجدہ بعد از سلام کی ہوں وہاں بعد از سلام سجدہ سہو ہوتی اس کے علاوہ ہر جگہ قبل از سلام ہونا چاہیے۔

داؤد بن علی فرماتے ہیں کہ سجدہ سہو صرف انہی پانچ مقامات پر ہے جہاں آپ سے کرنا ثابت ہے، شک کا جہاں تک تعلق ہے تو یہ آپ کو پیش نہیں آیا۔ آپ نے اس موقع پر شک کو چھوڑ کر یقینی پہلو پر بنا کر کے سجدہ قبل از سلام کا حکم دیا ہے۔

انام احمد فرماتے ہیں کہ شک کے موقع پر دو صورتیں اختیار کی جائیں گی، ایک یقین دوسرے تحری۔ یقین کی صورت میں ابو سعید خدریؓ کی حدیث کے مطابق شک کا ازالہ کر لینے کے بعد قبل از سلام دو سجودے کیے جائیں گے، اور تحری

۱۔ سلم (۵۷۴) حدیث عمران بن حصین۔
 ۲۔ سلم (۵۷۴)۔ ابوداؤد (۱۰۱۸)۔ سنن ابی داؤد (۲۶/۳)۔ سنن ابی ماجہ (۱۲۷۵)۔
 ۳۔ سلم (۵۷۱)۔ ترمذی (۳۹۶)۔ ابوداؤد (۱۰۲۴)۔ سنن ابی ماجہ (۱۲۱۰)۔
 ۴۔ احمد (۹۰/۱)۔ ترمذی (۳۹۸)۔ ابن ماجہ (۱۲۰۹)۔ بیہقی (۳۳۲/۲)۔ مجاہد (۴۳۲)۔ رجال ثقہ ہیں۔ حاکم (۳۲۴/۱)۔
 ۵۔ سلم (۵۷۴)۔ ابوداؤد (۱۰۱۸)۔ سنن ابی داؤد (۲۶/۳)۔ سنن ابی ماجہ (۱۲۷۵)۔

(ظن غالب) کی صورت میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کے مطابق جس کے راوی منصور ہیں سجدہ سہو بعد از سلام کریں گے۔

حضرت ابوسعید خدری کی حدیث حسب ذیل ہے۔
 إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَمْدِدْ كَعَصَا أَمَّا أَرَبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ وَ لَيْسَ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ۔

صلوٰۃ میں کسی کو شک ہو جائے اور معلوم نہ ہو سکے کہ کتنی صلوٰۃ پڑھی ہے، تین رکعتیں یا چار، تو شک کو چھوڑ دے اور یقین پر بنا کرے اور سلام پھیرنے سے قبل دو سجدے کرے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث حسب ذیل ہے۔
 إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ ثُمَّ لِيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ۔

جب کسی کو صلوٰۃ میں شک ہو جائے تو صحیح کا پتہ لگائے پھر دو سجدے کرے۔
 دونوں حدیثیں متفق علیہ ہیں۔ صحیحین کے الفاظ یہ ہیں :

ثُمَّ لِيَسْجُدْ ثُمَّ لِيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ۔ پھر سلام کرے پھر دو سجدے کرے۔

صحیحین کے اسی جزد کے مطابق امام احمد کا قول ہے کہ ظن غالب کی طرف جب رجوع کرے تو سجدہ بعد از سلام کرے۔
 تحریر اور یقین کے درمیان ان کے نزدیک فرق یہ ہے کہ مصل جب امام ہو تو ظن غالب یا اکثر خیال (تحریر) پر بنا کرے یہی تحریر ہے۔ اور ابن مسعود کی حدیث کے مطابق سجدہ بعد از سلام کرے، منفرد ہو تو یقین پر بنا کرے کہ حضرت ابوسعید خدری کی حدیث کے مطابق قبل از سلام کرے۔ امام احمد کے ظاہر مذہب کے مطابق ان کے اکثر اصحاب کا یہی طریقہ رہا ہے۔ مگر ان سے دو روایتیں اور ہیں۔ ایک یہ کہ مصل مطلق یقین پر بنا کرے گا، یہی امام شافعی اور مالک کا بھی مذہب ہے۔ دوسری یہ ہے کہ مطلقاً ظن غالب پر بنا کرے گا۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ امام احمد کے ظاہری نصوص سے یہی پتہ چلتا ہے کہ وہ شک اور ظن غالب میں فرق کرتے ہیں۔ شک کی صورت میں یقین اور ظن غالب کی صورت میں تحریر پر بنا کرے گا۔ اور اسی پر ان کے جوابات کا مدار بھی ہے اور انہی دونوں حالتوں پر دونوں حدیثیں محمول بھی ہیں۔ واللہ اعلم۔
 ابوحنیفہ شک کے باب میں فرماتے ہیں کہ اگر پہلی دفعہ پیش آجائے تو صلوٰۃ پھر سے پڑھیں گے، اور بہت زیادہ پیش آگیا ہو تو ظن غالب پر اور عدم ظن کی صورت میں یقین پر بنا کریں گے۔

صلوٰۃ میں آنکھیں بند کر لینے کی کراہیت

صلوٰۃ کی حالت میں آنکھیں بند کر لینا آپ کا طریقہ نہ تھا۔ قبل ازیں گزر چکا ہے کہ تشہد میں دعا پڑھتے وقت انگلی کی جانب آنکھ سے اشارہ کرتے تھے مگر اشارہ سے آگے نگاہ نہیں جاتی تھی بلکہ
 صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک منقل پر وہ تھا

جس سے انھوں نے اپنے مکان کا ایک حصہ ڈھانک رکھا تھا، اسے دیکھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اپنے اس پردہ کو ہٹا دو، اس پر جو تصویریں بنی ہیں میری صلوٰۃ میں حارج ہوتی ہیں“، صلوٰۃ کی حالت میں آپ آنکھیں بند رکھتے تو ان تصویروں کے حارج ہونے کا کیا سوال تھا؟ مگر اس حدیث سے استدلال محل نظر ہے، کیونکہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حارج کون سی چیز تھی؟ ایسا ان تصویروں کا دیکھنے کے بعد پردہ ذہن پر آنا یا پچشم سرا نہیں دیکھنا۔ یہاں دونوں کا احتمال ہے۔ اس سے زیادہ واضح دلالت حضرت عائشہ کی یہ حدیث کر رہی ہے جس میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک منقش کبل پر صلوٰۃ پڑھی، نگاہ نقش و نگار پر بھی پڑی، صلوٰۃ سے فارغ ہوئے تو فرمایا ”میرا یہ کبل لے جا کر ابو جہم کو دے آؤ اور ان سے انجانی کبل لے آؤ کہ اس نے ابھی مجھے صلوٰۃ سے غافل کر دیا تھا“ مگر یہ استدلال بھی محل نظر ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں بس اسی حد تک ہے کہ کبل کی جانب ایک نگاہ پڑی جس نے آپ کو غافل کر دیا۔ شہسواروں کا دستہ بھیج کر آپ نے گھائی کی جانب مڑ کر جو نگاہ ڈالی تھی وہ حدیث بھی دلیل نہیں بن سکتی، کیونکہ یہ نظروالافتات فوجی مصلحت سے ضرورت کی بنا پر تھی۔ حسب ذیل واقعات البتہ دلیل بن سکتے ہیں:

- ۱۔ صلوٰۃ کسوف میں جنت دیکھ کر انگور کا گچھا توڑنے کے لیے ہاتھ پکارتے۔
 - ۲۔ صلوٰۃ میں جہنم اور اس کے اندر بلی اور صاحب جہنم کا مشاہدہ کیا۔
 - ۳۔ حالت صلوٰۃ میں بحری کے بچہ کو جو سامنے سے گزرنا چاہتا تھا آپ نے روکا، ہٹایا۔
 - ۴۔ لڑکے اور لڑکی کو ہاتھ کے اشارہ سے واپس فرمایا۔
 - ۵۔ آپس میں ابھی ہوئی دونوں بچیوں کے درمیان علیحدگی پیدا کی۔
 - ۶۔ حالت صلوٰۃ میں اشارہ سے سلام کرنے والوں کے جواب دیتے۔ دیکھتے نہ تو اشارہ کس کی جانب کرتے۔
 - ۷۔ شیطان نکل ہوا تو پچشم سر دیکھ کر اسے پکڑا اور اس کا گلا گھونٹا۔
- مذکورہ بالا تمام واقعات سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ کی حالت میں آپ آنکھیں بند نہیں رکھتے تھے۔
- کراہیت کے باب میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ امام احمد وغیرہ اسے مکروہ اور یہودیوں کا فعل تصور کرتے ہیں،

۱۔ بخاری ۴۰۸/۱ فی الصلاة، باب إذا صلى في ثوب مصلب أو تصاویر هل تفسد صلاته، وفي اللباس: باب كراهية الصلاة في التصاویر، مسند احمد ۱۵۱/۳ و ۲۸۳۔

۲۔ بخاری ۴۰۹/۱ فی الصلاة، باب إذا صلى في ثوب له أعلام، وفي صفة الصلاة: باب الالتفات في الصلاة، وفي اللباس: باب الأكسية والخمائن، مسلم (۵۵۶) في المساجد: باب كراهية الصلاة في ثوب له أعلام۔ ابو داؤد (۹۱۴) في الصلاة: باب النظر في الصلاة۔ نسائی ۲/۲۔ في القبلة: باب الرخصة في الصلاة في خيصة لها أعلام۔ مسند احمد ۳۷/۶ و ۴۶ و ۱۷۷ و ۱۹۹ و ۲۰۸۔ ابن جہان: ۱۔ ایک جگہ ہے جہاں اونچی چادریں تیار کی جاتی تھیں۔ اسی کی طرف نسبت کر کے چادر کو انجانیہ کہتے ہیں۔

۳۔ بخاری ۴۲۷/۲، ۴۳۸، حدیث ابن عباس۔ مسلم (۹۰۴) (۱۰) في الكسوف: باب ما عرّض على النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار۔ احمد ۳۱۸/۳، حدیث جابر۔ مسند احمد ۱۸۸/۲۔ نسائی ۱۲۹/۳ في الكسوف: باب القول في السجود في صلاة الكسوف، حدیث شعبہ عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص۔ سند صحیح ہے۔ کیونکہ داؤد الحقل ہونے سے پہلے عطاء سے شعبہ کا سماع ثابت ہے۔ احمد نے ۲۴۵/۴ میں اس کی روایت مغیرہ بن شعبہ سے کی ہے۔

صاحب المحجن :- اشارہ اس آدمی کی طرف ہے جو اپنے انکس نائیز سے چاچوں کا سامان چرایا کرتا تھا اور جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم میں اندریاں چھپتے ہوئے دیکھا تھا۔

مگر ایک جماعت کے نزدیک جائز اور غیر مکروہ ہے، بقول ان کے اس سے خشوع کی کیفیت باسانی طاری ہو سکتی ہے یہی خشوع تو صلوٰۃ کی روح اور اس کا مطلوب ہے۔
 صحیح یہ ہے کہ آنکھیں کھلی رکھنے سے خشوع میں فرق نہ پڑتا ہو تو یہی افضل ہے، اور اگر سامنے کچھ تزیین و آرائش وغیرہ باعث تشویش فکر و نظر ہوں تو آنکھیں بند رکھنا قطعاً مکروہ نہیں ہے۔ ایسی حالت میں شرعی اصول و مقاصد کے اعتبار سے مکروہ سمجھنے کے مقابلہ میں اسے مستحب سمجھنا زیادہ اقرب ہے۔ واللہ اعلم۔

صلوٰۃ سے فارغ ہونے کے بعد آپ کا دعا کرنا، بیٹھنا، تیزی سے چلے جانا اور امت کو ذکر و قرأت کی تعلیم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرتے تو تین بار "استغفر اللہ" کہتے اور یہ دعا پڑھتے۔
 اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ
 اے اللہ تو سلام ہے، سلامتی تجھ سے ہے، مبارک تو ہے، اے جلال و عزت والے۔
 یہ دعا پڑھتے ہی قبلہ سے رخ مقتدیوں کی جانب کر لیتے۔
 دائیں اور بائیں بھی مڑ کر بیٹھتے۔ عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کثرت سے بائیں مڑ کر بیٹھتے دیکھا ہے۔
 حضرت انس فرماتے ہیں "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ تر داہنے مڑ کر بیٹھتے دیکھا ہے۔
 پہلی حدیث صحیحین اور دوسری مسلم میں ہے۔
 حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دائیں اور بائیں دونوں جانب مڑ کر بیٹھتے دیکھا ہے۔

- ۱۔ مسلم (۵۹۱) فی المساجد : باب استحباب الذکر بعد الصلاۃ۔ ترمذی (۳۰۰) فی الصلاۃ : باب ما یقول إذا سلم من الصلاۃ۔ ابوداؤد (۱۵۱۳) فی الصلاۃ : باب ما یقول الرجل إذا سلم۔ نسائی ۶۸/۳ فی السہو : باب الاستغفار بعد التسليم۔ ابن ماجہ (۹۲۸) فی الاقامۃ : باب ما یقال بعد التسليم۔ مسند احمد ۲۷۵/۵ و ۲۷۹/۲ حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ۔ اس باب کی ایک حدیث مسلم (۵۹۲) میں حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے۔
- ۲۔ بخاری ۲۸۰/۲ فی الصلاۃ : باب الانصراف عن اليمين وعن الشمال۔ مسلم (۷۰۷) فی صلاۃ المسافرين : باب جواز الانصراف من الصلاۃ عن اليمين وعن الشمال۔ ابوداؤد (۱۰۴۲) فی الصلاۃ : باب کیف الانصراف من الصلاۃ۔ نسائی ۸۱/۳ فی السہو : باب الانصراف من الصلاۃ۔ مسند احمد ۳۸۳/۱ و ۳۲۹ و ۳۶۲۔
- ۳۔ مسلم (۷۰۸) فی صلاۃ المسافرين : باب جواز الانصراف من الصلاۃ عن اليمين وعن الشمال۔ نسائی ۸۱/۳ فی السہو : باب الانصراف من الصلاۃ۔ حدیث یہ ہے۔ سدی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت انس سے دریافت کیا کہ صلوٰۃ سے فارغ ہو جاؤں تو کیسے مڑ کر بیٹھوں۔ ذہبے یا بائیں؟ فرمایا "میں نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ تر داہنے مڑ کر بیٹھتے دیکھا ہے۔
- ۴۔ ابن ماجہ (۹۳۱) فی الاقامۃ : باب الانصراف من الصلاۃ۔ مسند احمد ۱۷۴/۲ و ۱۹۰ و ۲۱۵۔ حدیث یہ ہے : عمرو بن شیبہ نے اپنے والد سے انھوں نے اپنے دادا سے بیان کیا کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو داہنے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

پھر آپ مقتدیوں کی جانب رخ کر کے بیٹھتے تھے۔ مگر کوئی پہلو مخصوص نہ رکھتے تھے۔
فجر کی صلوٰۃ سے فارغ ہو کر مصلیٰ پر طلوع آفتاب تک بیٹھے رہتے تھے یہ
ہر فرض صلوٰۃ کے بعد آپ یہ دعا پڑھتے تھے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اَللّٰهُمَّ لَا تَنْفَعْنَا اَعْيُنَ
وَلَا مَعْطٰی لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَنَّةِ مِنْكَ الْجَنَّةُ يٰلَہ

اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں، وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اس کی بادشاہت اور اس کی تعریف، وہ ہر شے پر قادر ہے۔
اے اللہ جو تو عطا کر دے تو کوئی اسے روکنے والا نہیں اور جو تو روک دے تو اسے کوئی عطا کرنے والا نہیں۔ تیرے نزدیک
عنی کا غنا کچھ کام نہیں آسکتا۔

آپ یہ دعا بھی پڑھتے تھے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللّٰهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، لَهُ الْيَعْمَلُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ يٰلَہ

اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں، وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اس کی بادشاہت اور اس کی تعریف، وہ ہر شے پر قادر
ہے۔ جو تدبیر اور طاقت بھی ہے بس اس کے سہارے۔ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں۔ ہم اس کے عبادت گزار ہیں، نعمت اس کی
فضل و احسان اس کا، ثناء جمیل اس کی، اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں۔ ہم خالص اس کے مطیع و فرماں بردار ہیں۔ خواہ کافروں
کو برا ہی معلوم کیوں نہ ہو۔

ابوداؤد نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے ایک روایت میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب صلوٰۃ سے سلام پھیرتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدْ مَنُوتُ وَمَا اَخْرَجْتُ وَمَا اَسْكُرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَسْكُرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَسْكُرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَسْكُرْتُ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اور بائیں دونوں جانب مڑ کر بیٹھ دیکھا ہے۔ نئے پیر اور جو تا پہن کر صلوٰۃ پڑھتے دیکھا ہے، کھڑے اور بیٹھ کر
پانی پیئے دیکھا ہے۔ سند حسن ہے۔ اس باب کی ایک حدیث نشانی ۸۲/۳ میں حضرت عائشہ کی بھی ہے، اس کی سند بھی حسن ہے، ترمذی
(۲۰۱) ابوداؤد (۱۰۴۱) ابن ماجہ (۹۲۹) میں باب سے بھی ایک روایت ہے۔ خواہ کے اقتبار سے اس کی سند حسن ہے۔
صحیح مسلم (۶۷۰) فی المساجد : باب فی فضل الجلوس فی مصلیٰ بعد الفجر۔ حدیث جابر بن سمرہ۔ ساک بن حرب کی وجہ سے
سند حسن ہے۔ نشانی ۸۰/۳ میں اس کی روایت کی ہے۔

بخاری ۲۷۵/۲ فی صفة الصلاة : باب الذکر بعد الصلاة، وفی الدعوات : باب الدعاء بعد الصلاة،
وفی التوقا : باب ما یکرہ من قبل وقال وفی القدر : باب لا مانع لما اعطى الله، وفی الاعتصام : باب ما یکرہ من
مکثرة السؤال۔ مسلم (۵۹۳) فی المساجد : باب استحباب الذکر بعد الصلاة وبيان صفتہ۔ ابوداؤد (۱۵۰۵) فی
الصلاة : باب ما یقول الرجل اذا سلم۔ نشانی ۷۰/۳، ۷۱/۳ من السهو : باب نوع آخر من القول عند انقضاء
الصلاة۔ تمام التمریہ یہ حدیث مغیرہ کے کاتب و راوی بیان کی ہیں کہ مغیرہ نے معاویہ کے نام اپنے ایک مکتوب میں لکھوایا
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض صلوٰۃ کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے۔

مسلم (۵۹۴) فی المساجد : باب استحباب الذکر بعد الصلاة۔ ابوداؤد (۱۵۰۶) فی الصلاة : باب ما یقول الرجل
اذا سلم۔ نشانی ۷۹/۳، ۷۰/۳ من السهو : باب التلیل و باب عدد التلیل والذکر بعد التسليم۔ حدیث ابو زبیر
بروایت عبد اللہ بن زبیر۔

مسلم کے یہاں اس حدیث کے سلسلہ میں دو طرح کے بیانات ہیں۔

والله اعلم -

اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَوْلَانَا أَنَا شَهِيدُ أَنَّكَ الرَّبُّ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ أَنَا شَهِيدُ أَنَّكَ عَبْدُكَ وَسُؤْلُكَ ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ أَنَا شَهِيدُ أَنَّ الْعِبَادَ كُلَّهُمْ إِخْوَانُكَ ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ اجْعَلْنِي مُخْلِصًا لَكَ وَأَهْلِي فِي كُلِّ سَاعَةٍ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، يَا ذَ الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، اسْمِعْ وَاسْتَجِبْ ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ ، اللَّهُ تَوَسَّلَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرِ ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ ﷻ

اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

آپ نے صلوٰۃ کے بعد امت کو یہ پڑھنے کی دعوت دی ہے :

٥- رقم (٤٤١) (٢٠١) و (٢٠٢).

ابوداؤد (۱۵۰۸) فی الصلاة ۱ باب ما یقول الرجل إذا سلم۔ مسند احمد ۴/ ۳۶۹۔ سفید داؤد بن راشد طفاوی البجہ کرمانی بصری صانع جیسا کہ تقریب میں ملاحظہ کیا ہے لیکن الحدیث ہیں۔ زید بن ارقم سے اس حدیث کی روایت کرنے والے ابو مسلم جبل کو ابن جان کے سوا اور کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ	(پاک ہے اللہ)	۳۳ بار
أَلْحَمْدُ لِلَّهِ	(تعریف اللہ کی)	۳۳ بار
اللَّهُ أَكْبَرُ	(اللہ بہت بڑا ہے)	۳۳ بار

کل سو بار

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ (ایک بار)
 (تنہا اللہ کے سوا کوئی اور نہیں، اس کا کوئی شریک نہیں، بادشاہت اسی کی، تعریف اسی کی، وہ ہر شے پر قادر ہے)
 دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اللہ اکبر ۳۴ بار پڑھ کر تنہا پوری کی جائے گی یہ
 تیسرا طریقہ یہ ہے کہ ۲۵ بار سُبْحَانَ اللَّهِ، ۲۵ بار أَلْحَمْدُ لِلَّهِ، ۲۵ بار اللَّهُ أَكْبَرُ اور ۲۵ بار لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔
 چوتھا طریقہ یہ ہے کہ ۱۰ بار سُبْحَانَ اللَّهِ، ۱۰ بار أَلْحَمْدُ لِلَّهِ، اور ۱۰ بار اللَّهُ أَكْبَرُ۔

اس طریقہ میں بظاہر بعض راویوں کا تصرف اور ان کی اپنی تفسیر معلوم ہوتی ہے کیونکہ حدیث کے الفاظ ”يُسَبِّحُونَ
 وَيُحَمِّدُونَ وَيَكْبِرُونَ ذُبْرًا كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَفَلَاحِينَ“ (ہر صلوٰۃ کے سبحان اللہ، الحمد للہ اور اللہ اکبر تین تین بار

۱۔ مسلم (۵۹۷) فی المساجد : باب استحباب الذکر بعد الصلاۃ وبيان صفته۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔
 ۲۔ مسلم (۵۹۶) فی المساجد : باب استحباب الذکر بعد الصلاۃ۔ نسائی ۴/۳۷۵ من السہو : باب نوع آخر من عدد
 التسبیح۔ ترمذی (۳۰۹) فی الدعوات : باب کم یسبح بعد الصلاۃ، حدیث کعب بن عجرہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے آپ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ کچھ شکر ادا کیے جانے والے کلمات ہیں جنہیں ہر فرض صلوٰۃ کے پیچھے کہنے والا یا اختیار کرنے والا ناکام و نامراد
 نہیں ہو سکتا۔ ۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر۔
 ۳۔ ترمذی (۳۱۰) فی الدعوات : باب کم یسبح بعد الصلاۃ۔ نسائی ۴/۳۷۶ من السہو : باب نوع آخر من التسبیح،
 حدیث زید بن ثابت۔ فرماتے ہیں ”ہیں حکم ہوا کہ ہر صلوٰۃ کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ
 اکبر پڑھیں“ کہتے ہیں کہ ایک انصاری نے خواب دیکھ کر کہا ”کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں ۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳
 بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر ہر صلوٰۃ کے بعد پڑھنے کا حکم دیا ہے؟“ انھوں نے کہا ہاں۔ انصاری نے کہا ”انھیں ۲۵ بار پڑھا
 کرو“ اور اس کے ساتھ لائنہ الا اللہ شامل کرو“ صحیح کوئی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں اگر انھوں نے اپنا خواب بیان کیا تو آپ نے فرمایا
 ”ایسا ہی کرو“ ترمذی نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے، اور حقیقت بھی یہی ہے۔ اس باب میں نسائی ۴/۳۷۶ کے اندر ایک روایت عبد اللہ بن عمر
 سے بھی ہے۔ اس کی سند قوی ہے۔

۴۔ نسائی ۳/۱۸۷ من السہو : باب الذکر بعد التشہد، حدیث انس، فرماتے ہیں ”ام سلمہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں اگر کہا:
 رسول اللہ! کچھ کلمات مجھے سکھا دیں کہ اپنی صلوٰۃ میں دعا مانگ سکوں، فرمایا ”سبحان اللہ دس بار، الحمد للہ دس بار، اللہ اکبر
 دس بار پڑھا کرو پھر اپنی ضرورت پیش کرو، وہ ہاں ہاں کہے گا“ سند حسن ہے۔ نسائی ۴/۳۷۶ من السہو : باب عدد التسبیح
 بعد التسلیم، حدیث عبد اللہ بن عمر۔ فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ دو عادتیں ایسی ہیں کہ جو مسلمان مجھے
 انھیں اختیار کرے گا وہ جنت میں داخل ہو کر رہے گا۔ یہ دونوں آسان ہیں مگر اسے اختیار کرنے والے کم ہیں“ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ”صلوات خمسہ میں ہر صلوٰۃ کے بعد سبحان اللہ دس بار، الحمد للہ دس بار اور اللہ اکبر دس بار کہے“ اور اس
 کے بعد پوری حدیث بیان کی۔ ترمذی (۳۰۷) فی الدعوات : باب کم یسبح بعد الصلاۃ۔ ابوداؤد (۵۰۶۵) فی الادب :
 باب فی التسبیح عند النوم، حدیث شعبہ بروایت عطاء بن سائب، جسے انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے عبد اللہ بن عمر سے
 روایت کی ہے۔ سند صحیح ہے کیونکہ اس کی روایت شعبہ نے آؤف العفل ہونے سے پہلے عطاء سے کی ہے۔

۵۔ مسلم (۵۹۵) فی المساجد : باب استحباب الذکر بعد الصلاۃ۔ عن ابی ہریرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم۔ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! مالدار لوگ تو بلند درجے اور پائیدار نعمتیں لے گئے، یہ روایت قتیبہ عن الیث کی حدیث
 کے مثل ہے۔ مگر انھوں نے ابو ہریرہ کی حدیث میں ابوصالح کا قول (ثم رجع الفقراء الخ) داخل کر دیا ہے اور حدیث میں اتنی
 زیادتی بھی کی ہے کہ سہل کہتے ہیں: گیارہ گیارہ بار جس کا مجھ سے ۳۳ بار ہے۔

کہتے ہوں، کا مفہوم یہ ہے کہ مذکورہ تفسیری تحمیدی اور تکمیری ہر کلمہ تینتیس بار ہو۔ یعنی یہ فرمایا جا رہا ہے کہ سبحان اللہ، الحمد للہ اور اللہ اکبر تینتیس بار کہو، کیونکہ حدیث کے راوی بھی نے ابوصالح سنان سے روایت کی ہے اور ابوصالح سنان نے اس کی یہی تفسیر کی ہے۔ انھوں نے کہا ”کہو! سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر حتیٰ کہ سب مل کر تینتیس بار ہو جائیں“

اذکار میں گیارہ بار کی تخصیص کی کوئی نظیر نہیں ہے۔ برعکس ازس ستوبار کی نظیریں موجود ہیں، دس بار کی بھی نظیریں موجود ہیں، جیسا کہ سنن میں حضرت ابوذر کی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”پیر موڑے ہوئے، گفتگو سے پہلے، صلوٰۃ فجر کے بعد جو مصلیٰ پر“ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْفَتْحُ، يُحْيِي وَيُمِيتُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ دس بار پڑھے گا اس کے حق میں دس نیکیاں لکھی جائیں گی، دس گناہ اس کے محو ہوں گے، دس درجے اس کے بلند ہوں گے، وہ تمام دن ہر مصیبت سے بچا رہے گا، شیطان سے اس کی بچہ بانی ہوگی، سوائے شرک بالشر کے اور کسی گناہ کو یا رانہ ہوگا کہ اسے اپنی گرفت میں لے سکے۔ ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔

مسند امام احمد میں ام سلمہ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ کو جب وہ خادم کے لیے آتیں تو حکم دیا کہ سوتے وقت ۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر پڑھ کر سوئیں اور صبح کی صلوٰۃ میں ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْفَتْحُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ دس بار اور دس بار صلوٰۃ مغرب کے بعد پڑھا کریں۔

صحیح ابن جان میں حضرت ابوالیوب سے مرفوعاً روایت ہے کہ ”صبح کے وقت جو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ،

ترمذی (۳۷۷۰) فی الدعوات : باب (۶۴) سند میں شہر بن حوشب ضعیف ہیں۔ مسند احمد ۲/۲۲۷ میں یہ روایت شہر بن حوشب نے عبد الرحمن بن عوف اشجری سے بیان کی ہے، ابوذر کا تذکرہ نہیں ہے۔ عبد الرحمن بن عوف کی صحت مختلف فیہ ہے۔ مگر اس روایت کی ایک شاہد بھی ہے جو احمد ۹۰، ابوداؤد (۵۰۷۷)، اور ابن ماجہ (۳۸۶۷) میں مذکور ہے۔ راوی ابوعیاش رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جس نے صبح کے وقت“ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْفَتْحُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ کہا تو اس کے حق میں یہ اولاد اسماعیل کی ایک گردن کے برابر ہوں گے۔ اس کے حق میں دس نیکیاں لکھی جائیں گی، دس بدیاں محو ہوں گی، دس درجے بلند ہوں گے، شام تک شیطان سے مامون رہے گا۔ شام کو بھی یہ کلمات کہے تو صبح تک وہ اسی حال میں رہے گا۔“ سند حسن ہے۔ اس کی شاہد حدیث کے اندر ”من قال دبر كل صلاة وهو ثاق دليبه“ کے الفاظ نہیں ہیں۔ احمد ۲۲۰/۵ نے بسند صحیح حضرت ابوالیوب سے روایت کی ہے کہ ”صبح کے وقت جو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْفَتْحُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ کہے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ہر بار کے عوض دس نیکیاں لکھے گا، دس گناہ محو کرے گا، دس درجے بلند فرمائے گا۔ یہ اس کے حق میں دس گردنوں کے برابر ہوں گے اور یہ آغاز یوم سے آخر یوم تک اس کے لیے محاط ہوں گی، اس کا کوئی کام بھی اس سے انھیں دبا دے گا، شام کو بھی یہی کلمات پڑھے تو مذکورہ حالت میں رہے گا۔“

مسند احمد ۲۹۸/۶ سند میں شہر بن حوشب ہیں۔ اس کی قسم اول صحیح ہے، بخاری نے اس کی تخریج ۱۰۱/۱۱، ۱۰۱/۱۲ اور مسلم نے (۲۷۷۷) میں کی ہے، روایت حضرت علی کی ہے کہ حضرت فاطمہ کا چکی پیٹتے پیتے پر اٹھال ہو گیا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں کچھ قیدی آئے تو چلیں مگر آپ کو دیا یا، واپس پر حضرت عائشہ سے ملاقات ہوئی تو اس کا تذکرہ کر دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم شریف لائے تو حضرت فاطمہ کے آنے کا مقصد حضرت عائشہ نے پیش کیا۔ آپ ہمارے یہاں آئے، اس وقت ہم اپنے بستر پر بچا چکے تھے۔ ہم نے اٹھنا چاہا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی جگہ پر رہو، آپ ہمارے درمیان بیٹھ گئے حق کہ آپ کے پیروں کی ٹھنڈک مجھے محسوس ہوئی۔ فرمایا جو در خواست تم نے دی ہے اس سے بہتر ایک دعا تھیں دس کھادوں وہ یہ کہ جب سونے کے لیے بستر پر جاؤ تو اللہ اکبر ۳۳ بار، سبحان اللہ ۳۳ بار اور الحمد للہ ۳۳ بار پڑھو۔ یہ نو کرے تمہارے حق میں زیادہ بہتر ہے۔ اس حدیث کے ہم دوم کی شاہد حضرت ابوالیوب انصاری کی وہ حدیث ہے جو اس کے بعد آئی ہے۔

لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ دُعا بار کہے گا اس کے حق میں دُعا نیکیاں لکھی جائیں گی، دس بدیاں محو ہوں گی، دس درجے بلند ہوں گے، چار گردنیں آزاد کرنے کا ثواب ملے گا، شام تک شیطان سے محفوظ رہے گا اور جس نے صلوٰۃ مغرب کے بعد یہ کلمات ادا کیے صبح تک مذکورہ کیفیت اس پر رہے گی۔ لیسہ افتتاحی موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا اس سے پہلے آپ کی ہے کہ آپ دس بار اللہ اکبر، دس بار الحمد للہ، دس بار سبحان اللہ، دس بار لا الہ الا اللہ، دس بار استغفر اللہ، دس بار اللہم اغفر لی واھدنی واسر زقنی اور دس بار روز قیامت تنگی مقام سے پناہ مانگتے تھے۔ پس انکار اور دعاؤں میں دس بار کا ذکر تو بھڑت ملتا ہے مگر گیارہ بار کا ذکر سوائے حضرت ابو ہریرہ کی مذکورہ بالا حدیث میں اور وہ بھی اس کی بعض روایتوں میں اور کہیں نہیں ملتا۔ واللہ اعلم۔

صحیح ابوحاتم میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ سے مڑتے تو حسب ذیل دعا پڑھتے تھے۔

اللّٰهُمَّ اَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي جَعَلْتُمْ عَصَمَةً اَمْرِي وَاَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي جَعَلْتُمْ فِيْهَا مَعَاشِي، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَاَعُوْذُ بِعَفْوِكَ مِنْ نَقْمَتِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ۔ لَا مَانِعَ لَنَا اَعْظَمْتَ وَلَا مُعْطِلَ لِمَا مَنَنْتَ وَلَا يَنْفَعُكَ الْجَدُّ مِنْكَ الْجَدُّ۔

اے اللہ میرے لیے میرے اس دین کو موزوں کر دے جسے تو نے میرے معاملہ کی آبرو بنائی ہے، میرے لیے میری اس دنیا کو درست بنا دے جس میں تو نے میری روزی رکھی ہے۔ اے اللہ میں تیری ناراضگی سے تیری رضا کی پناہ مانگتا ہوں میری سزا سے تیرے عفو کی پناہ مانگتا ہوں، تجھ سے تیری پناہ مانگتا ہوں، جو تجھے تو عطا کر دے اسے روکنے والا کوئی نہیں جسے تو روک دے اسے کوئی دینے والا نہیں، تیرے یہاں تو تجھ کی تو تجھ کی کام نہیں آسکتی۔

مسند رک حاکم میں حضرت ابوالیوب سے روایت ہے کہ میں نے جب بھی تمھارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے صلوٰۃ پڑھی، صلوٰۃ سے مڑ کر آپ کو یہ دعا پڑھتے سنا۔

اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ خَطَايَايَ وَذُنُوْبِيْ كُلَّهَا، اَللّٰهُمَّ اَنْعِمْنِيْ وَاَحْيِنِيْ وَاَسْرُ زِقْنِيْ وَاَهْدِنِيْ لِصَالِحِ الْاَعْمَالِ وَالْاَحْكَامِ، اِنَّكَ لَا يَهْدِيْ لِصَالِحِ الْاَعْمَالِ اِلَّا اَنْتَ وَلَا يَصْرِفُ عَنْ سَيِّئِنَا اِلَّا اَنْتَ۔

اے اللہ میری خطائیں اور گناہ سب کی سب معاف کر دے۔ اے اللہ مجھے خوشحال کر دے، مجھے زندگی عطا فرما، مجھے

۱۔ (۲۳۴۱) "موارد الطالبین" اور مسند احمد ۵/۲۱۵۔ مسند میں عبد اللہ بن یحییٰ عن ابی الیوب ہیں، ابن حبان کے علاوہ کسی نے ان کو ثقہ نہیں کہا ہے باقی رجال ثقہ ہیں۔ ام سلمہ کی گزری ہوئی حدیث اور طبرانی میں معاذ بن جبل کی حدیث اس کی شاہد ہے۔ منذری نے الترمذی و الترمذی ۲۶۹/۱ میں اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے۔

۲۔ ابن حبان (۵۴۱) حدیث ابن ابی السری، فرماتے ہیں "میں بن مسیرہ کے یہاں حدیث پڑھی جا رہی تھی اور میں سن رہا تھا۔ فرمایا مجھ سے موسیٰ بن عقبہ نے یہ سن ان کیسا، انھوں نے عطاء بن ابی ومان سے، انھوں نے اپنے والد سے روایت کی کہ کعب نے ان سے اللہ کی قسم کھا کر بتایا، جس نے موسیٰ کے لیے دیا پھاڑا، میں تو راست میں ملتا ہے کہ داؤد بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب صلوٰۃ سے مڑتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔۔۔۔۔ ابن ابی السری محمد بن متوکل ضعیف ہیں، کثرت سے غلطیاں کرتے ہیں، بحرث ان سے منکر احادیث مروی ہیں۔ صحیح مسلم (۱۲۲) میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت بغیر کسی قید کے آئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے تھے۔ "اللّٰهُمَّ اَصْلِحْ لِيْ دِينِي الَّذِي هُوَ عَصَمَةٌ اَمْرِي وَاَصْلِحْ لِيْ دُنْيَايَ الَّتِي فِيْهَا مَعَاشِي وَاَصْلِحْ لِيْ اٰخِرَتِيْ فِيْهَا مَعَادِي وَاَجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِيْ فِيْ كُلِّ عِيْرٍ وَاَجْعَلْ الْمَوْتَ رَاحَةً لِيْ مِنْ كُلِّ عِيْرٍ"

۳۔ حاکم ۳/۲۶۲۔ مسند میں محمد بن سنان قرار ضعیف ہیں اور محمد بن مسکین کو ابن حبان کے سوا اور کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔ بخاری فرماتے ہیں "ان کی موافقت نہیں کی جاتی" اس باب میں ابی سنی (۱۱۴) کے یہاں ابوالامام سے بھی ایک روایت ہے، مگر اس کی سند میں علی بن یزید الباقی ضعیف ہیں۔

رزق دے، صالح اعمال و اخلاق کی ہدایت فرما۔ صالح اعمال و اخلاق کی ہدایت تو ہی دے سکتا ہے۔ برے اعمال و اخلاق کو مجھ سے تو ہی دور کر سکتا ہے۔

صحیح ابن حبان میں حارث بن مسلم تمیمی سے روایت ہے، کہتے ہیں کہ مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب صبح کی صلوٰۃ پڑھ کر فارغ ہو تو گفتگو سے پہلے یہ دعا پڑھو۔

اَللّٰهُمَّ اَجِرْنِيْ مِنَ النَّارِ (اے اللہ! مجھے دوزخ سے بچا) سات بار۔ اگر اس دن مر گئے تو اللہ تعالیٰ تمہارے حق میں دوزخ سے محفوظیت کا پروانہ لکھ دے گا۔ اور مغرب کی صلوٰۃ سے فارغ ہو تو گفتگو سے پہلے ”اَللّٰهُمَّ اَجِرْنِيْ مِنَ النَّارِ“ سات بار پڑھو۔ اگر اسی شب مر گئے تو اللہ تعالیٰ تمہارے حق میں دوزخ سے محفوظیت کا پروانہ لکھ دے گا۔

سنن کبیر میں نسائی نے ابوامامہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ جو ہر فرض صلوٰۃ کے بعد آیت الکرسی پڑھے گا اسے جنت کے داخلہ سے صرف موت ہی روک سکتی ہے۔ محمد بن حمیر بطریق محمد بن زیاد البہانی ابوامامہ سے اس حدیث کی تہرا روایت کرتے ہیں، نسائی نے اس کی روایت حسین بن بشر سے انھوں نے محمد بن حمیر سے کی ہے۔ اس حدیث کو کچھ اہل علم صحیح قرار دیتے ہیں، چنانچہ ان کے مطابق حسین بن بشر کے بارے میں نسائی نے کہا ہے کہ کوئی مضائقہ نہیں اور ایک جگہ ثقہ کہا ہے، محمد بن حمیر اور محمد بن زیاد کو بخاری نے اپنی صحیح میں حجت قرار دیا ہے، چنانچہ حدیث ابی کی بشر پر ہے۔ کچھ اہل علم اسے موضوع قرار دیتے ہیں، ابوالفرج ابن جوزی نے اپنی کتاب ”موضوعات“ میں اسے درج کیا ہے۔ نیز محمد بن حمیر پر کلام کرتے ہوئے ابوحاتم رازی کا یہ تبصرہ پیش کیا ہے کہ وہ حجت نہیں ہیں۔ یعقوب بن سفیان نے انھیں غیر قوی کہا ہے۔ مگر بعض حفاظ حدیث نے ان کا رد کرتے ہوئے محمد کو ثقہ قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ وہ اس بات سے کہیں بالاتر ہیں کہ ان کی جانب کوئی موضوع حدیث منسوب کی جائے۔ حدیث صحیح پر سب سے مہتمم بالشان تصنیف پیش کرنے والے یعنی بخاری نے انھیں حجت قرار دیا ہے۔ نیز رجال پر جو انتہائی سخت تنقید پیش کرتے ہیں یعنی یحییٰ بن معین نے بھی انھیں ثقہ کہا ہے، طبرانی نے بھی اس حدیث کی روایت اپنی معجم میں عبد اللہ بن حسن سے انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے داد اسے کی ہے، کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو فرض صلوٰۃ کے بعد آیت الکرسی پڑھے گا۔ وہ دوسری صلوٰۃ تک اللہ کے ذمہ میں رہے گا“ یہ حدیث ابوامامہ، علی بن ابی طالب، عبد اللہ بن عمر، مغیرہ بن شعبہ، جابر بن عبد اللہ اور انس بن مالک سے بھی مروی ہے مگر سب میں ضعف پایا جاتا ہے۔ لیکن مختلف طریقوں سے آئی ہوئی ان احادیث کو ایک دوسرے سے ملا کر دیکھا جائے تو اندازہ ہو گا کہ اس کی کوئی نہ کوئی اصل ضرور ہے، موضوع نہیں ہے۔ ہم سے کسی نے بتایا کہ شیخ ابوالعباس ابن تیمیہ قدس اللہ روحہ کا ارشاد ہے ”میں کسی صلوٰۃ کے بعد اسے نہیں چھوڑتا“ مسند اور سنن میں عقبہ بن عامر سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ہر صلوٰۃ کے بعد تمام معوذہ سورتیں پڑھنے کا حکم دیا۔ یہ اس کی روایت

۱۔ ابن حبان (۲۳۴۱)، ابوداؤد (۵۰۷۹) اس کی سند میں ایک راوی بھول ہے، لہذا سند ضعیف ہے۔

۲۔ ابن حبان۔ حدیث محمد بن حمیر عن محمد بن زیاد الالبہانی عن ابی اُمامۃ۔ سند صحیح ہے۔ منذری نے ”الترغیب والترہیب“

۲/۲۶۱ میں لکھا ہے کہ نسائی اور طبرانی نے اس کی روایت چند سندوں سے کی ہے جن میں ایک صحیح ہے۔ ہمارے شیخ ابوالحسن فرماتے

ہیں کہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔ ابن حبان نے ”کتاب الصلاة“ میں اسے درج کیا ہے اور صحیح بتایا ہے۔ طبرانی کی بعض سندوں میں

”وقل هو الله احد“ کا اضافہ ہے۔ اس اضافہ کے ساتھ بھی یہ سند جید ہے۔ الجمع ۱۰۲/۱ میں پیش ہے کہ طبرانی نے کبیر اور الاوسط

میں اس کی روایت کچھ سندوں سے کی ہے جن میں ایک صحیح ہے۔ ابوامامہ کی حدیث کی تخریج ابن سنی رقم (۱۲۰) اور مغیرہ بن شعبہ کی

حدیث کی تخریج ابونعیم نے حلیۃ ۱۲۱/۳ میں کی ہے۔ سند حسن ہے۔

۳۔ بیہقی نے اس کا تذکرہ الجمع ۱۲۸/۲ میں کیا ہے اور کہا ہے کہ طبرانی نے اس کی روایت کبیر میں کی ہے۔ سند حسن ہے۔ (حاشیہ ۳) ”اگلے صفحہ میں

صحیح ابو حاتم ابن حبان اور مستدرک حاکم میں آتی ہے، حاکم نے اسے مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے، ترمذی کے یہاں ”معوذین“ کے الفاظ ہیں۔

مجمع طبرانی اور مسند ابویعلیٰ موصلی میں عمر بن نہبان نے حضرت جابر سے مرفوعاً روایت کی ہے جس میں آپ کا ارشاد ہے ”تین باتیں ہیں جو بھی انھیں ایمان کے ساتھ اختیار کرے گا جنت کے جس دروازے سے چاہے گا داخل ہوگا اور بڑی بڑی آنکھوں والی جس حور سے چاہے گا شادی کرے گا۔“
۱۔ جو اپنے قاتل کو معاف کر دے۔

۲۔ پوشیدہ قرض ادا کر دے۔
۳۔ ہر فرض صلوٰۃ کے بعد دس بار قل ھو اللہ احد پڑھے۔

حضرت ابوبکر صدیق نے فرمایا: رسول اللہ! اگر کوئی ایک ہی ان میں سے کرے؛ فرمایا: یا کوئی ایک ہی ان میں سے کر لے۔
عمر بن نہبان کی شخصیت زیر بحث رہی ہے۔
حضرت معاذ کو آپ نے ہر صلوٰۃ کے بعد یہ دعا پڑھنے کی وصیت فرمائی ہے۔

اللھم اَعِنِّیْ عَلٰی ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ ۛ

اے اللہ! میری مدد فرما کہ تیری یاد کر سکوں، تیرا شکر ادا کر سکوں اور تیری عمدہ عبادت کر سکوں۔

”دبر الصلوٰۃ“ میں قبل از سلام اور بعد از سلام دونوں کا احتمال ہے۔ ہمارے شیخ نے قبل از سلام کو ترجیح دی ہے۔
میں نے اس سلسلہ میں آپ سے گفتگو کی تو فرمایا ”دُبْرُ كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ مَا كُنْتُ بِرَأْيِ النَّبِيِّ“ (ہر شے کا پیچھا جانور کے پیچھے کی طرح ہے۔

سترہ کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب دیوار کے سامنے کھڑے ہو کر صلوٰۃ پڑھتے تو اپنے اوپر دیوار کے درمیان ایک بحری کے گزرنے کا فاصلہ رکھتے۔ اس سے زیادہ دور نہ ہوتے تھے۔ بلکہ سترہ سے قریب رہنے کا حکم دیتے تھے، اور اگر کسی لکڑی، ستون یا درخت کے سامنے صلوٰۃ پڑھتے تو اسے بالکل سامنے نہیں بلکہ بائیں یا دائیں ابرو کے روبرو رکھتے۔
سفر اور بیابان میں نیزہ گاڑ کر سواری کو اڑے رکھ کر اور کجاوے کو اپنے سامنے کر کے اس کے پچھلے حصے کو سترہ بناتے اور صلوٰۃ پڑھتے تھے۔ مصلیوں کو آپ نے سترہ رکھنے کا حکم دیا ہے، خواہ تیرا عضو ہی کیوں نہ ہو اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو زمین

۴۔ ”حاشیہ“ صفحہ گذشتہ) مسند احمد ۲/۱۱۱۔ ابوداؤد ۱۵۲۳ من الصلوٰۃ: باب من الاستغفار۔ ترمذی (۲۹۰۵) فی ثواب القرآن: باب ما جاء فی المعوذتین۔ نسائی ۴۸/۳ من السهو: باب الامر بقراءة المعوذات بعد التسليم۔ ابن حبان (۲۳۴۷) مستدرک حاکم ۲۵۳/۱ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ ذہبی نے موافقت کی ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔

۵۔ بیہی نے اسے الجمع ۱۰۲/۱۰ میں ذکر کیا ہے اور اس کی نسبت ابویعلیٰ کی جانب کی ہے اور کہا ہے کہ اس میں عمر بن نہبان متروک ہیں۔
۶۔ ابوداؤد (۱۵۲۳) من الصلوٰۃ: باب من الاستغفار۔ نسائی ۵۳/۳ من السهو: باب نوع آخر من الدعاء عند السجود۔
ابن حبان (۲۳۴۷) نے اسے صحیح کہا ہے۔

۷۔ بخاری ۴۷۹/۱ من السترۃ۔ اب الصلوٰۃ الی الراحۃ۔

پرایک لکیر ہی کھینچ لیں۔ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ احمد بن حنبل کو کہتے سنا ہے کہ لکیر مثل ہلال کے چوڑائی میں ہوگی۔ عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں طول میں ہوگی اور عرصا کو نصب کر دیا جائے گا۔ اگر سترہ نہ ہو تو صحیح حدیث کے مطابق عورت، گدھا اور سیاہ کتا صلوٰۃ کو کاٹ دیتے ہیں یہ حضرت ابو ذرؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ کی روایتوں سے ثابت ہے۔ ان احادیث کے معارض دو طرح کے ہیں صحیح غیر صریح اور صریح غیر صحیح۔ لہذا جس معارض کا یہ حال ہو اس کی وجہ سے مذکورہ احادیث پر عمل کرنا ترک نہیں کیا جاسکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ پڑھتے تھے اور قبکہ میں حضرت عائشہؓ سوئی ہوتی تھیں یہ حالت ایسی تھی جس میں گزرنے کا مفہوم نہیں ہے کیونکہ حرام یہ ہے کہ آدمی مصلی کے سامنے سے گزر جائے باقی سامنے

۱۔ ابو داؤد (۶۸۹)، ابن ماجہ (۹۴۳) حدیث ابو ہریرہ۔ سند میں دو مجهول ہیں۔ "الحرم" میں ابن قدامہ نے اس حدیث کو مضطرب الاسناد قرار دیا ہے۔ مسلم (۵۱۰) فی الصلاۃ : باب قدر ما یستتر المصلی۔ روایت حضرت ابو ذرؓ کی، فرماتے ہیں : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تمہارے اندر کوئی صلوٰۃ پڑھنے لگا ہو اور اس کے سامنے کجاوے کے آخری حصے کے مثل کوئی چیز ہو تو سترہ کا کام دے گی، اگر کجاوے کے آخری حصے کے مثل اس کے سامنے نہ ہو تو اس کی صلوٰۃ گدھے، عورت اور سیاہ کتے سے ٹوٹ جائے گی، میں نے کہا ابو ذرؓ! یہ سیاہ سرخ اور زرد کتوں میں فرق کیا ہے؟ فرمایا "بھتیجے! ایسا ہی سوال میں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا آپ نے فرمایا کہ سیاہ کتا شیطان ہوتا ہے۔ ترمذی (۳۳۸) فی الصلاۃ : باب ما جاء انہ لا یقطع الصلاۃ الا الکلب والحمار والمرأۃ۔ ابو داؤد (۷۰۲) فی الصلاۃ : باب ما یقطع الصلاۃ۔ ثنائی ۲/۴۳ فی القبلة : باب ذکر ما یقطع الصلاۃ وما لا یقطع۔ ابن ماجہ (۹۵۲) فی الاقامۃ : باب ما یقطع الصلاۃ۔

۲۔ مسلم (۵۱۱) فی الصلاۃ : باب قدر ما یستتر المصلی، روایت ابو ہریرہؓ سے، فرماتے ہیں : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "صلوٰۃ کو عورت، گدھا، کتا کاٹ دیتے ہیں۔ کجاوے کے آخری حصے جیسی چیز اسے چا سکتی ہے۔ ابن ماجہ (۹۵۰) فی الاقامۃ : باب ما یقطع الصلاۃ۔

۳۔ ابو داؤد (۷۰۳) فی الصلاۃ : باب ما یقطع الصلاۃ، ابن ماجہ (۹۴۹) فی الاقامۃ : باب ما یقطع الصلاۃ، روایت عبد اللہ بن عباسؓ سے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "سیاہ کتا اور مبتلائے حیض عورت صلوٰۃ کو کاٹ دیتے ہیں۔ ابو داؤد نے کہا ہے۔ شعبہ نے اسے اصحاب قتادہ سے مرفوعاً بیان کیا ہے، مگر سعید و ہشام وغیرہ نے قتادہ سے بروایت ابن عباسؓ اس کی موقوفاً روایت کی ہے۔ ابن ماجہ (۹۵۱) فی الاقامۃ : باب ما یقطع الصلاۃ، روایت عبد اللہ بن مغفلؓ کی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "صلوٰۃ عورت، کتا اور گدھا کاٹ دیتے ہیں۔ اس کی سند میں حسن کا عنعنہ ہے۔

۴۔ بخاری اور مسلم نے اس کی روایت کی ہے، اس کی تفصیل گزری ہے۔ بخاری (۴۸۵) فی السترۃ : باب من قال لا یقطع الصلاۃ شیء مسلم (۵۱۲)، (۷۰۱) میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ ان کے یہاں کتے، گدھے اور عورت کے گزرنے سے صلوٰۃ ٹوٹ جانے کا تذکرہ آیا تو کہا "تم نے، میں گدھوں اور کتوں کے برابر کر دیا ہے، واللہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صلوٰۃ پڑھتے دیکھا ہے، میں سامنے آپ کے اور قبکہ کے درمیان تخت پر لیٹی ہوئی تھی۔" مؤطا امام مالک (۱۵۵/۱۵۶)۔ بخاری (۷۰۲) اور مسلم (۵۰۴) میں عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں "میں اپنے عفوان شباب میں ایک گدھی پر سوار ہو کر نکلا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں لوگوں کو صلوٰۃ پڑھا رہے تھے، میں بعض صفوں کے سامنے سے گزر کر گدھی سے اتار پڑا اور اسے چرنے کے لیے چھوڑ دیا اور خود صف میں پہنچ گیا مگر کسی نے مجھے پر کوئی تکبیر نہ کی۔ ابو داؤد (۷۰۹)، دارقطنی ص ۱۴۱ اور بیہقی ۲/۷۸۱ میں ابو سعیدؓ کی حدیث ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "صلوٰۃ کو کوئی چیز نہیں کاٹتی، حتی الامکان ہٹا دو اس لیے کہ یہ شیطان ہوتا ہے" سند میں مجاہد بن یسید سیبی الخلف ہیں، مگر دارقطنی ص ۱۴۱ میں سلیم بن عامرؓ کی سند سے ابو امامہؓ کی مرفوعاً ایک روایت بھی آئی ہے جس سے اسے تقویت ملتی ہے اس میں آیا ہے کہ "صلوٰۃ کو کوئی چیز نہیں کاٹتی" بیہقی نے ابیح ۲/۴۲ میں کبیر طرائی سے اسے نقل کیا ہے، اور اس کی سند کو حسن کہا ہے نیز دارقطنی ہی نے ایک روایت اور زید بن اسلمؓ کی سند سے پیش کی ہے، جس میں زید عطاء بن یسارؓ اور وہ ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً بیان کرتے ہیں کہ آدمی کی صلوٰۃ نہ عورت کاٹتی ہے نہ کتا نہ گدھا، حتی الامکان اپنے سامنے سے ہٹا دیا کرو۔ اسی طرح انھوں نے حضرت انسؓ سے بھی ایک مرفوع روایت پیش کی ہے جس میں آیا ہے کہ صلوٰۃ کو کوئی شی نہیں کاٹتی۔ یہ سارے شواہد ایک دوسرے کو قوت پہنچاتے ہیں۔ اس طرح حدیث قوی ہو جاتی ہے۔ حافظ فرماتے ہیں : سعید بن منصور نے صحیح سند سے اسی طرح کی موقوف روایتیں حضرت علیؓ و عثمانؓ وغیرہ سے پیش کی ہیں۔ مؤطا (۱۵۶/۱) میں ابن شہاب سے روایت ہے وہ سالم بن عبد اللہ سے بیان (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کھڑا ہے، بیٹھا ہے یا لیٹا ہے تو اس میں کراہیت نہیں ہے۔ اسی طرح عورت بھی سامنے ٹھہری ہو گزرنے والی ہو تو اس سے صلوٰۃ نہ ٹوٹے گی۔ واللہ اعلم۔

سنن رواتب کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

حضرت میں دائمی طور پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم دس رکعتوں کی پابندی کرتے تھے، یہ وہی رکعتیں ہیں جن کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس رکعتیں میں نے محفوظ کی ہیں، دو قبل اظہر، دو بعد اظہر، دو بعد المغرب گھر میں، دو بعد اعرشاء گھر میں اور دو رکعتیں صلوٰۃ صبح سے پہلے لیجئے یہ رکعتیں حضرت میں آپؐ کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔ بعد اظہر کی دونوں رکعتیں ایک دفعہ فوت ہو گئیں تو عصر کے بعد ان کی قضا فرمائی اور پھر انہیں پابندی سے ادا کرنے لگے کیونکہ آپؐ جب کوئی عمل کرتے تو براہِ رکعت رہتے تھے۔ ممانعت کے اوقات میں سنن رواتب کی قضا آپؐ اور آپ کی امت کے لیے عام ہے، مگر ممانعت کے وقت پابندی سے ان دونوں رکعتوں کی ادائیگی یہ آپؐ کے لیے مخصوص تھی۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ اس جگہ آئے گی جہاں ہم آپؐ کی خصوصیات کا تذکرہ کریں گے۔ کبھی کبھی قبل اظہر چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور فجر سے پہلے دو رکعتیں چھوڑتے نہیں تھے“ یا تو یہ کہا جائے گا کہ گھر میں چار اور مسجد میں دو پڑھتے تھے اور یہ زیادہ ظاہر ہے یا یہ کہ کبھی یہ اور کبھی وہ پڑھتے تھے، چنانچہ حضرت عائشہؓ اور ابن عمرؓ نے اپنے اپنے شاہد کے مطابق بیان کیا۔ دونوں حدیثیں صحیح ہیں، ان پر کوئی کلام نہیں ہے۔ یہی کہا جاتا ہے کہ یہ چاروں رکعتیں ظہر کی سنت نہیں بلکہ مستقل صلوٰۃ تھیں جو آپؐ زوال کے بعد ادا فرماتے تھے۔ جیسا کہ امام احمد نے عبداللہ بن سائبؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زوال آفتاب کے بعد چار رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ ”یہ ایک ایسا وقت ہے جس میں آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اس لیے چاہتا ہوں کہ اس وقت کوئی عمل نیک اوپر کو جائے“۔

سنن میں حضرت عائشہؓ سے بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل اظہر چار رکعتیں پڑھنے کا موقع نہ پاتے تو

(بقیہ صفحہ ص ۲۱۱) کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمرؓ کہا کرتے تھے ”مصل کے سامنے سے گزرنے والی کوئی شی صلوٰۃ نہیں کاٹتی۔ سند صحیح ہے۔ ان تمام لفظوں کے اندر اکثر اہل علم صحابہ و غیرہ کے لیے اس حقیقت کی دلیل موجود ہے کہ مصل کے سامنے سے گزرنے والی کوئی چیز صلوٰۃ نہیں کاٹتی۔ یہی قول حضرت علیؓ، عثمانؓ اور ابن عمرؓ، ابن مسیبؓ، شعبیؓ، عروہؓ، امام مالکؓ، ثوریؓ، شافعیؓ اور اصحاب رائے کا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں ”صلوٰۃ بلا شبہ سیاہ کاٹ دیتا ہے۔ مگر عورت اور گھوڑے کے باب میں تھوڑا تاویل ہے۔

۱۔ بخاری ۳/۲۸۸ من التطوع : باب الركعتين قبل الظهر وباب ما جاء من التطوع مشى مشى وباب التطوع بعد المكتوبة : ومن الجمعة : باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها - سلم (۷۲۹) من صلاة المسافرين - ترمذی (۴۳۳) من الصلاة : باب ما جاء انه يصليهما في البيت : الوداد (۱۲۵۲) من الصلاة : باب تفرغ ابواب التطوع - سنن ۱۱۹/۲ من الامامة : باب الصلاة بعد الظهر - مؤطا ۱۶۶/۱ من قصر الصلاة : من السفر : باب العمل في جامع الصلاة - مسند احمد ۱۱۶/۲

۲۔ بخاری ۳/۲۸۸ من التطوع : باب الركعتين قبل الظهر - الوداد (۱۲۵۳) من الصلاة : باب تفرغ ابواب التطوع - سنن ۱۱۹/۲ من صلاة الليل : باب المحافظة على الركعتين قبل الفجر

۳۔ مسند احمد ۳/۴۱۱ ترمذی (۴۶۸) من الصلاة : باب ما جاء من الصلاة عند الزوال - سند حسن ہے، اس باب میں طرابلسی ۱۱۳/۱ کے یہاں حضرت ابوالوب رضی اللہ عنہ سے بھی ایک روایت ہے جو شواہد کے اعتبار سے حسن ہے۔

بعد میں پڑھتے تھے۔ ابن ماجہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں رکعتیں قبل از ظہر کی فوت ہو جاتیں تو انہیں بعد از ظہر کی دونوں رکعتوں کے بعد پڑھتے تھے۔ ترمذی میں حضرت علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از ظہر چار اور بعد از ظہر دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ ابن ماجہ نے حضرت عائشہ سے ایک روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از ظہر چار رکعتیں پڑھتے تھے جن میں قیام طویل اور رکوع و سجود باقاعدہ ہوتا۔ یہ ہیں وہ چار رکعتیں جن کے بارے میں حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ آپ انہیں چھوڑتے نہیں تھے۔ واللہ اعلم۔ باقی ظہر کی سنت وہی دو رکعتیں ہیں جن کو عبد اللہ ابن عمر نے ذکر کیا ہے۔ اس سے اس حقیقت کی وضاحت ہوتی ہے کہ تمام صلوات کی سنت دو دو رکعتیں ہیں حتیٰ کہ فجر میں بھی باوجودیکہ اس میں فرض دوہی ہیں۔ نیز دیگر اوقات کے مقابلہ میں اس وقت زیادہ فارغ رہتے ہیں مگر سنت پھر بھی دوہی رکعتیں ہیں۔ بنا بریں یہ چاروں رکعتیں قبل از ظہر ایک مستقل وظیفہ کی ہیں جس کا سبب نصف النہار اور زوال آفتاب ہے۔ زوال آفتاب کے بعد حضرت عبد اللہ بن مسعود اٹھ رکعتیں پڑھتے تھے، اور فرماتے تھے کہ اس طرح یہ قیام لیل کی رکعتوں کے برابر ہو جاتی ہیں۔ اس کا راز واللہ اعلم یہ ہے کہ نصف نہار نصف شب کے بالمقابل ہے۔ آسمان کے دروازے زوال آفتاب کے بعد کھلتے ہیں، نصف شب کے بعد نزول الہی ہوتا ہے۔ اس طرح یہ دونوں اوقات قرب و رحمت کے ہیں۔ ایک وقت میں آسمان کے دروازے کھلتے ہیں اور دوسرے وقت میں اللہ تبارک و تعالیٰ خود بخلف آسمان پر اتر آتا ہے۔ صحیح مسلم میں ام حبیبہ کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جو شب و روز میں بارگاہ رکعتیں پڑھے گا ان کے عوض جنت میں اس کے لیے ایک مکان تعمیر ہوگا۔ نسائی اور ترمذی میں آگے یہ اضافہ بھی ہے ”چار قبل از ظہر اور دو بعد از ظہر، دو بعد از مغرب، دو بعد از عشاء اور دو قبل از صلوٰۃ فجر“ نسائی میں ”دو بعد از عشاء“ کے بجائے دو قبل از عصر ہے۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ ابن ماجہ نے حضرت عائشہ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ ”جو سنت کی بارہ رکعتوں کی پابندی کرے گا اللہ اس کے لیے جنت میں ایک گھر تعمیر کرے گا، چار قبل از ظہر، دو بعد از ظہر، دو بعد از مغرب، دو بعد از عشاء اور دو قبل از فجر“ حضرت ابو ہریرہ نے بھی اسی طرح کی روایت بیان کی ہے۔ اس کے مطابق دو رکعتیں قبل از فجر، دو قبل از ظہر، دو بعد از ظہر، ”دو“ میرا خیال ہے قبل از عصر کیا۔ دو بعد از مغرب میرا خیال ہے کہ اور دو بعد از عشاء آخر فرمایا یہ ہو سکتا ہے کہ یہ تشریح بعض راویوں کا کلام ہو۔ مگر حدیث میں درج ہوئی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ مرفوعاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا کلام ہو۔ واللہ اعلم۔

۱۔ ترمذی (۴۲۶) فی الصلاة : باب ما جاء من الركعتين بعد الظهر۔ سند حسن ہے۔

۲۔ ابن ماجہ (۱۱۵۸) اس سے پیشتر جو حدیث گزری ہے اس کی وجہ سے حسن ہے۔

۳۔ ترمذی (۴۲۴) فی الصلاة : باب ما جاء من الاربع قبل الظهر۔ سند حسن ہے۔

۴۔ ابن ماجہ (۱۱۵۶) فی اقامة الصلاة : باب فی الاربع ركعات قبل الظهر۔ سند میں قابوس بن ابی ظبیان جنی جیسا کہ حافظ نے تقریب میں کہا ہے لیں الحدیث ہیں، باقی رجال ثقہ ہیں۔

۵۔ مسلم (۷۳۸) فی صلاة المسافرين : باب فضل السنن الاربعة۔ ترمذی (۴۱۵) فی الصلاة : باب ما جاء فیمن صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشرة رکعة۔ ابوداؤد (۱۲۵۰) فی الصلاة : باب تفریع ابواب التطوع۔ نسائی ۳/۲۴۱ فی صلاة اللیل : باب ثواب من صلی فی الیوم واللیلۃ ثنتی عشرة رکعة۔ ابن ماجہ (۱۱۴۱) فی الاقامة : باب ما جاء من ثنتی عشرة رکعة من السنة۔ ابن جبان (۶۱۴) نے اسے صحیح کہا ہے اور ترمذی نے حسن بھی لکھا ہے۔

۶۔ ابن ماجہ (۱۱۴۰) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء من ثنتی عشرة رکعة من السنة۔ ترمذی (۴۱۴) فی الصلاة : باب ما جاء فیمن صلی فی یوم ولیلة اثنتی عشرة رکعة من السنة۔ نسائی ۳/۲۴۱-۲۴۰ فی صلاة اللیل : باب ثواب من صلی فی الیوم واللیلۃ ثنتی عشرة رکعة۔ سند حسن ہے۔ یہ ام حبیبہ کی حدیث کے مفہوم میں ہے۔

۷۔ ابن ماجہ (۱۱۴۲) نسائی ۳/۲۴۴۔ سند حسن ہے۔

قبل از عصر چار رکعتوں کے بارے میں سوائے عاصم بن ضمرہ کی روایت کے جسے انھوں نے حضرت علی سے بیان کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کچھ کرنا ثابت نہیں ہے۔ یہ لمبی حدیث ہے، اس میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دن میں سولہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ چار رکعتیں جب سورج یہاں صلوٰۃ ظہر کے وقت اپنی ہیئت پر ہوتا ہے اس وقت، چار قبل از ظہر، دو بعد از ظہر، چار قبل از عصر۔ دوسرے الفاظ یہ ہیں کہ سورج جب اس جگہ اسی ہیئت پر زوال پذیر ہوتا ہے جس ہیئت پر عصر کے وقت ہوتا ہے تو دو رکعتیں، اور جب یہاں ظہر کے وقت کی ہیئت پر ہوتا ہے تو چار، قبل از ظہر چار بعد از ظہر دو اور قبل از عصر چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ ہر دو رکعتوں کے درمیان سلام کے ذریعہ فصل کرتے اور یہ سلام ملائکہ مقربین اور مومنوں، مسلمانوں پر بھیجتے ہیں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو اس حدیث کا انکار کرتے ہوئے سنا ہے، وہ انتہائی سختی سے اس کا رد کرتے تھے، فرماتے تھے کہ موضوع ہے، ابواسحاق جوزجانی نے اس کا انکار کیا ہے۔ امام احمد، ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”اللہ اس شخص پر رحم کرے جو قبل از عصر چار رکعتیں پڑھتا ہو“ اس حدیث میں اختلاف ہے۔ ابن حبان نے اسے صحیح مگر دوسروں نے معلول قرار دیا ہے۔ ابن ابی حاتم فرماتے ہیں کہ والد کو یہ فرماتے سنا ہے کہ میں نے ابولید طیالسی سے محمد بن مسلم بن مثنیٰ کی حدیث کے متعلق پوچھا جسے انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”اللہ اس شخص پر رحم کرے جو قبل از عصر چار رکعتیں پڑھتا ہو“ تو فرمایا ”چھوڑ واسے“ میں نے کہا ”ابوداؤد نے اس کی روایت کی ہے“ فرمایا ”مگر ابولید کہتے ہیں کہ ابن عمر کہا کرتے تھے۔ ”شب و روزیں دس رکعتیں ہیں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محفوظ کی ہیں“ اگر حقیقت یہی تھی تو اسی کو وہ شمار کرتے، والد نے کہا کہ وہ فرماتے تھے ”میں نے بارگاہ رکعتیں محفوظ کی ہیں“ مگر اصلاً یہ کوئی علت نہیں ہے، کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو فعل محفوظ رکھتا تھا اسی کی خبر دی ہے نہ کہ اور باتوں کی، لہذا دونوں حدیثوں میں کوئی تناقض نہیں ہے۔

قبل از مغرب دو رکعتوں کا پڑھنا آپ سے منقول نہیں ہے، البتہ یہ ثابت ہے کہ آپ نے صحابہ کو اس پر قائم رہنے دیا، آپ انھیں قبل از مغرب دو رکعتیں پڑھتے دیکھتے مگر نہ اس کا حکم دیتے نہ اس سے روکتے۔ صحیحین میں عبداللہ بن مزیٰ کی روایت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”مغرب سے پہلے صلوٰۃ پڑھو، مغرب سے پہلے صلوٰۃ پڑھو، تیسری بار فرمایا ”جو چاہے پڑھے“ اس خیال سے کہ کہیں لوگ اسے سنت نہ بنالیں۔ ان دونوں رکعتوں کے باب میں صحیح یہی ہے۔ دائی سنتوں کی طرح یہ سنت مؤکدہ نہیں ہے۔

- لہ۔ مسند احمد ۱/۸۵، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ترمذی (۵۹۸) و (۵۹۹) میں اسی جیسی روایت ہے۔ ابن ماجہ (۱۱۶۱) فی اقامۃ الصلاۃ : باب ما جاء فیما یستحب من التطوع بالنهار۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ حدیث حسن ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔ فرماتے ہیں کہ اسحاق بن راہویہ کا قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نقل کے سلسلہ میں یہ سب بے عمدہ روایت ہے۔
- لہ۔ مسند احمد ۲/۱۱۴، ترمذی (۴۳۰) فی الصلاۃ : باب ما جاء فی الاربع قبل العصر۔ ابوداؤد (۱۲۴۱) فی الصلاۃ : باب الصلاۃ قبل العصر۔ سند حسن ہے۔ ابن حبان (۶۱۶) نے اسے صحیح کہا ہے۔
- لہ۔ بخاری ۳/۴۹، من التطوع : باب الصلاۃ قبل المغرب، فی الاعتصام : باب نہیں النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن التحريم الاما تعرف اباحتہ۔ ابوداؤد (۱۲۸۱) فی الصلاۃ : باب الصلاۃ قبل المغرب۔ مسند احمد ۵/۵۵ حدیث عبداللہ بن مفضل مزیٰ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کا ارشاد بیان کرتے ہیں ”مغرب سے پہلے صلوٰۃ پڑھو، تیسری بار فرمایا یہ اس کے لیے ہے جو چاہے، عباد اللہ کے سنت نہ بنالیں۔ مسلم (۸۳۸) فی صلاۃ المسافرین : باب بین کل اذانین صلاۃ۔ حدیث یہ ہے ”ہر دو اذانوں کے درمیان ایک صلوٰۃ ہے“ ایسا تین بار فرمایا، تیسری بار فرمایا ”اس کے لیے جو چاہے“ اور ابن حبان (۶۱۶) فی الصلاۃ : باب الصلاۃ قبل المغرب، حدیث یہ ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں۔ سند صحیح ہے۔

سنتیں اور نفل گھر میں یا مسجد میں ؟

نبی صلی اللہ علیہ وسلم عام سنتیں اور نفلیں بالخصوص مغرب کی سنت گھر ہی میں پڑھتے تھے۔ مغرب کی سنت کے بارے میں منقول نہیں ہے کہ اسے کبھی مسجد میں بھی پڑھی ہے۔

امام احمد، حنبل کی روایت کے مطابق فرماتے ہیں : سنت یہ ہے کہ مصل بعد از صلوٰۃ مغرب دو رکعتیں اپنے گھر میں ادا کرے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے یہی مروی ہے۔ سائب بن یزید فرماتے ہیں : میں نے حضرت عمر بن خطاب کے زمانے میں دیکھا کہ لوگ مغرب کی صلوٰۃ پڑھ کر نکلتے تو سب کے سب نکل جاتے کوئی مسجد میں باقی نہ رہ جاتا، ایسا معلوم ہوتا جیسے وہ مغرب کے بعد صلوٰۃ پڑھتے ہی نہ تھے چلے جاتے تھے۔

مسجد میں دونوں رکعتوں کی ادائیگی کافی اور بر محل ہوگی یا نہیں ؟ اس سلسلہ میں امام احمد کا قول مختلف ہے چنانچہ ایک روایت ان کے صاحبزادہ عبداللہ نے کی ہے جس میں انکا یہ بیان نقل کرتے ہیں کہ مجھے ایک شخص کے متعلق معلوم ہوا جس کا انھوں نے نام لیا تھا کہ وہ کہتا ہے کہ ”بعد صلوٰۃ مغرب دو رکعتیں جو شخص مسجد میں ادا کرے گا کافی نہ ہوں گی“ فرمایا : خوب کہا اس شخص نے، بڑا عمدہ استنباط کیا ہے۔ ابو حفص فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھروں میں اس کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔ مروی فرماتے ہیں کہ مغرب کے بعد دو رکعتیں جو شخص مسجد میں ادا کرے گا گنہگار ہوگا“ انھوں نے فرمایا : مجھے نہیں معلوم۔ میں نے کہا ابو ثور سے بھی یہی منقول ہے، فرمایا : ہو سکتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر ان کی نظر گئی ہو کہ ”انھیں اپنے گھروں میں ادا کرو“ ابو حفص فرماتے ہیں کہ اگر فرض مسجد میں نہیں گھر میں پڑھ لی جائے تو کافی ہو جاتی ہے پھر اس کے برخلاف سنت کے باب میں کیوں نہیں ہو سکتا ؟ مگر امام احمد کے نزدیک یہ توجیہ نہیں بلکہ یہ ہے کہ سنتوں کے لیے کوئی مخصوص جگہ کی شرط ہے نہ جماعت کی۔ لہذا مسجد اور گھر دونوں جگہوں پر اس کی ادائیگی جائز ہے۔ واللہ اعلم۔

مغرب میں ادائیگی سنت کے دو طریقے ہیں۔ ایک یہ کہ اس کے اور فرض کے درمیان کوئی کلام نہ ہو گا یمونی اور مروزی کی روایتوں کے مطابق امام احمد کا قول ہے کہ بعد از مغرب دو رکعتوں سے پہلے کلام نہ کرنا مستحب ہے۔ حسن بن محمد فرماتے ہیں : میں نے امام احمد کو دیکھا کہ صلوٰۃ مغرب سے سلام پھیرا پھر کلام کے بغیر کھڑے ہو گئے اور گھر میں داخل ہونے سے پہلے مسجد میں صلوٰۃ نہیں پڑھی۔ ابو حفص فرماتے ہیں : اس کا سبب مکول کی حدیث ہے جس کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”جو شخص کلام کیے بغیر بعد از مغرب دو رکعتیں پڑھے گا اس کی صلوٰۃ بلند ہو کر علیین میں پہنچے گی“ نیز یہ بھی ہے کہ فرض سے نفل کا

مسند امام احمد ۴۲۸/۵، حدیث محمود بن لبید، فرماتے ہیں : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاندان عبدالاشہل کے یہاں آئے اور صلوٰۃ مغرب پڑھائی۔ سلام پھرنے کے بعد فرمایا ”اب دونوں رکعتیں اپنے گھروں میں ادا کرو“ اس کے بعد مروزی نے عبداللہ کی بات اور ان کے والد کا جواب نقل کیا ہے۔ سند قوی ہے۔ ابن ماجہ نے ان سے (۱۱۶۵) میں مرفوعاً روایت کی ہے، انھوں نے محمود بن لبید سے انھوں نے رافع بن خدیج سے روایت کی ہے۔ یعنی اسے الجمع ۲۲۹/۲ میں لائے ہیں اور فرمایا ہے کہ احمد نے اس کی روایت کی ہے۔ رجال اس کے ثقہ ہیں۔

الترغیب والترہیب للہندی ۲/۵۱ من الصلاة : باب الترغیب فی الصلاة بین المغرب والفسح۔ روایت مکول کی ہے جسے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے ہیں۔ اس میں آپ کا ارشاد ہے ”جس نے مغرب کے بعد بغیر کلام کیے دو رکعتیں پڑھیں“ ایک اور روایت کے مطابق ”چار رکعتیں پڑھیں اس کی صلوٰۃ علیین میں بلند ہوگی۔ انھوں نے کہا کہ رزین نے اس کا ذکر کیا ہے مگر میں نے الاصول میں نہیں پایا۔ سند منقطع ہے۔

اتصال ہو جاتا ہے۔

دوسرا یہ کہ گھر میں ادا کی جائے۔ نسائی، ابوداؤد اور ترمذی میں کعب بن عجرہ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی عبد الاشہل کہ مسجد میں تشریف لائے، یہاں صلوٰۃ مغرب پڑھی جب پوری ہو گئی تو آپ نے دیکھا کہ لوگ اس کے بعد سنت پڑھ رہے ہیں، آپ نے فرمایا ”یہ صلوٰۃ گھر کی ہے“ ابن ماجہ میں رافع بن خدیج سے یہ روایت آتی ہے اس میں آپ کا ارشاد اس طرح ہے۔ ”ان دونوں رکعتوں کو اپنے گھروں میں ادا کرو“

مقصود یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ تھا کہ آپ عام سنتیں اور نفل گھر میں ادا کرتے تھے۔ جیسا کہ صحیح میں حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے ”میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس رکعتیں محفوظ کی ہیں۔ دو قبل از ظہر، دو بعد از ظہر، دو بعد از مغرب اپنے گھر میں، دو بعد از عشاء اپنے گھر میں اور دو قبل از صلوٰۃ فجر پڑھتے

صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں چار رکعتیں قبل از ظہر پڑھ کر لوگوں کو صلوٰۃ پڑھانے کے لیے نکلتے تھے پھر واپس آکر دو رکعتیں پڑھتے تھے، صلوٰۃ مغرب پڑھا کر واپس آتے تو دو رکعتیں پڑھتے اور صلوٰۃ عشاء پڑھا کر واپس آتے تو گھر میں دو رکعتیں ادا فرماتے تھے اسی طرح صلوٰۃ فجر کی سنت کے بارے میں بھی آپ سے یہی ثابت ہے کہ گھر میں پڑھتے تھے، جیسا کہ ام المؤمنین حضرت حفصہ کا بیان ہے صحیحین میں حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ آپ جمعہ کے بعد دو رکعتیں اپنے گھر میں پڑھتے تھے قبل از جمعہ و بعد از جمعہ سنتوں کا ذکر انشاء اللہ وہاں آئے گا جہاں جمعہ کے باب میں آپ کی سنت کا ذکر ہوگا۔ یہ حدیث آپ کے اس ارشاد کے مطابق ہے ”لوگ! گھروں میں صلوٰۃ ادا کرو کیونکہ آدمی کی سب سے فضیلت صلوٰۃ وہ ہے جو گھر میں ادا کی جائے، فرض صلوٰۃ اس سے مستثنیٰ ہیں“ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہی تھا کہ آپ سنتیں اور نفل گھر میں ادا فرماتے تھے الایہ کہ کوئی غرض پیش آجائے، بالکل ایسے ہی جیسے آپ فرض صلوٰۃ مسجد میں ادا فرماتے تھے مگر سفر یا مرض یا کسی ایسی رکاوٹ کے باعث جو مسجد جانے سے مانع ہو بات اور ہوتی۔ فجر کی سنت دیگر نوافل کے مقابلہ میں سخت پابندی سے ادا فرماتے۔ یہی وجہ ہے کہ سفر ہو کہ حضر کسی حال میں اسے نہیں چھوڑتے تھے۔

سنتیں اور نوافل سفر میں | سفر میں آپ تمام سنتوں اور نوافل کے بالمقابل فجر کی سنت اور وتر کی انتہائی سخت پابندی فرماتے تھے۔ حالت سفر میں سوائے ان دونوں کے دائمی سنتیں پڑھنا آپ سے منقول نہیں ہے۔

نسائی ۱۹۸/۳ فی صلوٰۃ اللیل : باب الحث علی الصلوٰۃ فی البیوت۔ ترمذی (۶۰۴) فی الصلوٰۃ : باب ما ذکر فی فی الصلاة بعد المغرب أنه من النبی افضل۔ ابوداؤد (۱۳۰۰) فی الصلوٰۃ : باب رکعتی المغرب این فصلیان۔ سند بن ماجہ بن کعب جہول الحال ہیں، ہانی رجال ثقہ ہیں، ہاں برمود بن لہید کی سابقہ روایت اس کی شاہد ہے جس سے اسے قوت پہنچتی ہے۔ ابن ماجہ (۱۱۶۵) میں رافع بن خدیج کی روایت میں عبد الوہاب بن عتیق کہ غرضی متروک ہیں، ابو حاتم نے انہیں کاذب کہا ہے۔

بخاری ۴۱/۳ فی التطوع : باب التطوع بعد المكتوبة۔ مسلم (۷۲۹) فی صلوٰۃ المسافرین : باب فضل السنن الراتبة، مالک ۱۶۱/۱ فی قصر الصلوٰۃ : باب العمل فی جامع الصلوٰۃ۔ ابوداؤد (۱۲۵۲)۔ نسائی ۱۱۹/۲۔ ترمذی (۴۳۳) و (۴۳۴)۔ مسلم (۷۳۰) فی صلوٰۃ المسافرین : باب جواز النافلة قائما وقاعدا۔

بخاری ۸۳/۲۔ مسلم (۷۲۳)۔ روایت حضرت حفصہ سے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صلوٰۃ صبح کے لیے جب مؤذن اذان دیکر خاموش ہو جاتا اور صبح ہو جائے تو صلوٰۃ کی اتنا سنتے ہیں کہ پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

بخاری ۳۵۲/۲۔ مسلم (۸۸۲) فی الجمعة : باب الصلاة بعد الجمعة۔ حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔

بخاری ۲۴/۱۳۔ فی الاعتصام : باب ما یکره من كثرة السؤال فی الجماعة : باب اذا کان بین الامام و بین القوم حائط أو مسترة فی الادب : باب ما یجوز من الغضب والشدة لمرافقة۔ مسلم (۷۸۱) فی صلوٰۃ المسافرین : باب استحباب صلاة النافلة فی بیته وجوارها فی المسجد۔ حدیث زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو در کثرتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر کر چکا ہوں یہ لوگ سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ یہاں گواہ احتمال ہے کہ چار کے بجائے دو پڑھنے کے ساتھ ساتھ سنت نہیں پڑھتے تھے مگر ثابت بھی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر سے پوچھا گیا کہ آپ سفر میں ظہر کی سنت پڑھتے ہیں یا نہیں؟ فرمایا: پڑھتا ہوتا تو فرض بھی پوری پڑھتا۔ یہ آپ کا تفقہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مسافروں کے لیے فرض کی چار رکعتوں میں سے دو کم کر دی ہیں، اگر اس سے پہلے یا بعد کی دونوں رکعتیں (سنت کی) مشروع ہوئیں تو بدرجہ اولیٰ فرض صلوٰۃ پوری پڑھی جاتی۔

فجر کی سنت اور صلوٰۃ وتر میں متوکد کون ہے؟

فجر کی سنت اور وتر دونوں صلوات میں متوکد کون ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے دونوں قول ہیں۔ صلوٰۃ وتر کے واجب ہونے میں فقہاء کے اختلاف سے ترجیح کا فیصلہ ممکن نہیں کیونکہ خود فجر کی سنت کے واجب ہونے میں بھی اختلاف ہے۔ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو فرماتے سنا ہے کہ فجر کی سنت آغاز عمل اور صلوٰۃ وتر خاتمہ عمل کا درجہ رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنت اور وتر دونوں میں اخلاص کی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ ان دونوں میں توحید علم و عمل، توحید ارادہ و معرفت اور توحید اعتقاد و نیت کے مضامین جامعیت کے ساتھ بیان ہوئے ہیں۔

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ کی سورہ میں عقیدہ و معرفت کی توحید، رب تعالیٰ کی احدیت جس سے از خود کسی نہ کسی پہلو سے شرک مطلق کی نفی ہو جاتی ہے اور صمدیت (بے نیازی) کا اثبات ہے جس سے اللہ تعالیٰ کے ان تمام صفات کمال کا اثبات ہوتا ہے جو ہر نقص سے بالاتر ہیں۔ آگے صمدیت، احدیت اور استغناء الہی کے لوازم کا اثبات ہے یعنی اللہ کے والد و مولود ہونے اور اس کے کفو کی نفی کی گئی ہے جس سے از خود تشبیہ (مشابہ ہونا) تمثیل (مجسم ہونا) اور تنظیر (نظیر رکھنا) کی نفی ہو گئی ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے لیے ہر کمال کا اثبات، ہر نقص کی نفی نیز کمال کے اندر اثبات تشبیہ، اثبات نظیر اور شرک مطلق کی نفی کا مضمون سورہ کے اندر آگیا ہے۔ یہ توحید الہی کے وہ جامع اصول ہیں جنہیں علمی اور اعتقادی اعتبار سے قبول کرنے والا شرک اور گمراہی کے تمام فرقوں سے ممتاز ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس سورہ کو ثلث قرآن کا درجہ حاصل ہے کیونکہ قرآن کا مدار خبری اور انشائی مضامین پر ہے انشائی مضامین تین طرح کے ہیں۔ امر، نہی، اباحت۔ خبری مضامین دو قسم کے ہیں۔ ایک میں اللہ تعالیٰ اور اس کے اسماء و صفات اور احکام کی خبر دی گئی ہے، دوسری میں اس کی مخلوقات کی خبر دی گئی ہے۔ سورہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خالصہ اللہ تعالیٰ اور اس کے اسماء و صفات کی خبر پر مشتمل ہے اس لیے وہ ثلث قرآن کے مساوی ہوئی اور اپنے پڑھنے والے بندہ مومن کو علمی شرک سے پاک و صاف کر کے مبرا کر دیتی ہے۔ اس کے بالمقابل سورہ قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ بندہ مومن کو نیت و ارادہ اور عمل کے شرک سے پاک و صاف کر کے بے عیب اور خالص کر دیتی ہے۔ علم کا مقام چونکہ عمل سے پہلے ہے، یہی اس کا پیشوا قائم اور رہبر ہے، عمل پر اسے بالادستی حاصل ہے اور یہی اسے اس کی منزلوں پر پہنچاتا ہے۔ لہذا سورہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثلث قرآن کے مساوی ٹھہری۔ اس سلسلہ میں جو احیاء وارد ہیں وہ تقریباً تو اتر کے درجہ کی ہیں۔ قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ ربع قرآن کے برابر ہے۔ اس بات کی نشاندہی ترمذی کی ایک حدیث سے ہوتی ہے جو حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی عامروی ہے۔ مضمون یہ ہے۔

”اِذَا مَرُّنَا نِصْفَ قُرْآنٍ كَے برابر، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثلث قرآن کے برابر اور قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ ربع قرآن کے برابر ہے۔“

حاکم نے مستدرک میں اس کی روایت کرتے ہوئے اسے صحیح الاسناد قرار دیا ہے۔

چونکہ نفوس انسانی پر ارادی اور عملی شرک کا زیادہ تر غلبہ رہتا ہے اس لیے کہ انسان زیادہ تر اپنی خواہشات نفسانی ہی کا تابع ہوتا ہے۔ شرک عملی معزوتوں اور اس کے بے بنیاد ہونے کا علم ہونے کے باوجود اغراض و خواہشات کے چکر میں پڑ کر انسان اسی کا شکار رہتا ہے اور اس کا ازالہ عملی شرک کے مقابلہ میں زیادہ دشوار ہوتا ہے کیونکہ عملی شرک علم اور دلیل و حجت سے دور ہو سکتا ہے۔ فکر و نظر کا مشرک گول شی کو بہر حال چوکور دائرہ میں دیکھ ہی لیتا ہے مگر اقدام و عمل کا مشرک چونکہ خواہشات نفس کا بندہ ہوتا ہے اس لیے عملی روشنی کے باوجود شرک عملی سے ملوث رہتا ہے اس لیے اس کے ازالہ کے لیے قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ کے اندر مضامین بتائیں اور تکرار آتے ہیں جس کی مثال سورہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ میں نہیں ملتی۔

نیز چونکہ قرآن کے دو حصے ہیں۔ ایک دنیا اور اس کے احکام و متعلقات اور اس کے اندر واقع ہونے والے امور و معاملات اور افعال مکلفین وغیرہ سے متعلق ہے۔ دوسرا آخرت اور امور آخرت سے متعلق ہے۔ سورہ اِذَا زُلْزِلَتْ اول تا آخر اسی دوسرے حصے سے متعلق ہے چنانچہ آخرت اور آخرت میں پیش آنے والے زمین اور اس کے باشندوں کے احوال کا تذکرہ اس کے اندر کیا گیا ہے۔ لہذا یہ سورہ نصف قرآن کے برابر ہوئی۔ پس یہ حدیث (واللہ اعلم) صحیح ہونے کی زیادہ مستحق ہے۔ طواف کی دونوں رکعتوں میں اسی وجہ سے آپ یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے اور چونکہ دونوں ہی میں اخلاص و توحید کا مضمون ہے لہذا انہی سے آپ دن کے کاموں کا افتتاح اور اختتام فرماتے تھے بلکہ اور حج میں بھی پڑھتے تھے جو اصلاً توحید کا عنوان ہے۔

فجر کی سنت یا تہجد کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لیٹنا

فجر کی سنت کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم داہنی کروٹ لیٹ جاتے تھے۔ یہ صحیحین میں حضرت عائشہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث وارد ہے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”صلوٰۃ صبح سے پہلے جب تم میں سے کوئی دونوں رکعتیں پڑھ لے تو دائیں پہلو لیٹ رہے۔“ ترمذی نے اسے حسن صحیح غریب کہا ہے مگر ابن تیمیہ کو فرماتے مناسب ہے کہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) یحییٰ بن مغیرہ عنی ضعیف ہیں مگر ”قد ہوا لہ احد ثلث قرآن کے برابر ہے“ صحیحین میں ہے اور ”قد یا یہا تکفرون ربیع قرآن کے برابر ہے“ اس کی تخریج حاکم نے مستدرک ۵۶۶/۱ اور طبرانی نے معجم کبیر ۲۰۳ میں حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث سے کی ہے۔ سند میں منفع ہے مگر ترمذی (۲۸۹۷) اور مسند احمد ۱۴۶/۳ میں حضرت انس سے اس کی ایک نظیر موجود ہے۔ ترمذی نے اسے حسن کہا ہے، بایں ہمہ اس میں سلمہ بن وردان یہی الحفظ ہیں۔ ضعیف طبرانی ص ۳۲ میں اس کی ایک اور نظیر حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت میں ہے۔ اس طرح حدیث صحت اور قوت کے درجہ پر واضح جاتی ہے۔

طواف کی دونوں رکعتوں میں انھیں پڑھنے کی روایت مسلم نے (۱۲۱۸) من صفحہ حجة النبی میں حضرت جابر سے، فجر کی سنت میں پڑھنے کی سلم (۷۲۶) ابو داؤد (۱۲۵۶) اور نسائی (۱۵۶/۲) نے حضرت ابو ہریرہ سے اور ترمذی پڑھنے کی ترمذی (۴۶۲) اور نسائی (۱۳۶/۳) نے حضرت عبداللہ بن عباس سے کی ہے۔ خواہد کے اعتبار سے سند حسن ہے۔ نسائی نے ۲۴۵/۳ میں اس کی تخریج حضرت عائشہ سے کی ہے، سند صحیح ہے۔ حاکم ار ۵۰۰ نے اسے صحیح کہا ہے اور وہی نے موافقت کی ہے۔

بخاری ۳۵/۳ من التطوع : باب الضجعة علی الشئ الايمن بعد رکعتی الفجر : مسلم (۷۲۶) من صلاة المسافرين : باب صلاة الليل و عدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الليل۔ ابو داؤد (۱۲۶۲) من الصلاة : باب الاضطجاع بعدھا۔ مسند احمد ۱۲۱/۶ و ۱۳۳۔ ابن ماجہ (۱۱۹۸) من اقامة الصلاة : باب ما جاء من الضجعة من الترتیب بعد رکعتی الفجر۔

ترمذی (۴۲۰) من الصلاة : باب ما جاء من الاضطجاع بعد رکعتی الفجر۔ مسند احمد ۴۱۵/۲۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

یہ حدیث غلط ہے، صحیح نہیں ہے۔ ثابت آپ سے صرف آپ کا فعل ہے حکم نہیں۔ عبد الواحد بن زیاد اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں جنہوں نے غلطی کی ہے ابن حزم اور ان کے پیرواسے واجب قرار دیتے ہیں۔ اس حدیث کی رو سے ابن حزم اس شخص کی صلوٰۃ باطل قرار دیتے ہیں جو فجر کی سنت کے بعد نہ لیٹے۔ تمام امت کے مقابلہ میں یہ ان کا تفرد ہے۔ میں نے ان کے بعض اصحاب کی ایک کتاب دیکھی ہے جس میں انہوں نے ان کے مسلک کی خوب خوب تائید کی ہے۔ ”المصنف“ میں عبد الرزاق نے معمر سے، انہوں نے ایوب سے، انہوں نے ابن سیرین سے روایت کی ہے کہ ابو موسیٰ، رافع بن خدیج اور انس مالک رضی اللہ عنہم فجر کی دونوں رکعتوں کے بعد لیٹتے تھے اور اس کا حکم دیتے تھے۔ اور وہ معمر سے، وہ ایوب سے، وہ نافع سے یہ روایت بھی کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر ایسا نہیں کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ہمارے لیے سلام کر لینا کافی ہے۔ وہ ابن جریج سے یہ بھی روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا مجھے اس نے بتایا جسے میں سچا سمجھتا ہوں کہ حضرت عائشہ فرمایا کرتی تھیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ لیٹنا کچھ سنت کے طور پر نہ تھا بلکہ شب بھر عبادت کرنے سے تھک جاتے تھے لہذا آرام کرنے کے لیے لیٹ جاتے تھے۔ کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمر جب لوگوں کو دہائی کر وٹ لیٹے ہوئے دیکھتے تو کنکریاں مارتے۔ ابن ابی شیبہ نے ابو صدیق ناجی سے روایت کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے فجر کی دونوں رکعتوں کے بعد کچھ لوگوں کو لیٹے ہوئے دیکھا تو انہیں منع کرنے کے لیے آدمی بھیجا۔ انہوں نے جب یہ کہا کہ ہم سنت پر عمل کر رہے ہیں تو حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا ”واپس جا کر انہیں بتادو کہ بدعت ہے“ ابو جحز فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر سے اس کے متعلق پوچھا تو فرمایا ”..... شیطان تم سے کھیلتا ہے“ حضرت عبداللہ بن عمر کا ارشاد ہے ”آخر کیا بات ہے؟ آدمی دونوں رکعتیں پڑھنے کے بعد گدھے کی طرح زمین پر لوٹنے لگتا ہے“

اس سلسلہ میں دو جماعتوں نے غلو سے کام لیا ہے، ایک تیسری جماعت نے اعتدال کی راہ اختیار کی ہے۔ اہل ظاہر کی ایک جماعت نے اسے واجب اور چھوڑ دینے پر صلوٰۃ کو باطل قرار دیا ہے۔ یہ ابن حزم اور ان کے موافقین کا مسلک ہے فقہاء کی ایک جماعت نے اسے مکروہ اور بدعت کہا ہے، امام مالک وغیرہ نے درمیان راہ اختیار کی ہے۔ چنانچہ آرام کے لیے اگر کوئی لیٹے تو ان کے نزدیک کوئی حرج نہیں مگر سنت سمجھ کر لیٹنا ان کے نزدیک مکروہ ہے۔ ایک گروہ نے اسے مطلقاً مستحب قرار دیا ہے۔ خواہ آرام کے لیے ہو یا نہ ہو انہوں نے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ جن لوگوں نے اسے مکروہ کہا ہے کچھ تو حضرت عبداللہ بن عمر وغیرہ جیسے صحابہ کے آثار سے استدلال کرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت ابن عمر لیٹنے والے کو کنکری مارتے تھے۔ اور کچھ لوگوں نے اس بات کا سرے سے انکار کر دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سنت کے بعد لیٹتے تھے، ان کے مطابق صحیح یہ ہے کہ آپ وتر کے بعد اور فجر کی دونوں رکعتوں سے قبل لیٹتے تھے۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اس کی صراحت موجود ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ کی حدیث ابن شہاب سے مختلف طور پر مروی ہے۔ چنانچہ امام مالک کی ان سے روایت یہ ہے ”پس جب آپ فارغ یعنی قیام لیں سے فارغ ہو جاتے تو دہائی کر وٹ لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن آتا تو دوہلی رکعتیں پڑھتے“ اس روایت کے مطابق اس بات کی صراحت ہے کہ آپ سنت فجر سے

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ابو داؤد (۱۳۶۱) من الصلاة : باب الاضطجاع بعد رکعتی الفجر۔ ابن ماجہ (۱۱۹۹) من اقامة

الصلاة : باب ما جاء من الضجعة بعد الوتر وبعد رکعتی الفجر۔ سند حسن ہے۔ ابن خزیمہ (۱۱۲۰) اور ابن حبان (۶۱۲)

نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۔ دیکھئے المصنف ۳/۲۲۰، ۲۲۱۔

۲۔ اس کی تخریج پیشتر گزری ہے۔

(حاشیہ ”۳“ اگلے صفحہ پر)

پیشتر لیٹے تھے۔ دوسروں نے ابن شہاب سے جو روایت کی ہے وہ یہ ہے ”اذان دے کر مؤذن خاموش ہو جاتا اور فجر کا وقت بالکل روشن ہو جاتا اور مؤذن آپ کے یہاں آتا تو آپ اٹھتے، دو ٹکی رکعتیں پڑھتے پھر داہنی کروٹ لیٹ جاتے،“ فیصلہ کے طور پر فرماتے ہیں کہ جب ابن شہاب کے شاگرد مختلف الروایہ ہیں تو امام مالک کا قول مان لینا چاہیے کیونکہ سب میں یہی زیادہ ثابت المرآتے اور احفظ ہیں۔ دوسرے کہتے ہیں کہ حق مخالفین مالک کے ساتھ ہے، ابو بکر خلیفہ فرماتے ہیں، مالک نے زہری سے، انھوں نے عروہ سے، انھوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب کی گیارہ رکعتیں پڑھتے ان میں ایک رکعت الگ پڑھ کر تمام صلوات کو طاق کر دیتے تھے، فارغ ہو کر داہنی کروٹ لیٹ جاتے تھے، حتیٰ کہ مؤذن آتا تو دو ٹکی رکعتیں پڑھتے۔ امام مالک کے خلاف روایت کرنے والے عقیل، یونس، شعیب، ابن ابی ذئب اور ادزاعی وغیرہ نے زہری سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دونوں رکعتیں پڑھ کر داہنی کروٹ لیٹ جاتے حتیٰ کہ مؤذن آتا تو اس کے ساتھ نکلتے۔ مالک کے مطابق فجر کی دونوں رکعتوں سے پہلے اور بقیہ پوری جماعت کے مطابق ان دونوں کے بعد آپ لیٹتے تھے۔ لہذا علماء نے فیصلہ کے طور پر مالک کو غلط اور دوسروں کو صحیح قرار دیا ہے۔

ابو طالب فرماتے ہیں میں نے احمد سے کہا ہم سے ابو صلت نے بیان کیا، انھوں نے ابو کدینہ سے، انھوں نے سہیل بن ابی صالح سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ فجر کی دونوں رکعتوں کے بعد لیٹ رہے، امام احمد نے فرمایا کہ شعبہ نے اسے مرفوعاً نہیں بیان کیا ہے، میں نے کہا اگر کوئی نہ لیٹے تو کوئی حرج ہے؟ فرمایا: نہیں، حضرت عائشہ اسے ثابت کرتی ہیں، اور عبد اللہ بن عمر اس کا انکار کرتے ہیں۔ خلال فرماتے ہیں کہ مروزی نے ہمیں بتایا کہ ابو عبد اللہ فرماتے ہیں: ابو ہریرہ کی حدیث لائق حجت نہیں ہے۔ میں نے کہا کہ امش اسے ابو صالح سے اور وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں، فرمایا عبد الواحد اسے تنہا روایت کرتے ہیں۔ ابراہیم بن حارث فرماتے ہیں: ابو عبد اللہ سے جب فجر کی دونوں رکعتوں کے بعد لیٹنے سے متعلق سوال ہوا تو فرمایا ”میں ایسا نہیں کرتا مگر کوئی کرے تو بہتر ہے“ پس اگر عبد الواحد بن زیاد عن امش عن ابی صالح کی حدیث صحیح ہوتی تو ان کے نزدیک اس کا کم سے کم درجہ استحباب کا ہوتا۔ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہ نے دونوں طریقے بیان کیے ہیں۔ چنانچہ کبھی آپ بعد از فجر اور کبھی بعد از وتر لیٹتے تھے۔ یہ اختلاف کی کوئی بات نہیں ہے کیونکہ ہے تو یہ مباح۔ واللہ اعلم۔

داہنی کروٹ آپ کے لیٹنے میں ایک راز ہے، وہ یہ ہے کہ دل بائیں جانب ہوتا ہے بائیں پہلو لیٹنے پر آدمی کو نیند گہری آتی ہے اس لیے کہ اسے آرام ملتا ہے لیکن داہنی کروٹ آرام کی حالت نہیں ہوتی اس صورت میں قلب پریشان

۱۔ حاشیہ ”۱۔ صفحہ گذشتہ“ موطا امام مالک ۱۲۰/۱ فی صلاة اللیل : بات صلاة اللیل صلی اللہ علیہ وسلم فی الوتر۔ ابن شہاب کی روایت کے الفاظ ان کے یہاں یہ ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب کی گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے جن میں ایک رکعت پڑھ کر وتر فرمادیتے تھے۔ فارغ ہو کر داہنی کروٹ لیٹ جاتے تھے“ مسلم (۷۳۶) دوسری روایت بھی اس میں موجود ہے۔ رقم (۷۳۶) (۱۲۲)۔

۲۔ موطا امام مالک ۱۲۰/۱ فی صلاة اللیل : باب صلاة اللیل صلی اللہ علیہ وسلم فی الوتر۔ مسلم (۷۳۶) فی صلاة المسافرين : باب صلاة اللیل۔

۳۔ الخ ۳/۳ میں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مسلم نے بطریق مالک عن الزہری عن عروہ عن عائشة آپ کے بعد از وتر لیٹنے کی جو روایت کی ہے اس کے خلاف اصحاب زہری عروہ سے روایت کرتے ہیں چنانچہ انھوں نے بعد از فجر لیٹنے کی روایت کی ہے اور یہ حدیث محفوظ ہے۔ جو لوگ اس حدیث سے عدم استحباب پر استدلال کرتے ہیں ان کا موقف صحیح نہیں ہے۔

اور راحت طلب ہوگا اور گہری نیند نہیں آئے گی۔ یہی وجہ ہے کہ اطباء راحت اور عمدہ نیند کے لیے بائیں کروٹ سونے کا مشورہ دیتے ہیں، مگر شارع علیہ السلام کو پسند داہنی کروٹ سونا ہے تاکہ نیند سے بوجھل ہو کر قیام میں سے غفلت نہ ہو سکے۔ پس داہنی کروٹ سونا قلب کے لیے مگر بائیں پہلو سونا بدن کے لیے زیادہ مفید ہے۔ واللہ اعلم۔

قیام لیل کے باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مطہرہ

متقدمین اور متأخرین کا اختلاف ہے کہ صلوٰۃ تہجد آپ پر فرض تھی یا نہیں۔ دونوں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے استدلال کرتے ہیں۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحْهُ بِحَمْدِهِ لَكَ (الاسراء: ۷۹) اور رات میں تہجد پڑھو یہ تمہارے لیے نفل ہے۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ آیت میں صراحت سے تہجد کے عدم وجوب کی دلیل ہے۔ دوسرا کہتا ہے کہ اس میں آپ کو تہجد کا حکم دیا گیا ہے۔ جیسا کہ سورہ مزمل میں بھی یہ حکم موجود ہے۔

يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الَّذِي كُنَّا نَسُوحُ بِهِ لَكَ (المزمل: ۲۱) اے کھل کے اوڑھنے والے رات کے اکثر حصے میں قیام کر۔ کہیں یہ حکم منسوخ بھی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد (فَاذْكُرْ لَكَ) یعنی تمہارے لیے نفل ہے، سے مراد اگر نفل ہے تو اس شخص کی کوئی وجہ نہ تھی۔ اصل میں نافلہ سے مراد زیادتی اور اضافہ کے ہیں۔ اضافہ یا مطلق زیادتی نفل کی دلیل نہیں بن سکتی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَوَهَبْنَا لَكَ اسْتِحْقَاقًا وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً (الانبیاء: ۷۲) اور ہم نے اسے استحقاق عطا کیا اور یعقوب اس پر مزید۔ یعنی بیٹے پر ایک اضافہ بھی۔ اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تہجد میں بھی نافلہ آپ کے درجات اور اجز میں ایک اضافہ ہے، لہذا آپ کو اس سے خصوصیت دی گئی کیونکہ دوسروں کے حق میں قیام لیل مباح ہے اور بدیوں کا کفارہ ہے مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اگلے اور پچھلے سارے گناہ معاف ہو چکے ہیں لہذا آپ جو کچھ کرتے ہیں درجات کی زیادتی اور مراتب کی بلندی کے لیے ہے اور آپ کے غیر کا عمل کفارہ کے لیے۔ مجاہد کہتے ہیں کہ تہجد کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نفل اس لیے کہا گیا کیونکہ آپ کے اگلے اور پچھلے گناہ معاف تھے لہذا آپ کی طاعت نفل یعنی ثواب میں زیادتی ہے اور وہ غیر کے لیے کفارہ ذنوب ہے۔ ابن مندرا اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں ”ہم سے یعلیٰ بن ابی عبید نے، انھوں نے کہا ہم سے حجاج کے، انھوں نے کہا ہم سے ابن جریج نے حدیث بیان کی، وہ عبد اللہ بن کثیر سے، وہ مجاہد سے روایت کرتے ہیں کہ فرض کے سوا ساری صلوات نافلہ ہیں کیونکہ گناہوں کے کفارہ ہیں ان کا کوئی عمل دخل نہیں ہوتا۔ یہ لوگوں کے لیے نوافل نہیں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص ہیں، تمام لوگ فرض صلوات کے سوا جو عمل کرتے ہیں وہ سب گناہوں کا کفارہ بنتے ہیں۔“

ہم سے محمد بن نصر نے، انھوں نے کہا ہم سے عبد اللہ نے، انھوں نے کہا ہم سے عمرو نے بیان کیا وہ سعید سے، وہ قیسہ سے وہ سفیان سے، وہ ابو عثمان سے، وہ حسن سے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ”وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحْهُ بِحَمْدِهِ لَكَ“ کے بارے میں روایت کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ شب کی نافلہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے بلکہ صحابہ کا قول انھوں نے نقل کیا ہے

کہ نافلہ خاص کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے۔

عظیم بن حیان نے ذکر کیا ہے کہ ہم سے ابو غالب نے، انھوں نے کہا ہم سے ابو امامہ نے بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ وضو ٹھیک ٹھیک کر دو گے تو تمہاری خشش ہوگی اور صلوٰۃ پڑھنے کے لیے کھڑے ہو گے تو یہ صلوٰۃ تمہارے لیے فضیلت و اجر کا موجب ہوگی۔ ایک شخص نے پوچھا ”ابو امامہ! یہ صلوٰۃ کیا اس کے حق میں نافلہ ہوگی؟“ فرمایا نہیں، نافلہ تو صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے۔ اس کے لیے کیسے ہوگی جب کہ ہمیشہ گناہوں اور خطاؤں کے سمندر میں غرق رہتا ہے۔ البتہ فضیلت و اجر کا باعث ضرور ہوگی۔

مقصود یہ ہے کہ آیت میں نافلہ سے مراد مستحب اور مندوب جیسی وہ بات نہیں جس کا فعل و ترک دونوں جائز ہوتا ہے بلکہ اس سے مراد اضافہ درجات ہے۔ یہ فرض اور مستحب کے درمیان ایک قدر مشترک ہے، لہذا ارشاد باری تعالیٰ (تَاَفْلَحَ لَكَ) امر برائے وجوب کی نفی نہیں کرتا۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل خصوصیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موقع پر انشاء اللہ آئے گی۔

حضرت یاسفر کسی حال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کی صلوٰۃ نہیں چھوڑتے تھے۔ نیند کا غلبہ یا کوئی تکلیف ہوتی تو دن ہی میں بارہ رکعتیں پڑھ لیتے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے سنا ہے کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وقت فوت ہو جانے پر وتر کی قضا نہیں ہے۔ اس کی مثال تہجد المسجد، صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ استسقاء وغیرہ ہے۔ کیونکہ اس کا مقصود یہ ہے کہ شب کی آخری صلوٰۃ وتر ہو جائے۔ جیسے کہ مغرب کی صلوٰۃ دن کی آخری صلوٰۃ ہے۔ پس جب رات گزر جائے اور صلوٰۃ صبح بھی پڑھنی چاہیگی ہو تو وتر کا وقت نہیں رہتا۔ شیخ الاسلام کا یہی مفہوم ہے۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ابو سعید خدری کی روایت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”سو جانے سے یا بھول کر جس کی وتر فوت ہو جائے تو وہ صبح کو یا جب بھی یاد پڑے پڑھ لے، مگر اس حدیث کے اندر چند علتیں ہیں۔

- ۱۔ یہ روایت عبد الرحمن بن زید بن اسلم کی ہے جو ضعیف ہیں۔
 - ۲۔ اس سلسلہ میں صحیح یہ ہے کہ انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث مرسل بیان کی ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں اس کا مرتب ہونا زیادہ ثابت ہے۔
 - ۳۔ ابن ماجہ نے ابو سعید کی حدیث کے بعد محمد بن یحییٰ کا بیان نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ صحیح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے ”صبح سے قبل وتر پڑھ لو“ فرماتے ہیں یہ حدیث عبد الرحمن کی حدیث کے کمزور ہونے کی دلیل ہے۔
- تہجد کی صلوٰۃ آپ گیارہ یا تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عائشہ سے یہی مروی ہے۔

۴۔ سند احمد ۲۵۵/۵، سند حسن ہے۔ سیوطی نے الدر المنثور ۱۹۶/۴، ۱۹۷/۱ میں اس کا ذکر کیا ہے اور آگے مزید اس کی نسبت طحاوی، ابن نصر، طبرانی، ابن مردودہ، شعب الایمان للبیہقی اور تاریخ خطیب کی جانب کیا ہے۔ اور مطبوعہ سنوین عظیم بن حیان کے بجائے سلیمان بن جان ہے جو تحریف ہے۔

۵۔ ابو داؤد (۱۲۳۱) فی الصلاة، باب فی الوتر قبل النوم، سند صحیح ہے۔ ابن ماجہ (۱۱۸۸) فی اقامة الصلاة، باب فیمن یشام عن وتر أو نسیہ۔ ترمذی (۲۶۵) فی الصلاة، باب ما جاء فی الرجل یشام عن الوتر أو نسیہ۔ سند احمد ۳۱/۳، ۳۲/۲، بیہقی ۴۸۰/۲، حاکم ۳۰۲/۲ نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

۶۔ اس علت کا تعلق صرف ترمذی اور ابن ماجہ کی سند سے ہے۔ ابو داؤد، حاکم اور بیہقی کے یہاں یہ روایت ابو حسان۔ محمد بن مطرف مدنی۔ زید بن اسلم۔ عطاء بن یسار۔ ابو سعید خدری سے ہے اور یہ سند صحیح ہے۔

۷۔ ابن ماجہ (۱۱۸۹) فی اقامة الصلاة، باب من نام عن وتره أو نسیہ۔ مسلم (۷۵۴) فی صلاة المسافرين، باب صلاة اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل۔

صحیحین میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان وغیر رمضان کسی مہینہ میں بھی گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ صحیحین میں انہی سے ایک اور روایت ہے کہ شب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے، پانچ رکعتیں پڑھ کر انھیں وتر کرتے تھے۔ ان پانچوں میں صرف آخر رکعت کے اندر بیٹھتے تھے بلکہ صحیح حضرت عائشہ کی پہلی ہی روایت ہے۔ گیارہ سے اوپر دو رکعتیں فجر کی ہیں، اس کی وضاحت خود اسی حدیث کے اندر موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دونوں رکعتوں کے ساتھ تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ مسلم نے اپنی صحیح میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔ بخاری اس حدیث کے باب میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب میں تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے، فجر کی اذان سنتے تو پھر دو رکعتیں پڑھتے تھے بلکہ صحیحین میں قاسم بن محمد سے روایت ہے، فرماتے ہیں: حضرت عائشہ کو فرماتے سنا ہے کہ شب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ دس رکعتیں ہوتی تھیں، ایک رکعت سے انھیں وتر فرماتے تھے، پھر دو رکعتیں فجر کی پڑھتے تھے، اس طرح یہ تیرہ رکعتیں ہوتی تھیں پچھل حدیث میں تیرہ رکعتوں کا جو ذکر آیا ہے یہ بیان اس کی کھلی ہوئی توجیح ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس سے روایتوں میں اختلاف ہے۔ چنانچہ صحیحین کے اندر ابو جمرہ کی روایت صلوٰۃ یل کے بارے میں آپ سے یہ ہے۔ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شب کی صلوٰۃ تیرہ رکعتیں ہوتی تھیں“، مگر انہی حضرت ابن عباس سے یہ تشریح بھی ملتی ہے کہ دو رکعتیں ان میں فجر کی ہوتی تھیں۔ شعبی فرماتے ہیں ”میں نے حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ یل کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا تیرہ رکعتیں، آٹھ تہجد کی، انھیں تین رکعتوں کے ذریعہ وتر کرتے اور دو رکعتیں قبل از صلوٰۃ فجر صحیحین میں کریب حضرت ابن عباس سے وہ حدیث روایت کرتے ہیں جس میں وہ اپنی خالہ میمونہ بنت حارث کے یہاں شب گزارنے کا واقعہ بیان کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں: آپ نے تیرہ رکعتیں پڑھیں پھر سو گئے حتیٰ کہ ناک سے آواز آنے لگی اور جب فجر طلوع ہوئی تو دو رکعتیں پڑھیں۔ دوسرے الفاظ میں اس طرح ہے کہ آپ نے دو، پھر دو، پھر دو، پھر دو، پھر دو، پھر دو رکعتیں پڑھیں پھر انھیں وتر کیا پھر لیٹ گئے حتیٰ کہ نوذن آیا تو آٹھ کر دو رکعتیں پڑھیں، پھر صلوٰۃ صبح کے لیے باہر تشریف لے گئے۔ گیارہ رکعتوں کی حد تک تو سب کا اتفاق

- ۱۔ بخاری ۲۷/۳ فی التہجد : باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ ، وفی صلوٰۃ التراويح : باب فضل من قام رمضان ، وفی الانبیاء : باب کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام ، عینہ ولا ینام قلبہ . مسلم (۷۳۸) فی صلوٰۃ المسافرین : باب صلوٰۃ اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل وأن الوتر رکعة . ترمذی (۴۳۹) فی الصلوٰۃ : باب ما جاء فی وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل . شانی ۲۳۲/۲ فی قیام اللیل : باب کیف الوتر بثلاث .
- ۲۔ مسلم (۷۳۷) فی صلوٰۃ المسافرین : باب صلوٰۃ اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل . بخاری ۱۹/۳ فی التہجد : باب کیف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکم کان یصلی باللیل . بخاری میں حضرت عائشہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں ”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة منها الوتر ورکعتا الفجر“
- ۳۔ (۷۳۷) فی صلوٰۃ المسافرین : باب صلوٰۃ اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل . بخاری نے جیسا کہ پیشتر کی حدیث میں آیا ہے اسی مفہوم میں روایت کی ہے۔
- ۴۔ بخاری ۳۷/۳ فی التہجد : باب ما یقرأ فی رکعتی الفجر .
- ۵۔ انہی الفاظ میں مسلم نے (۷۳۸) (۱۲۸) فی صلوٰۃ المسافرین : باب صلوٰۃ اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل روایت کی ہے۔
- ۶۔ بخاری ۱۹/۳ فی التہجد : باب کیف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکم کان یصلی باللیل . مسلم (۷۳۷) فی صلوٰۃ المسافرین : باب الدعاء فی صلوٰۃ اللیل وقیامہ . ترمذی (۴۴۲) فی الصلوٰۃ : باب ما جاء فی وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل .
- ۷۔ بخاری ۵۸/۵۷/۳ فی ابواب العمل فی الصلوٰۃ : باب استعانة الید فی الصلوٰۃ اذا کان (بقیہ اگلے صفحہ پر)

ہے۔ مگر دوا آخری رکعتوں کے باب میں اختلاف ہے کہ آیا یہ دونوں فجر کی دونوں رکعتیں ہیں یا کوئی اور صلوٰۃ۔ اگر یہ تعداد فرض صلوٰات اور سنن مؤکدہ جن کی آپ پابندی فرماتے تھے کے ساتھ شامل کر دی جائیں تو شب و روز کی کل دائمی صلوٰۃ چالیس رکعت ہو جاتی ہے، ان کی آپ ہمیشہ پابندی کرتے تھے۔ سترہ فرض، دس یا بارہ سنت مؤکدہ، گیارہ یا تیرہ صلوٰۃ تہجد۔ مجموعہ چالیس رکعتیں۔ اس سے زائد عارضی ہو کر کرتی تھیں نہ کہ دائمی۔ مثلاً صلوٰۃ فتح آٹھ رکعتیں۔ سفر سے واپسی پر چاشت کی صلوٰۃ، بوقت زیارت صلوٰۃ، تحیتہ المسجد وغیرہ۔ لہذا بندوں کو چاہیے کہ وہ تادم مرگ ہمیشہ مذکور وظیفہ کی پابندی کریں۔ شب و روز جس دروازہ کو چالیس بار شکھٹایا جائے وہ کتنی جلد کھل سکتا ہے اور جس دروازے کو شب و روز چالیس بار پیش کیا جائے وہ کس قدر جلد شرف قبولیت حاصل کر سکتی ہے، اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ واللہ المستعان۔

صلوٰۃ شب، وتر اور آغاز شب کی صلوٰۃ

حضرت عائشہ فرماتی ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی عشاء کی صلوٰۃ پڑھی اور اس کے بعد میرے یہاں تشریف لائے، چار یا چھ رکعتیں پڑھیں اس کے بعد بستر پر تشریف لائے۔“
حضرت عبداللہ بن عباس نے آپ کے یہاں جو رات بسر کی تھی اس کا وہ مشاہدہ بیان کرتے ہیں کہ ”آپ نے عشاء پڑھی پھر گھر تشریف لائے، پھر صلوٰۃ پڑھی پھر سو گئے۔“ ابوداؤد نے ان دونوں کی روایت کی ہے۔ بیدار ہو کر آپ مسواک کرتے پھر ذکر الہی میں مصروف ہو جاتے۔ خواب سے بیداری کے بعد جو دعا پڑھتے تھے اس کا ذکر آچکا ہے۔ پھر وضو کرتے پھر دو رکعتیں پڑھتے۔ جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(بقیہ صفحہ گذشتہ) من أمر الصلاة، وفي العلم، باب السمر في العلم، وفي الوضوء، باب التخييف في الوضوء، وباب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره، وفي الجماعة، باب يقوم عن يمين الامام بعدائه سواء اذا كانتا اثنتين او باب اذا لم ينو الامام أن يؤم ثم جاء قوم فأمرهم، وباب اذا قام الرجل عن يسار الامام وحوله الامام خلفه إلى يمينه تمت صلاته، وباب ميمنة المسجد والامام، وفي صفة الصلاة، باب وضوء الصبيان، وفي الوتر، باب ما جاء في الوتر وفي تفسير سورة آل عمران، باب قوله (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ) وباب قوله (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ) وباب (رَبَّنَا إِنَّكَ مَن ذُو الْجَلَالِ الْإِكْبَارِ فَقَدْ أَخْرَجْتَنَا) وباب (رَبَّنَا إِنَّا أَمَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ، وفي اللباس، باب الذوائب، وفي الادب، باب رفع البصر إلى السماء، وفي الدعوات، باب الدعاء اذا انتبه بالليل، وفي التوحيد، باب ما جاء في تخليق السموات والارض وغيرها من المخلوقات، مسلم (۷۳) من صلاة المسافرين، باب الدعاء من صلاة الليل، مؤطا امام مالك ۱۲۱/۱، ۱۲۲ من صلاة الليل، باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الوتر۔

۱۔ بخاری ۴۳/۳۔ مسلم ۴۹۷/۱ (۳۳۶) عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ام ہانی کے سوا کسی نے ہم سے بیان نہیں کیا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے دیکھا ہے۔ ام ہانی فرماتی ہیں کہ فتح مکہ کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر آئے، غسل کیا اور آٹھ رکعتیں پڑھیں، ان سے پہلی صلوٰۃ میں نے نہیں دیکھی، البتہ آپ کو دعاء وجود مکمل فرماتے تھے۔
۲۔ ابوداؤد (۱۳۰۳) فی الصلاة، باب الصلاة بعد انشاء۔ سند میں مقاتل بن بشیر النخعی ہیں جنہیں ابن جان کے علاوہ کسی نے نقل نہیں کیا ہے اور باقی رجال ثقہ ہیں۔

۳۔ ابوداؤد (۱۳۵۷) فی الصلاة، باب فی رفع الصوت بالقراءة فی صلاة الليل۔ سند صحیح ہے، اصل بخاری اور مسلم کے یہاں رات گزارنے والی حدیث میں ہے۔ جس کی تخریج گورنکی ہے۔

جب شب میں کھڑے ہوتے تو صلوٰۃ کا آغاز دوہلی رکعتوں سے کرتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کے مطابق آپ نے اس کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ آپ کا ارشاد ہے ”جب کوئی شب میں صلوٰۃ کے لیے کھڑا ہو تو ابتدا دوہلی رکعتوں سے کرے“ یہ مسلم کی روایت ہے بلکہ کبھی آدھی رات کو، کبھی کچھ پہلے، کبھی کچھ بعد کو صلوٰۃ کے لیے کھڑے ہوتے کبھی ایسا بھی ہوا کہ مرغ نے بانگ دی تو اس وقت اٹھے۔ مرغ بالعموم شب کے نصف ثانی میں بولتا ہے۔ کبھی اپنا وظیفہ کئی حصوں میں مگر اکثر مسلسل پڑھتے تھے۔ کئی حصوں میں پڑھنے کی روایت حضرت عبداللہ بن عباس نے آپ کے یہاں شب بسری والی حدیث میں کی ہے۔ فرماتے ہیں : آپ بیدار ہوئے، مسواک کیا اور آیت لَرَّانَ فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاِخْتِلَافِ الْاَیْلِ وَالنَّجْمِ اَلَا یَتَذَكَّرُ اَلَا فِی الْاَنْبَابِ (۱۰۰)۔ (ال عمران : ۱۹۰) پڑھتے ہوئے وضو فرمایا۔ مذکورہ آیتیں ختم سورہ تک پڑھیں، پھر اٹھ کر دو رکعتیں پڑھیں۔ ان میں قیام، رکوع اور سجدہ لمبار ہا پھر صلوٰۃ سے فارغ ہو کر سو گئے حتیٰ کہ ناک سے آواز آنے لگی، اس طرح تین مرحلوں میں پچھ رکعتیں پڑھیں۔ ہر دو رکعت پر مسواک اور وضو کرتے اور مذکورہ آیات کی تلاوت فرماتے، آخر میں تین رکعتیں پڑھ کر سابقہ رکعتوں کو ترک کیا۔ اب مؤذن نے اذان دی، چنانچہ آپ یہ دعا پڑھتے ہوئے صلوٰۃ کے لیے نکلے۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِیْ قَلْبِیْ نُورًا وَفِیْ لِسَانِیْ نُورًا اَوْ اجْعَلْ فِیْ سَمْعِیْ نُورًا اَوْ اجْعَلْ فِیْ بَصَرِیْ نُورًا اَوْ اجْعَلْ مِنْ خَلْقِیْ نُورًا اَوْ مِنْ اَمَارِیْ نُورًا اَوْ اجْعَلْ مِنْ قُوِّیْ نُورًا اَوْ مِنْ تَحْتِیْ نُورًا، اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِیْ نُورًا۔
اے اللہ! میرے قلب میں نور، میری زبان میں نور، میرے کان میں نور، میری آنکھ میں نور پیدا فرما۔ میرے پیچھے

نور، میرے آگے نور، میرے اوپر نور، میرے نیچے نور بنادے۔ اے اللہ! مجھے نور عطا فرما۔
مسلم نے اس کی روایت کی ہے بلکہ حضرت ابن عباس نے حضرت عائشہ کی طرح آپ کی دوہلی افتتاحی رکعتوں کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔ آپ کا عمل یا تو کبھی یہ رہا اور کبھی وہ رہا یا پھر حضرت عائشہ کو جو کیفیت یاد رہی وہ حضرت ابن عباس کو یاد نہ رہی۔ یہی زیادہ مناسب ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہ ہمیشہ آپ کی صحبت میں رہیں انھیں آپ کے معمول کا زیادہ خیال رہتا نیز تمام انسانوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام ییل کی جو خبر انھیں ہو سکتی ہے دوسروں کو نہیں اور پھر حضرت عبداللہ بن عباس کا مشاہدہ تو صرف اسی شب کا تھا جس میں وہ اپنی خالہ کے یہاں سوئے تھے۔ قیام ییل کا کوئی پہلو ہو اگر اس میں حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عائشہ میں اختلاف ہو تو حضرت عائشہ ہی کی بات مانی جائے گی۔
شب میں آپ کی صلوٰۃ اور ترک کی کئی شکلیں ہوتی تھیں۔

پہلی شکل ٹینکل کا ذکر اور حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں آچکا ہے۔
دوسری شکل جس کا تذکرہ حضرت عائشہ نے فرمایا ہے کہ دوہلی رکعتوں سے اپنی صلوٰۃ کی ابتدا فرماتے تھے پھر گیارہ رکعتیں پوری کرتے تھے، ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے، ایک رکعت پڑھ کر وتر کر دیتے تھے۔
تیسری شکل : دوسری قسم کی طرح تیرہ رکعتیں۔
چوتھی شکل : آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے، ہر دو رکعت پر سلام پھیرنے پر پانچ مسلسل رکعتوں کے ذریعہ جن کے آخر میں بیٹھتے تھے جفت رکعتوں کو وتر کر دیتے تھے بلکہ

۱۔ مسلم (۷۶۷) فی صلاة المسافرين : باب الدعاء فی صلاة اللیل وقیامہ۔ مسند احمد ۴/۳۰۔

۲۔ مسلم (۷۶۸)۔ مسند احمد ۲/۳۹۹۔

۳۔ مسلم (۷۶۳) فی صلاة المسافرين : باب الدعاء فی صلاة اللیل وقیامہ۔ ۴۔ مسلم (۷۳۷) ترمذی (۴۹۵) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔

پانچویں شکل :- نو رکعتیں۔ آٹھ مسلسل پڑھتے، صرف آٹھویں رکعت میں بیٹھتے، اللہ کے ذکر اور حمد و دعا کے بعد اٹھ جاتے، سلام نہیں پھیرتے پھر نویں رکعت پڑھتے، بیٹھتے، تشهد پڑھتے اور سلام پھیرتے اس کے بعد بیٹھ کر دوسریں پڑھتے بلکہ

چھٹی شکل :- سات رکعتیں مذکورہ بالا نو رکعتوں کی طرح پڑھتے پھر اس کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ ساتویں شکل :- دو دو کر کے پڑھتے تھے پھر تین رکعتیں پڑھ کر وتر کر دیتے تھے۔ ان کے درمیان فصل نہیں کرتے تھے۔

امام احمد نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آپ تین رکعتوں سے وتر کرتے تھے۔ ان تینوں کے درمیان فصل پیدا نہیں کرتے تھے بلکہ انسانی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آپ وتر کی دو رکعتوں پر سلام نہیں پھیرتے تھے لیکن یہ محل نظر ہے کیونکہ صحیح ابن جان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وسلم سے روایت کرتے ہیں ”تین رکعتیں وتر نہ پڑھو، پانچ یا سات پڑھو، مغرب کی صلوٰۃ کی مشابہت اختیار نہ کرو“ دارقطنی نے اس کے تمام راویوں کو ثقہ کہا ہے۔ مہنا کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ سے پوچھا ”وتر کے بارے میں آپ کا کیا مذہب ہے؟“ دو رکعتوں پر سلام پھیر دیتے ہیں؟ فرمایا ”ہاں“ میں نے کہا: کیوں؟ فرمایا ”اس لیے کہ اس سلسلہ میں جو احادیث مروی ہیں وہ زیادہ قوی ہیں اور بحیرت دو رکعتوں کے باب میں آئی ہیں۔ زہری عروہ سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتوں پر سلام پھیرا“ عرب کہتے ہیں امام احمد سے وتر کے متعلق سوال ہوا تو فرمایا دونوں رکعتوں پر سلام پھیر دیں گے، اگر نہ پھیرا تو مجھے امید ہے کوئی نقصان نہ ہوگا، مگر سلام پھیر دینا زیادہ ثابت ہے۔ ابوطالب فرماتے ہیں ”میں نے ابو عبد اللہ سے پوچھا کہ وتر کے باب میں آپ کا مدار کس حدیث پر ہے؟“ فرمایا ”تمام احادیث میرے پیش نظر ہیں، پانچ رکعتیں بھی جن کے آخر میں بیٹھا جائے گا، سات رکعتیں بھی جن کے آخر میں بیٹھا جائے گا“ حضرت عائشہ سے زرارہ کی روایت کے مطابق نو رکعتیں آٹھویں رکعت میں بیٹھیں گے، مگر اکثر اور قوی تر حدیثیں ایک رکعت کے باب میں ہیں، لہذا میرا یہی مذہب ہے۔ میں نے کہا حضرت ابن مسعود تین رکعتوں کے قائل ہیں۔ فرمایا ”ہاں انھوں نے ایک رکعت کے بارے میں حضرت سعد پر شکستہ چینی

۱۔ مسلم (۷۶۹)۔

۲۔ مسند احمد ۱۵۵/۶، ۱۵۶۔ حدیث یہ ہے ”حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عشاء کی صلوٰۃ سے فارغ ہوتے تو گھر آتے پھر دو رکعتیں پڑھتے، پھر اس کے بعد دو رکعتیں ان سے لمبی پڑھتے، پھر تین پڑھ کر وتر کر دیتے، ان تینوں کے درمیان فصل پیدا نہیں کرتے، پھر بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھتے، بیٹھ کر رکوع کرتے، بیٹھ بیٹھ سجود کرتے، سندیں یزید بن یعفر کے بارے میں زہبی نے المیزان میں کہا ہے کہ حجت نہیں ہیں، دارقطنی نے انھیں معتبر کہا ہے یعنی متابعت میں ورنہ لین الحدیث ہیں۔

۳۔ انسانی ۲۳۴/۳، منی صلوٰۃ اللیل: باب کیف الوتر بثلاث، حاکم ۳۰۴/۳۔ دارقطنی ص ۱۷۵۔ طحاوی ۲۸۰/۱۔ بیہقی ۳۱/۳۔ سند صحیح ہے، نووی شرح المہذب ۷/۴ میں فرماتے ہیں کہ انسانی نے اس کی روایت سند حسن سے کی ہے اور یہ بھی نے سنن کبیر میں سند صحیح سے۔

۴۔ ابن جان (۶۸۰)، دارقطنی ۲۴۲/۲۔ طحاوی ص ۱۷۲۔ حاکم ۳۰۴/۱ نے اسے صحیح کہا ہے اور زہبی نے موافقت کی ہے۔ بیہقی ۳۱/۳۔ دارقطنی فرماتے ہیں اس حدیث کے رجال ثقہ ہیں۔ حافظ فرماتے ہیں اس کے تمام رجال ثقہ ہیں۔ محمد بن نصر نے اس کی تخریج قیام اللیل ص ۱۲۵ میں کی ہے، عراقی نے اس کی سند صحیح بتائی ہے۔

۵۔ مسند احمد ۷/۶ و ۱۴۳۔ مسلم (۳۶۹)۔ منی صلوٰۃ المسافرین: باب صلوٰۃ اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم منی اللیل۔ الواؤد (۱۳۳۶)۔ منی صلوٰۃ: باب صلوٰۃ اللیل۔

۶۔ مسلم (۷۶۹)۔ منی صلوٰۃ المسافرین: باب جامع صلوٰۃ اللیل۔

بھی کی تھی اور حضرت سعد نے انہیں کچھ جواب بھی دیا تھا۔
 اٹھویں شکل :- نسانی نے حضرت حذیفہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں صلوٰۃ پڑھی، آپ نے رکوع کیا اور رکوع میں ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ بقدر قیام پڑھتے رہے پھر ”رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي“ کہتے ہوئے بقدر قیام جلسہ فرمایا پھر سجدہ کیا اور سجدہ میں ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“ بقدر قیام پڑھتے رہے، چار رکعتیں پڑھی تھیں کہ حضرت بلال صبح کی صلوٰۃ کے لیے آپ کو بلانے آگئے۔
 آپ نے رات کے ابتدائی، درمیانی اور آخری حصوں میں وتر کی صلوٰۃ پڑھی ہے اور ایک بار تو پوری رات ایک ہی آیت صبح تک بار بار پڑھتے رہے، وہ آیت یہ تھی (اِنْ تَعْلَمْهُمْ فَلَا تَكْفُرْ عِبَادًا لَّكَ الْاٰیَةُ) (مائداہ : ۱۱۸) شب میں آپ کی صلوٰۃ تین طرح کی ہوتی تھی۔

- ۱۔ زیادہ تر کھڑے ہو کر۔
 - ۲۔ بیٹھ کر پڑھتے تھے، بیٹھے بیٹھے رکوع کرتے تھے۔
 - ۳۔ بیٹھ کر قرأت کرتے تھے، تھوڑی قرأت رہ جاتی تو اٹھ جاتے اور پوری کر کے رکوع کرتے تھے تینوں صورتیں آپ سے ثابت ہیں۔
- حالت قیام میں آپ کے بیٹھنے کی کیفیت سنن نسائی میں عبداللہ بن شقیق نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے چار زانو ہو کر بیٹھے ہوئے صلوٰۃ پڑھتے دیکھا۔
 نسانی فرماتے ہیں ابوداؤد یعنی حفری کے علاوہ میرے علم میں اس حدیث کی اور کسی نے روایت نہیں کی ہے۔ ابوداؤد ثقہ ہیں مگر یہ حدیث مجھے غلط معلوم ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۔ نسانی ۲۲۹/۳ منی صلاۃ اللیل : باب تسوية القيام بعد الركوع والسجود، سند کے رجال ثقہ ہیں، مگر اس کے بعد نسانی فرماتے ہیں کہ حدیث میرے نزدیک مرسل ہے۔ طلحہ بن یزید کے متعلق مجھے نہیں معلوم کہ حضرت حذیفہ سے انہوں نے کچھ سنا ہے یا نہیں۔ علاء بن مسیب کے علاوہ دوسرے نے اسے طلحہ سے انہوں نے ایک شخص سے، انہوں نے حضرت حذیفہ سے روایت کی ہے۔

۲۔ احمد ۱۵۶/۵۔ نسانی ۱۷۷/۲ منی الافتتاح : باب تردید الآية۔ حاکم ۲۴۱/۲، ابن خزیمہ ۴۰/۱، حدیث جسر عن ابی ذر۔ فرماتے ہیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور آیت ”اِنْ تَعْلَمْهُمْ فَلَا تَكْفُرْ عِبَادًا لَّكَ“ (اِنْ تَعْلَمْهُمْ فَلَا تَكْفُرْ عِبَادًا لَّكَ) کہتے ہوئے (اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ تیرے ہی بندے ہیں اور اگر بخش دے تو تو غالب اور حکمت والا ہے)، صبح تک پڑھتے رہے۔ سند صحیح ہے۔

۳۔ نسانی ۲۲۴/۳ منی صلاۃ اللیل : باب کیف صلاۃ القاعد، حدیث ابوداؤد حفری عن حفص بن غسان عن حمید الطویل عن عبد اللہ بن شقیق عن عائشہ۔ رجال ثقہ ہیں۔ مؤطا امام مالک ۸۹/۱ میں بسند صحیح عبداللہ بن دینار سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر سے انہوں نے سنا ہے کہ ایک آدمی ان کے پہلو میں صلوٰۃ پڑھ رہا تھا، چار رکعتوں کے بعد بیٹھا تو چار ہو گیا اور دونوں پیروں کو موڑ لیا۔ حضرت عبداللہ نے سلام پھیرا تو اس پر نکتہ چینی فرمائی، اس نے کہا آپ بھی تو ایسا ہی کرتے ہیں۔ فرمایا ”مجھے تکلف ہے“ امام مالک اور بخاری ۲۵۳/۲ نے عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ وہ حضرت عبداللہ کو صلوٰۃ میں چار زانو ہو کر بیٹھے دیکھتے تھے کہتے ہیں کہ میں نے بھی ایسا کیا اور اس وقت میں تھوڑی عمر کا تھا، عبداللہ بن عمر نے مجھے منع کیا اور فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ داہنا پیر کھڑا رکھو اور بائیں پیر موڑ لو، میں نے کہا، آپ بھی تو ایسا ہی کرتے ہیں، فرمایا ”میرے پیر میرا بوجھ برداشت نہیں کر پاتے“

وتر کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھ کر صلوٰۃ پڑھنا

آپ سے یہ ثابت ہے کہ وتر کے بعد دو رکعت صلوٰۃ کبھی بیٹھ کر پڑھتے کبھی بیٹھے بیٹھے ان دونوں میں قرأت کرتے اور کھڑے ہو کر رکوع فرماتے تھے۔ صحیح مسلم میں ابو سلمہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا ”آپ تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے، آٹھ رکعتوں کے بعد وتر پڑھ کر دو رکعتیں۔ رکوع کا وقت آتا تو کھڑے ہو کر رکوع کرتے، پھر دو رکعتیں صلوٰۃ صبح کی اذان اور اقامت کے درمیان پڑھتے تھے۔“ سند میں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے بعد بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ ترمذی فرماتے ہیں اسی طرح کی حدیث حضرت عائشہ، حضرت ابوامامہ اور بہترے صحابہ سے روایت ہوئی ہے۔

سند میں حضرت ابوامامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ ان دونوں میں (اذا ذلزلت) اور (قل یا ایہا الکافرون) کی سورتیں پڑھتے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دارقطنی نے اسی طرح کی روایت کی ہے۔

اس حدیث سے بہتوں کو انشکال پیدا ہو گیا ہے، چنانچہ انھوں نے اسے حسب ذیل روایت کے مخالف سمجھا ہے۔

”اجعلوا آخر صلاتکم باللیل وتراً“ یعنی شب میں اپنی آخری صلوٰۃ وتر رکھو۔ امام مالک رحمہ اللہ نے ان دونوں رکعتوں کا انکار کر دیا ہے، امام احمد فرماتے ہیں یہ دونوں رکعتیں نہیں پڑھتا، نہ پڑھنے والوں کو منع کرتا ہوں۔ مالک نے اس کا انکار کیا ہے اور ایک گروہ کہتا ہے کہ یہ دونوں رکعتیں آپ نے وتر کے بعد صلوٰۃ کے جواز کے طور پر پڑھی ہیں، نیز یہ بتانا بھی مقصود ہے کہ نفل کا سلسلہ ختم نہیں ہوتا۔ انھوں نے آپ کے ارشاد ”اجعلوا آخر صلاتکم باللیل وتراً“ کو استحباب پر اور اس کے بعد کی دونوں رکعتوں کو جواز پر محمول کیا ہے۔

صحیح یہ ہے کہ یہ دونوں رکعتیں سنت کے قائم مقام ہیں، ان سے وتر کی تکمیل ہوتی ہے کیونکہ وتر ایک مستقل عبادت ہے بالخصوص جب کہ اسے واجب مان لیا جائے۔ ایسی صورت میں اس کے بعد دونوں رکعتوں کی وہی حیثیت ہے جو صلوٰۃ مغرب کے بعد دو رکعتوں کی ہے۔ مغرب کی صلوٰۃ دن کی صلوٰۃ وتر ہے، دونوں رکعتیں اس کے بعد کی تکمیل ہیں، یہی حال شب میں وتر کے بعد دونوں رکعتوں کا بھی ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۔ مسلم (۴۳۸)۔ فی صلاة المسافرين : باب صلاة اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل۔

۲۔ سند احمد ۲۹۸، ۲۹۹۔ رجال ثقہ ہیں، یہ مابعد کی حدیث کے مفہوم میں ہے۔

۳۔ سند احمد ۲۶۰/۵۔ سند حسن ہے۔

۴۔ دارقطنی ۴۱/۲۔ سند ضعیف ہے۔ دیکھیے نصب الراية ۱۳۷/۲۔

۵۔ سند احمد ۱۱۹، ۱۲۵، ۱۲۳، ۱۵۰۔ بخاری ۴۰۶/۲۔ فی الوتر : باب لیجعل آخر صلاة وتراً۔ مسلم (۷۵۱) فی صلاة

المسافرين : باب صلاة اللیل مثنی مثنی والوتر رکعة مرة آخر اللیل۔

قنوت وتر کا بیان

وتر میں قنوت پڑھنا صرف ایک حدیث سے ثابت ہے جس کی روایت ابن ماجہ نے علی بن میمون رقی سے کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن یزید نے بیان کیا، انھوں نے سفیان سے، انھوں نے زبید یامی سے، انھوں نے سعید بن عبد الرحمن ابوی سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے ابی بن کعب سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ امام احمد کا ان کے صاحبزادہ عبد اللہ کی روایت کے مطابق قول ہے کہ میں قنوت بعد از رکوع پسند کرتا ہوں۔ قنوت کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو بھی ثابت ہے وہ فجر کی صلوٰۃ میں رکوع سے سر اٹھانے کے بعد ہے۔ قنوت وتر میں میرا مذہب مختار بعد از رکوع کا ہے۔ اس بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ بھی ثابت نہیں نہ قبل از رکوع نہ بعد از رکوع۔ خلال فرماتے ہیں کہ محمد بن یحییٰ کمال نے مجھے بتایا کہ انھوں نے ابو عبد اللہ سے وتر میں قنوت کی بابت دریافت کیا تو فرمایا ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں کچھ بھی مروی نہیں ہے۔ مگر حضرت عمر تمام سال پڑھتے تھے۔“

احمد اور اصحاب سنن نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی حدیث روایت کی ہے جس میں حضرت حسن فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کی یہ دعا سکھائی۔

اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ وَ عَافِنِيْ فِيمَنْ عَافَيْتَ، وَ تَوَكَّلْنِيْ فِيمَنْ تَوَكَّلْتَ وَ بَارِكْ لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ، وَ قَبْلِ شَرِّ مَا قَضَيْتَ، اِنَّكَ تَقْضِيْ وَ لَا يُقْضٰى عَلَيْكَ اِنَّكَ لَا يَدْرُؤُكَ مَنْ وَّالَيْتَ، تَبَارَكَ رَبُّكَ وَ تَعَالَيْتَ۔
اے اللہ جہیں تو نے ہدایت دی ان میں مجھے بھی ہدایت دے، جہیں تو نے عافیت دی ان میں مجھے بھی عافیت دے، جن کی سرپرستی فرمائی ہے ان میں میری بھی سرپرستی فرما، جو عطا کرے اس میں مجھے برکت دے، مجھے اپنے فیصلہ کے شر سے بچا، تو فیصلہ کرتا ہے، تیرے خلاف فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، جس کا تو والی ہو وہ ذیل نہیں ہو سکتا، تو مبارک ہے ہمارے رب اور بلند و بالا تر ہے۔

یہی اور نسائی نے ”وَلَا يَعْزُؤُ مَنْ عَادَيْتَ“ کا اضافہ بھی کیا ہے یعنی جس کا تو دشمن ہے وہ باعزت نہیں ہو سکتا۔
اپنی روایت میں نسائی نے یہ اضافہ بھی کیا ہے ”وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى النَّبِيِّ“ یعنی نبی پر اللہ کا درود ہو۔“

۱۔ نسائی ۲/۲۳۵۔ ابن ماجہ (۱۱۸۲) ”قیام اللیل“ لمحمد بن نصر ص ۱۳۱۔ سند حسن ہے۔ اس باب میں کتاب القنوت للخطیب میں عبد اللہ بن مسعود، حذیفہ لابن نعیم میں حضرت ابن عباس اور اوسط طبرانی میں حضرت ابن عمر سے روایتیں بھی آئی ہیں۔ یہ گو ضعیف ہیں مگر ان سے ابی بن کعب کی حدیث کو قنوت پہنچتی ہے۔

۲۔ مسند احمد (۱۷۱۸) ترمذی (۲۶۴) فی الصلاة : باب القنوت فی الوتر۔ ابوداؤد (۱۲۲۵) فی الصلاة : باب القنوت فی الوتر۔ نسائی ۳/۲۴۸ فی صلاة اللیل : باب الدعاء فی الوتر، ابن ماجہ (۱۱۷۸) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء فی القنوت فی الوتر۔ دارمی ۳/۳۷۳، ۳۷۴۔ یہی ۴/۲۰۹، سند صحیح ہے۔ ابن جبان (۵۱۲ - ۵۱۳) اور حاکم نے مستدرک ۳/۱۷۲ میں اسے صحیح کہا ہے۔

۳۔ صحیح اضافہ ہے۔

۴۔ مکرر اضافہ ہے، حافظ ابن حجر نے اسے ضعیف کہا ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیة ۲/۲۹۲ میں (بقیہ اگلے صفحہ پر)

حاکم نے مستدرک میں مزید اضافہ کرتے ہوئے کہا ہے ”مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا ہے کہ وتر میں جب سر اٹھاؤں اور صرف سجدہ کرنا باقی رہ جائے تو“ صحیح ابن جہان میں یہ الفاظ ہیں ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا پڑھتے سنا“

ترمذی فرماتے ہیں اس باب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی ایک روایت ہے، حدیث حسن ہے۔ یہ ہیں صرف ابو حور اور سعدی کی سند سے معلوم ہو سکی ہے، ان کا نام ربیعہ بن شبان ہے، قنوت وتر کے بارے میں اس سے بہتر کوئی روایت ہمارے علم میں نہیں آ سکی۔

قنوت وتر حضرت عمر اور ابن مسعود سے ثابت ہے اور ان کی روایت قنوت فی الفجر کی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ قنوت فی الفجر کے سلسلہ میں جو روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آئی ہے وہ قنوت وتر کی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت علی بن ابی طالب سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے آخر میں یہ دعا پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخِطِكَ وَبِعَاقَلَتِكَ مِنْ عَقْوَبَتِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِیْ ثَنَاءَ عَلَیْكَ ، اَنْتَ کَمَا اَثْنَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ ۝

اے اللہ میں تیری ناراضگی سے تیری رضا اور تیری سزا سے تیری عفو کی اور تجھ سے تیری پناہ مانگتا ہوں، تیری تعریف میرے شمار سے باہر ہے۔ تو دیکھا ہی ہے جیسا تو اپنی تعریف کرے۔

احتمال ہے کہ یہ دعا آپ وتر سے فارغ ہو کر پڑھتے تھے یا اس سے پہلے، نسانی کی ایک روایت کے مطابق صلوٰۃ سے فارغ ہو کر اور آرام گاہ پر اطمینان سے جانے کے بعد پڑھتے تھے، اس روایت میں یہ الفاظ ہیں ”لَا اُحْصِیْ ثَنَاءَ عَلَیْكَ وَ لَوْ حَرَّصْتُ“ آپ سے ثابت ہے کہ یہ دعا آپ نے سجدہ میں پڑھی ہے۔ ہو سکتا ہے آپ نے یہ دعا صلوٰۃ میں اور اس کے بعد بھی پڑھی ہو۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ اور وتر کے بارے میں حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کی ہے کہ پھر آپ نے وتر پڑھی، جب صلوٰۃ پڑھ چکے تو آپ کو یہ دعا پڑھتے سنا، اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِیْ قَلْبِیْ نُوْرًا وَّفِیْ بَصَرِیْ نُوْرًا وَّفِیْ سَمْعِیْ نُوْرًا وَّعَنْ یَمَیْنِیْ نُوْرًا وَّعَنْ شَمَالِیْ نُوْرًا وَّ فَوْقِیْ نُوْرًا وَّ تَحْتِیْ نُوْرًا وَاَمَّا مِنْ نُوْرًا وَاَخْلَقْنِیْ نُوْرًا وَاَجْعَلْ لِّیْ یَوْمَ لِقَائِكَ نُوْرًا ۝

اے اللہ میرے دل میں نور، میری آنکھ میں نور، میرے کان میں نور، میرے دابنے نور، میرے بائیں نور، میرے اوپر

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ابن علان نے اسے نقل کیا ہے۔ انھوں نے کچھ باتوں کے بعد لکھا ہے کہ اس سند میں یہ اضافہ غریب ہے، ثابت نہیں ہے۔ پھر ذکر کیا ہے کہ اس کی سند میں یا کوئی مجہول راوی ہے یا یہ منقطع ہے۔ اس کی وضاحت کے بعد فرمایا، معلوم ہوا کہ یہ سند حسن کی شرط سے خالی ہے کیونکہ اس میں انقطاع یا راوی مجہول ہے۔ دوسری سند سے بھی اس کی اصلاح نہیں ہوئی، انقطاع کی تائید میں یہ لکھا ہے کہ ابن جہان نے اس راوی کا تذکرہ تبع تابعین میں کیا ہے، اگر اس کا سماع حسن سے ہوتا تو تابعین میں اس کا تذکرہ کرتے۔ شیخ (نووی) نے ”شرح المہذب“ میں لکھا ہے کہ سند صحیح ہے یا حسن۔ ایسا ہی ”الخلاصۃ“ میں بھی انھوں نے تبصرہ کیا ہے۔ اس تحلیل کے بعد یہ حدیث شاذ کے درجہ میں آجاتی ہے۔

ترمذی (۳۵۶۱) فی الدعوات، باب فی دعاء الوتر۔ ابو داؤد (۱۲۴۷) فی الصلاۃ، باب انقنوت فی الوتر۔ نسائی (۲۲۸/۳، ۲۲۹) فی صلاۃ اللیل، باب الدعاء فی الوتر۔ ابن ماجہ (۱۱۷۹) فی اقامۃ الصلاۃ، باب ماجاء فی انقنوت فی الوتر۔ مستدرک حاکم (۳۰۶/۱)۔ اسے انھوں نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔ حقیقت بھی یہی ہے۔ مستدرک حاکم (۵۳۶/۳)۔ اسے انھوں نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

نور، میرے نیچے نور، میرے آگے نور اور میرے پیچھے نور کر دے اور جس دن تجھ سے ملاقات ہو اس دن میرے لیے نور فراہم کرنا۔

کریب نے سات کا ذکر کیا ہے قنوت کے سلسلے میں، انھوں نے کہا کہ اولاد عباس میں سے ایک آدمی سے میں ملا تو انھوں نے ان ساتوں کو بیان کیا جو یہ ہیں ”لَحْمِيٌّ وَدَمِيٌّ وَعَصَبِيٌّ وَشَعْرِيٌّ وَكَبْرِيٌّ“ ان کے ساتھ دوا و خصلتوں کا ذکر کیا۔
نسائی کے اندر اس حدیث کی روایت میں یوں ہے کہ آپ اپنے سجدوں میں کہتے تھے بلہ مسلم کے اندر اسی حدیث میں ہے ”صلوٰۃ صبح کے لیے نکلنے وقت یہ دعا پڑھتے تھے“ اور انہی کی ایک روایت میں ہے ”وَلِيَّ لِسَانِي نُورًا وَاَجْعَلْ رُفِيَّ نَفْسِي نُورًا وَاَعْظِمْ رُفِيَّ نُورًا“ ایک دوسری روایت میں یوں ہے ”وَاَجْعَلْنِي نُورًا“^۱

ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابی بن کعب سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں ”سُبِّحَ اسْمُ رَبِّكَ الْاَعْلٰی“ ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ اور ”قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ“ پڑھتے تھے، سلام پھیرنے کے بعد ”سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ“ تین بار پڑھتے تھے، تیسری بار باوازل بند پڑھتے۔ یہ نسائی کے الفاظ ہیں۔ دارقطنی نے ”رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ“ کا اضافہ کیا ہے۔

آپ الفاظ الگ الگ کر کے قرات فرماتے تھے، ہر آیت پر رکتے تھے چنانچہ ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ پڑھ کر وقف فرماتے، ”الزَّحْمَنِ الزَّحِيمِ“ پڑھ کر وقف فرماتے، ”مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ“ پڑھ کر وقف فرماتے تھے۔
زہری نے ذکر کیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات ایک ایک آیت ہو کرتی تھی اور یہی بہتر ہے یعنی آیات کے سروں پر گو مضمون کا مابعد سے ربط ہو مگر ٹھہرنا بہتر ہے۔ بعض قراء کا مذہب یہ ہے کہ مضمون کے اعتبار سے وقف وہاں کرنا مناسب ہے جہاں وہ ختم ہوتا ہو، مگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ اور سنت کی اتباع ہی مناسب ہے۔ یہ بات سیقی نے ”شعب الایمان“ میں اور دوسروں نے بھی کہی ہے۔ انھوں نے مابعد سے تعلق کے باوجود آیتوں کے آخر میں ٹھہرنا راجح قرار دیا ہے۔

تلاوت و ترتیل میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سورتیں ترتیل سے پڑھتے تھے جس سے چھوٹی سورتیں طویل سورتوں سے بھی زیادہ لمبی ہو جاتی تھیں۔ ایک دفعہ ایک آیت کو صبح تک دہراتے رہے یہ

نسائی ۲/۲۱۸ منی الاحتجاج فان الدعاء فی السجود ابن عباس کی وہ روایت جس میں انھوں نے اپنی حالت کے گھبراتے گزارنے کا واقعہ بیان کیا ہے۔ اسناد صحیح ہے۔

مسلم (۷۳) منی صلاة المسافرين : باب الدعاء فی صلاة اللیل وقیامہ، حدیث ابن عباس۔

ابوداؤد (۱۴۲۳) منی الصلاة : باب ما یقرء فی الوتر، نسائی ۳/۲۴۴، ۲۴۵ منی صلاة اللیل : باب نوع آخر من

القرآن فی الوتر۔ ابن ماجہ (۱۱۷) منی اقامة الصلاة : باب ما جاء فیما یقرء فی الوتر۔ سند صحیح ہے۔

دارقطنی ص ۱۷۵ منی الوتر : باب ما یقرء فی رکعات الوتر والقنوت۔ سند صحیح ہے۔

مسند احمد ۲/۳۰۲۔ ترمذی (۲۹۲۸) منی القراءات : باب من فاتحة الكتاب۔ ابوداؤد (۴۰۰۱) منی الحروف والقراءات

مستدرک حاکم ۲/۲۳۲ منی التفسیر۔ انھوں نے اسے صحیح کہا ہے اور زہری نے موافقت کی ہے۔ حقیقت بھی یہی ہے اس کا ذکر وہاں پر

اچکا ہے۔
(حاشیہ ”ک“ اگلے صفحہ پر)

ترتیل کے ساتھ کم پڑھنا یا سرعت کے ساتھ زیادہ پڑھنا دونوں میں افضل کون ہے؟ اس باب میں دو قول ہیں۔ حضرت ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ کم قرأت کے ساتھ ترتیل و تدبر سرعت کے ساتھ زیادہ پڑھنے کے بمقابلہ افضل ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ قرأت سے مقصود فہم و تدبر اور تفقہ و عمل ہے، تلاوت اور حفظ قرآن دونوں مفایم قرآنی کو سمجھنے کا ذریعہ ہیں۔ بعض اسلاف کا قول ہے کہ قرآن نازل عمل کے لیے ہوا ہے، لہذا اس کی تلاوت عمل کے لیے ہو، اسی لیے اہل قرآن انہی خوش بختوں کو کہتے تھے جن کو گو قرآن زبانی یاد نہ ہو مگر اس کا علم ہو اور اس پر عمل پیرا ہوں۔ فہم قرآن سے تہی دست اور قرآنی تقاضوں کے مطابق عمل سے خالی حافظ قرآن خواہ حروف قرآنی کو تیر کی طرح سیدھا پڑھنے کا ملکہ رکھتے ہوں، بہر حال اہل قرآن نہیں ہیں۔

وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ ایمان سب سے افضل عمل ہے اور قرآن کا فہم و تدبر ہی ایمان پیدا کرتا ہے۔ بلا سمجھے بوجھے قرآن کی تلاوت نتیجہ خیر نہیں ہوتی، یہ تو نیک و بد اور مومن و منافق سبھی انجام دے لیتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”قرآن پڑھنے والے منافق کی مثال ریحانہ کی ہے جس کی بو تو عمدہ مگر مزہ کڑوا ہوتا ہے۔“

قرآن سے ربط و تعلق رکھنے کے اعتبار سے لوگوں کے چار طبقے ہیں :

پہلا :- اہل قرآن اور اہل ایمان کا ہے۔ یہ سب سے افضل اور اعلیٰ طبقہ ہے۔

دوسرا :- ان لوگوں کا ہے جو قرآن اور ایمان دونوں سے تہی دست ہیں۔

تیسرا :- ان کا ہے جو قرآن کے حامل تو ہیں مگر ایمان غائب ہے۔

چوتھا :- ان کا ہے جو صاحب ایمان ہیں مگر قرآن غائب ہے۔

یہ لوگ کہتے ہیں کہ جس طرح صاحب ایمان بلا قرآن، صاحب قرآن بلا ایمان سے افضل ہے۔ اسی طرح جو لوگ تلاوت قرآن کے ساتھ فہم و تدبر کا جوہر بھی رکھتے ہیں وہ ان لوگوں سے افضل ہیں جو بلا فہم و تدبر یہ کثرت اور بسرعت قرآن کی تلاوت کرتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ فہم و تدبر ہی کا تھا، چنانچہ آپ سورہ کی تلاوت اس طرح ترتیل سے فرماتے تھے کہ طویل تر سورہ بھی اس کے آگے مختصر معلوم ہوتی تھی، صرف ایک آیت کی تلاوت آپ صبح تک کرتے رہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے اصحاب بکثرت پڑھنے کو افضل قرار دیتے ہیں۔ وہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”کتاب الہی کا جو کوئی ایک حرف پڑھے گا اس کے عوض اسے ایک نیکی اور ایک نیکی دس گنی کر کے ملے گی۔“ ”اللہ“ ایک حرف نہیں ہے بلکہ ”الف“ ایک حرف ”لام“ ایک حرف ”میم“ ایک حرف ہے۔“ ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے بلکہ

۱۔ (حاشیہ) ”لہ“ ”صفحہ گذشتہ“ حدیث صحیح ہے۔ سند احمد ۱۳۹/۵۴۷ خرین گذر چل ہے جو آیت آپ دہراتے رہے وہ یہ ہے ”إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْكَلِمَةَ“

۲۔ سند احمد ۳/۳۹۷، بخاری ۱۳/۴۷۷ فی التوحید : باب قراءة الطاهر المناقب، ومن فضائل القرآن : باب فضل القرآن علی سائر الکلام و باب اتم من راوی بالقرآن اور تاحل بہ، ومن الاطعمه : باب ذکر الطعام۔ مسلم (۷۹۷) فی صلاۃ المسافرين : باب فضیلة حافظ القرآن۔ ابوداؤد (۴۸۲۹) فی الادب : باب من یؤمر ان یجالس۔ ترمذی (۲۸۶۹) فی الامثال : باب ما جاء فی مثل المؤمن القارئ للقرآن وغیر القارئ۔ نسائی (۱۲۵/۸) فی ایمان : باب مثل الذی یقرأ القرآن من مؤمن و منافق۔ ابن ماجہ (۲۱۴) فی المقدمة : باب من تعلم القرآن وعلمہ۔

۳۔ ترمذی (۲۹۱۲) فی ثواب القرآن : باب ما جاء فیمن قرأ حرفاً من القرآن ماله من الاجر (بقیہ اگلے صفحہ پر)

یہ لوگ یہ دلیل بھی دیتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے ایک ہی رکعت میں پورا قرآن پڑھا ہے۔
علاوہ ازیں کثرت قرأت کے بارے میں سلف سے بکثرت روایات بھی پیش کرتے ہیں۔
مسئلہ کے اندر صحیح موقف یہ ہے کہ ترتیل و تدبر کا ثواب قدر و منزلت کے اعتبار سے اعلیٰ و ارفع اور کثرت قرأت کا ثواب تعداد کے اعتبار سے بیش از بیش ہے۔ پہلے کی مثال اس شخص کی ہے جو کوئی گویا ہر ابدار صدقہ یا کوئی بیش قیمت غلام آزاد کرے۔ دوسرے کی مثال اس شخص کی ہے جو زیادہ سے زیادہ روپے صدقہ کرے یا کم قیمت کے بے شمار غلام آزاد کرے۔

صحیح بخاری کے اندر حضرت قتادہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں ”میں نے حضرت انس سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا ”انتہائی چلنج کر پڑھتے تھے“
شعبہ فرماتے ہیں ابو جمرہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عباس سے کہا کہ میں انتہائی سریع القرات انسان ہوں، بسا اوقات ایک ہی شب میں ایک بار یا دو بار قرآن ختم کر لیتا ہوں، انھوں نے فرمایا ”مجھے تو صرف ایک سورہ پڑھنا زیادہ مسرت انگیز ہے اس بات سے کہ تمہارے جیسا کام کروں، اگر ایسا کرنا ضروری ہی ہو تو کم از کم اس طرح پڑھو کہ کان سن سکیں اور دل میں اتر سکے۔“

ابراہیم فرماتے ہیں: علقمہ نے حضرت ابن مسعود کو قرآن سنایا، یہ خوش آواز تھے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: ”فداک ابی وامی“ ترتیل سے پڑھو کہ یہ قرآن کی زینت ہے“

حضرت عبداللہ بن مسعود کا ارشاد ہے ”شعر کی طرح سرعت سے بلا تامل قرآن نہ پڑھو“ اور نہ اسے اس طرح بکھرو جیسے بھوکا درخت ہلا کر ردی اور خشک بھوریں بکھیرتے ہو، اس کے عجائب پر ٹھہرا اور دلوں میں حرکت پیدا کرو، فکر یہ نہ ہو کہ کب سورہ کے آخر تک پہنچ جائیں“

ان کا یہ بھی ارشاد ہے کہ جب ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا“ کی صدائے الہی سنو تو ہمہ تن گوش ہو جاؤ کہ اس موقع پر یا تو کسی خیر کی ہدایت دی جا رہی ہے یا کسی شر سے رکنے کی تاکید۔

عبدالرحمن بن ابی لیل فرماتے ہیں: ایک خاتون میرے یہاں آئیں، اس وقت میں سورہ ہود پڑھ رہا تھا انھوں نے فرمایا ”عبدالرحمن! کیا یو نہیں سورہ ہود پڑھتے ہو؟“ واللہ چھ مہینوں سے میں اس کی تلاوت کر رہی ہوں مگر ابھی تک ختم نہیں ہوئی“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب کی صلوٰۃ میں قرأت گاہ آہستہ گاہ بلند آواز سے کرتے، قیام کبھی طویل کبھی ہلکا کرتے، وتر کی صلوٰۃ کبھی آغاز شب میں، کبھی درمیان میں اور اکثر آخر شب میں پڑھتے تھے۔

سفر میں آپ شب و روز کی نفل صلوات سواری پر پڑھتے تھے جس رخ بھی سواری جاتے، اس پر رکوع اور سجدہ اشارہ سے کرتے تھے، سجدہ رکوع سے زیادہ پست ہوتا تھا۔ احمد اور ابو داؤد نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حب سواری پر نفل پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو قبلہ رخ ہو کر صلوٰۃ کے لیے تکبیر کہتے پھر سواری کی زمام چھوڑ دیتے۔ وہ جس رخ پر ہوتی اسی رخ پر صلوٰۃ پڑھ لیتے۔

(بقیہ صفحہ مندرجہ) انھوں نے اسے حسن اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے، ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔
مسند احمد ۱۲/۱۴۶، ۱۹۸۔ بخاری ۷۹/۹ من فضائل القرآن: باب من القراءۃ۔ سنائی ۱۷۹/۲ منی الا فتیاح: باب من الصوت بالقراءۃ۔ ابن ماجہ (۱۳۵۳) من اقسام الصلوٰۃ: باب ما جاء من القراءۃ فی صلوٰۃ النفل۔ احاشیہ ”تہ“ ۱۷۹ صفحہ ۱۷۹

امام احمد سے دو مختلف روایتیں ہیں۔ چنانچہ اس مسئلہ میں کہ آیا قبلہ رخ ہونے کی قدرت ہوتے ہوئے بھی ایسا کرنا لازم ہے؟ یعنی اگر تمام صلوٰۃ میں قبلہ رخ گھوم جانا ممکن ہو مثلاً محل یا عاریہ وغیرہ ہو تو کیا ایسا کرنا لازم ہے یا یہ کہ سواری کا جو رخ ہو اسی پر صلوٰۃ پڑھ لینا درست ہوگا؟ چنانچہ محل میں صلوٰۃ پڑھنے والے کے بارے میں محمد بن حکم کی روایت کے مطابق امام احمد کا قول یہ ہے کہ ایسی حالت میں قبلہ رخ رہنا ہی کافی ہوگا کیونکہ اس حالت میں گھوم جانا ممکن ہے، جب کہ جانور کی پشت پر سوار انسان کے لیے ممکن نہیں ہوتا۔ مگر ان سے ابوطالب کی روایت یہ ہے کہ محل میں رخ پھیرنا دشوار ہے، لہذا سواری کا جو رخ ہو اسی رخ پر صلوٰۃ پڑھ لی جائے گی۔ محل میں سجدہ کی روایت بھی امام احمد سے مختلف ہوگئی ہے۔ چنانچہ آپ کے صاحبزادہ عبداللہ کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ”محل میں سجدہ کی قدرت ہو تو سجدہ کرے۔ اور امام احمد سے میمون کی روایت یہ ہے کہ محل میں صلوٰۃ پڑھے تو میرے نزدیک زیادہ بہتر یہ ہے کہ سجدہ کرے کیونکہ یہاں اس کا امکان ہے۔ فضل بن زیاد نے بھی یہی روایت کی ہے۔ جعفر بن محمد کی روایت یہ ہے کہ محل میں ہو تو کہنی پر سجدہ کرے، کبھی اونٹ پر ٹیک بھی لگا سکتا ہے، مگر اشارے سے سجدہ کرے اور اسے رکوع سے پست رکھے۔ ایسی ہی روایت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوداؤد نے بھی کی ہے۔

چاشت کی صلوٰۃ کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا مگر میں پڑھتی ہوں“ بخاری ہی کے اندر روثی علی کی حدیث وارد ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر سے پوچھا ”آپ چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے ہیں؟“ فرمایا: نہیں، پوچھا ”اور عمر؟“ فرمایا: نہیں، پھر پوچھا ”ابو بکر؟“ فرمایا: نہیں، پھر پوچھا ”اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم؟“ فرمایا: میرا خیال ہے نہیں۔ ابن ابی لیل سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں ”ام ہانی کے سوا ہم میں سے کسی نے یہ بیان نہیں کیا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے دیکھا ہے“ ام ہانی فرماتی ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر

۱۔ حاشیہ ”۵۔“ صفحہ گذشتہ) سند احمد ۱۲۶/۳ و ۲۰۳۔ ابوداؤد (۱۲۳۵) فی الصلاة: باب التطوع علی الراحلة والوتر۔ سند قوی ہے۔

۲۔ ابوداؤد (۱۲۲۷) فی الصلاة: باب التطوع علی الراحلة والوتر۔ ترمذی (۳۵۱) فی الصلاة: باب ما جاء فی الصلاة علی الدابة حیثما توجهت بہ۔ تہذیبی ۵/۲۔ ابن خزیمہ (۱۲۷۰) روایت حضرت جابر سے، فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ضرورت سے بھجا، واپس آیا تو دیکھا آپ سواری پر صلوٰۃ مشرق رخ پڑھ رہے تھے، سجدہ رکوع سے پست ہوتا تھا“ سند صحیح ہے۔

۳۔ سند احمد ۸۶/۶، ۱۷۷ و ۲۱۵ و ۲۲۳۔ بخاری ۲۴/۳۔ فی التہجد: باب من لم یصل الصبح۔ مسلم (۷۱۸) فی صلاة المسافرین: باب استحباب صلاة الصبح وان اقلها رکعتان۔ ابوداؤد (۱۲۹۳) فی الصلاة: باب صلاة الصبح۔ یوری حدیث اس طرح ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محل کرنا چاہتے تھے مگر اس ڈر سے چھوڑ دیتے تھے کہ مبادا لوگ محل کرنے لگیں اور ان پر فرض ہو جائے“

۴۔ بخاری ۲۴/۳۔ فی التہجد: باب صلاة الضحی فی السفر۔

تشریف لائے، غسل فرمایا، پھر آٹھ رکعتیں صلوٰۃ پڑھیں، میں نے ان صلوٰۃ سے زیادہ ہلکی کوئی صلوٰۃ کبھی نہیں دیکھی تھی مگر کوع و سجود ایک مکمل ادا فرماتے تھے۔

صحیح مسلم میں عبداللہ بن شقیق کی روایت ہے۔ فرماتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا ”کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے تھے؟“ فرمایا ”نہیں، صرف اس وقت پڑھتے تھے جب باہر سے تشریف لاتے“ پوچھا ”کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کو ملا کر پڑھتے تھے؟“ فرمایا ”مفصل کی سورتیں“۔

صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے، فرماتی ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ چار رکعتیں پڑھتے تھے کبھی اس سے زیادہ بھی پڑھی ہے“ صحیحین میں ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن چاشت کے وقت آٹھ رکعتیں پڑھیں۔

حاکم نے مستدرک میں کہا ہے کہ ہم سے اصم نے، انھوں نے کہا ہم سے صفانی نے، انھوں نے کہا ہم سے ابن مریم نے، انھوں نے کہا ہم سے بحر بن مضر نے، انھوں نے کہا ہم سے عمرو بن الحارث نے بیان کیا، انھوں نے بحر بن انس سے، انھوں نے ضحاک بن عبداللہ سے، انھوں نے حضرت انس سے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں ”میں نے ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے دیکھا، آپ نے آٹھ رکعتیں پڑھیں، جب فارغ ہوئے تو فرمایا ”میں نے رغبت و رہبت (خوشی اور خوف) کی صلوٰۃ پڑھی ہے، رب سے تین چیزیں مانگیں، دو تو اس نے دیدیا، ایک نہیں دی۔ میں نے یہ درخواست کی کہ میری امت کو قحط میں مبتلا کر کے نہ مارے، یہ اس نے منظور کر لی، میں نے درخواست کی کہ ان پر کسی دشمن کو غالب نہ کرے۔ اس نے یہ بھی منظور کر لی۔ درخواست کی کہ انھیں مختلف فرقوں میں تقسیم نہ کرے۔ منظور نہیں کی“ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ ضحاک بن عبداللہ محل نظر ہیں، یہ کون ہیں؟ ان کے حالات کیا ہیں؟ یہ سب پردہ خفا میں ہے۔

کتاب ”فضل الضحیٰ“ میں حاکم نے کہا ہے ”ہم سے ابو بکر فقیہ نے بیان کیا، انھوں نے کہا ہیں بشر بن یحییٰ نے خبر دی، انھوں نے کہا ہم سے محمد بن صالح دولابی نے، انھوں نے کہا ہم سے خالد بن عبداللہ بن حصین نے بیان کیا، انھوں نے ہلال بن یساف سے، انھوں نے زاذان سے، انھوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے، فرماتی ہیں۔ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کی صلوٰۃ پڑھی پھر یہ دعا مانگی اور سٹوپا پڑھتے رہے۔“

۱۔ بخاری ۴۳/۳ من التطوع : باب صلاة الضحی من السفر ومن تقصير الصلاة : باب من تطوع من الصلاة من غیر دبر الصلاة وقبلها ومن المغازی : باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح . مسلم (۳۳۶) (۸۰) فی صلاة المسافرين : باب استحباب صلاة الضحی . ترمذی (۴۷۴) فی الصلاة : باب ما جاء من صلاة الضحی . ابوداؤد (۱۲۹۱) فی الصلاة : باب صلاة الضحی .

۲۔ مسلم (۷۱۷) فی صلاة المسافرين : باب استحباب صلاة الضحی . ابوداؤد (۱۲۹۲) فی الصلاة : باب صلاة الضحی . نسائی ۱۵۲/۴ من الصوم : باب التقدم قبل رمضان . سند احمد ۱۷۱/۶ و ۲۰۴ و ۲۱۸ و ۲۱۹ .

۳۔ مسلم (۷۱۹) فی صلاة المسافرين : باب استحباب صلاة الضحی . ابن ماجہ (۱۳۸۱) فی إقامة الصلاة : باب ما جاء من صلاة الضحی .

۴۔ اس کی تخریج قریب ہی گذر چکی ہے۔

۵۔ حاکم ۳۱۴/۳۱ ابن خزیمہ (۱۳۲۸) سند احمد ۱۴۶/۳ ضحاک بن عبداللہ مجہول ہیں باقی رجال ثقہ ہیں۔ یاس ہم حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْ حَبِيْبِيْ وَتُبْ عَلَيَّ اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ الْغَفُوْرُ عَلَيْهِ

اے اللہ! مجھے بخش دے، مجھ پر رحم فرما، میری جانب مائل ہو، بے شک توبے کے حامل ہونے والا، رحم کرنے والا اور بخشنے والا ہے۔

ہم سے ابوالعباس اہم نے، انھوں نے کہا، ہم سے اسد بن عاصم نے ان سے حصین بن حفص نے بیان کیا، انھوں نے سفیان سے، انھوں نے عمر بن ذر سے، انھوں نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کی صلوٰۃ دو، چار، چھ اور آٹھ رکعتیں پڑھی ہیں۔

امام احمد فرماتے ہیں، ہم سے ابوسعید مولیٰ بن ہاشم نے، انھوں نے کہا، ہم سے عثمان بن عبد الملک عمری نے، انھوں نے کہا، ہم سے عائشہ بنت سعد نے بیان کیا، انھوں نے ام ذرہ سے روایت کیا ہے، فرماتی ہیں ”حضرت عائشہ کو چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے دیکھا ہے۔ وہ کہہ رہی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف چار رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے۔ یہ حاکم ہی نے یہ روایت بھی کی ہے، کہتے ہیں ہمیں ابوالاحمد بکر بن محمد روزی نے خبر دی، انھوں نے کہا، ہم سے ابوبکر لابہ نے، انھوں نے کہا، ہم سے ابولید نے، انھوں نے کہا، ہم سے ابو حواریہ نے بیان کیا، وہ حصین بن عبد الرحمن سے وہ عمرہ بن مرہ سے وہ عمارہ بن عمیر سے وہ ابن جبیر بن مطعم سے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے دیکھا ہے۔

حاکم یہ بھی روایت کرتے ہیں کہ ہم سے اسماعیل بن محمد نے، انھوں نے کہا، ہم سے محمد بن عدی بن کامل نے، انھوں نے کہا، ہم سے وہب بن بقیہ واسطی نے، انھوں نے کہا، ہم سے خالد بن عبد اللہ نے بیان کیا، وہ محمد بن قیس سے، وہ جابر بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کی صلوٰۃ چھ رکعتیں پڑھی ہیں۔ اگے حاکم نے اسحاق بن بشیر محاملی سے روایت کی ہے، انھوں نے کہا، ہم سے عیسیٰ بن موسیٰ نے بیان کیا، وہ جابر سے، وہ عمر بن صبح سے، وہ مقاتل بن حیان سے، وہ مسلم بن صلیح سے، وہ مسروق سے، وہ حضرت عائشہ اور اہم سلم سے روایت کرتے ہیں یہ دونوں فرماتی ہیں ”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ بارہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ اگے لمبی حدیث ذکر کی ہے۔

حاکم بیان کرتے ہیں، ہمیں ابوالاحمد بن محمد صیرفی نے خبر دی، انھوں نے کہا، ہم سے ابوقلابہ رقاشی نے، انھوں نے کہا، ہم سے ابوالولید نے، انھوں نے کہا، ہم سے شعبہ نے بیان کیا، وہ ابواسحاق سے، وہ عاصم بن صمرہ سے، وہ حضرت علی

۱۔ سند میں ایک شخص غیر معروف ہے۔

۲۔ مرسل ہے اور سند میں ایک شخص غیر معروف ہے۔

۳۔ مسند احمد ۱۰۶/۶۔ عثمان بن عبد الملک، ایسا ہی نام سند میں آیا ہے مگر مزی نے عائشہ بنت سعد سے روایت کرنے والے کے باب میں لکھا ہے کہ یہ عثمان بن محمد بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عمری ہیں، الجرح والتعديل ۱۶۵/۶ میں ان کے حالات قلیل ہیں، اگے کہا ہے کہ ان سے خالد بن مخلد قطوانی، اسماعیل بن ابوالادیس اور ہشام بن عبید اللہ رازی نے روایتیں کی ہیں۔ رجال ثقہ ہیں۔

۴۔ رجال ثقہ ہیں، بیہی نے الجمع ۲۳۸/۲ میں اس کا ذکر کرتے ہوئے کبیر طرائی کی طرف منسوب کیا ہے، اس کی سند حسن ہے۔

۵۔ محمد بن قیس کو ابن حبان کے علاوہ اور کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔ مؤلف رحمہ اللہ بعد میں حدیث کے موضوع ہونے کا ذکر کریں گے۔

۶۔ عمر بن صبح متروک ہیں، ابن راہویہ وغیرہ نے انھیں کاذب کہا ہے۔ مؤلف رحمہ اللہ بعد میں حدیث کے موضوع ہونے کا ذکر کریں گے۔

سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے تھے۔
انہی سے ابو ولید تک سلسلہ روایت ملاتے ہوئے کہتے ہیں، اور انہوں نے کہا، ہم سے ابو حوانہ نے بیان کیا،
انہوں نے حصین بن عبد الرحمن سے، انہوں نے عمرو بن مرہ سے، انہوں نے عمارہ بن عمیر عبدی سے، انہوں نے ابن
جبیر بن مطعم سے، انہوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ ”انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی
صلوٰۃ پڑھتے دیکھا ہے۔“

حاکم فرماتے ہیں اس باب میں ابوسعید خدری، ابوذر غفاری، زید بن ارقم، ابو ہریرہ، بریدہ اسلمی، ابو درداء،
عبد اللہ بن ابی اوفی، عتبہ بن مالک، انس بن مالک، عتبہ بن عبد اللہ سلمی، نعیم بن ہارث غطفانی، ابوامامہ باہلی اور غزوہ
میں حضرت عائشہ بنت ابی بکر، ام ہانی اور ام سلمہ سے بھی روایتیں ہیں، سبھی نے چشم دید گواہی دی ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم یہ صلوٰۃ پڑھتے تھے۔

طبرانی نے حضرت علی اور حضرت انس، حضرت عائشہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم کی روایتوں میں ذکر کیا ہے کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ چھ رکعتیں پڑھتے تھے۔
مذکورہ بالا احادیث کے پیش نظر مسئلہ کے اندر اختلاف ہے۔ چنانچہ کچھ لوگ ترک پر فعل کی روایت کو ترجیح
دیتے ہیں کیونکہ اس کا انداز اثباتی ہے اور مزید علم ہوتا ہے جو نقل کرنے والے پر پوشیدہ ہے۔ یہ لوگ فرماتے ہیں
کہ ہو سکتا ہے اس طرح کا علم کم ہی لوگوں کو ہو اور اکثر لوگوں سے مخفی رہے۔

حضرت عائشہ، حضرت انس، حضرت جابر، حضرت ام ہانی اور علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی اطلاعات کے
مطابق آپ نے یہ صلوٰۃ پڑھی ہے، نیز اس کی تائید احادیث صحیحہ بھی کرتی ہیں جن کے اندر چاشت کی صلوٰۃ کی وصیت
اور اس کی پابندی اور اسے اختیار کرنے والوں کی مدح و ستائش موجود ہے۔ صحیحین میں ابو ہریرہ سے روایت ہے
کہ میرے خلیل محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ماہ تین صوم رکھنے، چاشت کی دو رکعت اور سونے سے پہلے وتر کی صلوٰۃ
پڑھنے کی وصیت کی ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو درداء سے بھی اسی طرح کی روایت موجود ہے۔

- ۱۔ رجال ثقہ ہیں۔
- ۲۔ رجال ثقہ ہیں۔ قریب ہی گزر چکی ہے۔
- ۳۔ ہینشی نے حضرت انس کی حدیث کا مجمع الزوائد ۲/۲۳۷ میں تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اوسط طبرانی میں یہ روایت ہے، سلسلہ
سنن میں سعید بن مسوی کو بخاری، ابن معین اور ایک جماعت نے منعیث قرار دیا ہے۔ ابن حبان نے انھیں ثقہ لوگوں میں شمار کیا ہے
اور کہا ہے کہ غلطی کرتے تھے۔ حضرت جابر کی حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ اس کی روایت اوسط طبرانی میں محمد بن قیس عن جابر کی
سند سے ہے۔ ابن حبان نے محمد بن قیس کو ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے۔ حضرت عائشہ کی حدیث کا تذکرہ ہینشی نے مجمع ۲/۲۳۵ میں
اس طرح کیا ہے۔ ”عائشہ فرماتی ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کی صلوٰۃ صرف فتح مکہ کے دن پڑھی ہے، اے انہوں نے
بزار کی روایت بتائی ہے اور اس کے تمام رجال کو ثقہ قرار دیا ہے، بعض پر غیر مضرت نقد کی گئی ہے، حضرت علی کی حدیث یہ ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے تھے، کہتے ہیں کہ اس کی روایت احمد اور ابویعلیٰ نے کی ہے۔ احمد کے رجال ثقہ ہیں۔
- ۴۔ بخاری ۳/۴۷۷ من التطوع: باب صلاة المنحلي من الحضرة من الصوم: باب صيام ايام البيضا: مسلم (۷۲۱) نسائی
صلاة المسافرين: باب استعجاب ركعتي المنحلي: ابوداؤد (۱۴۳۲) في الصلاة: باب التور قبل النوم: نسائی
- ۵۔ ۲۲۹/۳ في صلاة الليل: باب الحث على التور قبل النوم۔
- ۶۔ مسلم (۷۲۲) ابوداؤد (۱۴۳۳)۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو ذر سے مرفوعاً روایت ہے۔ ارشاد ہے :
 ”تم میں ہر شخص کے ہر جوڑ پر صدقہ ہے، ہر تسبیح صدقہ ہے، ہر تحمید صدقہ ہے، ہر تہلیل صدقہ ہے، ہر تحکیم صدقہ ہے، ہر بالمعروف صدقہ ہے، ہر بنی عن المنکر صدقہ ہے۔ ان تمام باتوں کے مقابلہ میں بس چاشت کی دو رکعت کافی ہے۔“
 مسند امام احمد میں معاذ بن انس جہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :
 ”جو شخص صبح کی صلوٰۃ سے فارغ ہو کر اپنے مصلیٰ پر اس حد تک بیٹھا رہے کہ چاشت کی دو رکعتیں بھی پڑھ لے، اس درمیان بھلی باتوں کے علاوہ اس کی زبان سے کچھ نہ نکلے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو بخش دے گا خواہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔“

ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :
 ”صلوٰۃ چاشت کی جو پابندی کرے گا اس کے گناہ سمندر کے جھاگ کے برابر بھی ہوں تو بخشنے جائیں گے۔“
 مسند اور سنن میں نعم بن ہمار سے روایت ہے، فرماتے ہیں : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا ہے۔ ”اللہ عزوجل فرماتا ہے : اے ابن آدم ! شروع دن کی چار رکعتوں سے ہر گز عاجز نہ رہنا، میں آخر دن میں تمہارے لیے کافی ہوں گا۔“ یہ روایت ترمذی میں حضرت ابو ذر اور ابو ذر سے آئی ہے۔

جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ
 ”جس نے چاشت کی بارہ رکعتیں پڑھیں، جنت میں اللہ تعالیٰ اس کے لیے سونے کا محل تعمیر کرے گا۔“
 صحیح مسلم میں زید بن ارقم سے روایت ہے کہ انھوں نے مسجد قبلہ میں کچھ لوگوں کو چاشت پڑھتے دیکھا تو فرمایا :
 ”دیکھو تو، انھیں معلوم ہے کہ دوسرے وقت صلوٰۃ پڑھنا افضل ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :
 ”اذا بین کی صلوٰۃ اس وقت ہے جب اونٹ کے پچھلے گری ناکا قبل برداشت ہو جائے۔“

حدیث میں الفاظ ”تَرْمَضُ الْفَصَال“ کے آتے ہیں، یعنی دن کی گرمی اس حد تک سخت ہو جائے کہ اونٹ کے بچے محسوس کرنے لگیں۔ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کی صلوٰۃ دو رکعت عتبان بن مالک کے گھر میں پڑھی۔

مسند رک حاکم میں خالد بن عبد اللہ واسطی کی حدیث محمد بن عمرو بن ابی سلمہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

- ۱۔ مسلم (۲۰) ابوداؤد (۱۲۸۵)۔
- ۲۔ مسند احمد ۳/۳۳۹۔ بیہقی ۳/۳۹۹۔ سند میں ابن یسوی الحفظ میں اور زبان بن فائدہ ضعیف۔ سیل بن معاذ میں کوئی حرج نہیں مگر ان سے زبان کی روایت محل نظر ہے اور یہ ایسی ہی ہے۔
- ۳۔ ترمذی (۴۷۹) فی الصلاة : باب ما جاء فی صلاة الضحیٰ۔ ابن ماجہ (۱۳۸۲) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء فی صلاة الضحیٰ۔ مسند احمد ۲/۴۴۳ و ۴۹۷ و ۴۹۹۔ سند میں نہاس بن ہم جیسا کہ التقرب میں حافظ نے کہا ہے ضعیف ہیں۔
- ۴۔ مسند احمد ۵/۲۸۹ و ۲۸۷۔ ابوداؤد (۱۲۸۹) فی الصلاة : باب صلاة الضحیٰ۔ سند صحیح ہے۔
- ۵۔ ترمذی (۴۷۵) فی الصلاة : باب ما جاء فی صلاة الضحیٰ، سند قوی ہے، ما قبل کی حدیث شاہد ہے۔
- ۶۔ ترمذی (۴۷۳) ابن ماجہ (۱۳۸۰) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء فی صلاة الضحیٰ۔ سند میں موسیٰ بن انس مجہول ہیں۔
- ۷۔ مسلم (۷۴۸) فی صلاة المسافرين : باب صلاة الاوابین خین ترمض الفصل۔ دارمی ۳۴۷/۳۴۷ و ۳۴۶ و ۳۴۵۔
- ۸۔ حقیق آری ہے۔

”چاشت کی محافظت صرف بندۂ اذاب (رجوع ہونے والا) ہی کر سکتا ہے۔
 حاکم نے کہا ہے کہ اس جیسی سند سے مسلم بن حجاج نے استدلال کیا ہے، انھوں نے اپنے شیوخ سے،
 انھوں نے محمد بن عمرو سے، انھوں نے ابوسلمہ سے، انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ”اللہ تعالیٰ
 قرآن جس طرح نغمگی سے پڑھنے والے نبی سے سنتا ہے اس طرح اور کچھ نہیں سنتا“ کہتے ہیں کہ اس موقع پر کہا جاسکتا
 ہے کہ محمد بن سلمہ اور عبد العزیز بن محمد در اور دی نے اسے محمد بن عمرو سے مرسل بیان کیا ہے مگر جواب یہ ہے کہ خالد بن عبد اللہ
 ثقفی اور ثقفہ کا اضافہ لائق قبول ہے۔

حاکم نے آگے کہا ہے کہ ہم سے عبد اللہ بن یزید نے، انھوں نے کہا ہم سے محمد بن میسرہ سکری نے، انھوں نے
 کہا ہم سے قاسم بن حکم غرنی نے، انھوں نے کہا ہم سے سلیمان بن داؤد یامانی نے، انھوں نے کہا ہم سے یحییٰ بن ابی کثیر نے
 بیان کیا، انھوں نے ابوسلمہ سے، انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 ارشاد ہے۔

”جنت کا ایک دروازہ باب الضحیٰ نام کا ہے، قیامت کے دن اعلان پکارے گا ”وہ لوگ کہاں ہیں جو چاشت
 کی صلوٰۃ کی پابندی کرتے تھے؟ آؤ یہ تمہارا دروازہ ہے، رحمت الہی کے زیر سایہ اس میں داخل ہو“
 جامع ترمذی میں آیا ہے۔ ہم سے ابو کریب محمد بن عمار نے، انھوں نے کہا ہم سے یونس بن بکر نے بیان کیا، وہ محمد
 بن اسحاق سے روایت کرتے ہیں، انھوں نے کہا مجھ سے موسیٰ بن فلاں نے بیان کیا وہ اپنے چچا ثامہ بن النس بن مالک
 سے اور وہ حضرت النس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
 ”جو چاشت کی صلوٰۃ بارہ رکعتیں پڑھے گا جنت میں اللہ اس کے لیے سونے کا محل تعمیر کرے گا“

ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث غریب ہے، میں اسی سند سے معلوم ہے۔ امام احمد اس باب میں صحیح ترمذی میں
 کی روایت مانتے تھے۔ موسیٰ ابن فلاں، موسیٰ بن عبد اللہ بن مثنیٰ بن النس بن مالک ہیں۔
 جامع ترمذی میں ابوسعید خدری سے عطیہ غونی کی حدیث بھی وارد ہے۔ فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے تو اس طرح کہ ہمیں خیال ہوتا آپ نہیں چھوڑیں گے اور چھوڑتے تو اس طرح کہ ہمیں خیال ہوتا کہ
 آپ نہیں پڑھیں گے“ اس حدیث کو انھوں نے حسن غریب کہا ہے۔

۱۔ مستدرک حاکم ۳/۱۴۰۔ ابن خزیمہ (۱۲۲۴) سند حسن ہے، حاکم نے مسلم کی شرط پر اسے صحیح کہا ہے، ذہبی نے موافقت کی ہے،
 بایں ہمہ محمد بن عمرو کی حدیث کی مسلم نے صرف متابعت میں خرچ کی ہے۔

۲۔ مصنف کی مذکورہ سند کے علاوہ طریق سے بخاری نے ۳۸۵/۱۳ من التوحید: باب ولا تنفع الشفاعۃ عندہ الا لمن اذن لہ۔
 وباب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: الماہر بالقراۃ مع الکرام البرہہ و فی فضائل القرآن: باب من لم یستغن بالقرآن۔ سلم
 (۷۹۲) من صلاۃ المسافرین: باب استحباب تحسین الصوت بالقرآن۔ ابوداؤد (۱۴۷۳) من الصلاۃ: باب استحباب
 الترتیل فی القرآن۔ نسائی ۱۸۰/۲ من الافتتاح: باب تزیین القرآن بالصوت۔ مسند احمد ۲/۲۷۱ و ۲۸۵ و ۲۸۰۔
 ۳۔ اوسط طبرانی ۱/۵۹۱۔ سلیمان بن داؤد یامی ابن معین کے مطابق لائق حجت نہیں ہیں۔ بخاری نے انھیں منکر الحدیث کہا ہے۔ ان کی
 اصطلاح کے مطابق منکر الحدیث اسے کہتے ہیں جس سے روایت کرنا جائز نہ ہو۔ ابن حبان نے انھیں ضعیف قرار دیا ہے اور دوسروں
 نے متروک۔ یحییٰ بن ابی کثیر مدلس ہیں۔ ان سے عنود ثابت ہے۔ لہذا حدیث صحیح نہیں ہے۔

۴۔ ترمذی (۷۷۳) فی الصلاۃ: باب ماجاء فی صلاۃ الضحیٰ۔ ابن ماجہ (۱۳۸۰) فی اقامۃ الصلاۃ: باب ماجاء فی صلاۃ
 الضحیٰ۔ موسیٰ بن فلاں تقریب کے مطابق مجہول ہیں۔ جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے۔

۵۔ ترمذی (۷۷۷) فی الصلاۃ: باب ماجاء فی صلاۃ الضحیٰ۔ مسند احمد ۳/۳۵ و ۳۶۔ عطیہ بن سعد غونی سنن المحقق ہیں۔ اس کی سند ضعیف ہے۔

مسند میں امام احمد نے کہا ہے ہم سے ابو الیمان نے، انھوں نے کہا ہم سے اسماعیل بن عیاش نے بیان کیا، وہ یحییٰ بن حارث ذہاری سے وہ قاسم سے وہ ابو امامہ سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، فرماتے ہیں: ”وضو کر کے جو صلوٰۃ فرض کو جائے اس کا اجر حالت احرام میں رہنے والے حاجی کا ہے اور جو چاشت کی صلوٰۃ کو جائے تو اس کا اجر عمرہ کرنے والے کا ہے اور صلوٰۃ کے بعد صلوٰۃ پڑھے، درمیان میں کوئی لغو بات نہ ہو تو یہ علیین میں مرقوم ہوگی۔“

ابو امامہ فرماتے ہیں ”مسجدوں کو آنا جانا جہاد فی سبیل اللہ کے قبیل سے ہے۔“
حاکم نے کہا ہے ہم سے ابو العباس نے، انھوں نے کہا ہم سے محمد بن اسحاق صفانی نے، انھوں نے کہا ہم سے ابو موسیٰ بن محاضر بن مؤزع نے، انھوں نے کہا ہم سے اوص بن حکیم نے بیان کیا، انھوں نے کہا مجھ سے عبد اللہ بن عامر الہانی نے بیان کیا، انھوں نے منیب بن عیینہ بن عبد اللہ شعلی سے، انھوں نے ابو امامہ سے، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی روایت کی ہے۔

”جو کسی مسجد میں باجماعت صلوٰۃ صبح ادا کرے، پھر چاشت تک یہاں موجود رہے اور چاشت کی صلوٰۃ پڑھے تو اس کا اجر ایسے حاجی یا عمرہ کرنے والے کا ہے جس کا حج و عمرہ مکمل ہوا ہو۔“

ابن ابی شیبہ نے کہا ہے، مجھ سے حاتم بن اسماعیل نے بیان کیا، انھوں نے حمید بن صخر سے، انھوں نے مقبری سے، انھوں نے اعرج سے، انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فوج بھیجی جو بہت سارا مال غنیمت لائی، اس نے بڑی تیزی سے حملہ کیا تھا۔ ایک شخص نے کہا ”جس تیزی سے یہ فوج حملہ آور ہوئی اور جس کثرت سے مال غنیمت لائی، ہم نے اس کی نظیر نہیں دیکھی“ آپ نے فرمایا:

”بتاؤں کہ اس سے بھی تیز حملہ کرنے والا اور اس سے بھی زیادہ مال غنیمت لانے والا کون ہے؟ وہ شخص جو گھر میں وضو کرے اور خوب اچھی طرح کرے پھر مسجد کا رخ کرے، یہاں صلوٰۃ صبح ادا کرے پھر چاشت کی صلوٰۃ پڑھے، اس کا حملہ اور زیادہ سخت اور اس کا مال غنیمت اور زیادہ ہے۔“

اس باب میں اس کے علاوہ بھی حدیثیں ہیں مگر یہ سب سے عمدہ ہے۔ حاکم فرماتے ہیں: میں نے ائمہ حفاظ حدیث کی صحبت اٹھائی ہے انھیں یہی چار کعتیں پڑھتے دیکھا ہے۔ صحیح حدیثیں اسی کے حق میں ہیں، یہی میرا مذہب ہے۔ دیگر احادیث کا ثورہ کے پیش نظر نیز مشائخ حدیث کی اقتداء میں بھی میں اسی کی دعوت دیتا ہوں۔

چاشت کے سلسلہ میں مرفوع احادیث اور اختلاف تعداد کا تذکرہ کرنے کے بعد ابن جریر طبری فرماتے ہیں، ان میں کوئی حدیث قابل رد نہیں ہے، تفصیل یہ ہے کہ جس نے چار کعتیں پڑھنے کی حکایت کی ممکن ہے اس نے آپ کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہو۔ دوسرے نے ایک دوسری حالت میں دو کعتیں پڑھتے دیکھا، تیسرے نے ایک اور حالت میں

۱۔ مسند احمد ۵/۲۸۸ اس میں یحییٰ بن حارث ذہاری کا نام تحریف ہو کر یحییٰ بن خالد ذہاری ہو گیا ہے۔ سند حسن ہے۔ ابو داؤد (۱۳۸۸) نے مختصر الفاظ میں یوں روایت کی ہے کہ ”صلوٰۃ کے بعد صلوٰۃ جن کے درمیان کوئی لغو نہ ہو علیین میں مرقوم ہوگی“ سند حسن ہے۔

۲۔ سند ضعیف ہے۔

۳۔ سند حسن کے قابل ہے۔ ابن حبان (۶۲۹) نے ابن ابی شیبہ کے طریق سے اس کی تخریج کی ہے اور اس کو مندریٰ ترغیب و ترہیب ۴۲۷، ۴۲۸ میں لائے ہیں اور کہا ہے کہ ابویعلیٰ نے اس کی روایت کی ہے اور اس کے رجال صحیح اور بزار کے ہیں بزار نے بھی روایت کی ہے۔ بزار نے وضاحت بھی کی ہے کہ وہ شخص ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے۔ اس باب میں مسند احمد کے اندک عبد اللہ بن عمر کی ایک حدیث ابن ابی شیبہ کی روایت سے ہے۔ طبرانی نے اس کی روایت جید سند سے کی ہے۔

اٹھ رکعتیں پڑھتے دیکھا، پوچھنے لگے، پانچویں نے دو چھٹے نے دس، ساتویں نے بارہ رکعتوں کی ترغیب آپ سے سنا۔
کی۔ چنانچہ ہر ایک نے جو کچھ دیکھا، جو کچھ سنا اس کی روایت کی ہے، فرماتے ہیں ہمارے اس قول کی صحت کی دلیل زید
بن اسلم کی روایت ہے جس میں وہ فرماتے ہیں۔ عبد اللہ بن عمر نے اپنی گفتگو میں حضرت ابو ذر سے کہا ”چچا! مجھے وصیت
کیجیے“ فرمایا ”یہی سوال میں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا:

”چاشت کی جو شخص دو رکعتیں پڑھے گا اس کا شمار غفلوں میں نہ ہوگا، جو چار پڑھے گا اس کا شمار عابدوں
میں ہوگا، جو چھ پڑھے گا قیامت کے دن اسے کوئی گناہ لاحق نہ ہوگا، جو اٹھ پڑھے گا اس کا شمار قانتوں

میں ہوگا اور جو دس پڑھے گا جنت میں اللہ اس کے لیے ایک گھر تعمیر کرے گا“
جاہد فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن چاشت کی دو رکعتیں پھر چار پھر ایک دن چھ پھر ایک
دن آٹھ پڑھیں پھر چھوڑ دیں“ اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ صحیح ہے۔ یعنی یہ کہ جس کا جیسا مشاہدہ رہا
اس نے ویسے ہی روایت کی ہے۔

بات اس طرح ہے تو پھر یہ صحیح ہے کہ یہ صلوٰۃ جتنی تعداد میں آدمی چاہے پڑھے، یہی سلف کی ایک جماعت سے
مردی بھی ہے۔ چنانچہ ہم سے ابن جمید نے، انھوں نے کہا ہم سے جریر نے بیان کیا، وہ ابراہیم سے روایت کرتے ہیں
کہ اسود سے ایک آدمی نے پوچھا ”چاشت کی صلوٰۃ کتنی تعداد میں پڑھوں؟“ فرمایا ”جتنی چاہو“

دوسرا گروہ یہ کہتا ہے کہ چاشت کی صلوٰۃ کے بارے میں ترک کی جو احادیث ہیں وہی سند اور عمل صحابہ کے
اعتبار سے راجح ہیں۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے بخاری کی روایت ہے کہ نہ وہ خود پڑھتے تھے نہ حضرت ابو بکر
صدیق، نہ حضرت عمر اور راوی نے جب یہ پوچھا کہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم؟ تو فرمایا ”میرا خیال ہے نہیں“ و کعب فرما
ہیں، ہم سے سفیان ثوری نے بیان کیا ہے، وہ عاصم بن کلیب سے، وہ اپنے والد سے، وہ حضرت ابو ہریرہ سے
روایت کرتے ہیں کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف ایک دن چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے دیکھا ہے۔“
علی بن مدینی نے کہا، ہم سے معاذ بن معاذ نے، انھوں نے کہا ہم سے شعبہ نے، انھوں نے کہا ہم سے فضیل بن فضالہ نے بیان
کیا، انھوں نے عبد الرحمن بن ابوبکرہ سے روایت کی کہ ابوبکرہ نے ایک دن کچھ لوگوں کو چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے دیکھا تو
فرمایا ”تم لوگ ایسی صلوٰۃ پڑھتے ہو جسے نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی ہے نہ عام صحابہ نے“

موظا امام مالک میں مالک - ابن شہاب - عروہ - حضرت عائشہ سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں، ”رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے چاشت کی صلوٰۃ کبھی نہیں پڑھی، میں پڑھتی ہوں، رسول اللہ علیہ وسلم عمل کرنا چاہتے مگر اس ڈر سے نہیں
کرتے تھے کہ مبادا لوگ عمل کرنے لگیں اور ان پر فرض ہو جائے“

۱۔ ہزار سند میں حسین بن عطاء بن یسار مدنی ابو حاتم کے مطابق منکر الحدیث میں۔ ابن جہان فرماتے ہیں، منفرد ہوں تو ان کی حدیث
سے احتجاج درست نہیں۔ الترمذی و التریب ۱/ ۴۳۰ میں مندرج ہے اے حضرت ابو ذر! کی روایت سے پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ
طبرانی نے الکبیر میں اس کی روایت کی ہے، رجال ثقہ ہیں، موسیٰ ابن یعقوب زمعی کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ انھوں نے صحابہ
کی ایک جماعت سے اور دیگر کئی طرق سے روایت کی ہے۔ یہ ان کی سب سے عمدہ سند ہے۔ دیکھیے مجمع الزوائد ۲/ ۲۳۷

اور فتح الباری ۳/ ۲۴۲ -
اس کی تخریج گذر چکی ہے۔

۲۔ سند صحیح ہے۔
۳۔ سند صحیح ہے۔
۴۔ موظا امام مالک ۱/ ۱۵۲، ۱۵۳ فی قصر الصلاة: باب صلاة الضحیٰ - بخاری و مسلم - تخریج گذر چکی ہے۔

ابوالحسن علی بن بطلال فرماتے ہیں، حضرت عائشہ کی حدیث کے مطابق سلف کی ایک جماعت چاشت کی قائل نہیں ہے، کچھ لوگ اسے بدعت کہتے ہیں۔ شعبی نے قیس بن عبید سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ تمام سال حضرت عبداللہ ابن مسعود کے پاس آتا جاتا رہا مگر آپ کو کبھی چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے نہیں دیکھا۔ شعبہ نے سعد بن ابراہیم سے، انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ عبدالرحمن بن عوف چاشت کی صلوٰۃ نہیں پڑھتے تھے۔ مجاہد سے روایت ہے، فرماتے ہیں ”میں اور عروہ بن زبیر دونوں مسجد میں داخل ہوتے وہاں حضرت عبداللہ بن عمر حجرۃ عائشہ کے پاس بیٹھے تھے، لوگ مسجد میں چاشت کی صلوٰۃ پڑھ رہے تھے، ہم نے ان کی صلوٰۃ کے بارے میں حضرت ابن عمر سے پوچھا تو فرمایا ”یہ ایجاد ہے“ اور ایک دفعہ فرمایا ”کیا یہی بہتر ایجاد ہے؟“

شعبی فرماتے ہیں ”میں نے حضرت عبداللہ بن عمر کو فرماتے سنا کہ ”چاشت سے بہتر کوئی صلوٰۃ مسلمانوں نے ایجاد نہیں کی“ حضرت انس بن مالک سے چاشت کے متعلق سوال ہوا تو فرمایا ”صلوات تو بس پانچ وقتوں کی ہیں“۔ ایک تیسرا گروہ کبھی کبھی چاشت پڑھنا مستحب سمجھتا ہے، ان کے خیال میں کچھ دنوں یہ صلوٰۃ پڑھی جائے کچھ دنوں ترک رکھی جائے۔ امام احمد سے دو روایتوں میں سے یہ ایک ہے۔ طبری نے یہ مذہب ایک جماعت کا نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ جریری کی روایت سے انھوں نے یہ استدلال کیا ہے چنانچہ وہ عبداللہ بن شقیق سے روایت کرتے ہیں کہ ”میں نے حضرت عائشہ سے پوچھا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے تھے؟“ فرمایا ”نہیں، البتہ پڑھتے تھے جب باہر سے تشریف لاتے تھے“ اس کے بعد انھوں نے ابوسعید کی حدیث کا تذکرہ کیا ہے جس میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت اس طرح پڑھتے کہ ہمیں خیال ہوتا کہ آپ چھوڑیں گے نہیں اور چھوڑتے تو، ہمیں خیال ہوتا کہ اب نہیں پڑھیں گے۔ یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے، اس کے بعد کہا ہے۔ سلف میں جو لوگ چاشت پڑھتے تھے ان کا بھی یہی خیال ہے، شعبہ نے حبیب بن شہید سے اور انھوں نے عکرمہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس ایک دن چاشت پڑھتے تھے اور دس دن نہیں پڑھتے تھے۔ شعبہ نے عبداللہ بن دینار سے اور انھوں نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ وہ چاشت نہیں پڑھتے تھے مگر مسجد قبا آتے تو پڑھتے تھے، یہاں ہر شنبہ کو وہ آیا کرتے تھے۔ سفیان نے منصور سے روایت کی ہے کہ لوگ فرض صلوٰۃ کی طرح اس کی پابندی کمزور سمجھتے تھے چنانچہ پڑھتے بھی تھے اور چھوڑتے بھی تھے۔ سعید بن جبیر سے مروی ہے۔ فرماتے ہیں خواہش کے باوجود چاشت چھوڑ دیتا ہوں اس اندیشے سے کہ اپنے لیے لازمی نہ سمجھ لوں۔ مسروق فرماتے ہیں ”ہم مسجد میں قرآن پڑھنے آتے، حضرت عبداللہ بن مسعود کے چلے جانے کے بعد رک جاتے، پھر کھڑے ہو کر چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے، یہ بات حضرت ابن مسعود کو معلوم ہوئی تو فرمایا ”اللہ کے بندوں پر وہ بوجھ کیوں ڈالتے ہو جو اللہ نے ان پر نہیں ڈالا ہے، اگر تم مڑو پڑھنا چاہتے ہو تو گھروں میں بیٹھ لیا کرو۔ ابو جہز گھری میں چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے تھے۔“

یہ گروہ کہتا ہے کہ اولیٰ یہی ہے، بنیاد پابندی دیکھ کر کوئی اسے واجب یا سنت مؤکدہ سمجھ بیٹھے۔ اسی وجہ سے حضرت عائشہ نے فرمایا تھا کہ اگر میرے والدین اٹھا دیئے جائیں تو بھی اسے نہ چھوڑوں۔ وہ یہ صلوٰۃ گھر میں پڑھتی تھیں جہاں انھیں کوئی

لہ۔ الفتح ۳/۴۳ میں حافظ نے جیسا کہ ذکر کیا ہے ابن ابی شیبہ نے اس کی سند صحیح روایت کی ہے۔ المصنف (۴۸۹۸) میں عبد اللہ بن مسعود سے، انھوں نے اپنے والد عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ شہادت عثمان تک کوئی اسے نہیں پڑھتا رہا ہے، لوگوں نے اس سے زیادہ عمدہ اور کوئی نئے ایجاد نہیں کی ہے سند صحیح ہے۔

تہ۔ اس کی تخریج گزر چکی ہے اور وہ صحیح ہے۔ تہ۔ مؤطا امام مالک ۱۵۳/۱ فی قصر الصلاة : باب صلاة الضحیٰ، سند صحیح ہے۔

دیکھ نہیں سکتا تھا۔

ایک چوتھی جماعت کا خیال ہے کہ کسی سبب سے یہ صلوٰۃ پڑھی جائے گی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی اسے پڑھا ہے کسی سبب کے تحت ہی پڑھا ہے، فتح مکہ کے دن آپ نے جو آٹھ رکعتیں پڑھیں وہ فتح کے سبب پڑھی تھیں۔ اب فتح کی سنت یہ ہے کہ اس موقع پر آٹھ رکعتیں پڑھی جائیں۔ امراء اسے صلوٰۃ الفتح کے نام سے موسوم کرتے تھے تاریخ طبرستان میں شعبی سے مذکور ہے کہ خالد بن ولید نے جب حیرہ فتح کیا تو صلوٰۃ الفتح آٹھ رکعتیں پڑھیں جس میں انھوں نے سلام نہیں پھیرا اور فارغ ہو گئے۔ یہ جماعت کہتی ہے کہ ام ہانی کے اس قول ”وذلك ضحیٰ“ (یہ صلوٰۃ بوقت چاشت تھی) کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے یہ صلوٰۃ بوقت چاشت پڑھی تھی نہ یہ کہ اس کا نام چاشت کی صلوٰۃ تھا۔ عتبہ بن مالک کے گھر میں آپ کی صلوٰۃ بھی ایک سبب کے تحت تھی کیونکہ عتبہ بن مالک نے آپ سے کہا تھا کہ ”میری آنکھ جواب دے چکی ہے، سیلاب میرے اور میری قوم کی مسجد کے مابین جامل ہے، میری خواہش ہے کہ میرے گھر آپ اگر ایک جگہ صلوٰۃ پڑھ دیتے تو میں اسے مسجد بنالیتا“ آپ نے فرمایا ”انشاء اللہ آؤں گا“ فرماتے ہیں ”صبح کو میرے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ ابو بکر دن دراتیر ہو گیا تو تشریف لائے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت طلب کی، میں نے اجازت دی، بیٹھے بغیر فرمایا ”گھر میں کس جگہ چاہتے ہو کہ صلوٰۃ پڑھوں“ میں نے اس جگہ کا اشارہ کیا جہاں چاہتا تھا۔ چنانچہ آپ کھڑے ہو گئے، ہم نے آپ کے پیچھے صف باندھی، آپ نے صلوٰۃ پڑھی، سلام پھیرا، ساتھ ہی ہم نے بھی سلام پھیرا“ متفق علیہ ہے۔ یہ اس صلوٰۃ کی اصل اور اس کا قصہ ہے۔ الفاظ بخاری کے ہیں۔ عتبہ بن مالک سے روایت کرنے والے بعض راویوں نے محقرایوں روایت کر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے گھر میں چاشت کی صلوٰۃ پڑھی، چنانچہ حاضرین نے پیچھے کھڑے ہو کر صلوٰۃ پڑھی۔

حضرت عائشہ کے اس قول ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ صرف اس وقت پڑھتے جب باہر سے تشریف لاتے تھے“ سے کھل کر وضاحت ہو جاتی ہے کہ آپ کی یہ صلوٰۃ کسی سبب کے تحت ہو کر تھی۔ آپ کا دستور تھا کہ جب سفر سے تشریف لاتے تو سب سے پہلے مسجد جا کر دو رکعت صلوٰۃ پڑھتے تھے۔ یہ تھا آپ کا طریقہ۔ حضرت عائشہ دونوں کی خبر دیتی ہیں۔ انہی کا ارشاد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کی صلوٰۃ بھی نہیں پڑھی۔

۱۔ بخاری ۵۰/۳ من التطوع : باب صلاة النوافل جماعة وفي المساجد : باب اذا دخل بيتا يصل حيث شاء او حيث أمر، وباب المساجد في البيوت وفي الجماعة : باب الرخصة في المطر والغلة ان يصل في رحله وباب اذا زار الامام قوما فأمهم، وفي صفة الصلاة : باب يسلم حيث يسلم الامام وباب من لم يرد السلام على الامام، وفي المغازی : باب شهود الملائكة بدرًا وفي الأظعمة : باب الخزيرة وفي الرقاق : باب العمل الذي ابغى به وجه الله وفي استجابة المرتدين والمعاندين : باب ما جاء في المتأولين - مسلم (۳۳) في الإيمان : باب الدليل على ان من مات على التوحيد، وفي المساجد : باب الرخصة في التخلف عن الجماعة بعذر، رقم خاص (۲۴۳) سنن ۱۰۵/۲ في الاقامة : باب الجماعة للنافلة - ابن امير (۵۴) في المساجد : باب المساجد في الدور، مسند احمد ۲۴۹/۵ و ۲۵۰۔

۲۔ بخاری ۲۴۷/۱ من الصلاة : باب الصلاة اذا قدم من سفر، یہ کتب بن مالک کی لمبی حدیث کا ایک حصہ ہے جس میں انھوں نے غزوہ تبوک میں عدم شرکت کی داستان سنائی ہے۔ مسلم (۷۱۶) من صلاة المسافرين : باب استحباب الركعتين في المسجد لمن قدم من سفر - ابو داؤد (۲۷۸۱) من الجهاد : باب من الصلاة عند القدوم من السفر - سنن ۵۴/۲ من المساجد : باب الرخصة في الجلوس في المسجد والفروج منه بغير صلاة - مسند احمد ۳۱/۶ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔

آپ نے مثبت طور پر جو فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے یہ صلوٰۃ کسی سبب کے تحت پڑھی ہے۔ جیسے سفر سے واپسی پر، فتح مکہ کے موقع پر، کسی قوم کی زیارت وغیرہ پر۔ صلوٰۃ کے لیے مسجد قبلہ تشریف لانا بھی ایک سبب ہے۔ ایسے ہی بوسف بن یعقوب کی وہ روایت بھی ہے جس میں انھوں نے کہا کہ ہم سے محمد بن ابوبکر نے، انھوں نے کہا ہم سے مسلمہ بن رجار نے، انھوں نے کہا ہم سے شغناء نے بیان کیا۔ کہتی ہیں ”ابن ابی ادنیٰ کو دیکھا کہ اس دن چاشت کے وقت دو رکعتیں ادا کیں جس دن ابوجہل کے قتل کی خوشخبری سنائی گئی“ یہ روایت اگر صحیح ہے تو فتح کی طرح یہ بھی شکرانہ کی صلوٰۃ ہوئی جو بوقت چاشت ادا کی گئی تھی۔ حضرت عائشہ نے نفی جس صلوٰۃ کی فرمائی ہے اصل میں وہ صلوٰۃ ہے جسے لوگ بغیر کسی سبب کے پڑھتے ہیں۔ انھوں نے اسے مکروہ یا مخالف سنت نہیں کہا بلکہ بتانا یہ مقصود ہے کہ آپ نے یہ صلوٰۃ بغیر سبب نہیں پڑھی تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس صلوٰۃ کی وصیت فرمائی ہے، دعوت دی ہے اور تاکید فرمائی ہے۔ آپ خود قیام لیل کے باعث اس سے بے نیاز تھے۔ چاشت کی صلوٰۃ گویا تہجد کا بدل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۢ أَرَادَ أَنۡ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ۝ (فرقان : ۶۲)
اور وہی ہے جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کا جانشین بنایا ہر اس شخص کے لیے جو سبق لینا چاہے یا شکر گزار ہونا چاہے۔

حضرت ابن عباس، حسن اور قتادہ فرماتے ہیں، یہاں ”خلفۃ“ کا مفہوم عوض اور قائم مقام کا ہے لہذا جس کسی کا شب و روز کا کوئی عمل فوت ہو جائے وہ ایک کی دوسرے کے اندر قضا کر سکتا ہے۔
قتادہ کا قول ہے کہ شب و روز کے اندر اللہ کے حق میں جو تمھارے بہتر اعمال ہوں انھیں ادا کرو، یہ دو سواریاں ہیں جو لوگوں کو پشت پر لا کر ان کی مدد تہائے حیات تک پہنچا رہی ہیں، ہر دو منزل کو قریب تر لا رہی ہیں، ہر شے کو پرانی کر رہی ہیں اور انسان سے جو وعدے کیے گئے ہیں قیامت تک انھیں بروئے کار لاتی رہیں گی۔
شقیق فرماتے ہیں : حضرت عمر بن الخطاب سے ایک شخص نے کہا ”آج رات صلوٰۃ فوت ہو گئی ہے، آپ نے فرمایا ”شب میں فوت ہو جائے تو دن میں اس کا ادراک کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شب و روز کو ایک دوسرے کا قائم مقام انہی لوگوں کے لیے بنایا ہے جو ذکر یا شکر ادا کرنا چاہتے ہیں۔

اس مسلک کے حاملین دلیل کے طور پر یہ بھی کہتے ہیں کہ صحابہ کا عمل بھی یہی ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس ایک دن پڑھتے تھے اور دس دن چھوڑ دیتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر نہیں پڑھتے تھے، صرف مسجد قبلہ آئے تو پڑھ لیا یہاں ہر شب کو آیا کرتے تھے۔ سفیان نے منصور سے روایت کی ہے کہ صحابہ فرض صلوات کی طرح اس کی پابندی نہ کر وہ تقویٰ کرتے تھے چنانچہ پڑھتے بھی تھے اور چھوڑتے بھی تھے۔ انھوں نے کہا ہے، حضرت انس سے ایک صحیح حدیث بھی وارد ہے کہ ایک انصاری بہت موٹے تھے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ”میں آپ کے ساتھ صلوٰۃ پڑھنے کی قدرت نہیں رکھتا“ انھوں نے آپ کے لیے کھانا تیار کیا اور گھر پر مدعو کیا، چٹائی کے ایک طرف پانی چھڑکا، آپ نے اس پر دو رکعتیں صلوٰۃ ادا کیں۔ حضرت انس فرماتے ہیں ”بس اسی دن آپ کو چاشت کی صلوٰۃ پڑھتے دیکھا“ یہ بخاری کی روایت ہے۔

مرفوع احادیث اور آثار صحابہ پر جو غور کرے گا وہ اسی مسلک کو برحق پائے گا۔ ترغیبی احادیث اور وصیت کا جہاں تک تعلق ہے اس سلسلہ میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو ذر کی روایت کردہ صحیح حدیثوں میں بھی یہ لیل موجود نہیں ہے کہ ہر شخص کے لیے یہ کوئی سنت مؤکدہ کا درجہ رکھتی ہے، حضرت ابو ہریرہ کو اس کی وصیت آپ نے محض اس وجہ سے فرمائی تھی کہ شب میں وہ صلوٰۃ کے بمقابلہ درس حدیث زیادہ پسند کرتے تھے۔ چنانچہ آپ نے قیام لیل کے عوض انھیں چاشت کی وصیت فرمائی، سونے سے پہلے وتر پڑھ لینے کی وصیت بھی اسی لیے کی تھی حالانکہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نیز دیگر صحابہ کو آپ نے ایسا حکم نہیں دیا تھا۔

اس سلسلہ کی عام حدیثیں سند کے اعتبار سے محل نظر ہیں، چنانچہ کچھ منقطع ہیں، کچھ موضوع ہیں جن سے استدلال جائز نہیں۔ جیسے وہ حدیث جو حضرت انس سے مرفوعہ روایت کی گئی ہے کہ

”چاشت کی صلوٰۃ جو شخص ایسی پابندی سے پڑھے گا کہ صرف بیماری ہی اسے جدا کر سکے تو میں اور وہ دونوں بحر نور میں سفینۂ نور پر ہوں گے“

یہ حدیث زکریا بن دؤید کندی کی وضع کردہ ہے جسے اس نے حمید سے روایت کی ہے۔ یعلیٰ بن اشدق نے عبد اللہ بن جراد سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ

”چاشت کی صلوٰۃ جو شخص ادا کرے اسے وہ مستقل عبادت سمجھ کر ادا کرے کیونکہ آدمی سال بھر ادا کرے جب اسے فراموش کر دیتا ہے تو اس کے لیے وہ اسی طرح تڑپتی ہے جس طرح کھوجانے پر اونٹنی بچے کے لیے تڑپتی ہے“

حیرت ہے کہ کس طرح حاکم اس جیسی احادیث سے استدلال کرتے ہیں، انھوں نے الگ سے ایک کتاب صلوٰۃ چاشت کے موضوع پر قلمبند فرمائی ہے، اس میں اس حدیث کا بھی تذکرہ کر دیا ہے، حالانکہ یہ سرتاسر موضوع ہے۔ ابن عدی فرماتے ہیں یعلیٰ بن اشدق اپنے چچا عبد اللہ بن جراد سے بکثرت منکر حدیثیں روایت کرتے ہیں۔ وہ اور ان کے چچا دونوں غیر معروف ہیں۔ ابو مسہر کا یہ بیان مجھے ملا ہے کہ میں نے یعلیٰ بن اشدق سے پوچھا ”تمہارے چچا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کتنی حدیثیں سنی ہیں“ اس نے کہا، جامع سفیان، مؤطا مالک اور کچھ فوائد کی۔ ابو حاتم بن حبان فرماتے ہیں ”عبد اللہ بن جراد سے یعلیٰ کی ملاقاتیں رہیں مگر جب بوڑھے ہو گئے تو ان کی خدمت میں وہ بھی حاضر ہونے لگا جس کا کوئی دین نہ تھا، چنانچہ اس کے لیے تقریباً دو سو حدیثیں وضع کی گئیں، یعلیٰ بلا جانے بوجھے ان کی روایت کرنے لگے۔ یہ وہی شخص ہیں جن سے ہمارے اصحاب کے بعض مشائخ نے پوچھا ”عبد اللہ بن جراد سے کیا سنا ہے؟ تو کہا ”یہ نسخہ“ اور جامع سفیان۔ ان سے روایت کرنا بہر حال جائز نہیں ہے۔

اسی طرح عمر بن صحیح نے مقاتل بن حیان سے حضرت عائشہ کی مقدم الذکر جس حدیث کی روایت کی ہے اور جسے حاکم نے اپنی کتاب ”صلوٰۃ الضعیف“ میں نقل کیا ہے وہ بھی موضوع ہے، اس حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی صلوٰۃ بارہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ وضع کا الزام عمر بن صحیح پر ہے۔ بخاری فرماتے ہیں: مجھ سے یحییٰ نے بیان کیا،

(بقیہ صفحہ گذشتہ) قومنا قطع عندہم۔ مسند احمد ۱۳۰/۳ ۱۸۴ و ۲۹۱ میں بھی یہ روایت آئی ہے۔

۱۔ اصل نسخہ میں ”ذریعہ“ تحریف ہے، ذہبی نے میزان میں لکھا ہے کہ یہ مالک، ثوری اور کبار ائمہ سے سماع کا مدعی کذاب اور ایک سو تیس سال عمر کا عوید ارتقا ابن حبان نے کہا ہے کہ حدیثیں وضع کیا کرتا تھا اور انھیں حمید الطویل کی جانب منسوب کرتا تھا۔ اس تہمید کے بعد زیر بحث حدیث کا ذکر کیا ہے۔

انہوں نے علی بن جریر سے روایت کی ہے کہ عمر بن صحیح کو یہ کہتے سنا ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ میں نے ہی وضع کیا ہے“ ابن عدی نے انہیں منکر الحدیث اور ابن حبان نے کہا ہے کہ حدیثیں وضع کر کے ثقہ راویوں کی جانب منسوب کرتا تھا، اس کی حدیثیں قلعیدہ کرنا صرف برائے حیرت و تعجب جائز ہے۔ دارقطنی اسے متروک اور ازدی کذاب کہتے ہیں۔

یہی حال عبد العزیز بن ابان کی روایت کا بھی ہے جسے انہوں نے ثوری سے، انہوں نے حجاج بن فرافصہ سے، انہوں نے مکحول سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ ”چاشت کی صلوٰۃ کا جو شخص پابند رہے گا اس کے گناہ بخشے جائیں گے خواہ ٹٹیوں کی تعداد میں ہوں، سمندر کی جھاگ سے زیادہ ہوں“ حاکم نے اسے بھی نقل کیا ہے۔ عبد العزیز کو ابن نمیر نے کذاب کہا ہے، یحییٰ نے کہا ہے کہ یہ کچھ بھی نہیں ہے، کذاب خبیث حدیثیں وضع کرتا تھا۔ بخاری، نسائی اور دارقطنی نے اسے متروک الحدیث قرار دیا ہے۔

نہاس بن قہم کی حدیث کا بھی یہی حال ہے جسے اس نے شداد سے، انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ”چاشت کی جفت صلوٰۃ کی جو پابندی کرے گا اس کے گناہ بخشے جائیں گے خواہ سمندر کے جھاگ سے زیادہ ہوں“ نہاس کے بارے میں یحییٰ نے کہا ہے کہ ضعیف ہے، لائق حجت نہیں، عطاء بن ابی رباح نے منکر روایتیں لاتا ہے۔ نسائی نے ضعیف کہا ہے، ابن عدی نے کہا ہے کہ کچھ بھی لائق حجت نہیں، ابن حبان فرماتے ہیں ثقہ راویوں کے خلاف مشابہ سے منکر حدیثیں روایت کرتا تھا۔ ایسے راوی سے استدلال جائز نہیں۔ دارقطنی نے مضطرب الحدیث قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یحییٰ قطان کے نزدیک یہ متروک ہے۔

حمید بن صخر نے مقبری سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے جو مقدم الذکر حدیث بیان کی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فوجی دستہ بھیجا . . .“ تو ملاحظہ کیجئے کہ نسائی اور ابن معین نے اسے ضعیف اور دوسروں نے ثقہ قرار دیا ہے۔ ان کی بعض حدیثیں منکر ہیں، منفرد ہوں تو لائق احتجاج نہیں رہ جاتے۔ واللہ اعلم۔ محمد بن اسحاق نے موسیٰ بن عبد اللہ بن منشی عن انس بن عمر ثامہ عن انس سے مرفوعاً یہ حدیث بیان کی ہے کہ ”جو چاشت پڑھے گا اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے لیے سونے کا محل تعمیر کرے گا“ یہ غریب احادیث میں سے ہے۔ چنانچہ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے، ہمیں صرف اسی سند سے معلوم ہوئی ہے۔

نعیم بن ہمار کی حدیث ”اے ابن آدم! میرے لیے ابتدائے دن میں چار رکعتوں کی ادائیگی سے عاجز نہ ہونا میں آخر دن تک تمہارے حق میں کافی ہوں گا“ اور اسی طرح حضرت ابو درداء اور حضرت ابو ذر کی حدیثوں کے بارے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک ان چار رکعتوں سے مراد فجر کی صلوٰۃ اور اس کی سنت ہے۔

سجدہ شکر کے باب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کا یہ طریقہ تھا کہ جب کوئی مسرت خیز نعمت حاصل ہوتی یا کوئی مصیبت دور ہو جاتی تو

سجدہ شکر بجالاتے۔ جیسا کہ مسندیں ابو بکرہ سے روایت ہے ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی خوش کن بات پر ادائیگی شکر کے لیے اللہ کے آگے سجدہ ریز ہو جاتے تھے“

ابن ماجہ نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ضرورت کی تکمیل کی خوشخبری دی جاتی تو آپ اللہ کے آگے سجدہ ریز ہو جاتے تھے

بیہقی نے بخاری کی شرط پر ایک سند سے روایت کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمدان والوں کے اسلام کی خبر لکھ کر بھیجی تو سجدہ میں گر گئے اور پھر سر اٹھا کر فرمایا ”ہمدان والوں پر سلامتی ہو، ہمدان والوں پر سلامتی ہو“ حدیث کا ابتدائی حصہ صحیح بخاری میں ہے اور یہ حصہ تمام کا تمام بخاری کی سند پر بیہقی کے اندر ہے۔ مسند میں عبد الرحمن بن عوف کی روایت ہے کہ پروردگار کی جانب سے جب یہ خوشخبری آپ کو ملی کہ جو تم پر درود بھیجے گا میں اس پر رحمت نازل کروں گا اور جو تم پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلامتی نازل کروں گا ”تو آپ شکر کے طور پر سجدہ میں چلے گئے تھے

سنن ابوداؤد میں حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے ایک گھنٹہ دعا فرمائی، پھر اس کے بعد تین بار سجدہ میں گرے۔ بعد میں فرمایا :

”میں نے اپنے رب سے اپنی دعائیں امت کی سفارش کی تو اس نے مجھے ایک ثلث عطا کیا، چنانچہ شکر یہ میں سجدہ ریز ہو گیا، سر اٹھا کر اپنی امت کے لیے پھر درخواست کی تو دوسرا ثلث عطا ہوا، چنانچہ رب کا شکر یہ ادا کرنے کے لیے پھر سجدہ میں گیا، سر اٹھا کر پھر اپنی امت کے لیے دعا کی تو بقیہ ثلث بھی عطا ہوا چنانچہ اپنے رب کے آگے سجدہ ریز ہو گیا“

قبولیت تو بہ کی خوشخبری حضرت کعب بن مالک کو پہنچی تو وہ بھی سجدہ میں چلے گئے، اس کا ذکر بخاری نے کیا ہے۔

۱۔ مسند احمد ۴۵/۵، حدیث ابو بکرہ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں وہ موجود تھے خوشخبری لانے والا دشمن پر آپ کے ایک فوجی دستے کی کامیابی کی خبر لایا، اس وقت آپ کا سر حضرت عائشہ کی گود میں تھا۔ کھڑے ہو کر آپ نے سجدہ کیا۔ پھر خوشخبری لانے والے سے دریا حال فرمایا۔ منجملہ اطلاعات کے یہ خبر بھی دی کہ انھوں نے ایک عورت کو اپنا سر براہ بنالیا تھا۔ آپ نے فرمایا ”اب عورتوں کی بات مان کر لوگ ہلاک ہوں گے، عورتوں کی بات مان کر لوگ ہلاک ہوں گے“ تین بار فرمایا۔

ترمذی (۱۵۷۸) فی السیر : باب ماجاء فی سجدة الشکر۔ ابوداؤد (۲۷۷۴) فی الجہاد : باب فی سجود الشکر۔ ابن ماجہ (۱۳۹۴) فی اقامۃ الصلاۃ : باب ماجاء فی الصلاۃ والسجدة عند الشکر۔ ابوداؤد کی حدیث یہ ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی خوش کن معاملہ یا کوئی خوشخبری دی جاتی تو اللہ کا شکر ادا کرنے کے لیے سجدہ میں چلے جاتے“ سند حسن ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں حضرت کعب بن مالک کو جب قبولیت تو بہ کی بشارت دی گئی تو اس موقع کی جو حدیث انھوں نے روایت کی ہے وہ بھی اس باب میں داخل ہے۔ ان کا قصہ متفق علیہ ہے۔ یہ اور دوسرے قصے آگے آئیں گے۔

۲۔ ابن ماجہ (۱۳۹۴) فی اقامۃ الصلاۃ : باب ماجاء فی الصلاۃ والسجدة عند الشکر۔ سند میں ابن اسحاق الحفظ ہیں، باقی رجال ثقہ ہیں۔ ما قبل کی حدیث شاہد ہے۔ لہذا حسن کے درجہ میں ہے۔

۳۔ دیکھیے بخاری ۵۲/۸، فی المغازی : باب بعث علی بن ابی طالب و خالد بن الولید الی الیمن۔

۴۔ سنن بیہقی ۳۹۹/۲۔

۵۔ احمد ۱۹۱، سند میں عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف کو ابن جان کے سوا اور کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔ بقیہ رجال ثقہ ہیں، شواہد کے اعتبار سے حسن ہے۔

۶۔ ابوداؤد (۲۷۷۵) فی الجہاد : باب فی سجود الشکر، سند میں موسیٰ بن یعقوب زمسی الحفظ ہیں اور دمجبول بھی ہیں۔

۷۔ بخاری ۲۸۹/۵، فی الوصایا : باب اذا تصدق ووقف بعض مالہ، و فی الجہاد : باب من اراد (بقیہ آگے صفحہ ۲۵۰)

احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت پیش کی ہے کہ خوارج کے مقتولین میں جب ذوالنہدیہ کو دیکھا تو وہ سجدے میں چلے گئے۔
سید بن منصور نے ذکر کیا ہے کہ سیلہ کے قتل کی اطلاع پہنچی تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سجدہ میں چلے گئے۔

سجدہ قرآن کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کی کس آیت سے گزرتے تو اللہ اکبر کہہ کر سجدہ میں چلے جاتے، گاہ اس سجدہ میں یہ دعا پڑھتے۔

سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَنِي مِنْ نَفْسٍ وَصَوْرَةٍ وَشَقَّ شِقِّيَ سَمْعًا وَبَصَرًا بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ ۖ

میرا چہرہ اس ذات کے آگے سجدہ کر رہا ہے جس نے اسے پیدا کیا، اس کی صورت گری کی، اس میں پھاڑ کر اپنی تدبیر اور قوت سے کان اور آنکھ بنائی۔

کبھی یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللَّهُمَّ احْطِطْ عَنِّي بِهَا وَادْكُتْ لِي بِهَا أَجْرًا وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ دُخْرًا وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ ۖ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) غزوہ قوری بغیر ہا، وفی الانبیاء : باب صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وفی فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم : باب وفود الانصار الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمكة - وفی المغازی : باب قصة غزوة بدر، وباب غزوة تبوك، وفی تفسیر سورة براءة (لقد تاب اللہ علی النبی) وباب (وعلی الثلاثة الذین خلفوا) وباب (یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین) وفی الاستئذان : باب من لم یسلم علی من اقترب ذنباً - وفی الايمان والنذور وباب اذا هدی ماله علی وجه النذر والمثوبة - وفی الاحکام : باب هل للامام أن یمنع المجرمین واهل المعصية من الکلام معه والزیارة - مسلم (۲۷۹) فی التوبة : باب حدیث توبة کعب بن مالک - ترمذی (۳۱۰۱) فی التفسیر : باب ومن سورة البراءة - ابو داؤد (۳۲۰۲) فی الطلاق : باب فیما عنی به الطلاق والنیات - وفی الجهاد : باب اعطاء البشیر - وفی النذور : باب من نذر ان یتصدق بماله - مسند احمد ۴/۳۵۹ و ۴۶۰ - طبری (۱۷۴۷۷) حدیث میں اور بہت سارے افادات ہیں جن کا ذکر حافظ نے الفتح ۸/۹۳، ۹۵ میں کیا ہے۔

۱۔ حسن ہے۔ مسند احمد رقم (۸۲۴۷) و (۱۲۵۴)۔
۲۔ ۳۷۱/۲ - شرح السنہ ۳/۳۱۹ میں لغوی فرماتے ہیں : جس نعمت کا عرصہ سے انتظار ہو اس کے حاصل ہونے پر یا جس مصیبت کے دور ہو جانے کی توقع ہو اس کے دور ہو جانے پر یا کسی مبتلائے مرض یا مصیبت کو دیکھ کر سجدہ شکر یا لانا سنت ہے۔ مریض سے یہ سجدہ چھپا کر کیا جائے گا تا کہ اس کے لیے ناشکری کا باعث نہ بن جائے اور عاصی کو دکھا کر کیا جائے گا تا کہ اسے توبہ کی توفیق ہو سکے۔

۳۔ مسند احمد ۴/۳۱۹ و ۲۱۷ - ترمذی (۵۸۰) فی الصلاة : باب ما یقول فی سجود القرآن - ابو داؤد (۱۴۱۴) فی الصلاة : باب ما یقول اذا سجد - لسانی ۲/۲۲۲، فی الافتتاح : باب الدعاء فی السجود - مسند حسن ہے، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ حاکم نے ۲۲۰ میں اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

۴۔ راوی حضرت ابن عباس - ترمذی (۵۷۹) ابن ماجہ (۱۰۵۳) فی اقامة الصلاة : باب سجود القرآن - مسند میں حسن بن محمد بن عیاد اللہ کو ابن جہان کے علاوہ اور کسی نے نقل نہیں کیا ہے۔ یابن ہریرہ ابن خزيمة (۵۶۲) ابن جہان (۶۹۱) اور حاکم ۱۹/۲۹۰ و ۲۹۱ نے انھیں صحیح کہا ہے، ذہبی نے موافقت کی ہے۔

اے اللہ اس کے ذریعہ میرے گناہ جھاڑ دے، میرے حق میں ایک اجر رقم فرما، اپنے یہاں میرے لیے اس کا ذخیرہ فرما، اور اپنے بندے داؤد کی طرح مجھ سے بھی اسے قبول فرما۔

مذکورہ بالا دونوں حدیثوں کا ذکر اہل سنت نے کیا ہے۔ آپ سے یہ ثابت نہیں کہ سجدہ سے اٹھتے ہوئے کبھی تکبیر کہی ہو۔ خرقی اور متقدمین نے اسی لیے اس کا ذکر نہیں کیا ہے، اسی طرح تشہد اور سلام پھیرنا ثابت نہیں ہے۔ احمد اور شافعی سلام پھیرنے کے قائل نہیں ہیں۔ شافعی سے منصوص یہ ہے کہ اس میں نہ تشہد ہے نہ سلام۔ احمد فرماتے ہیں کہ اس میں سلام پھیرنے کی بات تو مجھے نہیں معلوم کہ یہ کیا ہے۔ اور صحیح بھی یہی ہے۔

یہ ثابت ہے کہ (المرتذیل)، (ص)، (النجم)، (رَأَى السَّمَاءَ أَشْفَقَتْ)، اور (رَأَى السَّمَاءَ سَمِعَ رَبَّكَ الَّذِي خَلَقَ) میں آپ نے سجدہ کیا ہے۔

ابوداؤد نے حضرت عمر بن العاص سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پندرہ سجدے بتاتے۔ ان میں تین مفصل کے اور دوسورۃ حج کے ہیں یہ۔

حضرت ابودرداء کی اس حدیث میں کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گیارہ سجدے کیے“ مفصل کا کوئی ذکر نہیں، اس میں (الاعراف)، (الرعد)، (النحل)، (بنی اسرائیل)، (مریم)، (حج)، (سجدة الفرقان)، (القل)، (السجدة)، (ص)، اور (سجدة حوامیم) آتے ہیں۔ ابوداؤد نے کہا ہے کہ ابودرداء نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گیارہ سجدوں کی روایت کی ہے مگر اس کی سند کمزور ہے۔

حدیث ”لم یسجد فی المفصل“ کے راوی ابو قدامہ کا ضعف

حضرت عبد اللہ بن عباس کی یہ حدیث کہ ”مدینہ منتقل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مفصل میں سجدہ نہیں کیا“ جس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے۔ ضعیف ہے۔ سند میں ابو قدامہ حارث بن عبد اللہ بن حجت نہیں امام احمد فرماتے ہیں کہ ابو قدامہ مضطرب الحدیث ہیں۔ یحییٰ بن معین انہیں ضعیف کہتے ہیں۔ نسائی فرماتے ہیں کہ صدوق ہیں مگر منکر احادیث کی روایت کرتے ہیں۔ ابو حاتم بستی فرماتے ہیں کہ صالح شیخ تھے مگر کثرت سے انہیں وہم ہو جایا کرتا تھا۔ ابن قحطان نے انہیں مطر الوراق کی وجہ سے معلول بتایا ہے اور کہا ہے کہ سورۃ حفظ میں ان کے مشابہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی یسلی تھے، انہوں نے اس حدیث کی تخریج پر مسلم پر نکتہ چینی بھی کی ہے۔

۱۔ ابوداؤد (۱۴۰۱) فی الصلاة : باب تفریح ابواب السجود وکم سجدة فی القرآن - ابن ماجہ (۱۰۵۴) فی اقامة الصلاة :

باب عدد سجود القرآن - حاکم ۲۳۳، سندیں حارث بن سعید قسطنطینی کو ابن حبان کے سوا اور کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے، اس میں ان کے شیخ عبد اللہ بن منین مجہول ہیں، ان سے حارث کے سوا اور کسی نے روایت نہیں کی ہے۔

۲۔ ترمذی (۵۶۸) و (۵۶۹) فی الصلاة : باب ما جاء فی سجود القرآن - ابن ماجہ (۱۰۵۶) سندیں عمر بن حبان دشنی حاکم

حافظ نے التقریب میں کہا ہے مجہول ہیں۔

۳۔ ابوداؤد (۱۴۰۳) فی الصلاة : باب من یر السجود فی المفصل -

حاکم اور ابن حزم پر تنقید اور مسلم کا طریقہ

مگر اس حدیث کی تخریج کر کے مسلم نے کوئی معیوب کام نہیں کیا کیونکہ اس طرح کی حدیثوں میں انتخاب وہ کسی کا کرتے ہیں جن کے بارے میں راوی کی جانب سے اسے محفوظ رکھنے کا انھیں یقین ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ثقہ راویوں کی وہ حدیثیں رد کر دیتے ہیں جن کے بارے میں غلط بیانی کا انھیں علم ہو جاتا ہے۔ ثقہ راویوں کی تمام حدیثوں کی تخریج اور خراب یادداشت والے تمام راویوں کی حدیثوں کو ضعیف قرار دے دینا دونوں ہی موقف غلط ہیں۔ پہلا حاکم وغیرہ کا طریقہ ہے۔ دوسرا محمد بن حزم وغیرہ کا۔ مسلم کا طریقہ اس باب میں وہی ہے جو اس فن کے ائمہ کا ہوا کرتا ہے۔ واللہ المستعان۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے یہ ثابت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (اقرأ یا سیدتی کے الذی خلق) اور (إذا السماء انشقت) میں سجدہ کیا ہے۔ ہجرت مدینہ کے چھ یا سات سال بعد وہ اسلام لائے ہیں۔ دونوں حدیثیں بہر پہلو متعارض اور صحت میں ایک دوسرے کے درجہ کی ہوں پھر بھی حضرت ابو ہریرہ کی حدیث مقدم ہوگی کیونکہ اس میں اثباتی اضافہ ہے۔ حضرت ابن عباس سے کوئی بات مخفی رہ سکتی ہے مگر یہاں تو حضرت ابو ہریرہ کی حدیث صحت کے انتہائی درجہ میں ہے، اس پر سب کا اتفاق ہے، مگر حضرت ابن عباس کی حدیث ضعیف ہے۔ پھر کیوں نہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت کا پلہ بھاری ہو۔ واللہ اعلم۔

جمعہ کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ اور یوم جمعہ کی خصوصیات کا بیان

صحیحین میں آپ کا یہ قول ثابت ہے کہ
 ”ہم پچھلے لوگ قیامت کے دن سب سے اول اور سب سے آگے ہوں گے، فرق یہ ہے کہ ہم سے پہلے انھیں کتاب دی گئی پھر یہ (جمعہ کا دن) بھی تھا جسے اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض کیا تھا مگر انھوں نے اس کے بارے میں اختلاف کیا، چنانچہ اس نے ہمیں اس کی ہدایت دے دی۔ لوگ اس باب میں ہمارے تابع ہوں گے، یہود کل اور نصاریٰ پر رسول ﷺ“
 صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت حذیفہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد روایت ہے :

۱۔۔۔ مسلم (۵۷۸) منی المساجد : باب سجود التلاوة۔ ترمذی (۵۷۳) و (۵۷۴) فی الصلاة : باب ما جاء فی السجدة منی اقرء باسم ربك الذی خلق واذا السماء انشقت۔ ابوداؤد (۱۴۰۷) فی الصلاة : باب فی السجود منی اذا السماء انشقت واقرء۔ نسائی ۱۴۲/۲، فی الافتتاح : باب السجود منی اقرء باسم ربك الذی خلق۔ ابن ماجہ (۱۰۵۸) منی اقامة الصلاة : باب عدد سجود القرآن۔ بخاری ۲۹۳۲، ۲۹۳۳ منی الجمعة : باب فرض الجمعة، وباب هل علی من یشہد الجمعة غسل، ومن الانبياء : باب ما ذکر عن بنی اسرائیل۔ مسلم (۸۵۵) منی الجمعة : باب هداية هذه الامة لیوم الجمعة۔ نسائی ۸۶/۳، ۸۶ منی الجمعة : باب ايجاب الجمعة۔ ابن ماجہ (۱۰۸۳) فی اقامة الصلاة : باب من فضل الجمعة۔

”ہم سے اگلے وقتوں کے لوگوں کو اللہ نے جمعہ سے ہٹا کر دور کر دیا، چنانچہ یہود کا سینچ رہا اور نصاریٰ کا اتوار۔ اللہ نے ہمیں برپا کیا اور یوم جمعہ کی توفیق عطا فرمائی۔ چنانچہ اول حیثیت جمعہ کی پھر سینچر کی پھر اتوار کی بنائی، اسی طرح وہ قیامت کے دن بھی ہمارے پیچھے ہوں گے، دنیا میں ہم سب سے بعد میں ہیں مگر قیامت کے دن سب سے پہلے ہوں گے، ہمارا فیصلہ مخلوقات سے پہلے ہوگا۔“

مسند اور سنن میں اوس بن اوس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:

”تمہارا اشرف ترین دن جمعہ کا دن ہے۔ اسی دن اللہ نے آدم کو پیدا کیا، اسی دن ان کی روح قبض ہوئی، اسی دن صور پھونکا جائے گا اور اسی دن صغقہ (شدید گرج) ہوگا، لہذا اس دن زیادہ سے زیادہ مجھ پر درود بھیجو کیونکہ یہ میرے اوپر پیش کیے جاتے ہیں۔ لوگوں نے کہا: رسول اللہ! آپ بوسیدہ ہو چکے ہوں گے تو اس وقت کیسے ہمارے درود آپ پر پیش کیے جائیں گے؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین کے لیے انبیاء کے جسموں کو کھانا حرام کر دیا ہے۔“

حاکم نے مستدرک میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اس کا ذکر کیا ہے۔

جامع ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد روایت کرتے ہیں:

”سب سے بہتر دن جس میں آفتاب طلوع ہوتا ہے جمعہ کا دن ہے، اسی دن اللہ نے آدم کو پیدا کیا، اسی دن وہ جنت میں داخل کیے گئے، اسی دن اس سے نکالے گئے، قیامت بھی جمعہ ہی کے دن آنے کی ہے۔“

ترمذی نے اسے حسن صحیح اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

مستدرک ہی میں حضرت ابو ہریرہ سے یہ مرفوع حدیث وارد ہے۔

”سب سے بڑا دن جمعہ کا دن ہے، اسی دن آدم کی تخلیق ہوئی، اسی دن جنت میں داخل کیے گئے، اسی دن اس سے نکالے گئے، قیامت بھی جمعہ ہی کے دن آنے کی ہے۔“

موظا میں امام مالک نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کی ہے۔

”سب سے بہتر دن جس میں آفتاب طلوع ہوتا ہے جمعہ کا دن ہے، اسی دن آدم کی تخلیق ہوئی، اسی دن زمین پر اتارے گئے، اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی، اسی دن انتقال ہوا اور اسی دن قیامت برپا ہوگی،“

مسلم (۸۵۶)۔ نسائی (۸۴/۲)۔ ابن ماجہ (۱۰۸۳)۔

مسند احمد (۸/۴)۔ ابوداؤد (۱۰۴۷)۔ فی الجمعة: باب تفریع ابواب الجمعة۔ نسائی (۹۱/۳)۔ فی الجمعة: باب اکثر الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعة۔ ابن ماجہ (۱۰۸۵)۔ فی اقامة الصلاة: باب فضل الجمعة۔ سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۱۴۳۳)۔ ابن حبان (۵۵۰)۔ اور حاکم (۲۷۸) نے اسے صحیح کہا ہے، ذہبی نے موافقت کی ہے۔ ترمذی اور ابن حجر نے اسے حسن اور توثیق کے ”الاذکار“ میں صحیح کہا ہے۔ اس کی ایک شاہد ابن ماجہ (۱۶۳۷) میں حضرت ابودرداء اور ایک دوسری شاہد بیہقی میں حضرت ابوامامہ کی روایت سے آئی ہے۔

ترمذی (۲۸۸)۔ فی الجمعة: باب ما جاء فی فضل الجمعة۔ نسائی (۸۹/۳)۔ فی الجمعة: باب ذکر فضل یوم الجمعة۔ مستدرک حاکم (۲۷۸)۔ حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ صحیح مسلم (۸۵۶)۔ فی الجمعة: باب فضل یوم الجمعة میں بھی یہ روایت آئی ہے مگر فاضل مصنف اس کا تذکرہ نہ کر سکے۔

حاکم (۲۷۷) نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

جن دانش کے علاوہ تمام جانور جمعہ کے دن قیامت کے ڈر سے صبح سے طلوع آفتاب تک کان لگاتے رکھتے ہیں اور جمعہ کے دن ایک گھڑی ایسی ہے کہ اس میں بندہ مسلم صلوٰۃ پڑھتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے جس چیز کی مانگ کرتا ہے اسے اللہ عطا کرتا ہے۔

کعب نے کہا ”یہ وقت سال میں ایک بار آتا ہے؟“ میں نے کہا ”ہر جمعہ کو آتا ہے“ کعب نے تورات پڑھ کر کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں : اس کے بعد عبداللہ بن سلام سے ملاقات ہوئی تو کعب کے ساتھ اپنی مجلس کی گفتگو بیان کی۔ انھوں نے فرمایا : مجھے معلوم ہے کہ وہ گھڑی کون سی ہے، میں نے کہا مجھے بتا دیجیے، فرمایا ”یوم جمعہ کا آخری وقت“ میں نے کہا ! ایسا کیسے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ فرمایا کہ صلوٰۃ پڑھتے ہوئے کوئی بندہ مسلم اسے پائے اور آپ جو گھڑی بتا رہے ہیں اس میں صلوٰۃ نہیں پڑھی جاتی۔ ابن سلام نے کہا ”کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد نہیں فرمایا ہے کہ :
”جو صلوٰۃ کے انتظار میں بیٹھا رہے وہ صلوٰۃ میں رہتا ہے۔“

صحیح ابن حبان میں مرفوعاً روایت ہے کہ :
”جمعہ کے دن سے بہتر کوئی دن نہیں جس میں آفتاب طلوع ہوتا ہے۔“

مسند شافعی میں حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک سفید آئینہ لے کر آئے جس میں ایک نکتہ تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا ”یہ کیا ہے؟“ فرمایا ”یہ جمعہ کا دن ہے جس کی بدولت آپ اور آپ کی امت کو فضیلت نصیب ہوئی ہے، یہود و نصاریٰ اس سلسلہ میں آپ سے پیچھے ہیں، اس میں آپ کے لیے خیر ہے، اس میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ اس میں بندہ مومن جو دعا مانگتا ہے قبول ہوتی ہے۔ ہمارے یہاں اسے یوم مزید کہتے ہیں“ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا ”جبریل ! یوم مزید کیا ہے؟“ فرمایا ”آپ کے پروردگار نے فردوس میں ایک کشادہ وادی بنائی ہے جس میں مشک کے ٹیلے ہیں جب جمعہ کا دن ہو گا تو اللہ سبحانہ تعالیٰ جتنا چاہے گا اپنے فرشتے اتارے گا، اس کے گرد و پیش نورانی منبر ہیں جن پر نبیوں کی کرسیاں بچھائی گئی ہیں۔ ان منبروں کے ارد گرد سونے کے ایسے منبر ہیں جو یاقوت اور زبرجد سے مزین ہیں، ان پر شہداء اور صدیقین بیٹھیں گے، وہ انبیاء کے پیچھے ان ٹیلوں پر بیٹھیں گے تو اللہ عزوجل فرمائے گا ! ”میں تمہارا رب“ تم سے کیا ہوا وعدہ پورا کر چکا، مانگو میں عطا کروں گا“ وہ لوگ کہیں گے ”ہمارے رب ! ہمیں تیرا رضوان چاہیے“ رب کہے گا ”میں تم سے خوش ہوں، تمہاری آرزو عطا ہوتی، مزید بھی ہے“ لہذا یہ لوگ اپنے رب سے خیر کی عطا و بخشش پانے کے لیے جمعہ کا دن پسند کریں گے اور یہ وہی دن ہے جس دن آپ کا رب تبارک و تعالیٰ عرش پر متکون ہوا، اسی

۱۔ موطا امام مالک ۱۰۸/۱۱۰، من الجمعة : باب ما جاء من الساعة التي من يوم الجمعة۔ ترمذی (۲۹۱) من الصلاة : باب ما جاء من الساعة التي تری من يوم الجمعة۔ ابو داؤد (۱۰۳۶) من الصلاة : باب فضل يوم الجمعة۔ نسائی ۳/۱۱۳، ۱۱۵ من الجمعة : باب ذكر الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة۔ احمد ۲/۴۸۶، مسند صحیح ہے۔ حاکم ۱/۲۷۸، ۲۷۹ نے اسے صحیح کہا ہے۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے۔

۲۔ ابن حبان (۵۱) من الصلاة : باب ما جاء من يوم الجمعة والصلاة على النبي۔ حدیث یہ ہے : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جمعہ کے دن سے زیادہ افضل دن پر آفتاب طلوع ہوتا ہے نہ غروب، ان دونوں اہم مخلوق جن دانش کے علاوہ ہر جانور جمعہ کے دن چوکنا ہو جاتا ہے“ سند قوی ہے۔

دن آدم کو اس نے پیدا کیا اور اس دن قیامت آئے گی۔
شافعی نے اس کی روایت ابراہیم بن محمد سے، انھوں نے کہا مجھ سے موسیٰ بن عبیدہ نے، انھوں نے کہا مجھ سے ابو ازہر معاویہ بن اسحاق بن طلحہ نے بیان کیا، انھوں نے عبد اللہ بن عبیدہ سے، انھوں نے عمیر بن انس سے روا کی ہے۔

پھر فرماتے ہیں، ابراہیم نے میں بتایا کہ مجھ سے ابو عمران ابراہیم بن جعد نے بیان کیا، انھوں نے حضرت انس سے اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے۔
شافعی اپنے شیخ ابراہیم کے بارے میں حسن ظن رکھتے تھے، مگر امام احمد نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ اعتزال، حمیت اور قدرت ہر طرح کی بلا تیں ان کے اندر موجود تھیں۔

مذکورہ حدیث کی روایت ابوالیمان حکم بن نافع نے کی ہے، انھوں نے کہا ہم سے صفوان نے بیان کیا، انھوں نے کہا، حضرت انس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی روایت کرتے ہیں کہ ”میرے یہاں، جب رسول آئے“ آگے پوری حدیث بیان کی۔ اس کی روایت محمد بن شعیب نے کی ہے، انھوں نے عمرو بن مغفرہ سے، انھوں نے حضرت انس سے روایت کی ہے، ابوظہیب نے بھی اس کی روایت کی ہے، وہ عثمان بن عمیر سے وہ حضرت انس سے روایت کرتے ہیں، ابوبکر بن ابوداؤد نے اس کی تمام سندیں جمع کی ہیں۔

مسند احمد میں علی بن ابوظہیب کی حدیث حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے آئی ہے۔ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا ”جمعہ کے دن کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟“ فرمایا ”اس دن تمہارے باپ آدم کا پتلا بنایا گیا، اس دن صغہ (گرج)، بعثہ (اٹھایا جانا) اور کثشہ (گرفت) ہوگا۔ اس دن کے آخری حصہ میں تین گھڑیاں ہیں جن میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ اللہ سے دعا کرنے والے کی دعا اس میں مقبول ہوتی ہے۔“

حسن بن سفیان نسوی اپنی مسند کے اندر فرماتے ہیں، ہم سے ابو جروان ہشام بن خالد ازرق نے، انھوں نے کہا ہم سے حسن بن یحییٰ خشنی نے، انھوں نے کہا ہم سے عمر بن عبد اللہ مولیٰ غفرہ نے بیان کیا، انھوں نے کہا مجھ سے انس بن مالک نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے۔

”میرے پاس جبریل آئے، ان کے ہاتھ میں سفید آئینہ جیسی کوئی چیز تھی جس میں ایک سیاہ نکتہ تھا میں نے کہا ”جبریل! یہ کیا ہے؟“ فرمایا ”یہ جمعہ ہے، اسے دے کر مجھے آپ کے پاس بھیجا گیا ہے، یہ آپ کے لیے اور آپ کے بعد آپ کی امت کے لیے عید کا دن ہوگا۔“ میں نے کہا ”جبریل! ہمیں اس سے کیا ملے گا؟“ فرمایا ”آپ کے لیے اس میں خیر کثیر ہے، آپ سب سے بعد میں ہیں مگر قیامت کے دن سب سے آگے ہوں گے، اس میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ بندہ مسلم صلوٰۃ پڑھتے ہوئے اس میں اللہ سے جو مانگتا ہے اسے وہ عطا کرتا ہے۔“ میں نے کہا ”جبریل! یہ

۱۔ مسند شافعی ۱/۴۸۱ من الجمعة : باب فصل يوم الجمعة وفيه ساعة الاجابة، مسندین شافعی کے شیخ ابراہیم بن محمد جیسا کہ حافظ نے التقرب میں تصریح کی ہے متروک اور موسیٰ بن عبیدہ ضعیف ہیں۔

۲۔ ۱/۴۸۱ ابراہیم بن محمد جیسا کہ گذر چکا ہے متروک اور ابراہیم بن جعد ضعیف ہیں۔

۳۔ مسند احمد ۲/۳۱۱ مسندین فرج بن فضال ضعیف ہیں، علی بن ابوظہیب اور ابو ہریرہ کے درمیان القطاع بھی ہے اس لیے ان کا ان سے سماع ثابت نہیں ہے۔

۴۔ حافظ امام شیخ خراسان ابوالعباس شیبانی نسوی صاحب مسند کبیر والربعین، سنہ ۲۷۰ میں وفات پائی، تذکرۃ الحفاظ ص ۷۰۳۔

سیاہ نکتہ کیا ہے؟“ فرمایا ”یہ جمعہ کے دن کی ایک گھڑی ہے، جمعہ کا دن سیدہ الایام (سب سے بڑا دن) ہے، ہمارے یہاں اس کا نام یوم مزید ہے۔“ میں نے کہا ”جبریلؑ یہ یوم مزید کیا ہے؟“ فرمایا ”ایسا ہے کہ آپ کے رب نے جنت میں سفید مشک کی ایک کشادہ وادی بنائی ہے، ایام آخرت میں جمعہ کے دن پروردگار عزوجل عرش سے کرسی پر آجائے گا، کرسی نورانی منبروں سے گھری ہوگی، جن پر انبیاء بیٹھیں گے، منبر زریں کرسیوں سے گھرے ہوں گے جن پر صدیقین اور شہداء بیٹھیں گے اور بالاخانہ والے اپنے بالاخانوں سے اتر کر مشک کے ٹیلوں پر بیٹھیں گے مگر منبر اور کرسیوں پر بیٹھے ہوئے لوگوں پر رشک نہ کریں گے، پھر جلال و اکرام والا نودار ہوگا اور کہے گا ”ماخو“ سب بول اٹھیں گے ”یار اب ہم تیری رضا چاہتے ہیں“ وہ ان کے حق میں رضا کی یقینی خبر دے گا، پھر کہے گا ”ماخو“ وہ اتنا مانگیں گے کہ ہر بندہ نہال ہو جائے گا۔ جبریلؑ نے کہا ”پھر ایسی شے کا ان پر دور چلے گا کہ اسے کسی آنکھ نے دیکھا ہوگا نہ کسی کان نے سنا ہوگا نہ کسی دل میں اس کا تصور گذرا ہوگا۔ پھر جبرائیلؑ کرسی سے اٹھ کر عرش کو اور بالاخانے والے اپنے بالاخانوں کو جائیں گے۔ یہ بالاخانے سفید موتیوں یا سرخ یا قوت یا سفید زمرہ کے بنے ہوں گے، ان میں کسی طرح کا کوئی شکاف نہ ہوگا اور نہ تو کوئی عیب ہوگا جس پر قلع کی گئی ہو، ان کی نہریں انھیں کے اندر ہوں گی، یا فرمایا کہ جاری ہوں گی، ان کے پھل نکلے ہوئے ہوں گے، ان میں ان کی بیویاں، خادم اور مکانات ہوں گے۔ پس اہل جنت جنت میں یوم جمعہ پر اسی طرح خوشی منائیں جس طرح دنیا والے دنیا میں بارش پر خوش ہوتے ہیں پلے

ابن ابی الدینا اپنی کتاب ”صفۃ الجنۃ“ میں فرماتے ہیں، مجھ سے ازہر بن مروان رقاشی نے، انھوں نے کہا مجھ سے عبد اللہ بن عراءہ مشیبانی نے بیان کیا، انھوں نے کہا ہم سے قاسم بن مطیب نے بیان کیا، انھوں نے عیش سے، انہوں نے ابو وائل سے، انھوں نے حذیفہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

”میرے پاس جبریلؑ آئے، ان کے ہاتھ میں انتہائی عمدہ اور انتہائی روشن ایک آئینہ تھا، بیچ میں کیا نظر آیا جیسے ایک سیاہ چمک سی، میں نے کہا ”یہ چمک کیسی نظر آرہی ہے؟“ فرمایا ”یہ جمعہ ہے“ میں نے کہا ”جمعہ کیا ہے؟“ فرمایا ”آپ کے رب کے ایام میں ایک یوم عظیم ہے، دنیا میں اس کا شرف و مقام کیا ہے، جمعہ والوں کو اس دن کی توقعات ہیں اور آخرت میں اس کا نام کیا ہے؟ ان سب کی تفصیل بتاؤں گا۔ دنیا میں اس کا شرف و مرتبہ یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے ساری مخلوقات کی بات اس میں جمع کر دی ہے۔ اہل جمعہ کو اس دن متوقع یہ ہے کہ اس میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ جو مسلمان بندہ یا کنیز اللہ سے دعا کرتا ہوا اسے پالیتا ہے تو اس کی دعا اللہ قبول کر لیتا ہے۔ آخرت میں اس کا شرف و مقام اور نام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جب اہل جنت کو جنت اور دوزخیوں کو دوزخ میں پہنچا دے گا تو ان پر یہی شب و روز چلیں گے۔ مگر دن و رات کا معاملہ ہوگا، بس اللہ تعالیٰ کو اس کی مقدار اور گھڑیاں معلوم ہوں گی۔ جب جمعہ کا دن ہوگا یعنی جمعہ والے جس وقت جمعہ میں شرکت کے لیے نکلتے ہیں تو اہل جنت سے ایک منادی پکار کر کہے گا، اے اہل جنت! وادی مزید کو چلو۔ وادی مزید کی وسعت و عرض کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ اس میں مشک کے ٹیلے ہوں گے جن کے سرے آسمان سے باتیں کرتے ہوں گے۔ فرمایا پھر انبیاء کے خادم بچے نورانی منبر اور مسلمانوں کے خادم بچے یا قوتی کرسیاں لے کر نکلیں گے، یہ سجادی جائیں گی اور لوگ اپنی اپنی جگہوں پر بیٹھ جائیں گے اس وقت اللہ تعالیٰ شیرہ نام کی ایک ہوا چلائے گا جس سے مشک بھر کر ان کی پوشاکوں کے اندر داخل ہوگی اور ان کے چہروں اور بالوں

۱۔ سندیں عمر بن عبد اللہ بن عمرہ ضعیف ہیں۔ حسن بن یحییٰ خشن کثرت سے غلطیاں کرتے تھے، دارقطنی نے انھیں متروک قرار دیا ہے۔

سے نکلے گی۔ تم میں کسی کی بیوی کو جسے دنیا بھر کی خوشبودے دی گئی ہو اس کے بالمقابل مذکورہ مشک کا اس ہوا پر کیا اثر ہوگا اسے میں جانتا ہوں۔ فرمایا، پھر اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے حاملین عرش کو حکم دے گا کہ عرش ان لوگوں کے درمیان رکھیں۔ پہلی آواز جو انھیں سنائی دے گی وہ یہ ہوگی ”میرے پاس آؤ، میرے وہ بند و جنہوں نے غیب میں رہ کر مجھے دیکھے بغیر میری اطاعت کی، میرے پیغمبروں کی تصدیق کی، میرے حکم کا اتباع کیا، مانگو مجھ سے کہ یہ یوم مزید ہے“ چنانچہ سب ایک ہی بات بولیں گے ”ہم تجھ سے خوش، تو ہم سے خوش ہو جا“ اللہ انھیں جواب دے گا ”اگر تم سے خوش نہ ہوتا تو اپنے گھر میں تھیں آباد نہ کرتا، مانگو کہ یہ یوم مزید ہے“ چنانچہ سب ایک ہی بات بولیں گے ”پروردگار! ہم تیرا دیدار چاہتے ہیں“ وہ پروردے ہٹا کر ان کے سامنے نمودار ہو جائے گا، اس کے نور کی ان پر اس وقت ایک ایسی کیفیت طاری ہو جائے گی کہ اگر نہ جلنے کا فیصلہ نہ ہوا ہوتا تو اس کیفیت سے سب جل جاتے، پھر ان سے کہا جائے گا، اپنی اپنی منزلوں کو واپس جاؤ۔ چنانچہ وہ اپنی اپنی منزلوں کو واپس ہوں گے اور حالت یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ ان پر کیفیت دو چند طاری کر دے گا، وہ اپنی بیویوں کے پاس آئیں گے درآں حالیکہ نور ان پر دے کے باعث وہ ایک دوسرے سے منفی ہوں گے۔ اپنی منزلوں پر وہ آجائیں گے تو نور واپس ہو جائے گا اور وہ اپنی اصل صورتوں پر آجائیں گے۔ بیویاں ان سے کہیں گی ”ہمارے یہاں سے جس شکل میں گئے تھے وہ اب بدل گئی ہے“ وہ کہیں گے ”اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے سامنے آیا تھا اور ہم نے اس کا کچھ دیدار کر لیا ہے“ فرمایا: واللہ کوئی مخلوق اللہ کا احاطہ نہیں کر سکتی ہے، اس نے تو محض اپنی عظمت کا تھوڑا سا حصہ دکھایا ہوگا اور یہی ان کا کہنا بھی ہوگا، یعنی یہ کہ ہم نے اس کے کچھ حصے کا دیدار کیا ہے۔ فرمایا: چنانچہ وہ ہر ساتویں دن میں ایک بار جنت کی مشک اور اس کی نعمتوں کے مرغزار میں پہلے سے بھی زیادہ شاداں و فرحاں ہوں گے“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کا ارشاد بھی یہی ہے:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (السجدة: ۱۷)

پھر جو کچھ انھوں کی ٹھنڈک کا سامان اعمال کی جزاء میں ان کے لیے چھپا کر رکھا گیا ہے اس کی کسی منتفص کو خبر نہیں۔

ابو نعیم نے صفۃ الجنۃ میں اس کی روایت عصمت بن محمد سے کی ہے، انھوں نے کہا ہم سے موسیٰ بن عقبہ نے

بیان کیا، انھوں نے ابوصالح سے، انھوں نے حضرت انس سے روایت کی ہے جس میں اسی طرح کا بیان ہے۔

ابو نعیم نے صفۃ الجنۃ میں مسعودی کی روایت پیش کی ہے، انھوں نے منہال سے، انھوں نے ابو عبیدہ سے،

انھوں نے عبد اللہ سے روایت کی ہے۔ فرمایا:

”دنیاوی جمعہ کو تیزی سے چلو کیونکہ ہر جمعہ کو اللہ تبارک و تعالیٰ سفید کافور کے ٹیلے پر اہل جنت کے روپر و آیا

کرے گا، چنانچہ جو لوگ جتنی تیزی سے جمعہ کو آئیں گے اسی قدر اس سے قریب ہوں گے۔ اللہ انھیں ایسا

اعزاز بخشے گا کہ اس سے پہلے کبھی لوگوں نے نہ دیکھا ہوگا، اسی حال میں وہ اپنی بیویوں کے یہاں واپس

ہوں گے۔“

۱۔ عبد اللہ بن مرادہ شیبانی ضعیف ہیں، بخاری نے انھیں منکر الحدیث اور بہتوں نے ضعیف کہا ہے۔ قاسم بن مطیب ابن حبان کے مطابق قلت روایت کے باوجود غلطیاں کرتے ہیں۔ لہذا متروک ہونے کے مستحق ہیں

۲۔ عصمت بن محمد۔ ابو حاتم نے کہا کہ قوی نہیں ہے۔ یحییٰ نے کہا ہے کہ کذاب تھا، حدیثیں گھڑتا تھا، عقلی فرماتے ہیں ثقہ راویوں سے

خرافات روایت کرتا تھا۔ دارقطنی وغیرہ نے متروک قرار دیا ہے۔ لہذا سند باطل ہے۔ (حاشیہ ۲۷) (یکم صفحہ پر)

جمعہ کی ابتداء

ابن اسحاق فرماتے ہیں مجھ سے محمد بن ابوامامہ بن سہل بن حنیف نے بیان کیا، انھوں نے اپنے والد سے روایت کی، انھوں نے کہا مجھ سے عبد الرحمن بن کعب بن مالک نے بیان کیا کہ والد کی آنکھیں جب جاتی رہیں تو ان کی زبان کے لیے آگے آگے چلتا تھا، ان کو لے کر جمعہ کے لیے جاتا، اذان سنتے تو ابوامامہ اسعد بن زرارہ کے حق میں استغفار فرماتے تھوڑی دیر ان کا یہی شغل رہتا۔ میں نے دل میں کہا کہ بڑی کمزوری کی بات ہے کہ اس سلسلہ میں ان سے دریافت نہ کر لوں۔ چنانچہ حسب معمول انھیں لے کر چلا، انھوں نے جمعہ کی اذان سنتے ہی اسعد بن زرارہ کے حق میں دعائے مغفرت کی۔ میں نے کہا ”ایہا جان! کیا بات ہے جب بھی آپ جمعہ کی اذان سنتے ہیں اسعد بن زرارہ کے حق میں دعائے مغفرت کرتے ہیں؟“ بولے ”بیٹے! یہ اسعد پہلے شخص ہیں جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے سے پہلے مدینہ کے اندر حرہ بنی بیاضہ کی ایک وادی (ہزم نہایت) میں ایک سبزہ زار پر جسے ”لہج الخضات“ کہتے ہیں، ہمیں جمعہ کی صلوٰۃ پڑھائی تھی“ میں نے کہا ”اس وقت آپ کی تعداد کیا تھی؟“ فرمایا ”چالیس نفرؐ“

بیہقی فرماتے ہیں کہ محمد بن اسحاق جب اپنا سماع کسی ثقہ راوی سے ذکر کریں تو وہ روایت سنداً صحیح ہوتی ہے، اسی بنیاد پر یہ حدیث از روئے سند حسن صحیح ہے۔

یہی جمعہ کی ابتداء ہے۔ ابن اسحاق فرماتے ہیں ”پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو قبائیل بنی عمرو بن عوف کے یہاں سوموار، منگلوار، بدھوار اور جمعرات آپ نے قیام کیا اور مسجد قبائلی بنیاد ڈالی پھر آپ قبائلی جمعہ کے دن نکلے تو بنی سالم بن عوف میں جمعہ کا وقت ہو گیا، آپ نے بطن وادی کی مسجد میں صلوٰۃ جمعہ ادا کی۔ مسجد نبوی کی تاسیس سے قبل یہ پہلا جمعہ ہے جسے آپ نے مدینہ میں ادا کیا“

ابن اسحاق فرماتے ہیں ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے جو خبر مجھے ملی ہے — اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب غلط بات منسوب کرنے سے ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں — اس کے مطابق آپ نے اپنے سب سے پہلے خطبہ کے موقع پر اللہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا :

أَمَّا بَعْدُ ! أَيُّهَا النَّاسُ فَقَدْ مَوَّلَا أَنْفُسَكُمْ تُعَلِّمُونَ وَاللَّهِ لَيُصْعَقَنَّ أَحَدُكُمْ ، ثُمَّ لَيَدْعَنَّ عَنْ غَنَمِهِ لَيْسَ لَهَا مَرَارِعٌ ، ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لَهُ رَبِّهِ وَلَيْسَ لَهُ شُرْجَمَانٌ وَلَا حَارِجٌ يَخْجِبُهُ دُونَهُ ، أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولِي ، فَبَلَغَكُمْ

۱۔ (حاشیہ ”تہ“ صفحہ گذشتہ) سعودی عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عقبہ بن سعود سعودی ہیں، موت سے پہلے ماؤن بعقل ہو گئے تھے۔ ابوجلیدہ بن عبد اللہ سعود اپنے والد سے روایت کرتے ہیں مگر سماع ثابت نہیں ہے لہذا سند ضعیف اور منقطع ہے۔

۲۔ حرہ بنی بیاضہ مدینہ سے ایک میل کے فاصلہ پر ایک گاؤں تھا۔

۳۔ السیرۃ النبویۃ لابن ہشام ۴/۳۵۸۔ ابو داؤد (۱۰۹۹) فی الصلوٰۃ ، باب الجمعة فی القری۔ ابن ماجہ (۱۰۸۲) فی إقامة الصلاة : باب فی زمن الجمعة۔ حاکم (۲۸۱) بیہقی (۱۴۶/۳) سند قوی ہے کیونکہ ابن ہشام، حاکم اور بیہقی کے مطابق ابن اسحاق نے صراحت سے حدیث بیان کرنے کا ذکر کیا ہے، لہذا تدلیس کا شبہ جاتا رہا۔ مگر جیسا کہ مخفی نہیں ہے اس میں چالیس کی تعداد حجت نہیں ہے۔

۴۔ السیرۃ النبویۃ لابن ہشام ۴/۳۹۴۔

وَاتَيْنَاكَ مَا لَمْ نَرْفَعْ لَكَ، فَمَا قَدْ مَتَّ لِنَفْسِكَ، فَلْيَنْظُرَنَّ يَمِينًا وَشِمَالًا، فَلَا يَرَى شَيْئًا، ثُمَّ لْيَنْظُرَنَّ قُدَّامَهُ فَلَا يَرَى غَيْرَ جَهَنَّمَ، فَمِنْ أَسْطِطَاعٍ أَنْ يَقَى وَجْهَهُ مِنَ النَّارِ وَلَوْ يَشِيقُ مَنْ تَكَرَّمَ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ، فَمِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ، فَإِنَّ هَذَا تَجَزَى الْحُسْنَةَ بِعَشْرٍ أَمْثَلِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ. وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

اما بعد ! لوگو ! اپنے لیے اپنا عمل آگے کے لیے بھیجو، یقیناً تم اسے پاؤ گے، واللہ اس دن یہ حال ہوگا کہ تم میں سے کوئی آپکا مرجاتے گا اور اپنا نگاہ بغیر نگہ بان کے چھوڑ جائے گا، پھر اس کا پروردگار بغیر ترجمان اور دربان کے اس سے کہے گا "تھاکے پاس میرا رسول نہیں پہنچا تھا، تو کیا اس نے پیغام نہیں پہنچایا تھا، میں نے تجھے دولت دی اور احسانات کیے، اب بتا آج کے لیے تو نے کیا ذخیرہ کیا ہے؟ وہ دانتیں اور باتیں نکالیں گے دھندا دھندا کر دیکھے گا گمراہ کچھ نظر نہ آئے گا، پھر وہ نکالیں گا ذکر سامنے دیکھے گا، مگر سوائے جہنم کے کچھ نظر نہ آئے گا، لہذا جو کوئی خود کو ادھی کھجور بھی دے کہ جہنم سے بچا سکے تو دریغ نہ کرے، جسے یہ بھی میسر نہ ہو اچھی بات کے ذریعہ کہ اس کے عوض نیکی دس گنی سے لے کر سات سو گنی تک بدلہ کے طور پر بھی جاتی ہے۔ تم سب پر اللہ کی سلامتی ہو، رحمت اور اس کی برکتیں ہوں۔

ابن اسحاق فرماتے ہیں: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری بار خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: "إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ أَحْمَدُ، وَأَسْتَعِينُهُ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، رَأَى أَحْسَنَ الْخَلْقِ كِتَابُ اللَّهِ، قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَيَّنَهُ اللَّهُ فِي قَلْبِهِ، وَأَدْخَلَهُ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ الْكُفْرِ، فَاتَّخَذَهُ عَلَى مَا سِوَاهُ مِنْ أَحَادِيثِ النَّاسِ، إِنَّهُ أَحْسَنُ الْخَلْقِ حَدِيثُ، وَأَبْلَغُهُ، أَرْجَبُ مَا أَحَبَّ اللَّهُ، أَرْجَبُ مَا أَحَبَّ اللَّهُ مِنْ كُلِّ قَوْلٍ يَكْفُرُ وَلَا تَكْفُرُ اللَّهُ وَذِكْرُهُ وَلَا تَقْسُ عَنْهُ قُلُوبُكُمْ فَإِنَّهُ مِنْ كُلِّ مَا يَخْلُقُ اللَّهُ يَخْتَارُ وَيَصْطَفِي. قَدْ سَمَاءُ اللَّهُ خَيْرَ نَسَمٍ مِنَ الْأَعْمَالِ وَمُصْطَفَاةٍ مِنَ الْعِبَادِ وَالصَّالِحِينَ مِنَ الْخَلْقِ وَمِنْ كُلِّ مَا أُوتِيَ النَّاسُ مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، فَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَاتَّقُوا حَقَّ ثِقَاتِهِ وَأَصْدُقُوا اللَّهَ صَالِحِ مَا تَقُولُونَ يَا قَوْمِ أَهْلَكُمْ وَتَحَابُّوا بِرُوحِ اللَّهِ بَيْنَكُمْ، إِنَّ اللَّهَ يَغْضَبُ أَنْ يَنْكَثَ عَهْدُهُ. وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

تمام تعریف اللہ کے لیے ہے، میں اس کی تعریف کرتا ہوں اور اس سے مدد کا طالب ہوں، اپنے نفس کی بدیوں سے اور اپنے اعمال کی خرابیوں سے ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ جسے اللہ ہدایت دے اسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا، جسے گمراہ کر دے اسے کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔ گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں، وہی ایک لاشریک ہے، سب سے عمدہ بات اللہ کی کتاب ہے جس کے دل میں اللہ سے مزین کر دے، جسے کفر کے بعد اسلام میں داخل کر دے وہ ماسوا لوگوں کی باتوں کے مقابلے میں قرآن کو پسند کر لے کہ یہی سب سے عمدہ اور مؤثر کلام ہے۔ بس وہی کامیاب ہے۔ اللہ کو پسند ہو وہی پسند کر، اللہ سے محبت پورے دل سے کرو، کلام الٰہی اور اللہ کے ذکر سے بیزار نہ ہو، دل تھکا

لہ۔ السيرة النبوية لابن هشام ۵۰۰/۱، ۵۰۱، ابن اسحاق نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن کو دیکھا تھا مگر ان سے روایت نہیں کی ہے۔ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بعض صحابہ سے روایت کرتے ہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ انہیں پایا تھا کیونکہ ان کی وفات کا سن ۹۴ھ ہے۔
لہ۔ السيرة النبوية ۵۰۰/۲ میں ابن ہشام نے ابن اسحاق سے یہ خطبہ بغیر کسی سند کے نقل کیا ہے۔

اس کی جانب سے سخت دہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی تخلیق کردہ ہر شے سے انتخاب کرتا ہے اور اسے برگزیدہ بناتا ہے۔ جس کا نام اس نے عمدہ اعمال، برگزیدہ بندے، راست کلام اور بہترین حلال و حرام رکھا ہے۔ لہذا اس کی عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ، اس سے ڈرنے کی طرح ڈرو اور اپنی بہترین گفتار کے ذریعہ اللہ سے سچ بولو۔ اپنے درمیان محبت کے تعلقات تعلق باللہ کی بنیاد پر پیدا کرو۔ اللہ کو اس بات پر غصہ آتا ہے کہ اس کا عہد توڑ دیا جائے۔ تم سب پر اللہ کی سلامتی، رحمت اور اس کی برکتیں نازل ہوں۔

پیچھے جہاں خطبوں کے بارے میں آپ کی سنت کا ذکر آیا ہے وہاں آپ کے خطبوں کا ایک حصہ بھی آچکا ہے۔

جمعہ کی خصوصیات

سنت یہ تھی کہ جمعہ کے دن کو انتہائی اہمیت دیتے، اس کی قدر و منزلت اور تعظیم کرتے، اس دن کچھ مخصوص عبادتیں کرتے جو دوسرے دنوں کے مقابلے میں اس کے لیے وجہ امتیاز تھیں۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ جمعہ کا دن افضل ہے یا عرفہ کا؟ دونوں قول ہیں اور دونوں امام شافعی کے اصحاب کے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی فجر میں سورہ (المتنزل) اور سورہ (زلزال) پڑھتے تھے۔ اکثر ناواقفوں کا خیال ہے کہ یہ صلوٰۃ سجدہ زائدہ کے ساتھ مخصوص ہے اور اس کا نام سجدہ جمعہ رکھتے ہیں۔ آدمی کو یہ سوره یاد نہ ہو تو دوسری ایسی سوره پڑھنا مستحب ہے جس میں سجدہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ فجر میں ائمہ نے سورہ سجدہ کی پابندی مکروہ سمجھی ہے۔ ان کا مقصد یہ ہے کہ ناواقفوں کے اندر پھیلے ہوئے خیال کا ازالہ ہو جائے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے میں نے سنا ہے کہ فجر جمعہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دونوں سورتیں اس لیے پڑھتے تھے کہ ان کے اندر اس دن ماضی اور مستقبل میں پیش آنے والے واقعات کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ ان دونوں سورتوں کے اندر تخلیق آدم اور حشر و نشر کا مضمون آیا ہے جو اسی جمعہ کے دن پیش آئے گا۔ ان دونوں سورتوں کو پڑھ کر امت کو اس دن پیش آنے والے واقعات کی تذکیر مقصود تھی، سجدہ تو ضمنی طور پر آگیا ہے، اصل مقصود نہیں کہ جہاں یہ آئے مصلیٰ اسی سوره کو پڑھنے کا پابند رہے۔ یہ جمعہ کی ایک خصوصیت ہوتی۔

دوسری خصوصیت یہ ہے کہ اس دن اور اس کی شب کو کثرت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا مستحب ہے۔ آپ کا ارشاد ہے :

”جمعہ کے دن اور جمعہ کی شب مجھ پر کثرت درود بھیجو“

۱۔ مسلم (۸۷۹) من الجمعة : باب ما یقرء فی یوم الجمعة - حدیث حضرت ابن عباس "نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر میں الم تنزیل السجدة اور زلزال علی الانسان حسن من الدھن اور جمعہ کی صلوٰۃ میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقوں پڑھتے تھے۔ ترمذی (۵۲۰) من الصلاة : باب ما جاء فی ما یقرء بہ فی صلاة الصبح یوم الجمعة - ابوداؤد (۱۰۷۴) من الصلاة : باب ما یقرء بہ فی صلاة الصبح یوم الجمعة - نسائی (۱۵۹/۲) من الافتتاح : باب القراءة فی الصبح یوم الجمعة - مسند احمد (۲۲۶/۱ و ۳۳۲ و ۳۴۰) مسلم (۸۸۰) من الجمعة : باب ما یقرء یوم الجمعة - نسائی (۱۵۹/۲) من الافتتاح : باب القراءة فی الصبح یوم الجمعة - حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

۲۔ بیہقی - حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سید الانام ہیں اور جمعہ کا دن سید الایام (سب سے بڑا دن) لہذا اس دن آپ پر درود بھیجا ایک ایسا امتیاز ہے جو کسی اور دن کو حاصل نہیں۔ نیز ایک اور حکمت بھی ہے، وہ یہ ہے کہ دنیا و آخرت میں آپ کی امت کو جو خیر بھی ملا ہے وہ محض آپ کی بدولت ملا ہے، اللہ تعالیٰ نے آپ کے طفیل امت کے لیے دنیا و آخرت کی تمام بھلائیاں جمع کر دی ہیں، سب سے بڑی عزت امت کو اسی جمعہ کے دن ملے گی چنانچہ یہی وہ دن ہے جس میں اٹھا کر انھیں جنت میں ان کی منزلوں اور محلات میں منتقل کیا جائے گا۔ جنت میں داخلہ کے بعد یوم جمعہ ہی ان کے لیے یوم مزید بھی ہوگا، یہ دنیا میں ان کے لیے عید ہے اور آخرت میں ایک ایسا دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ ان کی تمام ضرورتیں اور درخواستیں منظور کرے گا۔ یہ ساری باتیں امت کو صرف آپ کے سبب معلوم ہوئیں اور آپ سے حاصل ہوئیں۔ لہذا آپ کے شکر یہ اور تھوڑے سے حق کی ادائیگی کے طور پر ضروری ہے کہ ہم جمعہ کے دن اور جمعہ کی شب کثرت سے آپ پر درود بھیجیں۔

تیسری خصوصیت یہ ہے کہ صلوٰۃ جمعہ انتہائی مؤکد فریضہ اسلامی ہے، اس دن مسلمانوں کا سب سے بڑا مجمع ہوتا ہے۔ عرفہ کو چھوڑ کر اس سے بڑا مسلمانوں کا اور کوئی اجتماع نہیں ہوتا۔ معمولی سمجھ کر اسے جو چھوڑ دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قلب پر ہر گز دیتا ہے۔ قیامت کے دن اہل جنت اللہ تعالیٰ سے اتنے ہی قریب اور اس کی ملاقات میں اتنے ہی آگے ہوں گے جتنا جمعہ کے دن وہ امام سے قریب ہوں گے اور صلوٰۃ کے لیے سویرے پہنچیں گے۔ چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ اس دن غسل کرنے کا حکم ہے، یہ بہت تاکید دی حکم ہے۔ بلاشبہ و تردید واجب ہے، صلوٰۃ میں بسم اللہ پڑھنا واجب ہے، عورت اور عضو خاص کو چھونے، صلوٰۃ میں قبضہ مار کر ہنسنے، نکمیر ٹوٹنے، حجامت اور قے کر دینے پر وضو واجب ہے، اخیر تشہد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا واجب ہے، مقتدی پر قرأت کرنا واجب ہے، مگر ان سب سے عظیم تر واجب جمعہ کے دن غسل کرنا ہے۔

غسل جمعہ کے بارے میں تین اقوال ہیں۔ ایک یہ ہے کہ واجب نہیں، دوسرے یہ کہ واجب ہے، تیسرا یہ کہ جسم سے اگر بدبو پھوٹ رہی ہو تو واجب ہے ورنہ مستحب ہے۔ تینوں اقوال امام احمد کے اصحاب کے ہیں۔ پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ اس دن خوشبو لگانا دیگر ایام کے بمقابلہ افضل ہے۔ چھٹی خصوصیت یہ ہے کہ دیگر ایام کے بمقابلہ اس دن مسواک کرنا زیادہ افضل ہے۔ ساتویں خصوصیت سویرے صلوٰۃ کے لیے جانا ہے۔

آٹھویں خصوصیت امام کے نکل کر آنے تک صلوٰۃ، ذکر و فکر اور تلاوت میں مصروف رہنا ہے۔ نویں خصوصیت صبح ترقول کے مطابق واجبی طور پر خطبہ سننے کے لیے خاموش رہنا ہے۔ خاموش نہ رہنے والا لافنی شمار ہوتا ہے اور لافنی کا جمعہ نہیں ہوتا۔ مسند میں مرفوعہ روایت ہے ”جس نے اپنے قریب بیٹھنے والے سے کہا ”خاموش رہو“ اس کا جمعہ نہیں ہوتا“^۱۔

۱۔ احمد ۹۳/۱ اور ابوداؤد (۱۰۵۱) میں لمبی حدیث ہے، روایت حضرت علی بن ابوطالب کی ہے۔ ابوداؤد کی حدیث یہ ہے ”جمعہ کے دن اپنے ساتھی سے جس نے کہا ”صہ“ (خاموش) اس نے لغو حرکت کی، اور جو لغو حرکت کریگا اس جمعہ میں اسے کچھ حاصل نہ ہوگا“ سند میں ایک راوی مجہول ہے۔ بخاری ۳۴۳۲/۲، مسلم (۸۵۱) اور مؤطا ۱۰۳۔ روایت حضرت ابو ہریرہ۔ اس میں ”جو لغو حرکت کرے گا اللہ“ نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے ”جمعہ کے دن جب امام خطبہ دے رہا ہو تو اس وقت اپنے ساتھی سے اگر کوئی کہنا نہ ہو جائے تو یہ تمہاری لغو حرکت ہوگی۔ ابوداؤد (۳۴۷۷) حضرت عبداللہ بن عمر سے مرفوعہ روایت ہے جمعہ کے دن (بقیہ اگلے صفحہ پر)

دسویں خصوصیت سورۃ الکہف کی تلاوت ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے :
 ”جس نے جمعہ کے دن سورۃ الکہف کی تلاوت کی قیامت کے دن اس کے زیر قدم سے آسمان کی جانب
 حدنگاہ تک نور چمکے گا جس کی روشنی میں وہ چلے گا اور دونوں جموں کے درمیان اس کے کردہ گناہ بخش دیئے
 جائیں گے۔“

سید بن منصور نے حضرت ابوسعید خدری کی حدیث میں اسی سے مشابہ تر روایت پیش کی ہے۔
 گیارہویں خصوصیت یہ ہے کہ شافعیین اور ان کے موافقین کے نزدیک جمعہ کے دن زوال کے وقت صلوٰۃ پڑھنا مکروہ
 نہیں ہے۔ یہی ہمارے شیخ ابوالعباس ابن تیمیہ کا بھی مذہب ہے، آپ کی بنیادیت کی حدیث پر نہیں ہے جسے انھوں نے
 مجاہد سے، انھوں نے ابوخلیل سے، انھوں نے ابوقتادہ سے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے
 جمعہ کے علاوہ ہر دن نصف النہار پر صلوٰۃ پڑھنا مکروہ سمجھا ہے اور فرمایا ہے کہ ”جمعہ کے علاوہ ہر روز خوب اچھی طرح بھڑکانی جاتی
 ہے، بلکہ یہ ہے کہ جمعہ میں شرکت کرنے والے کے لیے مستحب یہ ہے کہ امام کے نکلنے تک صلوٰۃ پڑھتا رہے۔ صحیح حدیث میں وارد ہے کہ :
 ”جو شخص بھی جمعہ کے دن غسل کرتا ہے، حتی الامکان پاک و صاف ہو کر تیل یا اپنے گھر کی خوشبو لگاتا ہے، پھر
 نکلتا ہے اور کسی دو آدمی کے درمیان تفریق پیدا نہیں کرتا اپنے مقدور کی صلوٰۃ پڑھتا ہے، پھر امام خطبہ دیتا
 ہے تو وہ خاموش رہتا ہے تو اس کے آئندہ جمعہ تک کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں“ (رواہ البخاری)
 آپ نے جمعہ کے دن صلوٰۃ مقدور کی ادائیگی کی دعوت دی ہے اور اس سے صرف اسی وقت روکا ہے جب امام
 خطبہ کے لیے نکلے سہی وجہ ہے کہ حضرت عمر بن خطاب وغیرہ بہترے بزرگان سلف نے فرمایا ہے اور انہی کی موافقت
 امام احمد بن حنبل نے بھی کی ہے کہ امام کے نکلنے پر صلوٰۃ اور خطبہ شروع ہونے پر کلام کرنا سب ممنوع ہو جاتا ہے چنانچہ انھوں
 نے صلوٰۃ نہ پڑھنے کی علت امام کا نکلنا قرار دیا ہے نہ کہ نصف النہار۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) جو غسل کرے گا، اپنی بیوی کی خوشبو بشرطیکہ اس کے پاس ہو لگائے گا، عمدہ ترین کپڑے پہنے گا، لوگوں
 کی گردنیں پھاند کر آگے نہ جائے گا اور نہ کوئی لغو حرکت کرے گا تو اس کا یہ جمعہ دونوں کے درمیان کا کفارہ ہوگا۔ لیکن جو لغو کرے گا
 اور لوگوں کی گردنیں پھاندے گا تو اسے صرف صلوٰۃ ظہر کا ثواب ملے گا۔ سند حسن ہے۔ خزیمہ (۸۱۰) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔
 یہ حدیث صحیح ہے۔ حاکم ۳۹۸۲ اور بیہقی نے اس کی تخریج کی ہے۔ روایت نعیم بن حماد سے ہے، انھوں نے شیم سے، انھوں
 نے ابوشام سے، انھوں نے ابوجلز سے، انھوں نے قیس بن عباد سے، انھوں نے ابوسعید خدری سے مرفوعاً روایت کی ہے۔
 نعیم بن حماد سے بکثرت خطائیں ہوتی تھیں، بقیہ رجال ثقہ ہیں۔ دارمی نے اپنی مسند ۴۵۴/۲ میں اسے ابوسعید سے موقوفاً روایت
 کی ہے اس کے رجال ثقہ ہیں۔ لہذا اس طرح کی روایت بالرا۱ نہیں کی جاسکتی، اس کا حکم مرفوع کا ہے۔ باب میں حضرت عبداللہ بن
 عمر سے بھی ایک روایت کی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جس نے جمعہ کے دن سورۃ الکہف پڑھی اس
 کے حق میں زیر قدم سے لے کر آسمان کی جانب حدنگاہ تک نور چمکے گا جو قیامت کے دن اس کے لیے روشنی پیدا کرے گا، اور
 دونوں جموں کے مابین اس کے گناہ بخندئے جائیں گے“ ابوجبر بن مردیہ نے اس کی تخریج اپنی تفسیر میں کی ہے جب کہ منذری
 نے التریب والتریب ۳۳/۲ میں اس کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ سند میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس باب میں حضرت علی
 سے بھی روایت ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جس نے جمعہ کے دن سورۃ الکہف پڑھی وہ آٹھ دن تک ہر
 فتنہ سے محفوظ ہوگا، اگر دجال کا اس عمر میں خروج بھی ہو گیا تو بھی اس کے فتنہ سے محفوظ ہوگا“ میاں مقدسی نے ”الاحادیث
 المختارۃ“ میں عبد اللہ بن مصعب کی سند سے اس کی تخریج کی ہے، جسے انھوں نے منظور بن زید بن خالد جہنی سے، انھوں نے علی
 بن حسین سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے حضرت علی سے روایت کی ہے۔ عبد اللہ بن مصعب کو ابن معین نے ضعیف قرار دیا ہے۔
 ابو داؤد (۱۰۸۳) فی الصلوٰۃ : باب الصلاۃ يوم الجمعة قبل الزوال۔ لیث بن ابی سلمہ ضعیف ہیں۔ حدیث منقطع بھی ہے۔
 بخاری ۳۰۸۲، ۳۰۹۰ فی الجمعة : باب الذہن للجمعة وباب لا یفرق بین اثنتین يوم الجمعة۔

علاوہ ازیں یہ حقیقت بھی ہے کہ لوگ مسجد میں چھتوں کے نیچے ہوتے ہیں، وقت زوال کا اندازہ نہیں ہوتا، صلوٰۃ میں مشغول آدمی اندازہ کر بھی نہیں سکتا، یہ بھی ممکن نہیں کہ لوگوں کی گردنیں پھاندتا ہوا نکلے، آفتاب دیکھے اور پھر گردنیں پھاندتا ہوا واپس آجائے، یہ اس کے لیے جائز بھی نہیں ہے۔
 البوقتادہ کی اس حدیث کو ابوداؤد نے مرسل کہا ہے کیونکہ ابو غریبہ کا ابوقتادہ سے سماع ثابت نہیں مگر مرسل روایت کی موجودگی میں اس کے مطابق عمل بھی ہو، قیاس یا کسی صحابی کے قول سے اسے تقویت بھی پہنچتی ہو یا شیوخ کے رجحان اور متروکین وغیرہ کی روایتوں سے راوی کے اعراض کا ثبوت بھی فراہم ہوتا ہو تو وہ مرسل معروف ہے اور عمل کیا جاسکتا ہے۔

پھر حدیث کے دیگر شواہد بھی موجود ہیں۔ ایک یہ ہے جس کا تذکرہ شافعی نے اپنی کتاب میں اسحاق بن عبداللہ کی روایت سے کیا ہے، انھوں نے اسے سعید بن ابوسعید سے، انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے علاوہ ہر دن زوال آفتاب تک نصف النہار کے وقت صلوٰۃ پڑھنے سے روکا ہے۔ امام شافعی نے یہ روایت اختلاف الحدیث میں ذکر کی ہے اور اس کی روایت کتاب الجمعہ میں ابراہیم بن محمد سے، وہ اسحاق سے بیان کرتے ہیں، ابو خالد احمر نے اس کی روایت مدینہ کے ایک شیخ جن کا نام عبداللہ بن سعید مقبری ہے ان سے، انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے۔ بیہقی نے ”معرفۃ“ میں اس کی روایت عطاء بن عجلان سے، انھوں نے ابولفہرہ سے، انھوں نے حضرت ابوسعید اور حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے۔ دونوں کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے علاوہ ہر دن نصف النہار کے وقت صلوٰۃ پڑھنے سے روکا ہے۔ مگر اس کی سند میں ایک راوی ناقابل استدلال ہے جس کا بیہقی نے تذکرہ کیا ہے نیز کہا ہے کہ یہ تمام حدیثیں البوقتادہ کی حدیث سے مل کر تھوڑی قوت پیدا کر دیتی ہیں۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ عام طور پر لوگ چلچلاتی دھوپ میں جمعہ کو جاتے اور امام کے نکلنے تک صلوٰۃ پڑھتے رہتے تھے۔ بیہقی فرماتے ہیں کہ شافعی نے جو اشارہ کیا ہے وہ صحیح حدیثوں کے اندر موجود ہے۔ وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کو سویرے جانے اور امام کے نکلنے تک بغیر کسی استثناء کے صلوٰۃ پڑھنے کی ترغیب دلائی ہے۔ یہ بات ان حدیثوں کے موافق ہے جن میں جمعہ کے دن نصف النہار کے وقت صلوٰۃ پڑھنا مباح قرار دیا گیا ہے۔ عطاء، طاؤس، حسن اور یحییٰ سے بھی اسی طرح کی روایتیں ہم سے بیان کی گئی ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ نصف النہار کے وقت صلوٰۃ پڑھنے کی کراہیت کے بارے میں تین قول ہے۔

- ۱۔ بالکل مکروہ نہیں ہے۔ یہ امام مالک کا مذہب ہے۔
 - ۲۔ جمعہ اور بقیہ تمام دنوں میں مکروہ ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا اور امام احمد کا مشہور مذہب ہے۔
 - ۳۔ جمعہ کے علاوہ ہر دن مکروہ ہے۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے۔
- بارھویں خصوصیت یہ ہے کہ جمعہ کی صلوٰۃ میں سورۃ جمعہ، سورۃ منافقون یا سورۃ سبح اسم ربک اور سورۃ غاشیہ پڑھی جاتی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم انھیں جمعہ کے اندر پڑھتے تھے۔ مسلم نے اپنی صحیح میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

شافعی ۵۲۱۔ امام شافعی کے شیخ ابراہیم بن محمد اور اسحاق بن عبداللہ بن ابوفروہ دونوں متروک ہیں۔

۵۔ صحیح مسلم (۸۷۷) فی الجمعة : باب ما یقرء فی صلاة الجمعة، حدیث ابو ہریرہ۔ ابوداؤد (۱۱۲۴) فی الصلاة : باب ما یقرء بہ فی الجمعة، ترمذی (۵۱۹) فی الصلاة : باب ما جاء فی القراءة فی صلاة الجمعة۔ ابن ماجہ (۱۱۱۸) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء فی القراءة فی الصلاة یوم الجمعة۔

اس روایت میں یہ بھی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی صلوٰۃ میں سورۃ جمعہ اور سورۃ ہل اناک حلیث الغاشیۃ پڑھا کرتے تھے یہ آپ سے ثابت ہے۔

مستحب نہیں ہے کہ کسی سورہ کا ٹھوڑا حصہ یا ایک ہی سورہ دونوں رکعتوں کے اندر پڑھی جائے۔ یہ خلاف سنت ہے مگر جاہلِ انام اسی کی پابندی کرتے ہیں۔

تیرھویں خصوصیت یہ ہے کہ جمعہ کا دن بار بار آنے والی ہفتہ کی عید ہے۔ ابو عبد اللہ ابن ماجہ نے اپنی سنن میں ابو بکر بن عبد المذکر کی حدیث نقل کی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

”جمعہ کا دن سیدہ الایام ہے، اللہ کے نزدیک اس کی بے حد عظمت ہے، اس کے نزدیک یوم اضحیٰ اور یوم اخطر سے بھی زیادہ یہ عظیم ہے، اس کی پانچ امتیازی خوبیاں ہیں۔ اللہ نے اس دن آدم کو پیدا کیا، اسی دن انھیں زمین پر اتارا، اسی دن ان کی وفات ہوئی، اس دن ایک گھڑی ایسی ہے جس میں بندہ اللہ سے جو کچھ دعا کرتا ہے قبول ہوتی ہے بشرطیکہ کسی حرام چیز کی دعا نہ کرے، اسی دن قیامت آئے گی، کیا کوئی مقرب فرشتہ، کیا آسمان، کیا زمین، کیا ہوائیں، کیا پہاڑ، کیا شجر سب جمعہ کے دن سے لرزہ بر اندام ہیں؟“

جمعہ کے دن عمدہ ترین لباس پہننا

چودھویں خصوصیت یہ ہے کہ حتی المقدور عمدہ ترین پوشاک پہننا مستحب ہے۔ امام احمد نے مسند میں حضرت ابوالیوب کی روایت نقل کی ہے کہ انھوں نے فرمایا ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا ہے ”جموعہ کے دن جس نے غسل کیا، اگر میسر ہوئی تو خوشبو لگائی، عمدہ ترین لباس پہنا، پھر انتہائی وقار کے ساتھ چل کر جمعہ کو آیا، پھر ہوسکا تو صلوٰۃ پڑھی، کسی کو تکلیف نہ دی، پھر امام کے نکلنے سے نے کر صلوٰۃ کے خاتمہ تک خاموش رہا تو اس کا یہ عمل دونوں جمعوں کے درمیان گناہوں کا کفارہ بن جائے گا۔“

سنن ابوداؤد میں حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت ہے کہ انھوں نے جمعہ کے دن منبر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے ”کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ اگر کوئی جمعہ کے لیے دو اور کپڑے خرید لے تو کیا نقصان ہے؟“

سنن ابن ماجہ میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے آپ نے دیکھا کہ لوگ سفید اور سیاہ دھاریوں والے کپڑوں میں ملبوس ہیں تو فرمایا :

”کام کاج کے کپڑوں کے سوا طاقت ہو تو جمعہ کے لیے اگر کوئی دو کپڑے خرید لے تو کیا نقصان ہے؟“

۱۔ مسلم (۸۷۸) حدیث نعمان بن بشیر۔

۴۔ ابن ماجہ (۱۰۸۴) فی اقامۃ الصلاۃ : باب فی فضل الجمعة۔ مسند احمد ۳/۴۳۰، مسند حنیفہ کہ بوضیری نے "الزوائد" میں کہا ہے حسن ہے۔

۳۔ مسند احمد ۲۲۰/۵۔ سند حسن ہے۔ ابن خزیمہ (۱۷۷۵) نے اسے صحیح کہا ہے۔

٤٤ - الإرداؤ (١٠٤٨) في الصلاة : باب النيس للجمعة - ابن مام (١٠٩٥) في إقامة الصلاة : باب ما جاء في الزينة -

۱۰۶۱ھ (۱۰۹۶ء) میں بوسیری کے قول کے مطابق اس کی سند صحیح ہے۔

گیا ہے۔ یہاں ان سے روایت عزیز ابی سلمہ عیسیٰ بن جعفر دمشقی کر رہے ہیں، بایں کہ اقبل کی حدیث شاہد ہے۔ لہذا صحیح ہے۔

مسجد کو دھونی دینا مستحب ہے

پندرہویں خصوصیت یہ ہے کہ اس دن مسجد کو دھونی دینا مستحب ہے۔ سعید بن منصور نے نعیم بن عبد اللہ الجمر سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ہر جمعہ کو نصف النہار کے وقت مسجد نبوی کو دھونی دینے کا حکم دیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نعیم کو الجمر (دھونی دینے والا) اسی لیے کہتے ہیں۔

سو گھوڑیں خصوصیت یہ ہے کہ وقت ہو جانے پر جمعہ کی ادائیگی سے پہلے اس دن جس پر جمعہ واجب ہے اسے سفر کرنا جائز نہیں ہے۔ جمعہ کا وقت آنے سے پہلے جواز سفر کے بارے میں علماء کے تین اقوال ہیں۔ اور یہ سب کے سب امام احمد رحمہ اللہ سے ثابت ہیں۔ ایک یہ کہ جائز نہیں، دوسرے یہ کہ جائز ہے، تیسرے یہ کہ خصوصیت سے جہاد کے موقع پر جائز ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک زوال کے بعد جمعہ کے دن سفر شروع کرنا حرام ہے۔ دینی سفر کے سلسلہ میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ حرام ہے۔ یہ نووی کا مذہب ہے۔ دوسرا یہ کہ جائز ہے، اسے رافعی نے اختیار کیا ہے۔

زوال سے پیشتر سفر کے سلسلہ میں امام شافعی کے دو قول ہیں، قدیم قول جواز کے حق میں اور جدید قول کے مطابق اس کا حکم وہی ہے جو بعد از زوال کا ہے۔

امام مالک کا مذہب صاحب "تقریب" کے مطابق یہ ہے کہ بعد از زوال جمعہ کے دن کسی کے لیے سفر کرنا روا نہیں ہے۔ قبل از زوال سفر کر سکتا ہے۔ مذہب مختار یہ ہے کہ مقیم ہو تو طلوع فجر کے بعد جمعہ کی صلوٰۃ پڑھے بغیر سفر نہ کرے۔

امام ابو حنیفہ جمعہ کے دن مطلق سفر کے قائل ہیں۔ دارقطنی نے "الافراد" میں ایک روایت حضرت عبد اللہ بن عمر سے پیش کی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

"جمعہ کے دن جو اپنے مقام سے سفر اختیار کرتا ہے تو فرشتے بد دعا دیتے ہیں کہ اس کا سفر بالتوفیق نہ ہو" سلسلہ سند میں ابن ابیہ ہے۔

مسند امام احمد میں حکم کی روایت ہے، وہ مقسم سے، وہ حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن رواحہ کو ایک سر پہن بھجا، اتفاق سے یہ جمعہ کا دن تھا، فوج روانہ ہو گئی، عبد اللہ بن رواحہ نے دل میں کہا میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رک کر جمعہ کی صلوٰۃ پڑھوں گا پھر سریہ سے جا ملوں گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ سے فارغ ہوئے تو ان کو دیکھا، دریافت فرمایا "اپنے ساتھیوں کے ساتھ روانہ کیوں نہیں ہوئے؟" بولے "آپ کے ساتھ صلوٰۃ پڑھ لینی چاہی اور اب ان سے جا ملوں گا" آپ نے فرمایا "پوری زمین کی دولت خرچ کر لو گے پھر بھی ساتھیوں کے کوچ کا مرتبہ نہ پاسکو گے"۔

حدیث معلول ہے اس لیے کہ حکم کا مقسم سے سماع ثابت نہیں ہے۔

۱۔ عبد اللہ بن حسن بن جلاب بصری۔ کنیت ابو القاسم ہے۔ فقیہ اور ماہر اصول گذرے ہیں۔ ۷۵ھ میں سفر حج سے واپس ہوتے ہوئے

انتقال فرمایا۔ "السبیاح المذہب" ص ۱۲۶ میں ان کے حالات قلمبند ہوئے ہیں۔

۲۔ مسند احمد ۲۲۲/۱۔ ترمذی (۵۲۷) فی الصلوٰۃ : باب ما جاء فی السفر یوم الجمعة۔

۳۔ اس کی سند میں حجاج بن ارطاط ہیں جو جوحدوق ہیں مگر کثرت سے غلطیاں کرتے ہیں، تدلیس کے ساتھ عنعنہ بھی ان سے ثابت

ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں، یہ حدیث غریب ہے جو میں صرف اسی سند سے ملتی ہے۔ علی بن مدینی (بقیہ اگلے صفحہ پر)

یہ مسئلہ ایسی حالت کے لیے ہے جب کہ مسافر کو اپنے ساتھیوں کی رفاقت چھوٹ جانے کا اندیشہ نہ ہو اور اگر اندیشہ ہو تو مطلق سفر کی اجازت ہے کیونکہ یہ ایک ایسا عذر ہے جس سے جمعہ اور جماعت دونوں ساقط ہو جاتے ہیں۔ امام اوزاعی سے دریافت کیا گیا کہ سواری پر زمین کس لینے کے بعد مسافر جمعہ کی اذان سن لے تو کیا کرے؟ آپ نے فرمایا کہ سفر پر روانہ ہو جائے۔ غالباً ان کا یہ فتویٰ مذکورہ بالا نوعیت ہی کی بنیاد پر ہے۔ ایسا ہی قول حضرت عبداللہ بن عمر کا بھی ہے۔ چنانچہ آپ کا ارشاد ہے ”جمعہ سفر کی راہ میں حائل نہیں ہوتا“ گوان کی مراد مطلق سفر کا جواز ہے، مسئلہ پھر بھی نزاعی ہے اور دلیل ہی فیصلہ کن ہوگی۔ چنانچہ عبدالرزاق نے مصنف میں معمر سے روایت کی ہے، وہ خالد حذاء سے، وہ ابن سیرین سے یا کسی اور سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے جمعہ کی صلوٰۃ کے بعد ایک شخص پر سفری کپڑے دیکھ کر فرمایا ”کیا بات ہے؟“ بولے ”سفر کا ارادہ ہے مگر جمعہ کی صلوٰۃ پڑھے بغیر سفر پر جانا گوارا نہ ہوا“ حضرت عمر نے فرمایا ”جب تک وقت نہ آجائے جمعہ سفر سے نہیں روکتا“ یہ ان کا قول ہے جو سفر سے بعد از زوال روکتے ہیں نہ قبل از زوال۔

اس کی روایت عبدالرزاق نے ثوری سے بھی کی ہے۔ وہ اسود بن قیس سے، وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے ایک شخص کو سفر کے لیے تیار دیکھا۔ اس شخص نے کہا ”آج جمعہ کا دن نہ ہوتا تو اب تک سفر پر روانہ ہو چکا ہوتا“ اس پر حضرت عمر نے فرمایا ”جمعہ کسی مسافر کو محبوس نہیں رکھتا، زوال سے پہلے پہلے روانہ ہو سکتے ہوئے“ ثوری ہی سے ان کی یہ روایت بھی ہے۔ وہ ابن ابی ذئب سے، وہ صالح بن کثیر سے، وہ زہری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن صلوٰۃ سے پہلے چاشت کے وقت سفر پر روانہ ہو سکتے تھے۔

عبدالرزاق نے معمر سے روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے دریافت کیا۔ ”جمعہ کے دن کیا کوئی سفر پر روانہ ہو سکتا ہے؟“ انھوں نے اسے ناپسند کیا تو جب میں نے جمعہ کے دن رخصت کا تذکرہ کیا تو فرمایا ”کم ہی ایسا ہوا ہے کہ کوئی جمعہ کے دن سفر پر روانہ ہوا ہو اور اسے کوئی ناپسندیدہ بات پیش نہ آئی ہو، اس پر غور کرو گے تو ایسا ضرور پاؤ گے“

ابن مبارک نے امام اوزاعی کی روایت سے حسان بن عطیہ کا یہ قول پیش کیا ہے کہ ”جمعہ کے دن جب کوئی سفر پر روانہ ہوتا ہے تو یہ دن اس کے حق میں بد عادتیا ہے کہ اس کی ضرورت پوری نہ ہو، سفر میں اسے توفیق نہ ملے“ اوزاعی نے ابن مسیب کا یہ قول پیش کیا ہے کہ جمعہ کے دن سفر صلوٰۃ کے بعد کیا جائے گا۔ ابن جریج فرماتے ہیں ”میں نے عطاء سے پوچھا ”کیا آپ کو معلوم ہے کہ یہ کہا جاتا تھا“ شب جمعہ کسی قریہ جامعہ میں ہوں تو جمعہ پڑھنے سے پہلے روانہ ہونا روا نہیں ہے“ فرمایا ”یہ مکروہ ہے“ میں نے کہا جمعات کے دن؟ فرمایا ”مکروہ نہیں ہے، کیونکہ یہ دن ہے اس میں کوئی معصرت نہیں ہے“

(بقیہ صفحہ گذشتہ) فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید نے کہا کہ شعبہ نے فرمایا ”مقسم سے حکم کا صرف پانچ حدیثوں کا سماع ثابت ہے۔ شعبہ نے ان پانچوں کو شمار کیا مگر ان میں یہ حدیث بھی گویا اس حدیث کا تقسم سے حکم کا سماع ثابت نہیں ہے۔

۱۔ مصنف عبدالرزاق (۵۵۳۶) تمام راوی اس کے ثقہ ہیں۔

۲۔ المصنف (۵۵۳۷) راوی ثقہ ہیں۔

۳۔ المصنف (۵۵۴۰) مرسل ہے۔ صالح بن کثیر مجہول ہیں۔

۴۔ المصنف (۵۵۴۱)

۵۔ المصنف (۵۵۴۲)

۶۔ المصنف (۵۵۴۳)

صلوٰۃ جمعہ کے لیے جانے والے کا اجر

ستر ٹھوس خصوصیت یہ ہے کہ جمعہ کے لیے جانے والے کو ہر قدم کے عوض ایک سال کے صوم و صلوٰۃ کا اجر ملتا ہے۔ عبد الرزاق نے معمر سے روایت کی ہے کہ وہ یحییٰ بن ابی کثیر سے، وہ ابو قتلابہ سے، وہ ابو اشعث صنفانی سے، وہ اوس بن اوس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد روایت کرتے ہیں کہ ”جمعہ کے دن جس نے خوب اچھی طرح غسل کیا اور بہت سویرے مسجد گیا، امام سے قریب ہو کر خاموش رہا تو اس کے لیے ہر اٹھنے والے قدم کے عوض ایک سال کے صیام اور صلوٰات کا ثواب ہوگا، یہ اللہ کے لیے بے حد آسان ہے“ امام احمد نے مسند میں اس کی روایت کی ہے۔

(حدیث میں ”غَسَلَ“ کا لفظ آیا ہے، امام احمد فرماتے ہیں غَسَلَ (تشدید کے ساتھ) کے معنی ہیں اپنی بیوی سے جماع کیا۔ وکیع سے بھی یہی تفسیر منقول ہے۔

گناہوں کے کفارہ کا دن

اٹھارہ ٹھوس خصوصیت یہ ہے کہ یہ بدیوں کے کفارہ کا دن ہے۔ مسند احمد میں سلمان سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”جانتے ہو جمعہ کا دن کیا ہے؟“ میں نے کہا یہ وہی دن ہے جس میں اللہ نے آپ کے باپ حضرت آدم کو جمع کیا“ فرمایا ”میں جانتا ہوں جمعہ کا دن کیا ہے، آدمی خوب اچھی طرح پاک و صاف ہو کر جمعہ میں آئے، پھر خاموش رہے حتیٰ کہ امام صلوٰۃ پوری کر لے تو اس کے اور آئندہ جمعہ کے درمیان جو بدیاں ہوں گی بجز قتل کے یہ ان کا کفارہ بن جائے گا“

مسند ہی میں عطاء خراسانی کی روایت ہے۔ وہ نبیشہ ہذلی سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث بیان کی کہ ”مسلمان جب جمعہ کے دن غسل کرتا ہے پھر جمعہ میں اس طرح شریک ہوتا ہے کہ کسی کو اس سے تکلیف نہیں پہنچتی، امام اگر خطبے کے لیے نہ نکلا ہو تو جتنی چاہے صلوٰۃ پڑھے، نکل آیا ہو تو بیٹھ کر خاموشی سے سنے حتیٰ کہ امام جمعہ اور خطبہ سے فارغ ہو جائے تو اس جمعہ میں اس کے تمام گناہ معاف ہوں یا نہ ہوں مگر آئندہ جمعہ تک کی گناہوں کا کفارہ ضرور ہو جائے گا“

۱۔ المصنف (۵۵۷۰)۔ مسند احمد ۸/۴۲۸۔ ترمذی (۳۹۹۱) من الصلوة : باب ما جاء من فضل الغسل يوم الجمعة۔ ابوداؤد (۳۴۵) من الطهارة : باب الغسل للجمعة۔ نسائی ۳/۹۵، من الجمعة : باب فضل غسل يوم الجمعة۔ ابن ماجہ (۱۰۸۷) من اقامة الصلوة : باب ما جاء من فضل الغسل يوم الجمعة۔ سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۱۷۵۸) و (۱۷۶۷) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

۲۔ مسند احمد ۴۳۹/۴۔ راوی ثقہ ہیں بائیں ہمہ مسند میں شیم اور مغیرہ بن مقسم کا عنعنہ بھی شامل ہے۔ ”المجمع“ ۱۷۴/۲ میں بیہی نے اس روایت کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ طبرانی نے اس کی روایت ”الکبیر“ میں کی ہے۔ سند حسن ہے۔

۳۔ مسند احمد ۷۵/۵۔ الترغیب والترہیب ۲/۶۲۔ میں منذری نے کہا ہے کہ احمد نے اس کی روایت کی ہے مگر اپنے علم کی حد تک نبیشہ سے عطاء کا سماع ثابت نہیں ہے۔ ”المجمع“ ۱۷۴/۲ میں بیہی نے کہا ہے کہ احمد نے اس کی روایت کی ہے۔ امام احمد کے شیخ کے علاوہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں اور ان کے شیخ بھی ثقہ ہیں۔

صحیح بخاری میں حضرت سلمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”جو آدمی جمعہ کے دن غسل کرتا ہے اور اچھی طرح طاقت بھر پاک و صاف ہو جاتا ہے، سر پر تیل رکھتا ہے یا گھر کی کوئی خوشبو استعمال کرتا ہے پھر مسجد میں اس طرح آتا ہے کہ دو آدمیوں میں تفریق پیدا نہیں کرتا پھر واجب صلوٰۃ پڑھتا ہے، پھر امام خطبہ دے تو خاموش رہتا ہے تو ایسے شخص کی اس جمعہ اور آئندہ جمعہ کے درمیان جو بدیاں ہوں گی بخش دی جائیں گی پتہ

مسند احمد میں حضرت ابو دردار کی روایت ہے۔ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”جمعہ کے دن جس نے غسل کیا، کپڑے پہنے، موجود ہو تو خوشبو لے پھر جمعہ کو پورے وقار کے ساتھ جائے، کسی کو پھاندے نہیں، تکلیف نہ پہنچائے، جو ہو سکے صلوٰۃ ادا کرے پھر امام کے سلام پھیرنے تک خاموش رہے تو دونوں جمعوں کے درمیان کے گناہ اس کے بخش دیتے جائیں گے پتہ

جمعہ کے دن جہنم دھکائی نہیں جاتی

انیسویں خصوصیت یہ ہے کہ جمعہ کا دن ایسا ہے کہ اس دن جہنم دھکائی نہیں جاتی۔ اس سلسلہ میں حضرت ابو قتادہ کی حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ اس کا راز اللہ اعلم یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک افضل ترین دن یہی جمعہ کا دن ہے، اس دن کثرت سے طاعت و عبادت کے کام انجام پاتے ہیں، دعائیں ہوتی ہیں اور گریہ و زاری کی صدا میں بلند ہوتی ہیں، اس صورت حال کا تقاضا یہ ہے کہ اس دن جہنم دھکائی نہ جائے۔ یہی وجہ ہے کہ دیگر ایام کے بمقابلہ اس دن مومنوں کے گناہ کم ہوتے ہیں حتیٰ کہ اصحاب فسق و فجور بھی اس دن دیگر ایام کے بمقابلہ گناہوں سے دور رہتے ہیں۔

حدیث کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ دنیا میں اس دن جہنم دھکائی نہیں جاتی ورنہ قیامت میں تو کوئی دن اس سے خالی نہ رہے گا۔ یہی وجہ ہے کہ جہنمی جب جہنم کے دار و غول سے درخواست کریں گے کہ اپنے رب سے کسی دن عذاب ہلکا کر دینے کی دعا کریں تو اسے وہ منظور نہ کریں گے۔

جمعہ کے دن قبولیت کی ایک گھڑی ہے

بیسویں خصوصیت یہ ہے کہ اس دن قبولیت کی ایک گھڑی ہے۔ اس گھڑی اللہ کا جو مسلم بندہ بھی اس سے کچھ مانگتا ہے اسے وہ عطا کرتا ہے۔ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے: ”جمعہ کے دن ایک گھڑی ہے جس میں اگر کوئی بندہ مسلم صلوٰۃ پڑھتے ہوئے اللہ سے کچھ مانگتا ہے تو اسے وہ چیز اللہ عطا کر دیتا ہے اور اپنے ہاتھ سے اس کی کمی کا اشارہ بھی کر کے فرمایا، ﷺ

اس کی تخریج پیشتر گزر چکی ہے۔ مسند احمد ۱۹۸/۵۔ حدیث حرب بن قیس عن ابی الدرداء۔ حرب کا ابو دردار سے سماع ثابت نہیں ہے۔ پھر بھی مسند احمد میں حضرت ابو سعید اور حضرت ابو ہریرہ کی روایتیں اس کی شاہد ہیں۔ نیز ابو ذر کی ایک حدیث بروایت احمد بھی شاہد ہے۔ لہذا حدیث صحت کے درجہ پر بخاری ۲۴۴۲/۲۔ من الجمعة: باب الساعة التي من يوم الجمعة: باب الاشارة من الطلاق في الدعوات، باب الدعاء من الساعة التي من يوم الجمعة: مسلم (۸۵۲)۔ من الجمعة: باب من الساعة التي (بقيہ اگلے صفحہ پر)

مسند میں ابولبابہ بن عبدالمعز سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے :
 ”سید الايام اور سب سے بڑا دن اللہ کے نزدیک جمعہ کا دن ہے۔ اللہ کے نزدیک یہ دن یوم الفطر اور
 یوم الاضحیٰ سے بھی بڑا ہے، اس کی پانچ خوبیاں ہیں۔ اسی دن اللہ نے آدم کو پیدا کیا، اسی دن اللہ نے
 آدم کو زمین پر اتارا، اسی دن اللہ نے آدم کو وفات دی، اس دن ایک ایسی گھڑی ہے کہ اس میں بندہ
 مسلم اللہ تعالیٰ سے جو شے بھی مانگتا ہے اللہ اسے وہ شے عطا کر دیتا ہے بشرطیکہ حرام کا طالب نہ ہو، اسی دن قیامت
 آئے گی۔ کوئی مقرب فرشتہ ہو کہ زمین، ہوائیں ہوں کہ دریا، پہاڑ ہوں کہ شجر سب جمعہ کے دن سے
 ڈرتے ہیں۔“

قبولیت کی گھڑی کے بارے میں لوگوں کے اختلاف اور اقوال

اس گھڑی کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ آیا یہ اب تک موجود ہے یا اٹھ چکی ہے۔ دونوں ہی قول ہیں۔
 ابن عبد البر وغیرہ نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ جو لوگ اس گھڑی کے اب تک باقی رہنے کے قائل ہیں ان میں اختلاف
 ہے کہ آیا یہ دن کسی خاص حصہ میں ہے یا غیر معین میں۔ پھر جو لوگ غیر معین ہونے کے قائل ہیں ان میں بھی اختلاف
 ہے کہ یہ گھڑی دن کی مختلف گھڑیوں میں منتقل ہوتی رہتی ہے یا نہیں۔ جو لوگ معین ہونے کے قائل ہیں ان میں بھی گیارہ
 اختلافی اقوال ملتے ہیں۔

ابن منذر فرماتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ کا قول ہم تک روایت ہوتا ہوا پہنچا ہے کہ یہ گھڑی طلوع فجر سے طلوع
 آفتاب تک اور صلوٰۃ عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک ہے۔
 دوسرا قول یہ ہے کہ یہ گھڑی زوال کے وقت آتی ہے۔ ابن منذر نے اس کا ذکر حسن بصری اور ابو عالیہ سے
 روایت کرتے ہوئے کیا ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ یہ گھڑی اس وقت آتی ہے جب مؤذن جمعہ کی اذان دیتا ہے۔ ابن منذر فرماتے ہیں کہ اس
 کی روایت ہم کو حضرت عائشہ سے پہنچی ہے۔
 چوتھا قول یہ ہے کہ امام منبر پر خطبہ دینے کے لیے جب بیٹھتا ہے اس وقت سے لے کر خطبہ سے فارغ ہونے
 تک یہ گھڑی رہتی۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ یہ روایت ہم کو حسن بصری سے پہنچی ہے۔
 پانچواں قول ابو بردہ کا ہے۔ اس کے مطابق یہ وہی گھڑی ہے جس کا وقت اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ کے لیے منتخب
 کیا ہے۔

چھٹا قول ابو السوار عدوی کا ہے۔ ان کے مطابق صحابہ کا خیال تھا کہ زوال آفتاب سے لے کر وقت صلوٰۃ تک
 کے درمیان دعا مقبول ہوا کرتی ہے۔

ساتواں قول حضرت ابوذر کا ہے۔ ایک بالشت سے ایک ہاتھ تک آفتاب بلند ہو جائے تو اس کے درمیان

(بقیہ صفحہ گذشتہ) من یوم الجمعة۔ لسانی ۱۱۵/۳ فی الجمعة : باب الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم

الجمعة۔ ابن ماجہ (۱۱۳۷) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء فی الساعة التي ترجى فی الجمعة۔

مسند احمد ۳/۴۳۰۔ ابن ماجہ (۱۰۸۴)۔ گذر چکی ہے۔ حدیث حسن ہے۔

یہ گھڑی ہوتی ہے۔
 اٹھواں قول یہ ہے کہ عصر کے وقت سے لے کر غروب آفتاب تک کے درمیان یہ گھڑی ہوتی ہے۔ یہ قول حضرت ابو ہریرہ، عطاء، عبداللہ بن سلام اور طاووس کا ہے۔ یہ سارے اقوال ابن منذر نے بیان کیے ہیں۔
 نواں قول یہ ہے کہ عصر کے بعد کی یہ سب سے آخری گھڑی ہے۔ یہ قول امام احمد اور چہر صحابہ و تابعین کا ہے۔
 دسواں قول یہ ہے کہ امام کے نکلنے سے لے کر اختتام صلوٰۃ تک کے درمیان یہ گھڑی رہتی ہے۔ نووی وغیرہ نے اس کا ذکر کیا ہے۔

گیارہواں قول یہ ہے کہ یہ دن کا تیسرا پہر ہے۔ صاحب "المغنی" نے اسے بیان کیا ہے اور کعب کا قول ہے کہ ایک جمعہ کو کئی جموں پر تقسیم کر دیا جائے تو یہ گھڑی مل سکتی ہے۔ حضرت عمر کا ارشاد ہے، دن بھر کسی ضرورت کی طلب کرتے رہنا نہایت آسان ہے۔

صحیح احادیث کے مطابق ان تمام اقوال میں راجح ترد و قول ہیں۔ ان دونوں قول میں سے ایک دوسرے سے زیادہ راجح ہے۔

پہلا یہ کہ منبر پر امام کے بیٹھنے سے لے کر صلوٰۃ سے فارغ ہونے تک کے درمیان یہ گھڑی ہوتی ہے۔ دلیل صحیح مسلم میں حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ کی روایت ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے ان سے پوچھا "کیا اپنے والد کو جمعہ کی گھڑی کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ بیان کرتے ہوئے سنا ہے؟" تو کہا ہاں یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے۔

"یہ گھڑی امام کے بیٹھنے سے لے کر صلوٰۃ کے تمام ہونے تک کے درمیان ہے" ابن ماجہ اور ترمذی نے عمرو بن عوف مزنی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا ہے کہ :
 "جمعہ میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ بندہ اس میں اللہ سے جو دعا مانگتا ہے اسے وہ دیتا ہے" لوگوں نے کہا "رسول اللہ! وہ کون سی گھڑی ہے؟" فرمایا "صلوٰۃ کے لیے قیام سے لے کر سلام پھیرنے تک"۔

۱۔ مسلم (۸۵۳) فی الجمعة : باب فی الساعة التي فی يوم الجمعة - حدیث ابن وہب عن مخرمة عن ابيہ عن ابی بردہ بن ابی موسیٰ اشعری۔ فرمایا "عبداللہ بن عمر نے مجھ سے پوچھا کہ جمعہ کی گھڑی کے بارے میں کیا اپنے والد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ بیان کرتے ہوئے سنا ہے؟" کہا "ہاں میں نے انہیں کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ یہ گھڑی امام کے بیٹھنے سے لے کر صلوٰۃ کے تمام ہونے تک کے درمیان ہے" اس حدیث میں القطار اور اضطراب دونوں ہیں۔ القطار تو یہ ہے کہ خرم بن بکیر کا اپنے والد سے سلسلہ ثابت نہیں ہے۔ احمد نے حاد بن خالد سے اور انھوں نے خود خرم سے روایت کی ہے۔ اسی طرح سعید بن ابی مریم نے موسیٰ بن سلم سے، انھوں نے خرم سے روایت کی ہے۔ اس میں مزید یہ ہے کہ یہ ہمارے یہاں موجود نوشتے تھے۔ علی بن مدنی فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ میں سے کسی کو خرم سے یہ روایت کرتے ہوئے میں نے نہیں سنا کہ انھوں نے اپنی حدیث کے کسی گوشہ میں "میں نے اپنے والد سے سنا" کہا ہو اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسلم بعض حدیث میں معاصرت کے ساتھ امکان ملاقات پر انکشاف کرتے ہیں۔ یہی صورت حال یہاں ہے۔ اس وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ خرم کی اپنے والد سے عدم سماع کی تصریح کافی ہے کہ یہ حدیث منقطع ہے۔ اضطراب یہ ہے کہ ابواسحاق، واصل الاحدب، معاویہ بن قرہ وغیرہ نے ابو بردہ سے ان کے قول کی روایت کی ہے۔ یہ حضرات اہل کوفہ میں سے ہیں، ابو بردہ کوئی ہیں۔ لہذا بکیر مدنی کی یہ نسبت یہ اپنی حدیث سے زیادہ واقف ہوں گے۔ یہ حضرات کافی تعداد میں ہیں، بکیر ایسے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دارقطنی نے پورے یقین سے کہا ہے کہ اس کا موقوف ہونا ہی صحیح ہے۔

۲۔ ابن ماجہ (۱۱۳۸) فی اقامة الصلاة : باب من جاء فی الساعة التي تری فی الجمعة - ترمذی (۲۹۰) بقیہ اگلے صفحہ میں

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ گھڑی عصر کے بعد آتی ہے۔ یہ دونوں میں سب سے زیادہ رائج قول ہے۔ حضرت عبداللہ بن سلام، حضرت ابو ہریرہؓ، امام احمد اور ایک پوری مخلوق اسی کی قائل ہے۔ اس قول کی دلیل مسند احمد کی وہ حدیث ہے جو حضرت ابوسعید اور حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی ہے۔ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی ہے کہ بندہ مسلم جس خیر کی دعا مانگتا ہو اسے پالیتا ہے اللہ اسے وہ عطا کر دیتا ہے۔ یہ گھڑی عصر کے بعد کی ہے“

ابوداؤد اور نسائی میں حضرت جابر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد منقول ہے :
 ”جمعہ کے دن بارہ گھڑیاں ہیں، ان میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی مسلمان اس میں جو شے بھی مانگتا ہو پایا جائے گا اسے اللہ تعالیٰ وہ شے عطا کر کے رہے گا۔ تو عصر کے بعد کی اس آخری گھڑی کو پالینے کی کوشش کرو“

سنن سعید بن منصور میں حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہ جمع ہوئے اور جمعہ کے دن والی گھڑی پر مذاکرہ کر کے جدا ہوئے تو اس کے بارے میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہ رہا کہ یہ گھڑی جمعہ کے دن کی آخری گھڑی ہے۔

سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں میں نے کہا ”ہم کو کتاب الہی یعنی تورات، میں جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی ملتی ہے جس میں بندہ مومن صلوٰۃ پڑھتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے جو شے بھی مانگتا ہے اللہ اس کی مراد پوری کرتا ہے“ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری جانب اشارہ فرماتے ہوئے کہا کہ ”یا ایک گھڑی کا کچھ حصہ“ میں نے کہا ”رسول اللہ! آپ نے سچ فرمایا“ ”یا ایک گھڑی کا کچھ حصہ“ میں نے پوچھا کہ کون سی گھڑی ہے؟ فرمایا ”دن کی سب سے آخری گھڑی ہے“ میں نے کہا، یہ صلوٰۃ کا وقت نہیں ہے، فرمایا ”کیوں نہیں، بندہ مومن جب صلوٰۃ پڑھتا ہے اور پھر صلوٰۃ کے انتظار میں بیٹھا رہتا ہے تو گویا صلوٰۃ کی حالت میں رہتا ہے“

مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ یوم جمعہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) من الصلوة : باب ماجاء من الساعة التي ترجى في يوم الجمعة - سند میں کثیر بن عبداللہ بن عمرو بن عوف مزی ضعیف ہیں۔ بایں ہمہ ترمذی نے اسے حسن غریب قرار دیا ہے۔ الترغیب والترہیب میں منذری نے کہا ہے کہ کثیر بن عبداللہ انتہائی درجہ کا ضعیف ہے۔ ترمذی وغیرہ نے اس کے باوجود اس کی حدیثوں کو حسن قرار دیا ہے اور صلح کے باب میں ان کی اس حدیث کو صحیح کہا ہے، اس پر حفاظ نے تنقید نیز حسن قرار دینے پر بھی تبصرہ کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ حافظ ابن حجر نے ”فتح“ میں کہا ہے کہ اس کی روایت ابن ابی شیبہ نے مغیرہ کی سند سے، انھوں نے واصل الاحدب سے، انھوں نے ابو بردہ سے ان کے قول کی روایت کی ہے۔

مسند احمد ۲/۲۷۲۔ حدیث ابوسعید و حضرت ابو ہریرہؓ۔ سند میں محمد بن سلمہ انصاری مجہول ہیں۔ المیزان ”ادوار اللسان“ میں ان کے حالات قلمبند کیے گئے ہیں مگر ابعد کی حدیث اس کی شاذ ہے۔

ابوداؤد (۱۰۴۸) من الصلوة : باب الاجابة آية ساعة من يوم الجمعة - نسائی ۳/۹۹، ۱۰۰ من الجمعة : باب وقت الجمعة - سند جید ہے۔ حاکم ۲/۲۷۹ نے اسے صحیح کہا ہے، ذہبی نے موافقت کی ہے۔ نووی نے بھی اسے صحیح کہا ہے حافظ ابن حجر نے اسے حسن قرار دیا ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ احمد بن ابی حنبل کا ارشاد ہے مقبولیت کی گھڑی کے باب میں اکثر محدثین بعد از عصر کے حق میں ہیں، بعد از زوال آفتاب بھی اس کے ہونے کی امید ہے۔ دیکھیے فتح ۲/۳۵۱۔

ابن ماجہ (۱۱۳۹) من اقامة الصلاة : باب ماجاء من الساعة التي ترجى في الجمعة - سند حسن ہے۔

کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟ فرمایا "اس دن تمہارے باپ آدم کا ڈھانچہ تیار کیا گیا، اسی دن صغہ (بے ہوشی، موت) اور لغتہ (اٹھایا جانا) ہوگا، اسی دن بطشہ (گرفت، مواخذہ) بھی ہوگا اور اس کے آخر کی تین گھڑیوں میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ اس میں دعا کرنے والے کی دعا قبول ہوتی ہے۔"

سنن ابوداؤد، ترمذی اور نسائی میں ابوسلمہ بن عبد الرحمن کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

"سب سے عمدہ دن جس میں آفتاب طلوع ہوتا ہے جمعہ کا دن ہے، اسی دن آدم کی تخلیق ہوئی، اسی دن ان کا ہبوط ہوا، اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی، اسی دن انہوں نے انتقال فرمایا، اسی دن قیامت آئے گی۔ جنوں اور انسانوں کو چھوڑ کر ہر پختہ والے شے جمعہ کے دن صبح سے طلوع آفتاب تک قیامت کے ڈر سے کان لگائے رکھتی ہے، اس دن ایک ایسی گھڑی ہے کہ بندہ مسلم صلوٰۃ پڑھتے ہوئے اس میں اللہ تعالیٰ سے کوئی مراد مانگتا ہے تو اسے وہ پوری کرتا ہے۔ کعب نے کہا "ایسا سال میں ایک دن ہوتا ہے؟" میں نے کہا "نہیں، بلکہ ہر جمعہ کو یہ گھڑی آتی ہے" کعب نے تورات پڑھی تو کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ بعد میں عبد اللہ بن سلام سے ملاقات ہوئی تو کعب کے ساتھ اپنی گفتگو کا ان سے تذکرہ کیا۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا "مجھے معلوم ہے کہ یہ کون سی گھڑی ہے؟" ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ مجھے بتا دیجیے، عبد اللہ بن سلام نے کہا "یہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی ہے" میں نے کہا کہ آخری جمعہ کے دن کی آخری گھڑی کیونکر ہو سکتی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا ہے کہ بندہ مسلم صلوٰۃ پڑھتے ہوئے اسے پالے اور معلوم ہے کہ اس گھڑی میں صلوٰۃ نہیں پڑھی جاتی۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی نہیں ہے کہ جو آدمی بیٹھ کر صلوٰۃ کا انتظار کرے تو دوسری صلوٰۃ پڑھنے تک صلوٰۃ ہی کی حالت میں رہتا ہے؟ میں نے کہا "کیوں نہیں؟" فرمایا "وہ یہی حالت ہے" ترمذی نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے صحیحین میں اس کا کچھ حصہ آیا ہے۔

جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ یہ گھڑی امام کے خطبہ شروع کرنے سے فراغت صلوٰۃ تک کے درمیان ہے وہ صحیح مسلم میں حضرت ابو بردہ بن ابوسلمہ اشجری کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ اس روایت میں وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر نے پوچھا کہ جمعہ والی گھڑی کے بارے میں اپنے والد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ بیان کرتے ہوئے سنا ہے۔ فرماتے ہیں : میں نے کہا کہ ہاں انہیں کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے "یہ گھڑی امام کے بیٹھنے سے لے کر اختتام صلوٰۃ تک کے درمیان ہے۔"

اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ صلوٰۃ کی گھڑی ہے تو ان کا استدلال ترمذی اور ابن ماجہ کی روایتوں سے ہے جس میں عمرو بن عوف مزی کی حدیث آئی ہے۔ فرماتے ہیں : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ "جمعہ میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ اس میں بندہ اللہ سے جو کچھ مانگتا ہے اسے وہ دیتا ہے" صحابہ نے پوچھا : رسول اللہ ! وہ کون سی گھڑی ہے؟ فرمایا

- ۱۔ مسند احمد ۳/۲۸۱ سند میں فرج بن فضالہ ضعیف ہیں اور علی ابن ابی طلحہ کا حضرت ابو ہریرہ سے سماع ثابت نہیں ہے۔
 ۲۔ ابوداؤد (۱۰۲۶) فی الصلاة : باب فضل يوم الجمعة و ليلة الجمعة - ترمذی (۴۹۱) فی الصلاة : باب ما جاء فی الساعة التي ترجی فی يوم الجمعة - نسائی ۳/۱۱۳ و ۱۱۵ فی الجمعة : باب ذکر الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة - موطا امام مالک ۱/۱۸۳ و ۱۸۳ میں بھی یہ روایت آئی ہے، سند صحیح ہے۔ اس کا تذکرہ اوپر گذر چکا ہے۔
 ۳۔ حدیث کی تخریج گذر چکی ہے۔ اس میں علت ہے۔

”قیام صلوٰۃ سے لے کر سلام پھیرنے تک کی گھڑی“ مگر یہ حدیث ضعیف ہے۔ ابو عمر ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ میرے علم کی حد تک اس کے راوی صرف کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف ہیں جو اسے اپنے والد سے اور وہ دادا سے روایت کرتے ہیں۔ کثیر لائق احتجاج راوی نہیں ہیں۔ روح بن عبادہ نے عوف سے روایت کی ہے، وہ معاویہ بن قرہ سے وہ ابو بردہ سے وہ ابو موسیٰ سے بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہا ”یہ وہی گھڑی ہے جو امام کے نکلنے سے صلوٰۃ کے ختم ہونے تک ہے“ تو انھوں نے فرمایا ”اللہ نے آپ کے ذریعہ راہ صواب دکھا دی“

عبد الرحمن بن نجیرہ نے حضرت ابو ذر سے روایت کی ہے کہ ان کی بیوی نے ان سے بندہ مومن کے حق میں جمعہ کے دن مقبولیت والی گھڑی کے بارے میں دریافت کیا تو انھیں جواب دیا ”یہ گھڑی جب سورج کچھ بلند ہوتا ہے اس وقت ہوتی ہے“ اب اگر اس کے بعد پوچھا تو تجھے طلاق“

یہ حضرات حضرت ابو ہریرہ کے اس قول سے بھی استدلال کرتے ہیں ”وہو قائمہ صلی“ (گھڑا ہو کر صلوٰۃ پڑھتا ہوا) اور معلوم ہے کہ عصر کے بعد اس وقت میں کوئی صلوٰۃ نہیں پڑھی جاتی۔ ظاہر حدیث ہی کا مفہوم اختیار کرنا زیادہ انسب ہے۔ یہ لوگ حضرت علی کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں جس میں انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بیان فرمایا ہے کہ ”آفتاب ڈھل جائے، سائے مائل ہو جائیں اور ہوائیں خوشگوار ہو جائیں تو اس وقت اللہ سے اپنی مرادیں مانگو کیونکہ یہ گھڑی اذان میں کی گھڑی ہوتی ہے۔ پھر یہ کیت پڑھی۔

فَإِنَّهُ كَانَ لِلَّهِ وَأَيُّهَا عَفْوًا ۖ (الاسماء: ۲۵)

وہ ایسے سب لوگوں کے لیے درگزر کرنے والا ہے جو اپنے قصور پر متنبہ ہو کر بندگی کے رویہ کی طرف پلٹ آئیں۔

سعيد بن جبیر نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جمعہ کے دن والی گھڑی صلوٰۃ عصر سے لے کر غروب آفتاب تک ہے۔ سید بن جبیر کا یہ معمول تھا کہ عصر پڑھ کر غروب آفتاب تک کسی سے بولتے نہیں تھے۔ اکثر سلف کا یہی قول ہے اور اسی کے مطابق اکثر احادیث بھی وارد ہیں اس کے بعد درجہ اس قول کا ہے کہ وہ صلوٰۃ کی گھڑی ہے۔ بقیہ سارے قول بے بنیاد ہیں۔

میں سمجھتا ہوں کہ صلوٰۃ والی گھڑی بھی مقبولیت کی گھڑی ہے گو مخصوص گھڑی تو وہی بعد از عصر کی آخری گھڑی ہے مگر ہیں دونوں ہی مقبولیت کے اوقات۔ عصر کے بعد والی گھڑی معین ہے۔ مقدم و موخر نہیں ہو سکتی۔ مگر صلوٰۃ والی گھڑی صلوٰۃ کے مطابق مقدم و موخر ہو سکتی ہے۔ اس لیے کہ مسلمانوں کا اجتماع، صلوٰۃ، تضرع، گریہ و زاری یہ ساری باتیں مقبولیت کے لیے انتہائی موثر ہیں۔ پس مسلمانوں کا اجتماع ایک ایسے وقت ہوتا ہے جس میں قبولیت دعا کی توقع کی جاسکتی ہے۔ بنا بریں تمام حدیثیں ایک نکتہ پر مجتمع ہیں جو جاتی ہیں۔ یقیناً نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں ہی اوقات میں امت پر دعا اور ابہتال الی اللہ کے لیے زور دیا ہو گا۔

اس کی شاہد حسب ذیل روایت ہے۔ اس مسجد کے بارے میں سوال کیا گیا جس کے متعلق اللہ کا ارشاد ”اُسَسَّ

۱۔ تخریج گزری ہے۔ یہ ضعیف ہے۔

۲۔ حافظ نے الخ ۲/۳۴۷ میں لکھا ہے: ابن منذر نے اسے ابو عالیہ سے نقل کیا ہے۔ حضرت علی سے ایک اور روایت میں اسی طرح کا مضمون بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں: سید بن ابی ہریرہ عن قتادہ کی سند سے ابن عباس نے روایت کی ہے جس میں قتادہ فرماتے ہیں کہ لوگوں کا خیال تھا کہ مقبولیت کی گھڑی جس میں دعا مقبول ہوتی ہے آفتاب ڈھلنے کے بعد ہے۔ اس بارے میں غالباً ان کا اخذ یہ ہے کہ یہ وقت فرشتوں کے اجتماع، وقت جمعہ کے داخل، ابتداء اذان وغیرہ کا ہے۔

عَلَى التَّقْوَى“ (تقویٰ کی بنیاد پر تعمیر کی گئی مسجد) ہے تو آپ نے مدینہ کی مسجد کی جانب اشارہ فرماتے ہوئے کہا ”وہ تمہاری یہی مسجد ہے“ اس کا مطلب یہ نہیں کہ مسجد قبا ایسی نہیں ہے، بلکہ حق یہ ہے کہ دونوں کی بنیاد تقویٰ پر ہے۔ اسی طرح آپ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ ”یہ گھڑی انام کے بیٹھنے سے لے کر اختتامِ صلوٰۃ تک ہے“ آپ کا یہ ارشاد دوسری حدیث کے منافی نہیں ہے جس میں آپ کا ارشاد ہے کہ ”پس اسے بعد از عصر آخری گھڑی کے اندر تلاش کرو“

اسماء کے باب میں آپ کا یہ قول بھی اسی کے مشابہ ہے ”تم رقبہ کسے کہتے ہو؟“ لوگوں نے کہا ”جس کے کوئی اولاد نہ ہو“ فرمایا ”رقبہ وہ ہے جس نے اپنی اولاد سے کما کر کوئی توشہ آگے کے لیے نہ بھیجا ہو“ آپ نے رقبہ کا مفہوم یہ بتایا کہ جسے اپنی اولاد سے کچھ ایسا نفع حاصل نہ ہو جو آگے کے لیے اس کے حق میں توشہ بنے، مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہے جس کے کوئی اولاد نہ ہو وہ رقبہ نہیں ہے۔ اسی طرح آپ کا یہ ارشاد بھی ہے ”مفلس کسے سمجھتے ہو؟“ لوگوں نے کہا ”جس کے پاس پیسہ اور سامان نہ ہو“ آپ نے فرمایا ”مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن کو ہساروں جیسی نیکیاں لے کر آئے مگر اس حال میں آئے کہ کسی کو طمانچہ مارا ہو کسی کو زد و کوب کیا ہو، کسی کا خون بہایا ہو، تو کوئی یہ نیکی لے لے کوئی وہ“ (الحدیث) ایسا ہی آپ کا یہ ارشاد بھی ہے ”مسکین وہ چکر لگانے والا نہیں ہے جو ایک یاد و لقمہ یا ایک یاد و کھجوریں پا کر واپس ہو جاتا ہے بلکہ وہ ہے جو لوگوں سے مانگتا نہیں، اور نہ ہی اس کا پتہ چلتا ہے کہ اسے صدقہ دیا جاسکے“ یہ گھڑی جو بعد از عصر کی آخری گھڑی ہے تمام قویں اس کی تعظیم و توقیر کرتی ہیں۔ اہل کتاب کے نزدیک بھی یہ مقبولیت کی گھڑی ہے، تحریف و تبدیل کا کوئی امکان بھی نہیں ہے کیونکہ اس سے ان کی کوئی غرض وابستہ نہیں ہو سکے گی۔ علاوہ ازیں اہل کتاب میں جو اصحاب ایمان تھے انھوں نے اس کا اعتراف بھی کیا ہے۔ جو لوگ اس گھڑی کے منتقل ہونے کے قائل ہیں ان کے پیش نظر اصل میں شب قدر کی طرح حدیثوں کے درمیان تطابقی پیدا کرنا ہے۔ مگر یہ کوئی ٹھوس بات نہیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے توشہ قدر کے بارے فرمایا ہے ”اسے اکیسویں، تیسویں اور پچیسویں رات میں تلاش کرو“ مگر ایسا جمعہ کی گھڑی کے بارے میں آپ کا کوئی

- ۱۔ مسلم (۱۳۹۸) فی الحج : باب بیان أن المسجد الذی أسس علی التقویٰ هو مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة۔ حدیث ابوسعید خدری۔ مسند احمد ۵/۱۱۹ کے اندر حضرت ابی بن کعب سے بھی ایک روایت اس باب کی آئی ہے۔
- ۲۔ مسند احمد ۲/۳۸۲ و ۳۸۳۔ مسلم (۲۶۰۸) فی البر والصلة : باب فضل من یملک نفسه عند الغضب۔ حدیث عبداللہ بن مسعود۔
- ۳۔ مسند احمد ۲/۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵۔ مسلم (۲۵۸۱) فی البر والصلة : باب تحريم الظلم۔ حدیث ابوہریرہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: میری امت کا مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن صلوٰۃ وضو اور زکوٰۃ کے اعمال لے کر آئے مگر اس حال میں کہ کسی کو گالی دیا ہو، کسی پر بہتان لگایا ہو، کسی کا مال کھایا ہو، کسی کا خون بہایا ہو، کسی کو مارا ہو۔ چنانچہ اس کی نیکیاں ان لوگوں کو دیدی جائیں اور جب اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں تو مظلوموں کی خطائیں اس پر چھو پ دی جائیں اور پھر اسے جہنم میں چینٹ دیا جائے۔
- ۴۔ مؤطا امام مالک ۲/۹۲۳۔ فی صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم : باب ما جاء فی المساکین۔ بخاری ۳/۲۹۹، ۲۷۰، ۲۷۱ فی الزکوٰۃ۔ باب قول اللہ لا یسألون الناس الحافا و فی تفسیر سورة البقرة : باب لا یسألون الناس الحافا مسلم (۱۰۳۹) فی الزکوٰۃ : باب المسکین الذی لا یجد غنی۔ نسائی ۵/۸۵ فی الزکوٰۃ : باب تفسیر المسکین۔
- ۵۔ بخاری ۱/۱۰۴، ۱۰۵۔ فی الایمان : باب خوف المؤمن من أن یحبط عمله و هو لا یشعر و فی صلاة التراويح : باب تحری یسلة البقدر فی الوتر من العشر الاواخر و فی الادب : باب ما ینتہی من السباب واللعن۔ ابوداؤد (۱۳۸۱) میں یہ روایت حضرت ابن عباس سے آئی ہے۔

ارشاد نہیں ہے۔

علاوہ ازیں شب قدر کے بارے میں کوئی صریح حدیث ایسی موجود نہیں ہے جو تعین کے ساتھ بتا سکے کہ وہ یہی شب ہے۔ برخلاف اس کے جمعہ والی گھڑی تعین کے ساتھ بتادی گئی ہے۔ لہذا دونوں کا فرق بالکل واضح ہے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ گھڑی اب باقی نہیں رہی وہ ویسا ہی کہتے ہیں جیسا شب قدر کے بارے میں کہا گیا ہے۔ کہنے والوں کی مراد اگر یہ ہے کہ یہ گھڑی متعین تھی مگر اب اس کے تعین کا علم اٹھ گیا ہے۔ تو کہا جاسکتا ہے کہ تمام امت نے نہیں بلکہ کچھ لوگوں سے اس کا علم جاتا رہا۔ اور اگر مراد یہ ہے کہ اس کی مقبولیت ختم ہو چکی ہے تو یہ بالکل باطل اور احادیث صریح کے بالکل خلاف ہے۔ لہذا اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ واللہ اعلم۔

اس دن صلوٰۃ جمعہ ادا کی جاتی ہے

ایک سوئیں خصوصیت یہ ہے کہ اس دن صلوٰۃ جمعہ ادا کی جاتی ہے جسے تمام فرض صلوٰات کے مقابلہ میں کچھ ایسی خصوصیات حاصل ہیں جو کسی اور کو حاصل نہیں ہیں۔ مثلاً اجتماع، مخصوص تعداد، مقیم ہونے کی شرط، وطن ہونے کی شرط، باؤ از بلند قرأت اور جمعہ کی صلوٰۃ کے بارے میں شدید تاکیدیں جن کی مثال عصر کی صلوٰۃ کے علاوہ اور کسی صلوٰۃ کے بارے میں نہیں ملتی۔ سنن اربعہ میں ابو جعفر صریحاً جہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت حاصل تھی کی روایت سے آپ کا ارشاد منقول ہے کہ ”غفلت سے جس نے تین جمعہ ترک کر دیئے اللہ اس کے دل پر مہر کر دیتا ہے“ ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور کہا ہے کہ میں نے محمد سے ابو جعفر صریحاً کا نام پوچھا تو فرمایا غیر معروف ہے، نیز یہ بھی فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی صرف یہی روایت مجھے معلوم ہے۔

سنن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت آئی ہے کہ صلوٰۃ جمعہ ترک کر دینے والے کو آپ نے ایک دینار صدقہ کرنے کا حکم دیا ہے۔ میسر بن یونس کے تو نصف دینار صدقہ کرے۔ یہ روایت ابو داؤد اور نسائی میں آئی ہے۔ راوی قدامہ بن وبرہ ہیں جنہوں نے اس کی روایت سمیرہ بن جندب سے کی ہے۔ مگر احمد فرماتے ہیں قدامہ بن وبرہ غیر معروف ہیں۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ بخاری سے ایک روایت کے مطابق قدامہ کا سمیرہ سے سماع ثابت نہیں ہے۔ مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ جمعہ کی صلوٰۃ فرض عین ہے صرف ایک قول امام شافعی سے فرض کفایہ ہونا بیان کیا گیا ہے۔ مگر یہ بیان کرنے والوں کی غلطی ہے اور یہ غلطی اس لیے ہوئی کہ امام شافعی کا قول ہے کہ صلوٰۃ جمعہ جس پر واجب ہے اس پر صلوٰۃ عید بھی واجب ہے۔ بیان کرنے والے نے یہ سمجھ لیا کہ چونکہ عید فرض کفایہ ہے اس لیے جمعہ بھی فرض کفایہ ہے۔

۱۔ ترمذی (۵۰۰) فی الصلاۃ : باب ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر۔ ابو داؤد (۱۰۵۲) فی الصلاۃ : باب التشدید فی ترک الجمعة۔ نسائی ۸۸/۳ فی الجمعة : باب التشدید فی التخلیف عن الجمعة۔ ابن ماجہ (۱۱۲۵) فی اقامة الصلاة : باب فیمن ترک الجمعة۔ مسند احمد ۴۲۴/۳ و ۴۲۵۔ سند حسن ہے۔ ابن حبان (۵۵۴) اور حاکم ۲۸۰/۱ نے اسے صحیح کہا ہے۔ ذہبی نے موافقت کی ہے۔ ابن ماجہ (۱۱۲۶) میں حضرت جابر کی ایک روایت اس کی شاہد ہے۔ حافظ نے اسے حسن اور بصیری نے اسے صحیح کہا ہے۔ مسند احمد ۳۰۷/۳ میں حضرت ابو قتادہ کی روایت بھی شاہد ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ ابو داؤد (۱۰۵۳) فی الصلاۃ : باب کفارة من ترک الجمعة۔ نسائی ۸۹/۳ فی الجمعة : باب کفارة من ترک الجمعة من غیر عذر۔ مسند احمد ۸/۸۷ و ۱۴۰ میں قدامہ بن وبرہ مجہول ہیں۔ بایں ابن حبان (۵۸۲) اور حاکم ۲۸۰/۱ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے موافقت کی ہے۔ ابن ماجہ (۱۱۲۸) نے اس کی روایت حضرت حسن سے اور انہوں نے سمیرہ سے کی ہے۔

اور یہ غلط ہے۔ کیونکہ شافعی کی نص باقاعدہ موجود ہے کہ عید سب پر واجب ہے۔ یہاں دو باتوں کا احتمال ہے۔ ایک یہ کہ جمعہ کی طرح صلوٰۃ عید بھی فرض عین ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ فرض کفایہ ہے۔ فرض کفایہ بھی فرض عین کی طرح سب پر واجب ہے۔ فرق یہ ہے کہ جب کچھ لوگ فریضہ ادا کر لیتے ہیں تو فرض ہونے کے باوجود بعض لوگوں سے یہ ساقط ہو جاتا ہے۔

اس دن خطبہ دیا جاتا ہے

بائیسویں خصوصیت یہ ہے کہ اس دن خطبہ دیا جاتا ہے جس میں حسب ذیل مضمون ہوتا ہے۔

- ۱۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اس کی بزرگی کا بیان۔
 - ۲۔ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کے رسول کے رسالت کی گواہی۔
 - ۳۔ بندوں کو اقوام گذشتہ پر عذاب الہی اور نعمت الہی کی تذکیر اور ترمیم و ترغیب۔
 - ۴۔ بندوں کو ان باتوں کی وصیت اور حکم جو انھیں اللہ کی رضا سے قریب کرتی ہوں اور ان باتوں سے باز رہنے کی تاکید جو انھیں اس کی ناراضگی سے قریب تر کر دیتی ہوں۔
- خطبہ اور اس کے لیے مسلمانوں کے اس اجتماع کے مقاصد یہی ہیں۔

جمعہ کے دن عبادت کے لیے فارغ رہنا مستحب ہے

تیسویں خصوصیت یہ ہے کہ یہ ایک ایسا دن ہے جس میں عبادت کے لیے فارغ رہنا مستحب ہے۔ اس دن کچھ واجب اور کچھ مستحب عبادتیں ایسی ہیں جن کی بدولت اسے دیگر ایام کے بمقابلہ فوقیت حاصل ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر ملت کے اندر ایک دن عبادتوں اور دنیاوی مشغلوں سے الگ رہنے کے لیے مخصوص فرمایا ہے چنانچہ ہمارے یہاں جمعہ کا دن عبادت کا دن ہے۔ جہینوں میں جس طرح رمضان کا مہینہ ہے اسی طرح دنوں میں یہ جمعہ کا دن ہے۔ اسی طرح رمضان میں جس طرح شب قدر ہے اسی طرح جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جس کا جمعہ کا دن صحیح و سالم رہتا ہے اس کے آئندہ جمعہ تک کے تمام ایام، جس کا رمضان صحیح و سالم رہتا ہے اس کا پورا سال اور جس کا حج صحیح و سالم رہتا ہے اس کی پوری عمر صحیح و سالم رہتی ہے۔ لہذا جمعہ کا دن تمام ہفتہ، رمضان تمام سال اور حج تمام عمر کی میزان ہے۔ وبالله التوفیق۔

اس دن مسجد جانے میں عجلت اور صلوٰۃ کے لیے سویرے پہنچنا مستحب ہے

چوبیسویں خصوصیت یہ ہے کہ چونکہ ہفتہ میں اس دن کا وہی مقام ہے جو سال میں عید کا ہوتا ہے اور عید میں صلوٰۃ اور قربانیوں کا اہتمام ہوتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس دن مسجد پہنچنے میں عجلت اختیار کرنے کو قربانیوں کا قائم مقام بنایا ہے۔ بنا بریں مسجد سویرے پہنچنے والے کو صلوٰۃ اور قربانی دونوں کا ثواب ملتا ہے صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی مروی ہے ”جو پہلی گھڑی میں پہنچتا ہے اس نے گویا ایک اونٹ قربان کیا، جو دوسری گھڑی میں پہنچتا ہے اس

نے گویا ایک گائے قربان کی اور جو تیسری گھڑی میں پہنچتا ہے اس نے گویا ایک سینگ دار مینڈھا قربان کیا ہے۔
اس گھڑی کے بارے میں فقہاء کے دو اختلافی قول ہیں۔

پہلا یہ کہ یہ گھڑی دن کے آغاز سے شروع ہو جاتی ہے۔ امام شافعی، احمد اور ان کے علاوہ کا معروف مذہب یہی ہے۔
دوسرا یہ کہ بعد از زوال چھٹی گھڑی کے یہ مختلف اجزاء ہیں۔ یہ امام مالک کا معروف مذہب ہے۔ بعض شوافع کا
بھی یہی مذہب ہے۔ اس قول کی انھوں نے دو دلیلیں پیش کی ہیں۔

ایک یہ کہ حدیث میں ”راح“ مصدر ”رواح“ (بعد از زوال روانگی) آیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد کی
جانب روانہ ہونے کی بات بعد از زوال ہی پیش آتی ہے۔ اس کے بالمقابل لفظ ”غدو“ ہے جس کے معنی قبل از
زوال روانہ ہونے کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

غَدُوْهُكُمْ وَسِرَاجُكُمْ هَٰذَا شَمْسُكُمْ (سبا : ۱۲)

صبح کے وقت اس کا چلنا ایک مہینہ کی راہ تک اور شام کے وقت اس کا چلنا ایک مہینہ کی راہ تک۔
جو ہری فرماتے ہیں : رواح بعد از زوال ہی ہوتا ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بزرگان سلف خیر کے انتہائی دلدادہ تھے مگر پھر بھی جمعہ کو طلوع آفتاب ہی سے نہیں نکلتے
تھے۔ دن کے آغاز میں جمعہ کو جانا امام مالک نے سختی سے انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ اہل مدینہ کا عمل نہیں رہا ہے۔
پہلے قول کے جو لوگ قائل ہیں وہ حضرت جابر کی حدیث سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پیش کرتے ہیں کہ ”جمعہ
کے دن بارہ گھنٹیاں ہوتی ہیں“

یہ لوگ کہتے ہیں کہ متعین گھنٹیاں یہی بارہ ہیں۔ اور دو قسم کی ہیں ایک تعدیلی دوسری زمینی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھڑیوں کا شمار کرتے ہوئے چھ تک پہنچے، اس سے آگے نہیں بڑھے۔ جس گھڑی جمعہ ہوتا ہے اگر اس
کے چھوٹے چھوٹے اجزاء ہوتے تو وہ چھ جزوں میں مختصر ہوتے، برخلاف اس کے متعین گھنٹیاں ان چھ اجزاء میں مختصر ہو سکتی
ہیں۔ اس لیے کہ چھٹی گھڑی جب ختم ہو جاتی ہے اور ساتویں گھڑی آتی ہے تو امام باہر نکلتا ہے اور دفتر میٹ دیے جاتے
ہیں اور اس کے بعد کسی کے حق میں قربانی کا ثواب درج نہیں ہوتا۔ سنن ابو داؤد میں اس کی تصریح موجود ہے۔ حضرت علی
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ”جمعہ کا دن ہوتا ہے تو شیاطین اپنے پرچم لے کر بازاروں میں نکلتے ہیں
اور لوگوں میں روک رکاوٹوں کی باتیں کرتے ہیں اور جمعہ میں شریک ہونے کے حوصلے پست کرتے ہیں اور ملائکہ صبح نکل
کر مسجدوں کے دروازوں پر آ بیٹھتے اور لکھتے ہیں کہ کون پہلی گھڑی آیا کون دوسری حتیٰ کہ امام خطبہ کے لیے نکل آتا ہے“
ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں ان گھڑیوں کے بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ طلوع
آفتاب سے یہ گھنٹیاں شروع ہو جاتی ہیں۔ افضل یہ ہے کہ جمعہ کو سویرے پہنچا جائے۔ ثوری، ابو حنیفہ، شافعی اور اکثر

۱۔ بخاری ۳۰۴/۲، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱

علماء کا یہی قول ہے بلکہ تمام علماء کے نزدیک مستحب بھی یہی ہے کہ سویرے مسجد جایا جائے۔
 شافعی فرماتے ہیں : بعد از فجر اور طلوع آفتاب سے پیشتر ہی آدمی پہنچ جائے تو بہتر ہے۔ ائمہ فرماتے ہیں :
 احمد بن حنبل سے جب یہ کہا گیا کہ مالک بن انس فرماتے ہیں جمعہ کے دن سویرے چلائی دھوپ میں جانا مناسب
 نہیں تو فرمایا : یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے خلاف ہے اور کہا کہ سبحان اللہ ! اس باب میں ان کا کیسا
 مذہب ہے ؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو فرماتے ہیں کہ اس وقت جانے والے کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی اونٹ قربان
 کرنے والا اکالہ ہڈی جزو مسأ (ائمہ کہتے ہیں کہ حملہ سے یحییٰ بن عمر نے روایت کی ہے کہ انھوں نے ان گھڑیوں
 کی ابن وہب سے وضاحت چاہی اور پوچھا کہ ایامِ راد دن کے آغاز میں جانا ہے یا بعد از زوال ؟ تو انھوں نے کہا
 ”مالک سے میں نے یہ سوال کیا تو انھوں نے فرمایا : میرے دل کو جو بات لگتی ہے وہ یہ ہے کہ مراد ایک ہی گھڑی
 ہے جس کے اندر یہ مختلف گھڑیاں منقسم ہیں۔ ایک، دو، تین، چار، پانچ، چھ۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو جمعہ کی صلوٰۃ نویں
 گھنٹے عصر کے وقت یا اس سے قریب پڑھی جاتی۔ ابن حبیب امام مالک کا یہ قول نہیں مانتے۔ ان کا میلان پہلے
 قول کی جانب ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ مالک کا یہ قول حدیث کے مفہوم کی تحریف ہے اور یہ مختلف وجوہ سے محال
 ہے۔ کہتے ہیں کہ دلیل یہ ہے کہ ایک ہی گھڑی کے اندر مختلف گھڑیاں موجود نہیں ہوتیں، آفتاب کا زوال دن کے
 چھ گھنٹے میں ہوتا ہے جو اذان اور امام کے نکل کر خطبہ دینے کا وقت ہے۔ معلوم ہوا کہ حدیث میں مختلف گھڑیوں سے مراد دن
 کی مشہور و معروف گھڑیاں ہیں۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی گھڑی سے شروع فرمایا اور کہا کہ جو پہلی گھڑی نکلے گا
 گویا اس نے ایک اونٹ قربان کیا۔ اسی طرح پانچویں گھڑی میں نکلنے والے کے لیے ایک اونٹ کے قربانی کے ثواب
 کا ذکر فرمایا۔ آگے تبخیر (دھوپ کی شدت) ختم ہو گئی، اب اذان کا وقت ہے۔ حدیث اپنے الفاظ میں بالکل واضح ہے
 مگر خواہ خواہ تحریف کی جارہی ہے اور ایک ام محال سے اس کی تشریح کر دی گئی۔ اس طرح لوگوں کو دن کے آغاز میں چلائی
 دھوپ میں نکلنے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ترغیب فرمائی ہے اس سے روک دیا گیا اور یہ خیال قائم کر لیا گیا
 کہ زوال آفتاب سے قریب یہ اوقات سب کے سب ایک ہی گھڑی کے اندر مجتمع ہیں۔ ابن حبیب فرماتے ہیں کہ جمعہ کے
 لیے اول نہار میں چلائی دھوپ میں نکلنے سے متعلق احادیث بھی وارد ہیں جنہیں اپنی کتاب ”داصح السنن“ میں ہم بیان
 کر چکے ہیں۔ ان کے اندر کافی وضاحتیں موجود ہیں۔

ابو عمر نے ان کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ مالک پر ان کا یہ زبردستی کا حملہ ہے۔ یہ بھی تو اسی کے قائل ہیں جس کا
 انکار کرتے ہوئے محال اور اصل مفہوم کی تحریف قرار دے رہے ہیں۔ امام مالک کے قول کی تائید میں ائمہ کی روایت
 سے صحیح آثار بھی موجود ہیں نیز ان کے نزدیک یہ اہلِ بدینہ کا عمل بھی ہے۔ یہ مسئلہ انہی مسائل میں سے ہے جن پر عمل سے
 استدلال کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جو ہر جمعہ کو پیش آتا ہے اور عام علماء سے مخفی نہیں رہ سکتا۔
 مالک جن حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں ان میں ایک وہ حدیث ہے جس کی روایت زہری نے حضرت سعید بن
 مسیب سے اور انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے۔ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جب جمعہ کا دن
 ہوتا ہے تو مسجد کے ہر دروازے پر فرشتے کھڑے ہو جاتے ہیں اور یکے بعد دیگرے آنے والوں کو لکھتے ہیں چنانچہ جمعہ کو
 چلائی دھوپ میں آنے والا گویا ایک اونٹ قربان کرتا ہے پھر اس کے بعد آنے والا گویا ایک گائے قربان کرتا ہے۔
 پھر اس کے بعد آنے والا گویا ایک مینڈھا قربان کرتا ہے، حتیٰ کہ مرنے اور انڈے کا تذکرہ فرمایا۔ اور جب امام بیٹھ جاتا ہے
 تو دفتر بند ہو جاتا ہے اور فرشتے خطبہ سننے میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ فرماتے ہیں دیکھیے آپ نے یہاں فرمایا ہے کہ فرشتے

یکے بعد دیگرے آنے والوں کو نکلتے ہیں۔ چلچلائی دھوپ میں آنے والے کا ایک اونٹ کا ثواب، اس کے بعد آنے والوں کے ثواب بتاتے ہیں۔ اول آپ نے اسے قرار دیا جو دھوپ میں چل کر آتا ہے (مُہَجِّر) یہ لفظ ہاجرہ (دھوپ) اور تہجیر (دھوپ میں نکلنا) سے ماخوذ ہے۔ یہ وقت جمعہ کو جانے کا ہے طلوع آفتاب کا نہیں۔ کیونکہ اس وقت نہ دھوپ ہوتی ہے اور نہ اس وقت نکلنے کو دھوپ میں نکلنا کہتے ہیں۔ حدیث میں ”پھر اس کے بعد جو نکلتا ہے، پھر اس کے بعد جو نکلتا ہے“ آیا ہے۔ گھڑی کا تذکرہ نہیں ہے۔ فرماتے ہیں انہی الفاظ کی سندیں بحیثیت وارد ہیں جو ”اتمہید“ میں مذکور ہیں۔ بعض سندوں میں ”جمعہ کو جلد جانے والے کی مثال ایک اونٹ قربان کرنے والے کی ہے“ اور اکثر سندوں میں ”دھوپ میں جانے والے کی مثال ایک نرا اونٹ قربان کرنے والے کی ہے“ آیا ہے۔ بعض سندوں کے مطابق یہ دلیل بھی موجود ہے کہ جمعہ کو پہلی گھڑی کے شروع میں جانے والے کی مثال ایک اونٹ قربان کرنے والے کی ہے۔ اسی طرح اس گھڑی کے آخر میں جانے والے کا بھی یہی حال ہے اور دوسری گھڑی کے شروع میں جانے والے کی مثال ایک گائے قربان کرنے والے کی ہے۔ اس گھڑی کے آخر میں جانے والے کا بھی یہی حال ہے۔ شافعی کے بعض اصحاب کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”جمعہ کو مہجر (دھوپ میں جانے والے) کی مثال ایک اونٹ قربان کرنے والے کی ہے“ کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ دھوپ میں نکل کر جانے والا بلکہ یہ ہے کہ جو اپنے دنیاوی اعمال و اشغال سے ہجرت اختیار کر کے جمعہ کو جاتا ہے اس کی مثال ایک اونٹ قربان کرنے والے کی ہے۔ یہ لوگ ”مہجر“ کو ہجرت سے ماخوذ بتاتے ہیں جو ترک وطن اور نکل کر دوسرے کے یہاں جانے کے مفہوم میں ہے۔ اسی سے ہاجرین کا لفظ نکلا ہے۔ شافعی فرماتے ہیں کہ مجھے پسند یہ ہے کہ جمعہ کو سویرے حاضری دی جائے اور پیدل چل کر۔ اب تک کی گفتگو تمام کی تمام ابو عمر کی رہی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ابتدائے دن میں سویرے جمعہ کی حاضری کا جو انکار کیا جاتا ہے اس کا بدارتین باتوں پر ہے۔ ایک لفظ رواح پر، جس کا مفہوم یہ بتایا جاتا ہے کہ بعد از زوال چلنے کو کہتے ہیں۔ دوسرے لفظ تہجیر پر، چلچلائی دھوپ میں نکلنے کو کہتے ہیں جو انتہائی گرمی کا وقت ہوتا ہے۔ تیسرے عمل مدینہ پر، اہل مدینہ دن کی ابتدائیں مسجد نہیں آتے تھے۔

جہاں تک لفظ رواح کا تعلق ہے اس میں شبہ نہیں کہ یہ لفظ بعد از زوال نکلنے کو کہتے ہیں مگر زیادہ تر اس مفہوم میں اس وقت استعمال ہوتا ہے جب اس کے ساتھ لفظ ”غدو“ بھی آئے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَّسِرًّا وَّاحْهَاشْهُوْ (سبا : ۱۲)

صبح کے وقت اس کا چلنا ایک مہینہ کی راہ تک اور شام کے وقت اس کا چلنا ایک مہینہ کی راہ تک :

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

من غدا الى المسجد وراح اعد الله له نزلًا في الجنة كلما غدا او سراح

جو مسجد کو قبل از زوال و بعد از زوال جائے گا اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں جب بھی قبل از زوال یا بعد از زوال نکلے گا

۱۔ بخاری ۳۳۶۲ فی الجمعة : باب الاستماع الى الخطبة يوم الجمعة - مسلم (۸۵۰) فی الجمعة : باب فضل التہجیر يوم الجمعة

نسائی ۹۸۳ فی الجمعة : باب التکبیر فی الجمعة - ابن ماجہ (۱۰۹۲) من اقامة الصلاة : باب ما جاء فی التہجیر فی الجمعة -

مسند احمد ۵۰۹/۲ بخاری ۱۲۴/۲ فی الجمعة : باب من جلس فی المسجد ينتظر الصلاة وفضل المساجد - مسلم (۶۶۹)

فی المساجد : باب المشی الى الصلاة تمعی به الخطایا وترفع به الدرجات - روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ -

صیافت تیار کرے گا۔

اسی مفہوم میں شاعر کا یہ قول بھی ہے ۔

نروح و نغد و لحا جاتنا و حاجتنا من عاش لا تنقصی

(رم صبح و شام اپنی ضرورتوں کے لیے نکلتے ہیں، اور یہ حقیقت ہے کہ جو زندہ رہتا ہے اس کی ضرورت ختم نہیں ہوتی) مگر رواج جانے کے مفہوم میں بھی آتا ہے۔ بشرطیکہ اس کے ساتھ لفظ غدو نہ آیا ہو۔

ازہری "التہذیب" میں فرماتے ہیں کہ بعض عربوں کو رواج کا لفظ کسی بھی وقت چلنے کے لیے استعمال کرتے ہوئے سنا ہے۔ کہتے ہیں "راح القوم" یعنی قوم روانہ ہوئی۔ اسی طرح غدو کا لفظ بھی رواج سے الگ ہو کر چلنے کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ اپنے ساتھی کے بارے میں کہتے ہیں "تروء" (چلا گیا) اور دوستوں کو مخاطب کرتے ہوئے کہتے ہیں "روحوا" (چلے جاؤ)۔ اسی طرح "الاترو حون" (کیا جاؤ گے نہیں) کہتے ہیں۔ اسی مفہوم میں یہ لفظ صحیح حدیثوں میں بھی استعمال ہوا ہے۔ یعنی جمعہ کو جانا۔ شام کو جانے کے مفہوم میں نہیں ہے۔

تہجر اور تہجر کا لفظ، ہجرہ اور ہاجرہ سے ہے۔ جوہری فرماتے ہیں ہاجرہ نصف النہار کو کہتے ہیں جب کہ گرمی سخت ہو جاتی ہے۔ اسی سے "ہجر النہار" ہے یعنی دن سخت گرمی میں داخل ہو گیا۔ امرؤ القیس کہتا ہے

فَدَعَا وَسِيلَ الْمَرَمِ عَنْهَا بِحَصْرَةٍ ذُمُولٍ إِذَا صَامَ النَّهَارُ وَهَجَرَ السَّحَرُ

(اے محبوب کو) چھوڑ دو اور جو غم اس کا لاحق ہوا ہے اسے ایک تیز رفتار اونٹنی سے دور کر لو جو ایسی ہو کہ دن بھر

ہو اور گرمی انتہائی سخت ہو اس کی رفتار اور تیز ہو جاتی ہو)۔

کہتے ہیں "اتینا اہلنا ما ہجرین" یعنی سخت گرمی میں ہم اپنے گھر آئے۔ تہجر اور تہجر ہاجرہ (سخت گرمی) میں چلنے کو کہتے ہیں۔ اہل مدینہ کے قول کی یہی بنیاد ہے۔

دوسرے یہ کہتے ہیں کہ لفظ رواج میں جو بات ہے وہی لفظ، تہجر میں بھی ہے۔ چنانچہ یہ بھی مطلق ہے اور اس سے مراد سویرے جانا ہے۔

ازہری "التہذیب" میں فرماتے ہیں : مالک نے سہمی سے روایت کی ہے، انہوں نے ابو صالح سے، انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا ہے کہ "اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ تہجر (دھوپ میں نکلنا) میں کیا بات ہے تو اس کی جانب ضرور سبقت کرتے"۔

۱۔ یہ شعر سلطان سعدی کے ایک قصیدہ کا ہے جسے حافظ نے دیوان ۳/۴۷۷ میں نقل کیا ہے۔ مطلع یہ ہے :

أشباب الصغیر وأخفی الکیب

مرکز الغداة ومیز العشی

اذا البیلة هزمت یومها

ان بعد ذلک یوم فقی

نروح

تموت مع السرر حاجاتہ

وتبقى له حاجة ما بقی

دیکھو اس کی تخریج اسی کتاب میں۔

۲۔ التہذیب ۵/۲۲۱، ۲۲۲۔

۳۔ یہ شعر اس کے دیوان ص ۶۳ کے ایک قصیدہ کا ہے جس کا مطلع یہ ہے :

سما لك شروق بعد ما كان اقصر

وحلت سلیمی بطن قو قو عبرا

۴۔ موطا مالک ۱/۶۸، فی الصلاة : باب ما جاء فی السداء للصلاة - بخاری ۲/۸۷۲ فی الاذان : باب الاستہام واقامتہا۔

ایک دوسری مرفوع حدیث میں آیا ہے کہ ”جمعہ کو ہجر (دھوپ میں نکل کر جانے والا) کی مثال ایک اونٹ قربان کرنے والے کی ہے۔“ فرماتے ہیں کہ زیادہ تر لوگوں کا خیال یہ ہے کہ ان احادیث میں لفظ ہجر ہاجرہ (چلائی دھوپ) سے ہے جو زوال کے وقت ہوتی ہے۔ مگر یہ غلط ہے۔ صحیح اس کے بارے میں ابوداؤد مصاحفی کی روایت ہے جسے انھوں نے نصر بن شمس سے بیان کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ تھجیر الی الجمعۃ وغیرہا کا مفہوم سویرے اور جلد کسی جگہ جانے کا ہے۔ فرماتے ہیں اس حدیث کی تفسیر کے سلسلہ میں غلیل کو یہی بتاتے ہوئے سنا ہے۔

ازہری فرماتے ہیں کہ یہ صحیح ہے۔ یہ اہل حجاز اور ان کے ہمسایہ قیس کی زبان کا لفظ ہے۔ لیبید کہتے ہیں :

رَأَى الْفُطَيْنُ بِهَجْرٍ بَعْدَ مَا ابْتَكُرُوا فَمَا تَوَاصَلُوا سَلَمَى وَمَا تَدْرَأُ

گھر کے لوگ صبح کے بعد دھوپ میں روانہ ہو گئے سو اب سلی کے وصل و فراق کی بات کیا رہ گئی

یہاں ابتکار (صبح سویرے نکلنا) کے ساتھ لفظ ہجر (دھوپ) استعمال ہوا ہے۔ رواج ان کے یہاں روانہ ہونے اور جانے کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ کہتے ہیں ”سراح القوم“ (قوم روانہ ہو گئی) یعنی کسی وقت بھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”لوگوں کو معلوم ہوتا کہ ہجر میں کیا بات ہے تو اس کی جانب سبقت کرتے“ کا مفہوم تمام صلوات کو سویرے جانے کا ہے۔ یعنی اول وقت میں صلوات کے لیے جانا۔ ازہری فرماتے ہیں : بقیہ عرب اس وقت ”ہجر الرجل“ کہتے ہیں جب آدمی ہاجرہ میں نکلے۔ یہی قول ابو عبید نے ابوزید سے روایت کیا ہے۔ ہاجرہ نصف النہار کو کہتے ہیں۔ پھر ازہری فرماتے ہیں کہ مجھے منذری سے نے جعفر بن حواس ربیع کے حسب ذیل اشعار اپنی اوٹنی کے متعلق سنائے جسے ثعلب نے ابن الاعرابی کے نوادر سے لیا ہے۔

هَلْ تَذْكُرِينَ قَسَمِي وَتَذِرِي أَرْمَانَ أَنْتِ بِعُرْوِضِ الْجَفْرِ
إِذْ أَنْتِ مَضْرَاةُ جَوَادِ الْخَضِرِ عَلَيَّ إِنْ لَمْ تَنْهَضِي بِوَقَرِي
بِأَرْبَعِينَ قَدْرًا بِقَدْرٍ بِأَلْحَالِدِي لَا بِصَاعِ حَجْرِ
وَتَصْحَبِي أَيْكَافِي سَفَرِ يَهْجُرُونَ بِهَجْرِ الْفَجْرِ
ثَمَّتْ تَمْشِي لَيْلَهُمْ فَكَسِرِي يَطُودُونَ أَعْرَاضَ الْفَجَارِ الْغُبْرِ
كَلَى أَرْنَى الشَّجَرِ بُرُودَ الشَّجَرِ

اے اونٹنی ! کیا تجھے یاد ہے ؟ جس وقت تو عروص جگر (نجد کا مقام) میں عمدہ گھوڑوں کی طرح اچھل کود رہی تھی تو میں نے اپنے اوپر قسم کھائی تھی اور نذرمانی تھی کہ اگر تو نے میرا بوجھ برداشت کرنے کے ساتھ ان ہمسفر اونٹیوں کا ساتھ نہ دیا جن کے سوار فجر کے وقت سویرے روانہ ہو جاتے ہیں پھر ان کے ساتھ رات بھر نہ چلی جن کے سوار غبار آلود دلوں کی وسعت کو اس طرح پینٹ لیتے ہیں جس طرح تاجر اپنے کپڑوں کو تو میں تجھے خالدی پیانے سے فروخت کر دوں گا نہ کہ حجری پیانے سے۔

۱۔ اس کی تخریج گذر چکی ہے۔

۲۔ دیوان لیبید ص ۲۵

۳۔ محمد بن جعفر ابوالفضل منذری ہروی صاحب زبان ادیب گذرے ہیں۔ عربی زبان کی تحصیل ثعلب اور مرد سے کی۔ ان کی کئی ایک تصنیفات ہیں جن کی روایت ازہری نے کی ہے۔ سن وفات ۲۳۰ ہجری ہے۔ معجم الادباء ۹۹۔

۴۔ التہذیب ۴/۳۳۶، ۴۵۔

ازہری فرماتے ہیں مذکورہ بالا اشعار میں ”یہجرون بھجیر الفجر“ سے مراد یہ ہے کہ وقت سحر سویرے روا ہو جاتے ہیں۔

باقی اہل مدینہ کا ابتدائے دن چل کر صلوٰۃ جمعہ کو نہ جانا مالک رحمہ اللہ کے زمانہ میں ان کا انتہائی عمل تھا، یہ دلیل نہیں بن سکتا، وہ لوگ بھی اسے دلیل ماننے کے لیے تیار نہیں جن کے نزدیک اہل مدینہ کا اجماع حجت ہے کیونکہ اس میں صرف یہ ہے کہ ابتدائے دن میں جمعہ کو نہیں جاتے تھے جو ضرورہ جائز ہے۔ اپنی اور گھر والوں کی مصلحتوں اور معاشی ضرورتوں یعنی دینی اور دنیاوی امور کے پیش نظر رک جانا یقیناً ابتدائے دن میں جمعہ کو روانہ ہونے سے افضل ہو سکتا ہے۔ بے شک صلوٰۃ کے بعد دوسری صلوٰۃ کا انتظار اور مصل پر آدمی کا اس وقت تک بیٹھے رہنا کہ اگلی صلوٰۃ بھی پڑھ لے دوسری صلوٰۃ کے لیے آنے جانے سے بہتر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”جو صلوٰۃ کا انتظار کرتا ہے پھر امام کے ساتھ اسے ادا کرتا ہے اس شخص سے افضل ہے جو صلوٰۃ پڑھ کر گھر چلا جاتا ہے“ ۱۔

نیز:

”آدمی جب تک مصل پر رہتا ہے فرشتے اس پر درود بھیجتے ہیں“ ۲۔

نیز:

”صلوٰۃ کے بعد دوسری صلوٰۃ کے انتظار سے اللہ تعالیٰ خطاؤں کو دھو دیتا ہے اور درجات بلند فرماتا ہے۔ یہی رباط کہلاتا ہے“ ۳۔

نیز:

”اللہ تعالیٰ اس شخص کو پیش کر کے فرشتوں سے فخر کرتا ہے جو فرض کی ادائیگی کے بعد بیٹھا دوسری صلوٰۃ کا انتظار کرتا ہے“ ۴۔

مذکورہ بالا مضمون اس بات کی دلیل ہے کہ صبح کی صلوٰۃ پڑھ کر جو شخص بیٹھا جمعہ کا انتظار کرے وہ اس سے افضل ہے جو چلا جاتے اور پھر جمعہ کے وقت آئے۔ مگر اہل مدینہ وغیرہ کا اس پر عمل نہ ہونے کا معنی یہ نہیں ہے کہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔ بالکل یہی صورت ابتدائے دن میں جمعہ کو پہنچنے کی بھی ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۔ بخاری ۱۱۹/۲ فی الاذان : باب فضل صلاة الفجر فی جماعة۔ مسلم (۴۶۲) فی المساجد : باب فضل كثرة الخطا الى المساجد۔ روایت ابو یوسف اشعری۔ حدیث کا مفہوم یہ ہے ”سب سے زیادہ صلوٰۃ کا اجر و ثواب چل کر آنے میں ابعد فی الابعد کے اصول پر ہے جو شخص دوسری صلوٰۃ کا انتظار اس حد تک کرتا ہے کہ امام کے ساتھ ادا کرے تو اس کا اجر و ثواب اس شخص سے زیادہ ہے جو صلوٰۃ پڑھ کر سو رہتا ہے۔

۲۔ مؤطا مالک ۱۹۰/۱ فی قصر الصلاة : باب انتظار الصلاة والمشي اليها۔ بخاری ۱۱۹/۲ فی الاذان : باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة۔ مسلم (۴۶۹) فی المساجد : باب فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

۳۔ مؤطا مالک ۱۹۱/۱ فی قصر الصلاة : باب انتظار الصلاة والمشي اليها۔ مسلم (۲۵۱) فی الطهارة : باب فضل اسباغ الوضوء على المكاره۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

۴۔ ابن ماجہ (۸۰۱) فی المساجد والجماعات : باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة۔ حدیث عبد اللہ بن عمرو بسند صحیح ہے۔ الزوائد میں ابو صیری نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

جمعہ کے دن صدقہ کی فضیلت

پچیسویں خصوصیت یہ ہے کہ دوسرے دنوں کے مقابلہ میں اس دن صدقہ کرنے میں فضیلت ہے۔ ہفتہ کے دیگر ایام کے مقابلہ میں اس دن صدقہ کرنا ایسا ہی ہے جیسے تمام مہینوں کے بالمقابل رمضان میں صدقہ کیا جائے۔ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ قدس اللہ روحہ کو دیکھا کہ جمعہ کو جاتے ہوئے گھر سے روٹی وغیرہ جو کچھ مل جاتا راستہ میں اسے چپکے سے صدقہ کر دیتے تھے۔ فرماتے: ”اللہ تعالیٰ نے ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مناجات کرنے سے پہلے صدقہ دینے کا حکم دیا ہے تو بلاشبہ خود اس سے مناجات سے پہلے صدقہ کرنا اور زیادہ افضل واولیٰ ہوگا۔ احمد بن زبیر بن حرب فرماتے ہیں ہم سے والد نے، انھوں نے کہا ہم سے جریر نے بیان کیا، انھوں نے منصور سے، انھوں نے مجاہد سے، انھوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں: ابوہریرہ اور کعب کی باہم ملاقات ہوئی تو ابوہریرہ نے کہا: جمعہ میں ایک ایسی بھی گھڑی ہے کہ جو بندہ مسلم صلوٰۃ کی حالت میں اللہ سے کچھ مانگتا ہو اس گھڑی کو پالیتا ہے تو اللہ اسے دیکر رہتا ہے۔ کعب نے کہا ”یوم جمعہ کے متعلق میں تمہیں بتاتا ہوں، جمعہ کا دن جب ہوتا ہے تو آسمان وزمین بروج، کوہسار و شجر اور تمام مخلوقات چونک پڑتی ہیں۔ صرف ابن آدم اور شیطانوں پر یہ کیفیت طاری نہیں ہوتی، مسجد کے دروازوں پر فرشتوں کے پرے بندھ جاتے ہیں، آنے والوں کو وہ لکھتے جاتے ہیں۔ جو پہلے آتا ہے اسے پہلے اور جو بعد میں آتا ہے اسے بعد میں، حتیٰ کہ امام نکل آتا ہے۔ جب وہ نکل آتا ہے تو فرشتے اپنے دفتر سمیٹ لیتے ہیں۔ اس کے بعد جو آتا ہے وہ اللہ کا حق یعنی اس پر جو فرض ہے اس کی ادائیگی کے لیے آتا ہے ہر بائخ پر فرض ہے کہ جس طرح جنابت سے غسل کرتا ہے اسی طرح اس دن غسل کرے اس دن صدقہ کرنا دیگر ایام میں صدقہ کرنے کے بمقابلہ عظیم تر ہے۔ جمعہ جیسے بہترین کسی اور دن پر آفتاب طلوع وغروب نہیں ہوتا“ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: یہ تو کعب اور ابوہریرہ کی گفتگو تھی۔ میرے خیال میں یہی ہے کہ اگر گھر میں خوشبو ہے تو اسے بھی اس دن استعمال کرے“

اس دن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لیے تجلی فرمائے گا

چھبیسویں خصوصیت یہ ہے کہ یہ وہ دن ہے کہ اس دن اللہ تعالیٰ جنت میں مومن بندوں کے روہر و جلوہ افروز ہوگا اور مومن اس کی زیارت کریں گے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ سے قریب تر وہی ہوگا جو دنیا کے اندر جمعہ کے دن امام سے قریب تر رہتا ہے، نیز سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی زیارت اسی کو نصیب ہوگی جو جمعہ کو سب سے پہلے جاتا ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ کی روایت ہے وہ شریک سے، وہ ابو یقظان سے، وہ انس بن مالک سے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ”وَلَكِنَّا مَزِيدٌ“ (ق: ۳۵) (اور ہمارے پاس اس سے زیادہ بھی بہت کچھ ان کے لیے ہے) کی تاویل بیان فرماتے ہوئے کہتے ہیں ”اللہ تعالیٰ ہر جمعہ کو ان کے سامنے جلوہ افروز ہوگا“۔^۱

طبرانی نے اپنی معجم میں ابو نعیم مسعودی کی حدیث ذکر کی ہے، وہ منہال بن عمرو سے وہ ابو عبیدہ سے روایت کرتے

۱۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ سند صحیح ہے۔ المصنف (۵۵۵۸)۔

۲۔ یحییٰ بن یحییٰ، شریک قاضی اور ان کے شیخ تینوں ضعیف ہیں۔ ابن کثیر نے اپنی تفسیر ۴/۲۲۸ میں اس کا ذکر بزار اور ابن ابی حاتم کی روایتوں سے کیا ہے۔

ہیں کہ حضرت عبداللہ کا ارشاد ہے ”جموعہ کی جانب تیزی سے چلو کہ اللہ عزوجل ہر جمعہ کو جنتیوں کے دروازے کا نور کے ایک ٹیلے پر جلوہ افروز ہوگا۔ چنانچہ اس سے قربت آتی ہوگی جتنی جلد جمعہ کو پہنچیں گے۔ اللہ تعالیٰ اس دن انہیں ایسا اعزاز بخشے گا جو اس سے قبل ان کے دیکھنے میں نہیں آیا ہوگا۔ لوگ اپنے اہل میں واپس آکر اس کا تذکرہ کریں گے۔“ اس کے بعد عبداللہ مسجد میں داخل ہوئے تو دیکھا دو آدمی پہلے سے موجود ہیں۔ فرمایا: دو ہیں تیسرا میں ہوں، اللہ تعالیٰ چاہے تو اس تیسرے کو بھی برکت دیدے۔

بیہقی نے الشعب میں علقمہ بن قیس سے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں: عبداللہ بن مسعود کے ساتھ جمعہ کی صلوٰۃ کے لیے گیا۔ دیکھا کہ تین پہلے سے موجود ہیں، فرمایا کہ چوتھا میں ہوں اور پھر تھارحمت الہی سے دور نہیں۔ اس کے بعد فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ لوگ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کو روانگی کے مطابق بیٹھیں گے۔ چنانچہ پہلے آنے والا سب سے قریب پھر دوسرا پھر تیسرا پھر چوتھا۔ اس کے بعد فرمایا چاروں میں کا چوتھا دور از رحمت نہیں ہے۔

کتاب الرقیہ میں دارقطنی فرماتے ہیں: ہم سے احمد بن سلمان بن حسن نے، انھوں نے کہا ہم سے محمد بن عثمان بن محمد نے، انھوں نے کہا ہم سے مروان بن جعفر نے، انھوں نے کہا ہم سے نافع ابو الحسن مولیٰ بن ہاشم نے، انھوں نے کہا ہم سے عطار بن ابویمومہ نے بیان کیا۔ وہ انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”جب قیامت کا دن ہوگا تو مومنین اپنے رب کو دیکھیں گے۔ سب سے پہلے اس پر نگاہ اسی کی پڑے گی جو ہر جمعہ کو سویرے مسجد پہنچے گا۔ مومن عورتیں اسے یوم الفطر اور یوم النحر کو دیکھ سکیں گی۔“

ہم سے محمد بن نوح نے، انھوں نے کہا ہم سے محمد بن موسیٰ بن سفیان سکری نے، انھوں نے کہا ہم سے عبداللہ بن جہم رازی نے، انھوں نے کہا ہم سے عمرو بن ابولیس نے بیان کیا، وہ ابوطیبہ سے، وہ عاصم سے، وہ عثمان بن عیسٰی ابولیقظان سے، وہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کا یہ ارشاد روایت کرتے ہیں۔ ”جبریل میرے یہاں آئے، ان کے ہاتھ میں صاف سفید آئینہ جیسی کوئی چیز تھی جس میں ایک سیاہ نکتہ تھا۔

میں نے پوچھا، جبریل! یہ کیا ہے؟ فرمایا ”یہ جمعہ ہے اللہ تعالیٰ اسے آپ کی خدمت میں پیش کر رہا ہے کہ آپ اور آپ کے بعد آپ کی قوم کے لیے یہ عید بن سکے۔“ میں نے پوچھا، اس میں ہمارے لیے کیا ہے؟ فرمایا ”آپ کے لیے اس میں خیر ہے، آپ اس باب میں اول ہیں اور یہود و نصاریٰ آپ کے بعد ہیں۔ آپ کے لیے اس میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ اللہ عزوجل سے اس میں کوئی بندہ کچھ مانگے گا جو اس کے حصہ کی ہوگی تو ضرور عطا کرے گا اور نہ ہوگی تو اس سے عمدہ شے عطا کر دے گا اور اسے اللہ تعالیٰ مقدر کے شر سے بچائے گا اور نہ اسے بھی کسی بڑی مصیبت کو اس سے دفع فرما دے گا۔“ فرمایا: پوچھا کہ یہ سیاہ نکتہ کیا ہے؟ فرمایا یہ قیامت ہے، جمعہ کے دن آئے گی۔ ہمارے نزدیک جمعہ سیدہ الايام ہے، آخرت کے لوگ اسے

۱۔ مجمع الزوائد ۸/۲۷۸ میں بیہقی نے اس کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ طبرانی نے الکبیر میں اس کی روایت کی ہے اور ابویعیدہ کا اپنے والد سے سماع ثابت نہیں ہے۔ لہذا حدیث منقطع ہے۔

۲۔ ابن ماجہ (۱۰۹۴) فی اقامۃ الصلوٰۃ: باب ما جاء فی التہجیر الی الجمعة۔ سند حسن ہے۔ الترغیب والترہیب میں منقول ہے اور الزوائد میں ابوصیری نے اسے حسن قرار دیا ہے۔

۳۔ سند میں ایک راوی غیر معروف ہے۔

یوم مزید کہیں گے“ فرمایا: پوچھا کہ جبرئیل! یہ یوم مزید کیا ہے؟ فرمایا ”یہ ہے کہ جنت میں آپ کے رب نے سفید مشک کی ایک کشاہہ وادی بنائی ہے۔ جمعہ کا دن ہوگا تو وہ اپنی کرسی پر اترے گا، کرسی نور کے منبروں سے گھری ہوگی، انبیاء اگر اس پر بیٹھیں گے، پھر یہ سارے منبر زریں منبروں سے گھرے ہوں گے جن پر صدیقین اور شہداء اگر بیٹھیں گے، بالا خانوں کے لوگ اگر ٹیلوں پر بیٹھیں گے فرمایا: پھر پروردگار ان کے روبرو جلوہ افروز ہوگا۔ لوگ اسے دیکھیں گے۔ وہ فرمائے گا ”میں وہ ہوں کہ تم سے کیا ہوا وعدہ میں نے پورا کیا۔ تم پر اپنی نعمت تمام کی۔ یہ دروازہ ہے، مانگو۔ لوگ اس سے رضا مانگیں گے۔ فرمایا کہ وہ ان کے حق میں رضا کی شہادت دے گا اس کے بعد وہ اس سے اتنا مانگیں گے کہ ان کی مانگ ختم ہو جائے گی، پھر اس وقت ان کے لیے ایسی چیزوں کے دروازے کھلیں گے جنہیں کسی آنکھ نے دیکھا ہوگا نہ کسی کان نے سنا ہوگا اور نہ کسی انسان کے دل میں اس کا تصور کبھی آیا ہوگا۔ فرمایا: پھر رب العزت اوپر اٹھے گا، اسی کے ساتھ انبیاء اور شہداء بھی اوپر اٹھیں گے۔ بالا خانوں کے لوگ اپنے بالا خانوں پر آئیں گے۔ فرمایا: ہر بالاخانہ موتیوں کا بنا ہوگا جس میں کوئی جوڑ نہ ہوگا۔ ایک بالاخانہ سبز زرد کا ہوگا جس کے دروازے، دوسری منزلیں، چھتیں اور کچیاں سب اٹھ کی بنی ہوں گی، نہریں اس میں بہتی ہوں گی، میوے نکلنے ہوں گے، بیویاں اور خدم و خشم اس میں ہوں گے“ فرمایا ”بندے جمعہ کے دن سے زیادہ اور کسی شے کے محتاج نہیں ہیں کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کی نوازشوں اور اس کے دیدار میں اضافہ ہوتا ہے۔ یہ ہے یوم مزید“ لے

یہ حدیث مختلف سندوں سے بیان ہوتی ہے۔ ابوالحسن دارقطنی نے کتاب الرویہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

سورۃ بروج میں شاہد سے مراد یہی جمعہ کا دن ہے

ستائیسویں خصوصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں جس شاہد کی قسم کھائی ہے اس کی تفسیر اسی جمعہ کے دن سے کی گئی ہے۔ حمید بن زنجویہ فرماتے ہیں، ہم سے عبد اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی، انھوں نے کہا میں موسیٰ بن عبیدہ نے خبر دی، وہ ایوب بن خالد سے، وہ عبد اللہ بن رافع سے، وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

”یوم موعود سے قیامت کا دن، یوم مشہود سے یوم عرفہ اور شاہد سے یوم جمعہ مراد ہے۔ جمعہ سے زیادہ افضل کسی دن پر سورج نہ طلوع ہوا ہے نہ غروب۔ اس میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ بندۂ مومن اس میں جس بھلائی کی دعا مانگتا ہے وہ قبول ہوتی ہے اور کسی شر سے پناہ مانگتا ہے تو وہ اسے ملتی ہے“ لے

۱۔ عثمان بن عیمر چونکہ ضعیف ہیں اس لیے حدیث کی سند بھی ضعیف ہے۔ یہ حدیث مسند شافعی ۱/۴۸۸ فی الجمعة: باب فضل یوم الجمعة وفی ساعة الاجابة میں اسی طرح آتی ہے۔ الدر المنثور ۶/۱۰۸ میں سیوطی نے اسے پیش کیا ہے اور اس کی ثبت ابن ابی شیبہ، بزار، ابویعلیٰ، صفة الجنة میں ابن ابی الدنیا، ابن جریر، ابن منذر، الاوسط للطبرانی، ابن مردویہ، الشریعة للأجیری، الرویۃ للبیہقی اور الابانۃ لابن نصر سجزی کی جانب بھی کی ہے۔

۲۔ ترمذی (۳۳۳۶) فی التفسیر: باب ومن سورۃ البروج۔ انھوں نے کہا ہے کہ یہ حدیث میں (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اس کی روایت حارث بن ابواسامہ نے اپنی مسند میں روح سے، انھوں نے موسیٰ بن عبیدہ سے کی ہے۔
مجمع طبرانی میں محمد بن اسماعیل بن عیاش کی حدیث وارد ہے۔ وہ فرماتے ہیں: مجھ سے میرے والد نے، انھوں
نے کہا مجھ سے صفیہ بن زرعہ نے حدیث بیان کی ہے۔ وہ شریح بن عبیدہ سے، وہ ابومالک اشعری سے روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

”یوم موعود یوم قیامت ہے، شاہد یوم جمعہ اور مشہود یوم عرفہ ہے۔ یوم جمعہ کو اللہ نے ہمارے لیے محفوظ
رکھا تھا۔ صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد صلوٰۃ عصر ہے۔“

اس کی روایت جابر بن مطعم نے بھی کی ہے۔

یہ تفسیر بظاہر واللہ اعلم حضرت ابو ہریرہ کی معلوم ہوتی ہے۔ اس لیے کہ امام احمد فرماتے ہیں، ہم سے محمد بن جعفر
نے، انھوں نے کہا ہم سے شعبہ نے بیان کیا کہ میں نے علی بن زید اور یونس بن عبیدہ کو عازم بنی ہاشم سے بیان کرتے
ہوئے سنا، وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔ علی بن زید نے تو اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً بیان
کیا مگر یونس حضرت ابو ہریرہ سے آگے نہ بڑھ سکے۔ اس آیت (وَشَاهِدْ وَمَسْهُودٌ) کے سلسلہ میں انھوں نے فرمایا
کہ شاہد یوم جمعہ اور مشہود یوم عرفہ ہے، موعود سے مراد روز قیامت ہے۔

جمعہ کے دن سے تمام مخلوقات بجز انفس و جن خائف رہتی ہیں

اٹھائیسویں خصوصیت یہ ہے کہ یہ وہ دن ہے جس سے انس و جن کے علاوہ ارض و سما، کو ہزار و دریا اور تمام مخلوقات
ہوشیار رہتی ہیں۔ ابوالجواب نے عمار بن زریق سے روایت کی ہے۔ وہ منصور سے، وہ مجاہد سے، وہ حضرت ابن
عباس سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا کہ کعب اور ابو ہریرہ ایک ملاقات میں یکجا ہوئے تو ابو ہریرہ نے کہا ”رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جمعہ میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ بندہ مسلم اس میں دنیا و آخرت کی جو بھلائی بھی اللہ
سے مانگتا ہے اسے وہ عطا کرتا ہے“ کعب نے کہا ”جمعہ کے بارے میں تمہیں کچھ بتاؤں؟ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے
تو آسمان، زمین، پہاڑ، دریا اور تمام مخلوقات بجز ابن آدم اور شیاطین سب چونک اٹھتے ہیں۔ مسجدوں کے دروازے
پر فرشتوں کے پرے بندھ جاتے ہیں، وہ یکے بعد دیگرے آنے والوں کو ترتیب سے لکھتے ہیں یہاں تک کہ امام

(بقیہ صفحہ گزشتہ) صوف موسیٰ بن عبیدہ کی سند سے ملتی ہے اور یہ موسیٰ بن عبیدہ حدیث کے باب میں ضعیف قرار دیئے گئے
ہیں۔ یحییٰ بن سعید وغیرہ نے حفظ کے پہلو سے انھیں ضعیف کہا ہے۔ ابن کثیر نے اس کا تذکرہ اپنی تفسیر ۴/۷۹۱ میں کرتے ہوئے کہا
ہے کہ اسی طرح یہ حدیث ابن خزیمہ نے موسیٰ بن عبیدہ زیدی سے مختلف طرق روایت کی ہے۔ مگر یہ ضعیف الحدیث ہیں۔ انھوں نے
حضرت ابو ہریرہ سے اس کی روایت موقوف کی ہے اور یہی زیادہ مشاہیر ہے۔ سیوطی اسے الدر المنثور ۴/۳۳۳ میں لاتے ہیں اور اس
کی نسبت عبد بن حمید، الاصول میں ابن ابی الدنیا، ابن جریر ۳/۱۲۹، ابن منذر، ابن ابی حاتم، ابن مردودہ اور سنن بیہقی کی جانب
بھی کی ہے۔

۱۔ محمد بن اسماعیل بن عیاش پر بحث رکھا گیا ہے کہ ان کا اپنے والد سے سماع ثابت نہیں۔ مجمع الزوائد ۷/۱۳۵۔ تفسیر سورۃ بروج کے اندر
بیہقی نے اس کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس میں محمد بن اسماعیل بن عیاش ضعیف ہیں۔ سیوطی الدر المنثور ۴/۳۳۲ میں اسے لاتے
ہیں اور اسے ابن جریر ۳/۱۲۹ اور طبرانی کی جانب بھی منسوب کیا ہے۔

۲۔ سیوطی نے اس کا تذکرہ ۴/۳۳۲ میں کیا ہے اور اس کی نسبت ابن مردودہ اور ابن عساکر کی جانب بھی کی ہے۔

۳۔ مسند احمد ۲/۲۹۸۔ حاکم ۲/۵۱۹ مرفوعاً و موقوفاً۔ مرفوع حدیث علی بن زید کے باعث ضعیف ہے اور موقوف کی سند قوی ہے۔

نکل آتا ہے، جب وہ نکل آتا ہے تو فرشتے اپنے دفتر سمیٹ لیتے ہیں، اس کے بعد جو آتا ہے وہ اللہ کا حق یعنی اپنا فرض ادا کرنے آتا ہے۔ ہر باغ پر ضروری ہے کہ غسل جنابت کی طرح اس دن غسل کرے۔ اس دن صدقہ کرنا دیگر ایام کے بمقابلہ زیادہ افضل ہے، جمعہ سے بہتر کسی اور دن پر آفتاب کبھی طلوع ہوا ہے نہ غروب، ابن عباس فرماتے ہیں، یہ تو کعب اور ابو ہریرہ کی حدیثیں رہیں۔ میرا خیال ہے کہ گھر میں اگر خوشبو ہو تو اس دن اسے استعمال بھی کرنا چاہیے۔
حضرت ابو ہریرہ کی ایک اور روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ہے کہ ”آفتاب جمعہ سے زیادہ افضل دن پر طلوع و غروب نہیں ہوتا، جن والنس کے سوا جو جاندار ہیں وہ جمعہ کے دن سے چوکنارہتے ہیں“ یہ حدیث صحیح ہے۔ یہی وہ دن ہے جس میں قیامت آئے گی، بساط عالم لپیٹ دیا جائے گا، دنیا ویران ہو جائے گی، لوگوں کو اس دن ان کے مقامات جنت یا جہنم کو روانہ کیا جائے گا۔

اللہ نے اس دن کو امت مسلمہ کے لیے ذخیرہ کر رکھا تھا

اتبائیں خصوصیت یہ ہے کہ یہ وہ دن ہے جسے اللہ نے اس امت کے لیے ذخیرہ کر رکھا تھا۔ ان سے پہلے اہل کتاب اسے نہ پاسکے۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ ”جمعہ کے دن سے بہتر دن پر آفتاب طلوع و غروب نہیں ہوا، اللہ نے ہیں اس کی جانب رہنمائی فرمائی اور لوگ اسے نہیں پاسکے۔ لہذا یہ لوگ اس باب میں ہمارے پیچھے رہ گئے۔ جمعہ کا دن ہمارا، سنہجر کا دن یہود کا اور اتوار کا دن نصاریٰ کا ہے۔ ایک دوسری روایت کے مطابق اس دن کو اللہ نے ہمارے لیے ذخیرہ کر رکھا تھا۔
امام احمد فرماتے ہیں: ہم سے علی بن عاصم نے بیان کیا، وہ حصین بن عبد الرحمن سے، وہ عمر بن قیس سے، وہ محمد بن اشعث سے، وہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتی ہیں:

”میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی ہوئی تھی کہ ایک یہودی نے داخلہ کی اجازت چاہی، آپ نے اجازت دی تو اس نے کہا ”الساء علیک“ (تم پر تباہی ہو) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وعلیک“ (اور تم پر) فرماتی ہیں کہ میں نے بولنا چاہا مگر دوسرا آیا اور اس نے بھی وہی رویہ اختیار کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کے جواب میں ”وعلیک“ (اور تم پر) فرمایا۔ فرماتی ہیں میں نے پھر بولنا چاہا مگر تیسرا داخل ہوا، اس نے بھی کہا ”الساء علیکھ“ (تم لوگوں پر تباہی ہو) فرماتی ہیں میں نے کہا ”بلکہ تم پر تباہی ہو، اللہ کا غضب ہو، بندروں اور خنزیروں کی برادری والو! کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ سلام کرتے ہو جو اللہ نے نہیں کیا ہے“ فرماتی ہیں کہ آپ نے میری جانب دیکھ کر فرمایا ”خاموش رہو۔ اللہ تعالیٰ غصہ اور انہار غصہ پسند نہیں کرتا۔ انھوں نے ایک بات کہی ہم نے اس کا جواب دیدیا، ہمیں تو کوئی نقصان نہ ہوا مگر قیامت تک کے لیے یہ مورد مصائب ہو گئے۔ انھیں اس جمعہ پر جس کی اللہ نے ہمیں ہدایت دی اور وہ اس سے محروم ہو گئے اور اس قبلہ پر جس کی جانب اللہ نے ہماری رہنمائی فرمائی

- ۱۔ تخریج قریب ہی گزر چکی ہے۔ حدیث صحیح ہے۔
۲۔ تخریج گزر چکی ہے۔
۳۔ تخریج گزر چکی ہے۔

اور یہ اس سے محروم رہے اور امام کے پیچھے ہمارے آئین کہنے پر جتنا حسد ہے اتنا اور کسی چیز پر نہیں ہے۔
صحیحین میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ ”ہم آخر میں آئے مگر قیامت کے دن آگے ہوں گے۔“ البتہ یہ ہے کہ ہم سے پہلے انھیں کتاب ملی اور ہمیں بعد میں، یہ ان کا دن تھا جسے اللہ نے ان پر فرض کیا تھا مگر اس کے باب میں انھوں نے اختلاف کیا، اللہ نے ہمیں توفیق بخشی، پس دوسرے لوگ اس باب میں ہمارے پیچھے ہیں۔ یہود کل اور نصاریٰ پر رسول علیہ السلام

اوپر حدیث کے اندر لفظ ”بَيِّنًا“ آیا ہے۔ بَيِّنًا ایک تو ”بَاء“ سے ہے اور یہی مشہور و معروف ہے اور ایک میم سے ”مَيِّنًا“ ہے۔ ابو عبیدہ نے اس لفظ کے دو معنی نقل کیے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ بمعنی ”غیر“ ہے اور یہی سب سے معروف ہے اور دوسرا بمعنی ”علی“ ہے۔ ابو عبیدہ نے اس کی نظیر میں ایک شعر پیش کیا ہے۔
عَمْدًا أَفْعَلْتُ ذَاكَ بَيِّنًا أَرَىٰ إِخَالًا لَّوْهَكَتُ لَمْ تُسْرِفْ
میں نے ایسا قصداً کیا بائیں ہمد یہ خیال بھی تھا کہ اگر ہلاک ہو گیا ہوتا تو نہ روتی۔

جمعہ کا دن الشریکی جانب سے برگزیدہ ہے

تیسویں خصوصیت یہ ہے کہ جس طرح تمام مہینوں میں رمضان کا مہینہ، تمام راتوں میں شب قدر، تمام روئے زمین پر کہہ اور تمام مخلوقات میں محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم الشریکی جانب سے برگزیدہ بنائے گئے اسی طرح تمام دنوں میں جمعہ کا دن بھی یہ شرف رکھتا ہے۔

آدم بن ابوالیاس فرماتے ہیں ہم سے شیبان ابو معاویہ نے بیان کیا، انھوں نے عاصم بن ابی نجود سے، انھوں نے ابوصالح سے، انھوں نے کعب اجار سے روایت کی ہے کہ اللہ عزوجل نے مہینوں کا انتخاب کیا تو رمضان کا مہینہ، دنوں کا انتخاب کیا تو جمعہ کا دن، راتوں کا انتخاب کیا تو شب قدر، گھریلوں کا انتخاب کیا تو صلوٰۃ کی گھر میں منتخب ہوئی، جمعہ آئندہ جمعہ نیز مزید تین اور دنوں تک کے گناہوں کا کفارہ ہے، رمضان آئندہ رمضان تک کا کفارہ بنتا ہے، حج آئندہ حج تک کا کفارہ اور عمرہ آئندہ عمرہ تک کا کفارہ بنتا ہے۔ آدمی دو نیکیوں کے درمیان مرتا ہے۔ ایک وہ نیکی جسے وہ انجام دے چکا ہے اور دوسری وہ جس کا اسے انتظار ہے یعنی دونوں صلوات شیطا طین رمضان میں زنجیروں سے جکڑ دیئے جاتے ہیں، جہنم کے دروازے بند ہو جاتے ہیں، جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں اور کہا جاتا ہے اے خیر کا طالب آگے بڑھ۔ رمضان سب سے جامع ہے اس کی دس راتوں کا عمل اللہ کو جتنا محبوب ہے اتنا اور راتوں کا نہیں۔

جمعہ کے دن مُردوں کا تعارف ہوتا ہے

اکیسویں خصوصیت یہ ہے کہ جمعہ کے دن مُردوں کی روہیں اپنی قبروں سے قریب ہوتی ہیں۔ زیارت کرنے والوں

۱۔ احمد ۱۳۴/۶، ۱۳۵۔ سند حسن ہے۔ صحیح وغیرہ میں اس کے شواہد بھی ہیں۔

۲۔ تخریج گذر چلی ہے۔

۳۔ شعر لسان میں۔ مادہ رن، بید۔ ابن ہشام نے المغنی ص ۱۵۶ میں اسے نقل کیا ہے۔ دیکھیے اس کی تخریج و تشریح بغدادی کی ”شرح شواہد المغنی“ ۲۳/۳ بتحقیق عبد العزیز ربیع اور احمد الدقاق۔

اور پاس سے گزرنے والوں کو پہچانتی ہیں، انھیں سلام کرتی ہیں۔ دوسرے دنوں کے بمقابلہ اس دن وہ انھیں زیادہ پہچانتی ہیں۔ گویا یہ دن مردوں اور زندوں کے باہمی اجتماع اور ملاقات کا دن ہے، جمعہ کو قیامت آئے گی تو اگلے، پچھلے، اہل ارض، اہل سماء، پروردگار، بندے، عامل و عمل، ظالم و مظلوم، آفتاب و مانتاب سبھی اکٹھا ہوں گے۔ اس سے پیشتر ان دونوں اصناف کا اجتماع کبھی نہ ہوا ہوگا۔ لہذا یہ جمعہ اجتماع اور ملاقات کا دن ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اور دنوں کے بہ نسبت اس دن دنیا میں لوگ زیادہ اکٹھا ہوتے ہیں، پس یہ باہمی ملاقات کا دن ہوتا ہے۔ ابوتیاح یزید بن حمر فرماتے ہیں، مطرف بن عبد اللہ ہر جمعہ کو قبرستان چل کر پہنچنے میں عجلت فرماتے۔ ایک دن جب قبروں کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ ہر قبر والا اپنی قبر پر بیٹھا ہوا ہے، سب نے یک زبان ہو کر کہا کہ دیکھو یہ مطرف ہر جمعہ کو یہاں آتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا ”کیا تمھیں جمعہ کی خبر ہوتی ہے؟“ بولے ہاں! آج کے دن چڑیاں جو کچھ کہتی ہیں وہ بھی ہمیں معلوم ہوتا ہے۔ میں نے کہا ”وہ کیا؟“ بولے یہ کہتی ہیں کہ ”رب ستم ستم یوم مصلح“ (پروردگار! اسلامی سلامتی آج کا دن کیا خوب ہے)

ابن ابی الدنیا نے اپنی کتاب ”المنامات“ وغیرہ میں عاصم مجدری کے بعض اہل خاندان سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ خواب میں عاصم مجدری کو مرنے کے دو سال بعد دیکھا تو کہا ”آپ مرے نہیں ہیں؟“ بولے ”کیوں نہیں“ میں نے کہا ”کہاں ہیں آپ؟“ فرمایا ”واللہ میں اور میرے کچھ ساتھی جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری میں ہیں، ہر جمعرات اور جمعہ کی صبح کو بحر بن عبد اللہ مزنی کے یہاں اکٹھا ہوتے ہیں اور وہاں تمھاری اطلاعات ہمیں پہنچتی ہیں“ میں نے کہا ”آپ کے جسم یا روحیں؟“ بولے ”ارے جسم تو گل سڑ کر بوسیدہ ہو چکے ہیں، روحیں باہم ملاقات کرتی ہیں“ فرماتے ہیں میں نے کہا ”کیا آپ کو ہماری زیارتوں کا علم ہوتا ہے؟“ فرمایا ”جمعہ کی شام، جمعہ کے تمام دن اور منیجر کی شب طلوع آفتاب تک اس کا ہمیں علم ہوتا رہتا ہے“ کہتے ہیں میں نے کہا ”اسی دن کیوں؟“ فرمایا ”یہ جمعہ کی فضیلت اور اس کی عظمت کی وجہ سے“

ابن ابی الدنیا نے محمد بن واسع سے بھی روایت کی ہے کہ وہ ہر شنبہ کی صبح جانا جا کر قبروں کے پاس کھڑے ہوتے، سلام کرتے، ان کے حق میں دعا مانگتے اور پھر واپس ہوتے۔ اس سلسلہ میں جب ان سے یہ کہا گیا کہ آج کے بجائے دو شنبہ کو ایسا کیوں نہیں کرتے؟ تو فرمایا ”مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ جمعہ کے دن اس کے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد مردوں کو زیارت کرنے کا علم ہوتا ہے“

سفیان ثوری سے انھوں نے روایت کی ہے کہ مجھے صفاک سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جو شخص طلوع آفتاب سے پہلے شنبہ کے دن کسی قبر کی زیارت کرے گا اس کی زیارت کا حال مردے کو معلوم ہوگا۔ جب ان سے کہا گیا کہ وہ کیسے؟ تو فرمایا ”یہ جمعہ کے دن کا مقام و مرتبہ ہے“

صرف جمعہ کے دن صوم رکھنا مکروہ ہے

تیسویں خصوصیت یہ ہے کہ صرف جمعہ کے دن صوم رکھنا مکروہ ہے۔ یہ امام احمد سے بطریق نص ثابت ہے۔ اثرم

۱۔ مصنف نے اپنی کتاب ”الروح“ ص ۵، ۶ میں کتاب المقبول لابن ابی الدنیا کے حوالہ سے اسے نقل کیا ہے۔ خالد بن خداش کی سند سے یہ روایت ہے۔ انھوں نے کہا ہم سے جعفر بن سلیمان نے بیان کیا وہ ابوتیاح سے روایت کرتے ہیں۔
۲۔ مولف یہ واقعات اپنی کتاب ”الروح“ ص ۵ میں بیان کیے ہیں۔

فرماتے ہیں۔ ابو عبد اللہ سے پوچھا گیا ”جمعہ کے دن صوم رکھنا کیسا ہے؟“ جواب میں آپ نے وہ حدیث بیان کی جس میں صرف جمعہ کے دن صوم رکھنے کی ممانعت وارد ہے۔ اس کے بعد فرمایا ”صوم کا تسلسل ہو تو اور بات ہے باقی صرف اس دن صوم رکھنا صحیح نہیں“ اثرم فرماتے ہیں میں نے کہا کہ ایک آدمی ایک دن صوم رکھتا ہے ایک دن نہیں اس طرح اگر جمعرات کو نہ رکھنے کی جمعہ کو نہ رکھنے کی باری آئی تو کیسا ہے؟ فرمایا ”ٹھیک ہے مگر وہ صرف یہ ہے کہ خاص کر صرف جمعہ کو صوم رکھا جائے“

انام مالک اور ابو حنیفہ نے دیگر ایام کی طرح اس دن بھی صوم رکھنا مباح قرار دیا ہے، مالک فرماتے ہیں، اہل علم، اہل فقہ اور مقتدائے امت میں سے کسی کو میں نے جمعہ کے دن صوم رکھنے سے منع کرتے ہوئے نہیں سنا۔ اس دن صوم رکھنا بہتر ہے۔ بعض اہل علم اس دن صوم رکھتے رہے ہیں۔ میں نے اس کا اہتمام کرتے ہوئے نہیں دیکھا ہے۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں، جمعہ کے دن صوم رکھنے کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایتیں مختلف ہیں۔ چنانچہ ابن مسعود نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تین دن ہر مہینہ میں صوم رکھتے تھے۔ فرمایا کہ کم ہی ایسا ہوا ہے کہ جمعہ کے دن صوم سے نہ رہے ہوں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ابن عمر سے مروی ہے، فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی جمعہ کے دن صوم ترک فرماتے نہیں دیکھا“ ابن ابی شیبہ نے اس کی روایت حفص بن غیاث سے، انھوں نے لیث بن ابی سلیم سے، انھوں نے ابو عمر بن ابی عمیر سے، انھوں نے ابن عمر سے کی ہے۔ یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ آپ اس دن صوم رکھتے تھے اور اس کی پابندی کرتے تھے۔

انام مالک نے جن کا تذکرہ کیا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ محمد بن منکدر تھے یا صفوان بن سلیم۔ در اور دی نے صفوان بن سلیم سے، انھوں نے خاندان بن جثم کے ایک فرد سے روایت کی ہے کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ کو فرماتے سنا ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جمعہ کے دن جو صوم رکھے گا ایام آخرت میں سے دس روشن اور تابناک دن اس کے لیے لکھ دیئے جائیں گے، دنیا کے دن ان کے مساوی نہ ہوں گے“ جمعہ کے دن صوم رکھنے کی اصلیت یہ ہے کہ یہ ایک نیک کام ہے اسے غیر معارض دلیل ہی سے ممنوع قرار دیا جاسکتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس سلسلہ میں ایسی صحیح معارض دلیل موجود ہے جس کی صحت پر کسی طرح کا شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا۔ صحیحین میں محمد بن عباد سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں جابر سے پوچھا ”کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن صوم رکھنے سے منع فرمایا ہے؟“ فرمایا ”ہاں“

۱۔ مسند احمد ۴/۱۶۱۔ ترمذی (۷۲۲) من الصوم : باب ما جاء في صوم يوم الجمعة۔ نسائی ۴/۲۰۲ فی الصیام : باب صوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابوداؤد (۲۴۵۰) سند حسن ہے۔ یہ حدیث ان احادیث کے مخالف نہیں ہے جس میں جمعہ کے دن صوم رکھنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ کیونکہ اسے اس پر محمول کیا جائے گا کہ آپ سلسلہ صیام میں جب جمعہ پڑتا تھا تو اس دن صوم ترک نہیں فرماتے تھے نیز یہ حدیث خاص طور سے جمعہ کے دن صوم رکھنے کی کراہت کے قول و فعل کے درمیان جمع کرنے کے پیش نظر خلاف بھی نہیں ہے۔

۲۔ لیث بن ابی سلیم ضعیف اور غیر بن ابی عمیر مجہول ہیں۔ الجمع ۳/۲۰۰ میں بخاری نے اس مفہوم میں ایک روایت ذکر کی ہے اور فرمایا ہے کہ ابویعلیٰ اور ہزار اس کے راوی ہیں۔ اس میں حسن بن ابی جعفر ضعیف ہیں۔

۳۔ در اور دی کا نام عبد العزیز ہے۔ دوسروں کی کتابوں سے حدیث بیان کرتے تھے اور غلطیاں سرزد ہوتی تھیں۔ خاندان بن جثم کا وہ شخص مجہول ہے۔

۴۔ بخاری ۴/۲۰۳۔ مسلم (۱۱۴۳)۔

صحیح مسلم میں محمد بن عباد سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں، جابر بن عبد اللہ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے اسی حالت میں میں نے ان سے پوچھا ”جمعہ کے دن صوم رکھنے سے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے؟“ فرمایا ”ہاں“ قسم ہے اس گھر کے رب کی پلہ

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث وارد ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا ہے ”جمعہ کے دن کسی کو صوم رکھنا ہو تو ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی رکھے“ الفاظ بخاری کے ہیں پلہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”قیام لیل کے لیے دوسری راتوں کے مقابلہ میں جمعہ کی رات کو خاص نہ کرو اور تمام دنوں کے مقابلہ میں خصوصیت سے جمعہ کے دن صوم نہ رکھو الا یہ سلسلہ صیام میں یہ جمعہ پڑتا ہو“ پلہ

صحیح بخاری میں جویریہ بنت الحارث سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے یہاں جمعہ کے دن تشریف لائے اس دن وہ صوم سے تھیں۔ آپ نے فرمایا ”کل صوم رکھا تھا؟“ کہا ”نہیں“ فرمایا ”کل رکھنے کا ارادہ ہے؟“ کہا ”نہیں“ فرمایا ”بھر توڑ دو“

مسند احمد میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے

”صرف جمعہ کے دن صوم نہ رکھو“

مسند احمد ہی میں جنابہ ازدی سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں ”خاندان ازد کے سات افراد کے ساتھ جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انھوں شخص میں تھا، اس وقت آپ دوپہر کا کھانا تناول فرما رہے تھے۔ آپ نے فرمایا ”کھانا حاضر ہے؟“ ہم نے کہا ”رسول اللہ! ہم صوم سے ہیں“ پوچھا ”کل رکھا تھا؟“ ہم نے کہا ”نہیں“ پوچھا ”کل رکھیں گے؟“ کہا ”نہیں“ فرمایا ”توڑ دو“ جنابہ ازدی کہتے ہیں کہ پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے میں شریک ہوئے۔ آگے فرماتے ہیں، آپ یہاں سے اٹھ کر منبر پر رونق افروز ہوئے، وہاں ایک برتن میں پانی منگا کر منبری پر بیٹھے بیٹھے پیا، لوگ دیکھتے رہے۔ مقصد یہ تھا کہ جمعہ کے دن صوم رکھنا آپ کا دستور نہیں ہے پلہ

مسند احمد ہی میں حضرت ابو ہریرہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جمعہ کا دن عید کا دن ہے لہذا عید کا دن صوم کا دن نہ بنانا۔ ہاں اس سے پہلے یا بعد میں بھی صوم رکھو تو ادب بات ہے“

ابن ابی شیبہ نے سفیان بن عیینہ سے، انھوں نے عمران بن ظبیان سے، انھوں نے حکیم بن سعد سے، انھوں نے حضرت علی بن ابی طالب سے ان کا ارشاد روایت کیا ہے کہ جسے ہمینہ میں کچھ دن نفل صوم رکھنا ہو تو جمعرات کو

- ۱۔ مسلم (۱۱۴۳) فی الصیام : باب کراہۃ صیام یوم الجمعة منفرداً۔
- ۲۔ بخاری ۲۰۳/۴ فی الصیام : باب صوم یوم الجمعة واذا أصبح صائماً یوم الجمعة فعليه ان يفطر۔ مسلم (۱۱۴۴)
- ۳۔ مسلم (۱۱۴۴)۔
- ۴۔ بخاری ۲۰۳/۴ فی الصیام : باب صوم یوم الجمعة واذا أصبح صائماً یوم الجمعة فعليه ان يفطر۔ ابو داؤد (۲۴۲۲) فی الصوم : باب الرخصة فی ذلك۔
- ۵۔ مسند احمد ۲۸۸/۱۔ سندیں حسین بن عبد اللہ بن عید اللہ بن عباس ضعیف ہیں۔
- ۶۔ احمد اور حاکم ۶۰۸/۳۔ حدیث جنابہ ازدی۔ سندیں حذیفہ باری یا ازدی مجہول ہیں۔ الاصابہ (۱۱۹۸) میں حافظ نے اسے (حاشیہ ”کھ“ اگلے صفحہ پر) نسائی کی جانب منسوب کیا ہے۔

رکھے، جمعہ کو نہیں کیونکہ یہ کھانے پینے اور ذکر الہی کا دن ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ اس کے لیے دو دن عمدہ اکٹھا فرمادینگا۔ ایک صوم کا اور ایک مسلمانوں کے ساتھ ذکر و عبادت کا بلکہ

ابن جریر مغیرہ سے اور وہ ابراہیم سے روایت کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن لوگ صوم رکھنا مکروہ سمجھتے تھے۔ ایسا اس لیے تاکہ صلوٰۃ کی قوت انھیں حاصل رہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس دن صوم رکھنے کی کراہیت کا ماخذ تین امور ہیں ایک تو یہی جو ابھی ذکر ہو چکا۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ ایک دن پہلے یا بعد میں صوم رکھ لینے سے صوم جمعہ کی کراہیت زائل نہیں ہوتی۔

دوسرے یہ کہ یہ یوم عید ہے۔ اسی کی جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہے۔ اس وجہ پر دو اشکال ہیں۔ ایک یہ کہ صوم جمعہ حرام نہیں ہے مگر صوم عید حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر جمعہ کے ساتھ ایک دن کا صوم اور ملا لیا جائے تو کراہیت باقی نہیں رہتی۔ دونوں اشکالوں کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ جمعہ کا دن سال کی نہیں ہفتہ کی عید ہے اور حرمت سال کی عید کے لیے وارد ہے۔ لیکن اس سے پہلے یا بعد کو صوم رکھ لینے سے تو یہ دن جمعہ اور عید کی خصوصیات سے خارج ہو جاتا ہے۔ اس طرح اس کی تخصیص سے جو خرابی لاحق ہوتی ہے وہ نازل ہو جاتی ہے۔ بلکہ یوں کہیے کہ جمعہ کا دن صوم کے تسلسل میں آجاتا ہے۔ مسند احمد، نسائی اور ترمذی میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی وہ حدیث اگر صحیح ہے جس میں انھوں نے فرمایا ہے کہ ”کم ہی ایسا ہوا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن صوم نہ رکھتے ہوئے دیکھا ہو،“ تو اسے مذکورہ صورت ہی پر محمول کریں گے۔ گویا اس دن آپ کا صوم رکھنا سلسلہ صیام کے تحت تھا صرف اسی دن نہیں رکھتے تھے۔ صحیحین میں کہاں ممانعت کی ثابت حدیثیں اور کہاں جواز کی وہ حدیث جسے کسی صاحب صحیح نے روایت نہیں کی ہے۔ ترمذی نے اس کے غریب ہونے کا فیصلہ بھی صادر فرمایا ہے پھر کیونکر اس حدیث سے وہ صحیح احادیث متعارض ہو سکتی ہیں جو صریح ہیں۔ اور کیونکر ان پر اسے تقدم حاصل ہو سکتا ہے۔

تیسرا ماخذ ذریعہ کا سد باب ہے یعنی وہ ذریعہ جس کی بدولت دین میں کوئی ایسی شے داخل ہو جائے جو خارج از دین ہو اور دنیاوی اعمال سے ہٹ کر مجرّد کسی خاص دن کو زہد و عبادت کے لیے مخصوص کر دینے کے باعث اہل کتاب سے مشابہت پیدا ہوتی ہو۔ اس مفہوم کے اعتبار سے تو چونکہ جمعہ کا دن دیگر ایام پر ایک گونہ تفصیلت رکھتا ہے اس لیے اس دن صوم رکھنا اور زیادہ بہتر ہو جاتا ہے۔ اس طرح یہ اس بات کا مظنہ قرار پانے لگا کہ لوگ ہمیشہ اس دن صوم رکھیں اور اس کا اہتمام دیگر ایام کے مقابلہ میں زیادہ کریں۔ اگر یہ دستور بن جائے گا پھر تو دین میں وہ شے داخل ہو جائے گی جو اس سے خارج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام راتوں کے بالمقابل شب جمعہ میں خصوصیت سے تہجد گزاری سے منع کیا گیا ہے۔ کیونکہ یہاں اس بات کا اندیشہ تھا کہ مبادا عبادت کے لیے اس شب کو امتیاز حاصل ہو جائے۔ لہذا اشارہ علیہ السلام نے اس ذریعہ کا سد باب فرمادیا اور اس رات خصوصیت سے تہجد گزاری سے منع فرمایا۔ واللہ اعلم۔

اگر یہ سوال ہو کہ دوسرے دنوں میں خصوصیت سے صوم رکھنا کیسا ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ دو شنبہ، یوم عرفہ اور

۱۔ (حاشیہ) ”نہ“ صفحہ گذشتہ، مسند احمد ۲/۳۰۳ و ۵۳۲۔ مستدرک حاکم ۱/۴۷۴۔ سند میں ابو بشر مؤذن مسجد دمشق اور عامر بن اشعری کو معجلی کے سوا اور کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کی متفق علیہ حدیث گذر چکی ہے جو اسی مفہوم میں ہے۔

۲۔ عمران بن تلحیان ضعیف ہیں۔
۳۔ تخریج گذر چکی ہے۔ حدیث حسن ہے۔

یوم عاشوراء کے بارے میں شارع علیہ السلام نے خصوصیت سے صوم رکھنے کی جو تاکید فرمائی ہے تو وہ تو سنت ہے باقی اس کے علاوہ شنبہ، سہ شنبہ، اتوار اور چار شنبہ کو صوم رکھنا مکروہ ہے۔ ان میں بالخصوص جو ایام کفار کی تعظیم اور صوم کے ہیں وہ تو اور زیادہ مکروہ اور حرمت سے قریب تر ہیں۔

جمعہ کا دن لوگوں کے اجتماع اور مبداء و معاد کی تذکیر کا دن ہے

تینتیسویں خصوصیت یہ ہے کہ اس دن لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے اور اس میں مبداء و معاد کی تذکیر کی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر امت کے لیے ایک دن مخصوص فرمایا ہے جس میں وہ فارغ ہو کر اللہ کی عبادت کرتی ہے اور حج ہو کر مبداء و معاد اور ثواب و عقاب کی باتیں سنتی اور نصیحت پذیر ہوتی ہے۔ نیز اس اجتماع سے اس بڑے اجتماع کو چشم تصور میں لاتی ہے جس میں اسے رب العالمین کے رو برو پیش ہونا ہے۔ اس مقصد کی تکمیل کے لیے سب سے موزوں و مناسب دن وہی ہے جس میں اللہ تعالیٰ مخلوقات کو جمع کرے گا اور یہ وہی جمعہ کا دن ہے۔ امت مسلمہ کے فضل و شرف کا تقاضہ یہ تھا کہ یہ عظیم دن اس کے لیے ذخیرہ رکھا جائے۔ چنانچہ طاعت و عبادت کے لیے اس دن مسلمانوں کے اجتماع کو قانونی حیثیت دی گئی اور اس کی بے پایاں برکتوں اور کرامات سے مالا مال ہونے کے لیے اسی دن دیگر اقوام عالم کے ساتھ مسلمانوں کا اجتماع بھی رکھا گیا۔ پس یہ دن قانونی اعتبار سے اور آخرت میں تقدیری طور پر یوم اجتماع قرار پایا۔ نصف النہار جو خطبہ اور صلوٰۃ کا وقت ہے وہی جنتیوں اور دوزخیوں کے اپنے اپنے مقامات پر جانے کا وقت ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت مختلف سندوں سے ثابت ہے کہ قیامت کے دن نصف النہار ہی پر اہل جنت اور اہل جہنم اپنے اپنے ٹھکانوں پر پہنچیں گے۔ آگے آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

اَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَّ اَحْسَنُ مَقِيلًا (الفرقان : ۲۴)

بس وہی لوگ جو جنت کے مستحق ہیں اس دن اچھی جگہ ٹھہریں گے اور دوپہر گزارنے کو عمدہ مقام پائیں گے۔ نیز یہ آیت بھی تلاوت فرمائی۔

ثُمَّ اَنْ مَّهِلَكُمْ لَآئِي الْجَحِيْمِ لہ

اس آیت کی قرأت ان کے یہاں اسی طرح ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دونوں کی تعداد سات ہے جو صاحبان کتاب کے یہاں معروف و مشہور ہے۔ ورنہ یہاں کوئی ایسی حسی علامت موجود نہیں ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ دنوں کی تعداد سات ہے۔ برخلاف سن و ماہ اور موسموں کے۔ اللہ تعالیٰ نے ارض و سما اور مخلوقات کو جب چھ دنوں میں پیدا کیا اور اس کی خبر انبیاء اور رسولوں کے ذریعہ بندوں کو دی تو ہفتہ میں ایک دن ایسا مقرر فرمایا جس دن تخلیق ارض و سما، حکمت تخلیق، سبب تخلیق، دنیا کی مدت، ارض و سما کی بساط لپیٹ دینے اور یہ تماشا ختم کر دینے کی مخلوق کو یاد دہانی کی جائے۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ برحق اور قول صادق ہے، اس سے سر موخرا ف نہیں ہو سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر میں سورۃ (المتنزیل) اور (ہل اقلی علی الانسان) پڑھا کرتے تھے۔ کیونکہ ان دونوں سورتوں کے اندر ماضی و مستقبل میں مبداء و معاد، مخلوقات کا حشر و نشر اور انہیں قبروں سے اٹھا کر جنت و جہنم کی جانب روانہ کرنے کی باتیں

۱۔ اصل آیت ”ثم ان مرجعهم لای الجحیم“ ہے۔ ابن مسعود کی قرأت تفسیر کے طور پر ہے۔ حدیث کا ذکر ابن کثیر نے اپنی تفسیر ۳/۱۵۸ میں کیا ہے۔ سند میں القطاع ہے۔

ہیں۔ سجدہ کی وجہ سے نہیں جیسا کہ بعض کم فہم اہل علم کا خیال ہے۔ چنانچہ ان کی جگہ وہ ایسی سورتیں بھی پڑھنے کے قابل ہیں جن میں سجدہ آیا ہے۔ ان کے خیال میں جمعہ کے دن فجر کو فقیہ اسی سجدہ کی وجہ سے حاصل ہے۔ چنانچہ جو ایسا نہیں کرتے ان کے خلاف نکیر بھی کرتے ہیں۔

اسی طرح آپ عیدین اور دوسرے بڑے جمعوں میں بھی وہی سورتیں پڑھتے تھے جن میں توحید، مبداء و معاد، انبیاء علیہم السلام اور ان کی قوموں کی حکایات اور ان پر عذاب و ثواب کے واقعات کا تذکرہ ہے۔ چنانچہ عیدین میں سورہ (رق والقرآن المجید) اور (اقتربت الساعة وانشق القمر) پڑھتے تھے، کبھی (سبح اسم ربك الاعلیٰ) اور (هل اتك حديث الغاشية)۔ جمعہ میں کبھی سورۃ الجمعۃ پڑھتے تھے۔ کیونکہ اس کے اندر صلوٰۃ کا حکم، اس کے لیے سرعت پہنچنے، کام کا چھوڑ دینے، نیز کثرت سے ذکر الہی میں مصروف رہنے کی باتیں ہیں۔ لوگوں کو فلاح داریں کی منزل یوں ہی مل سکتی ہے۔ کیونکہ ذکر الہی کو فراموش کر دینے کے بعد دنیا و آخرت کی تباہی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہو سکتا۔ دوسری رکعت میں سورہ (اذا جاءك المنافقون) پڑھتے تھے۔ کیونکہ اس میں امت کو تباہ کن منافقت اور اس بات سے خبردار کیا گیا ہے کہ مال و اولاد صلوٰۃ اور ذکر الہی سے انھیں غافل نہ کر دیں۔ اگر ایسا انھوں نے کیا تو ناکامی اور نامرادی یقیناً ان کا انجام ہو کر رہے گی۔ اس سورہ میں اس کے برعکس انھیں اتفاق فی سبیل اللہ پر ابھارا گیا جو سب سے بڑا ذریعہ سعادت ہے۔ نیز ڈرایا بھی گیا ہے کہ کہیں ایسی حالت میں موت نہ آجائے کہ سدھرنے اور سبیل سعادت کی جانب واپسی کا ارادہ ہو رہا ہو مگر توفیق گریزاں ہو۔ کسی آنے والے وفد کو آپ قرآن سنانا چاہتے تو ایسا ہی کرتے تھے۔ اسی لیے صلوٰۃ کی جہری قرأت بھی بڑی لمبی فرماتے تھے۔ چنانچہ مغرب میں سورہ اعراف، سورہ طور، سورہ ق تک پڑھی ہے اور فجر میں تقریباً سو آیتیں پڑھتے تھے۔

اسی طرح آپ کے خطبہ کے اندر بھی اللہ، ملائکہ، آسمانی کتابوں، رسولوں پر، آخرت پر ایمان، جنت و جہنم اور اہل شعاروں اور معصیت کے خوگروں کے لیے وہاں جو کچھ تیار ہے اس کے ذکر پر مشتمل اصولی مضامین کا تذکرہ ہوا کرتا تھا۔ آپ کے خطبہ سے سینوں میں ایمان و توحید اور اللہ پر یقین و معرفت کی قندیل روشن ہو جاتی۔ نیز عذاب و ثواب کے جو واقعات ماضی میں گزر چکے ہیں ان کے تذکروں سے زندگی میں روحانیت کے ولولے پیدا ہو جاتے۔ عام تقریروں کی طرح آپ کے خطبے نہیں ہوا کرتے تھے۔ جن میں عام طور پر زندگی پر واویلا اور موت سے دہشت کی مشنک باتیں ہوتی ہیں۔ ان سے نہ تو دلوں میں ایمان بالشرک کی کیفیت پیدا ہوتی ہے، نہ توحید کی حرارت، نہ معرفت و یقین کی کوئی کرن نمودار ہوتی ہے، نہ عذاب کا خوف نہ ثواب کی امید نہ ہی سینوں میں محبت اور شوق الہی کا کوئی طوفان اٹھتا ہے۔ چنانچہ سامعین بے نیل

۱۔ مسند احمد ۵/ ۲۱۷ و ۲۱۸۔ مسلم (۸۹۱) فی صلاۃ العیدین : باب ما یقرأہ فی صلاۃ العیدین۔ ترمذی (۵۳۴) فی الصلاۃ : باب ما جاء فی القراءۃ فی العیدین۔ ابوداؤد (۱۱۵۴) فی الصلاۃ : باب ما یقرء فی الاضغی والنفط۔

۲۔ مسند احمد ۳/ ۱۸۳ و ۱۸۴ فی العیدین : باب القراءۃ فی العیدین۔ حدیث ابوداؤد لیس فی الشرع۔

۳۔ مسند احمد ۸/ ۸۷۸ فی الجمعة : باب ما یقرء فی الجمعة۔ حضرت ثمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین اور جمعہ میں سبح اسم ربك الاعلیٰ اور هل اتك حديث الغاشية پڑھا کرتے تھے۔ ترمذی (۵۳۳) فی الصلاۃ :

باب ما جاء فی القراءۃ فی العیدین۔ ثمانی ۳/ ۱۸۴ فی العیدین : باب القراءۃ فی العیدین۔ سبح اسم ربك الاعلیٰ و هل اتك حديث الغاشية۔ ابن ماجہ (۱۳۸۱) فی اقامة الصلاۃ : باب ما جاء فی القراءۃ فی صلاۃ

العیدین۔

۴۔ مسند احمد ۸/ ۸۷۷ و ۸۷۸ ابوداؤد (۱۱۲۴) فی الصلاۃ : باب ما یقرأ فی الجمعة۔ حدیث ابویہریرہ رضی اللہ عنہ۔

و مرام خالی ہاتھ واپس گھراتے ہیں آگے بس مرتے ہیں تو ان کی دو تئیں تقسیم ہو جاتی ہیں، جسم مٹی میں رل مل جاتے ہیں۔
نہ ایمان، نہ توحید، نہ معرفت، نہ یقین ہر شے سے تھی دست و بے نیل و مرام۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے خطبوں پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں توحید، صفات الہی، ایمان کی بنیادی باتیں، دعوت الی اللہ اور محبت الہی کے مختلف محرکات، مثلاً: اللہ کے کرشموں، عذاب و ثواب کے واقعات اور ذکر و شکر کی باتیں ہوا کرتی تھیں۔ چنانچہ سامعین کے سینوں میں اللہ کی عظمت اور اس کے اسماء و صفات کے تذکرہ سے محبت الہی کا طوفان اٹھتا، ذکر و شکر اور اطاعت و نیکو کاری کی باتوں میں محبوبیت الہی کا روح پرور پیغام موصول ہوتا، خطبے سن کر واپس ہوتے تو ان پر محبت و محبوبیت کی فضا نے خوشگوار طاری ہوتی مگر زمانہ آگے بڑھا، انوار نبوت کی جھلکیاں ماند پڑیں، شریعت اور احکام الہی حقائق و مقاصد کے مغز سے نکل کر رسوم و عادات کے چھکوں تک محدود ہو گئے تو اس وقت صورتوں ہی کو سب کچھ لیا گیا، انہی کو مزین و آراستہ کیا گیا، رسوم و عادات کو سنتوں کا مقام دے دیا گیا کہ ان میں کوئی خلل نہ پڑے، مقاصد نظر انداز کر دیئے گئے جنہیں نظر انداز کرنا مناسب نہ تھا۔ چنانچہ خطبے اب سجع و قوافی، علم بدیع اور عبارات آرائیوں سے مرصع مگر سینوں کی غذا سے محروم بے مقصد ہو کر رہ گئے۔

ثابت ہے کہ آپ کے خطبے کثرت سے آیات قرآنی اور سورہ ق پر مشتمل ہوتے تھے۔
ام ہشام بنت حارث بن نعمان فرماتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر خطبہ دیتے ہوئے سورہ ق پڑھتے تھے حتیٰ کہ سنتے سنتے مجھ یاد ہو گئی۔

علی بن زید بن جعدان کی روایت سے آپ کا ایک خطبہ محفوظ ہے۔ مگر اس میں ضعف ہے۔ خطبہ ہے۔
”يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا وَبَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ قَبْلَ أَنْ تَنْشَغُلُوا وَصَلُوا الَّذِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ بِكَثْرَةِ ذِكْرِكُمْ لَهُ، وَكَثْرَةِ الصَّدَقَاتِ فِي السَّيْرِ وَالْعَلَانِيَةِ. تَوَجَّرُوا وَتُحْمَدُوا وَتُزَكَّوْا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ فَرِيضَةً مَكْتُوبَةً فِي مَقَامِي هَذَا، فِي شَهْرِي هَذَا، فِي عَامِي هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. مَنْ وَجَدَ إِلَيْهَا سَبِيلًا فَمَنْ تَرَكَهَا فِي حَيَاتِي أَوْ بَعْدَ مَيَاتِي جَحُودًا بِهَا أَوْ اسْتِخْفَافًا بِهَا وَلَهُ، أَمَامُ جَائِرٍ أَوْ عَادِلٍ فَلَا جَمْعَ لِلَّهِ شِمْلًا وَلَا بَارَكَ لَهُ فِي أَمْرِهِ، أَلَا وَلَا صَلَاةَ لَهُ، أَلَا وَلَا وُضُوءَ لَهُ، أَلَا وَلَا صَوْمَ لَهُ، أَلَا وَلَا زَكَاةَ لَهُ، أَلَا وَلَا حَجَّ لَهُ، أَلَا وَلَا بَرَكَةَ لَهُ، حَتَّى يَتَوَبَّ، فَإِنْ تَابَ، تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، أَلَا وَلَا تَوْمَنَ امْرَأَةً رَجُلًا، أَلَا وَلَا يَوْمَنَ اِعْرَابِيٍّ مُهَاجِرًا، أَلَا وَلَا يَوْمَنَ فَاجِرٍ مُؤْمِنًا إِلَّا أَنْ يَقَهَّرَهُ سُلْطَانٌ فَيَخَافَ سَيْفَهُ وَسَوْطَهُ“
لوگو! مرنے سے پہلے توبہ کرو۔ مہلت ختم ہونے سے پہلے نیک اعمال کی جلدی کرو۔ کثرت سے ذکر الہی اور کھلے چھپے صدقہ کر کے اپنے اور رب کے درمیان رابطہ کو مضبوط کر کرو۔ اس طرح اجر و ثواب کے مستحق بن ہو گے، تمہارا اعتراف بھی ہوگا اور رزق بھی ملے گی۔ یاد رکھو کہ اللہ عزوجل نے اس جگہ اس مہینہ اور اس سال تم پر جمعہ کی ادائیگی قیامت تک کے

مسلم (۸۴۲) باب تخفيف الصلاة والخطبة - ابوداؤد (۱۱۰۲) و (۱۱۰۳) فی الصلاة : باب الرجل يخطب على قوس - نسائي ۱۵۷/۲ فی افتتاح الصلاة : باب القراءة من المصباح ب (ق) -

ابن ماجہ (۱۰۸۱) فی اقامة الصلاة : باب فی فرض الجمعة - حديث عبد الله بن محمد عدوى - بروایت علی بن زید بن جعدان سعید بن مسیب - جابر بن عبد الله بن محمد عدوى مترک ہیں - علی بن زید بن جعدان ضعیف ہیں - حديث الترمذی والقریب ۲۶۰/۱ میں منذری نے پیش کی ہے اور کہا ہے کہ الاوسط میں طبرانی نے بروایت ابوسعید خدری اس سے بھی مخفی بیان کی ہے۔

یہ فرض کی ہے۔ بشرطیکہ اس کی ادائیگی کے لیے راہ ملے۔ میری زندگی یا مرنے کے بعد انکار کے طور پر یا معمولی کچھ کر ظالم یا عادل امام کی موجودگی میں جو اسے ترک کرے گا انشاء اللہ اس کا شیرازہ مجتمع نہ کرے گا، اسے برکت نہ دے گا۔ دیکھو اس کی نہ کوئی صلوٰۃ ہوگی، نہ وضو، نہ اس کا کوئی صوم ہوگا نہ زکوٰۃ نہ حج۔ دیکھنا! اس کے کاموں میں کوئی برکت بھی نہ ہوگی حتیٰ کہ توبہ کرے۔ توبہ کرے گا تو انشاء اللہ اس کی جانب رجوع ہوگا۔ دیکھنا! کوئی عورت کسی مرد کی امامت نہ کرے، کوئی اعرابی کسی مہاجر کی امامت نہ کرے۔ کوئی فاجر کسی مومن کی امامت نہ کرے۔ ہاں اگر سلطان کا دباؤ اور شمشیر و تازیانہ کا ڈر ہو تو اور بات ہے۔

آپ کا یہ خطبہ بھی ثابت ہے۔

الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، من يهتد الله فلا مضل له، ومن يضل الله فلا هادي له، واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له، واشهد أن محمدا عبدا ورسوله، أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة، من يطمع الله ورسوله فقد رشداً ومن يعصهما فانه لا يضره الله شيئا ولا يضر الله شيئا.

ساری تعریفیں اللہ کے لیے ہیں ہم مدد و مغفرت اسی سے مانگتے ہیں اور اپنے نفسوں کی برائی سے اسی کی پناہ چاہتے ہیں جسے وہ راہ راست عطا کر دے اسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جسے وہ گمراہ کر دے اسے کوئی ہدایت یاب نہیں کر سکتا۔ اور میں شہادت دیتا ہوں کہ معبودِ حق صرف اللہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ نیز شہادت دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں جنہیں اللہ نے حق کے ساتھ قیامت تک کے لیے بشیر و نذیر بنا کر بھیجا جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا وہ راہ یاب ہوگا اور جو ان کی نافرمانی کرے گا وہ صرف اپنے کو نقصان پہنچائے گا اور اللہ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

یہ ابوداؤد کی روایت ہے یہ خطبہ حج کا تذکرہ بھی آگے انشاء اللہ آئے گا۔

خطبات نبوی کا طریقہ

خطبہ دیتے وقت آنکھیں سرخ، آواز بلند اور زیر و بم ایسا ہوتا جیسے آپ کسی فوج کو ڈرا رہے ہوں۔ فرماتے ”صبحکم

لہ۔ ابوداؤد (۱۰۹۷) من الصلاة: باب الرجل يخطب على قوس، حدیث عبداللہ بن مسعود۔ مسند ابن ابی عمیر مدنی مجہول ہیں نیز ”ومن يعصهما“ کا دوسروں نے انکار کیا ہے مسلم (۸۷۰) ابوداؤد (۱۰۹۹) نسائی ۹۰/۶۔ مسند احمد ۲۵۶/۴ و ۳۷۹ میں عدی بن حاتم کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے خطبہ دیا اور اس میں جب یہ کہا کہ ”من يطع الله ورسوله فقد رشداً ومن يعصهما فقد عصى“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کیسے بڑے خطیب ہو؟“ یوں ہو ”من يعص الله ورسوله“ علماء کہتے ہیں کہ تمیز آپ نے اس لیے فرمائی کہ منیر سے اللہ و رسول کے درمیان مساوات کا پہلو نکلتا ہے، عطف کے ذریعہ آپ نے اپنے نام سے اللہ کے نام کو مقدم قرار دے کر اس کی تعظیم کا حکم دیا جیسا کہ دوسری حدیث میں ارشاد ہے ”کوئی اس طرح نہ کہے: ماشاء الله و ماشاء فلان، بلکہ یوں کہے: ماشاء الله ثم ماشاء فلان“ نسائی کے حاشیہ پر سند ہی نے جو کچھ لکھا ہے اس پر شیخ عزالدین بن عبدالسلام فرماتے ہیں ”آپ کی خصوصیات میں یہ بات شامل ہے کہ آپ کے اور رب کے درمیان اجتماعِ ضمیر جانتے ہیں جب کہ دوسروں کے لیے منوع ہے۔ کیونکہ دوسروں کے ساتھ ضمیر کے اجتماع سے تو مساوات کا پہلو نکلتا ہے مگر آپ کا منصب گرامی ایسا ہے کہ اس طرح کا وہم خارج از امکان ہے۔“

وَمَسْتَكْمَرٌ“ (پس صبح یا شام تم پر حملہ ہوا چاہتا ہے) اور فرماتے ”بعثت انا والساعة كما باتين“ (میری بعثت اس وقت ہوئی ہے کہ میں اور قیامت دونوں اس طرح ہیں) اور بیچ کی انگلیوں کو ملا کر اشارہ فرماتے اور کہتے ”اما بعد افان خیر الحدیث کتاب اللہ وخیر الہدیٰ ہدیٰ محمد وشرا لاموس محدثاتہما وکل بدعة ضلالة“ (اما بعد! بہترین بات اللہ کی کتاب، بہترین راہ محمد کی راہ، سب سے برے کام ایجاد کردہ بدعتیں اور ہر بدعت گمراہی ہے)۔ اس کے بعد فرماتے ”انا اولیٰ بکل مؤمن من نفسه، من ترک ما لا فلاح لہ، ومن ترک دینا اوضیاعا فانی وعلیٰ المسلم لے اس کی روایت کی ہے۔ یعنی میں ہر مسلمان کے ساتھ خود اس سے زیادہ حق رکھتا ہوں۔ ترکہ میں جو کوئی شخص مال چھوڑے گا تو وہ تو اس کے اہل کا ہے اور جو قرض یا بے یار و مددگار بچوں کو چھوڑے گا وہ میرے ذمہ ہے اور اس کی ادائیگی مجھ پر ہوگی۔

ایک روایت کے مطابق جمعہ کے دن آپ کا خطبہ اس طرح ہوتا کہ اللہ کی حمد و ثنا کے بعد باذان بلند مذکورہ باتیں فرماتے۔

دوسری روایت کے مطابق حمد و ثنا کے بعد فرماتے ”من ینہد اللہ فلا مضیٰ لہ، ومن یضلل فلا ہادی لہ، وخیر الحدیث کتاب اللہ“ (اللہ جسے ہدایت دے اسے کون گمراہ کرے اور جسے گمراہ کر دے اسے کون ہدایت دے۔ سب سے بہتر بات اللہ کی کتاب ہے)۔

نسائی کی ایک روایت کے مطابق یہ ہے ”کل بدعة ضلالة، وکل ضلالة فی النار“ (ہر بدعت ضلالت اور ہر ضلالت جہنم میں لے جانے والی ہے) حمد و ثنا اور شہادت کے بعد خطبہ میں اما بعد کہتے تھے یہ خطبہ مختصر، صلوٰۃ لمبی اور ذکر بکثرت فرماتے تھے۔ خطبہ میں جامع باتیں ہوتیں۔ فرمایا کرتے تھے ”لمبی صلوٰۃ اور مختصر خطبہ آدمی کے تفقہ کی دلیل ہے“۔

خطبہ میں صحابہ کو اسلام کے بنیادی اصول اور قوانین سمجھاتے تھے۔ حکم یا مانعت کی کون کون بات آجاتی تو خطبہ ہی میں فرمادیتے۔ چنانچہ خطبہ دیتے وقت ایک شخص مسجد کے اندر داخل ہوا تو اسے دو رکعتیں صلوٰۃ پڑھنے کا حکم دیا یہ لوگوں کی گردنیں پھاندنے والے ایک شخص کو خطبہ ہی میں روکا اور بیٹھ جانے کا حکم دیا یہ

۱۔ مسلم (۸۶۷) فی الجمعة : باب تخفیف الصلاة والعطبة - حدیث جابر بن عبد اللہ - نسائی ۱۸۸/۳، ۱۸۹/۱ فی العیدین : باب کیف العطبة - اس میں ”وکل ضلالة فی النار“ کا اضافہ لمبی ہے۔ سند صحیح ہے۔

۲۔ بخاری ۳۳۲/۲، ۳۳۵ - حدیث عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما - حدیث جابر بن عبد اللہ بن عباس فی الجمعة : باب من قال فی الخطبة بعد الشہادۃ اما بعد سورہ بن محمد اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے جو روایتیں انھوں نے کی ہیں ان میں بھی اما بعد آیا ہے۔

۳۔ مسند احمد ۲۴۳/۲ - مسلم (۸۶۹) فی الجمعة : باب تخفیف الصلاة والعطبة - آخر میں ”پس صلوٰۃ لمبی کرو، خطبہ مختصر رکھو، بعض خطبوں میں جادو ہوتا ہے“ کا اضافہ ہے۔

۴۔ بخاری ۳۳۲/۲، ۳۳۵ فی الجمعة : باب من جاد والامام یخطب صلی رکعتین - حدیث جابر بن عبد اللہ - فرماتے ہیں ”ایک شخص جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے مسجد میں داخل ہوا تو آپ نے پوچھا ”صلوٰۃ پڑھی ہے؟“ انھوں نے کہا نہیں فرمایا ”دو رکعتیں پڑھ لو“۔ مسلم (۸۷۵) فی الجمعة : باب التحیۃ والامام یخطب - ابو داؤد (۱۱۵) فی الصلاة : باب اذا دخل رجل والامام یخطب - نسائی ۱۰۳/۳ فی الجمعة : باب الصلاة یوم الجمعة والامام یخطب اور ابن ماجہ

(۱۱۶۲) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء فیمن دخل المسجد والامام یخطب میں یہ روایت آئی ہے۔

۵۔ ابو داؤد (۱۱۸) فی الصلاة : باب تخطی رقاب الناس یوم الجمعة - نسائی ۱۰۳/۳ فی الجمعة : باب النهی عن تخطی رقاب الناس والامام علی المنبر یوم الجمعة - حدیث ابو زہریرہ، نام حدیث ابن کریب - (بقیہ اگلے صفحہ پر)

ضرورت کے تحت کبھی منبر سے اتر بھی آتے، پھر واپس جا کر خطبہ پورا فرمایا۔ جیسا کہ ایک بار آپ حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کو لینے کے لیے اترے اور انھیں لے کر منبر پر چڑھے، اس کے بعد خطبہ پورا کیا۔ خطبہ میں پکار کر کہتے ”فلاں آؤ، فلاں بیٹھ جاؤ، فلاں صلوٰۃ پڑھ لو۔“ وقت کا جو تقاضا ہوتا اس کے مطابق خطبہ میں حکم دیتے، ضرورت مندوں کو دیکھتے تو لوگوں کو صدقہ کا حکم اور تاکید فرماتے۔

ذکر و دعا کے موقع پر خطبہ میں شہادت کی انگلی سے اشارہ فرماتے۔ بارش رک جاتی تو خطبہ میں بارش کی دعا مانگتے۔

جمعہ کے دن صلوٰۃ میں لوگوں کے جمع ہونے کا انتظار فرماتے، جمع ہوتا تو برآمد ہوتے مگر ساتھ نہ کوئی نقیب ہوتا اور جسم مبارک پر لمبی چوڑی شالیں، نہایت سادگی سے تشریف لاتے، سلام کرتے اور لوگوں کی جانب اپنا رخ کرتے پھر سلام کرتے اور منبر پر بیٹھ جاتے، حضرت بلال بلا توقف اٹھ کر اذان دیتے اس کے بعد آپ فوراً خطبہ کے لیے کھڑے ہو جاتے۔ اذان اور خطبہ کے درمیان کسی طرح کا کوئی فاصلہ نہ ہوتا۔

ہاتھ میں کوئی تلوار وغیرہ بھی نہ ہوتی۔ منبر بناتے جانے سے پہلے کسی کمان یا عصا کا سہارا لے لیتے جنگیں کمان

(بقیہ صفحہ گزشتہ) فرماتے ہیں ”جمعہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی عبد اللہ بن بسر کے ساتھ ہم موجود تھے کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھاندتے ہوئے پہنچا۔ عبد اللہ بن بسر نے کہا ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے“ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھاندتا ہوا آیا تو آپ نے فرمایا ”بیٹھ جاؤ“ لوگوں کو بڑی اذیت پہنچاتی تھی تم نے پسند حسن ہے۔

ترمذی (۳۷۷۴) فی المناقب : باب مناقب الحسن والحسين - ابوداؤد (۱۱۰۹) فی الصلاة : باب الامام یقطع الخطبة للامر یحدث - نسائی ۱۰۸/۳ فی الجمعة : باب نزول الامام عن المنبر قبل فراغه من الخطبة - ابن ماجہ (۳۶۰۰) فی اللباس : باب لبس الاحمر للرجال - سند حسن ہے۔

صحیح مسلم (۱۰۱۷) فی الزکوٰۃ : باب الحث علی الصدقة ولو بشق تمر - حدیث جریر بن عبد اللہ بن جلی - فرماتے ہیں ”دن کے شروع وقت میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے، کچھ لوگ ننگے پیروں پر، ناریاں پہنے، تلواریں لٹکائے آپ کے پاس آئے ان میں عام بلکہ تمام لوگ قبیلہ مضر کے تھے۔ فاقہ سے ان کا جو حال تھا اسے دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رخ انور سرخ ہو گیا۔ آپ اندر گئے، باہر آئے۔ حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم دیا۔ چنانچہ صلوٰۃ پڑھی اور تقریر فرمائی۔ جس میں آپ نے کہا ”لوگو! اپنے پروردگار سے ڈرو۔۔۔۔۔ (الحدیث)۔“

مسلم (۸۷۴) فی الجمعة : باب تخفيف الصلاة والخطبة - حدیث عمارہ بن رویدہ - فرماتے ہیں : بشر بن مروان کو منبر پر دولوں ہاتھ اٹھائے ہوئے دیکھا تو فرمایا ”ان دونوں ہاتھوں کا برا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف اس سے زیادہ اشارہ کرتے نہیں دیکھا“ اور شہادت کی انگلی اٹھا کر اشارہ کیا۔ ابوداؤد (۱۱۰۴) فی الصلاة : باب رفع الیدين علی المنبر - نسائی ۱۰۸/۳ فی الجمعة : باب الإشارة فی الخطبة۔

بخاری ۳۴۲۲ فی الجمعة : باب الاستسقاء فی الخطبة یوم الجمعة - حدیث انس بن مالک - فرماتے ہیں : نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قحط پڑا۔ آپ جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے تو ایک اعرابی نے کھڑے ہو کر کہا : رسول اللہ! مویشی ہلاک ہو گئے، اہل و عیال بھوکے ہیں، دعا فرمائیں۔ آپ نے دونوں ہاتھ اٹھا دیے، آسمان میں بادل کا کوئی ہلکا ٹکڑا بھی نہ تھا۔ جس شخص ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے دولوں ہاتھوں کو نیچے لاتے ہی کو ہسار جیسے بادل اٹھے اور منبر سے اترتے ہی دیکھا کہ آپ کی داڑھی پر بارش کے قطرے پڑ رہے تھے۔ اسی دن بارش ہوئی، دوسرے دن بھی، تیسرے دن بھی، حتیٰ کہ اگلے جمعہ تک اعرابی یا کسی دوسرے نے کہا : رسول اللہ! مکان گر گئے، مویشی ڈوب گئے، دعا فرمائیں۔ آپ نے ہاتھ اٹھا کر دعا فرمائی ”اے اللہ! ہم پر نہیں ہمارے گرد و پیش“ بادل کی جانب ہاتھ سے اشارہ کرتے ہی بادل چھٹ گیا اور مدینہ منورہ وادی قناتہ ایک مہینہ تک بہتا رہا جس کو شہر سے آدمی آتے بارش کی خبر لاتے۔ مسلم (۸۹۷) فی الاستسقاء : باب الدعاء فی الاستسقاء۔

اور جمعہ میں عصا ہاتھ میں ہوتی بلکہ تلوار کا سہارا لینا آپ سے ثابت نہیں ہے۔ بعض جاہلوں کا یہ خیال ہے کہ آپ ہمیشہ شمشیر بکھت ہوتے اور یہ کہ ایسا کرنے سے یہ ظاہر کرنا مقصود تھا کہ دین بزرگ شمشیر قائم ہوا انتہائی جہالت پر مبنی ہے کیونکہ اس طرح کی کوئی صحیح روایت نہیں ہے کہ منبر بننے کے بعد شمشیر یا کمان وغیرہ کا سہارا لیا ہوا اور پہلے بھی ہاتھ میں تلوار نہیں رکھی۔ البتہ عصا یا کمان پر ٹیک لگاتے تھے۔

آپ کا منبر تین زینوں کا تھا۔ منبر بننے سے پہلے کھجور کے ایک تنہ سے ٹیک لگا کر خطبہ دیتے تھے۔ منبر استعمال کرنے لگے تو تنے سے بگاڑ شوق بلند ہوتی جسے اہل مسجد نے سنی۔ آپ نے اتر کر اسے سینے سے لگایا یہ حضرت انس فرماتے ہیں وہی کی آواز اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اتصال نہ پا کر وہ رو پڑا۔

منبر وسط مسجد میں نہیں بلکہ دیوار سے قریب مغربی جانب رکھا جاتا۔ درمیان میں صرف ایک بھری کے گزرنے کی جگہ ہوتی تھی۔ جمعہ کے علاوہ کسی اور دن اس پر بیٹھتے یا جمعہ میں کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تو صحابہ اپنا رخ آپ کی جانب کر لیتے۔ خطبہ کے وقت آپ کا رخ صحابہ کی جانب ہوتا۔

کھڑے ہو کر خطبہ دیتے، پھر تھوڑی دیر بیٹھ کر اٹھ جاتے اور دوسرا خطبہ ارشاد فرماتے۔ فارغ ہو جاتے تو حضرت بلال اقامت کہتے، لوگوں کو قریب ہو جانے اور خاموش رہنے کا حکم دیتے۔ فرماتے کہ اگر کسی نے ساتھ والے سے یہ بھی کہہ دیا کہ خاموش رہو تو اس نے لغو حرکت کی تھی اور جس نے لغو حرکت کی اس کا جمعہ نہیں ہوتا جہ نیز فرماتے تھے ”جمعہ کے دن خطبہ کے وقت کلام کرنے والے کی مثال اس گدھے کی ہے جو پشت پر کتابیں لادے پھرے اور اس سے جو شخص یہ کہے کہ خاموش رہو اس کا جمعہ نہیں ہوتا، امام احمد نے اس کی روایت کی ہے۔“

۱۔ ابوداؤد (۱۰۹۶) فی الصلاة : باب الرجل یخطب علی قوس۔ حدیث حکم بن حزن کلفی۔ اس میں آیا ہے کہ ہم نے یہاں چند دن قیام کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ پڑھا۔ آپ کسی عصا یا کمان پر ٹیک لگا کر کھڑے ہوئے۔ سند جیسا کہ تلعینص ۲/۴۵ میں حافظ نے کہا ہے حسن ہے۔ ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔ ابوداؤد (۱۱۳۵) میں حضرت برادر کی ایک روایت اور اخلاق النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی شیخ ص ۱۵۵، ۱۵۶ میں ایک اور روایت اس کی شاہد بھی ہے۔

۲۔ بخاری ۴۴۴/۶ فی المناقب : باب علامات النبوة فی الاسلام۔ حدیث عبد اللہ بن عمرو جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا۔ ترمذی (۵۰۵) فی الصلاة : باب مناجاة فی الخطبة علی المنبر۔ حدیث ابن عمر۔ نسائی ۳/۱۰۲ فی الجمعة : باب مقام الامام فی الخطبة۔ ابن ماجہ (۱۲۱۴) حدیث جابر۔ ابن ماجہ (۱۲۱۵)۔ ترمذی (۳۶۳۱) حدیث انس (۱۲۱۶) حدیث سہل (۱۲۱۴) حدیث ابی بن کعب۔ دیکھیے تراجم الرسول مولفہ ابن کثیر ص ۲۳۹، ۲۵۱۔

۳۔ بخاری ۴/۵۷۱ فی الصلاة : باب قدرکم ینبغی ان یکون بین المصلی والسترة۔ مسلم (۵۰۹) فی الصلاة : باب دنو المصلی من السترة۔ ابوداؤد (۱۰۸۲) فی الصلاة : باب موضع المنبر۔ حدیث سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ۔ الفاظ یہ ہیں ”منبر اور قبلہ کے درمیان ایک بھری کے گزرنے کی جگہ ہوتی“

۴۔ بخاری ۳۴۳/۲ فی الجمعة : باب الانصات یوم الجمعة۔ مسلم (۸۵۱) فی الجمعة : باب فی الانصات یوم الجمعة للخطبة۔ ابوداؤد (۱۱۱۲) فی الصلاة : باب الکلام والامام یخطب۔ نسائی ۳/۱۰۴ فی الجمعة : باب الانصات للخطبة یوم الجمعة۔ ابن ماجہ (۱۱۱۰) فی اقامة الصلاة : باب مناجاة فی الاستماع للخطبة والانصات لہا۔ ایک لمبی حدیث کا ٹکڑا ہے جو مسند احمد (۷۱۹) میں وارد ہے۔ آخر میں یہ ہے ”جس نے کہا خاموش رہ اس نے بھی کلام کیا اور جو کلام کرے گا اس کا جمعہ نہ ہوگا“ عطاخراسانی کی بیوی کا مولیٰ چونکہ بچوں ہے اس لیے حدیث ضعیف ہے۔ بایں ہمہ صحیح ابن کثیر میں (۱۸۱۰) میں حضرت عبد اللہ بن عمرو کی مروی روایت اس کی نظیر ہے جس میں آیا ہے کہ جو لغو حرکت کرے گا یا گردنیں پھاندے گا اس کو ظہر کا ثواب ملے گا۔ اس کی سند حسن ہے۔

۵۔ (۲۰۳۳) حدیث ابن عباس سندیں مجاہد بن سعید ضعیف ہیں۔ الجمع ۲/۱۸۴ میں بیہمی نے اسے ذکر کیا ہے اور اسے برادر اور طبرانی الکبیر کی جانب منسوب بھی کیا ہے اور مجاہد کے باعث اسے معلول قرار دیا ہے۔

ابی بن کعب فرماتے ہیں: جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر ”تبارک الذی“ پڑھی اور ہمیں اللہ کے عذاب و ثواب کی باتیں بتائیں۔ ابوذر دار یا ابوذر نے مجھے متوجہ کرتے ہوئے پوچھا ”یہ سورہ کب اتری ہے میں نے اب تک نہیں سنی۔ میں نے انھیں چپ رہنے کا اشارہ کیا جب سب واپس ہوئے تو انھوں نے مجھ سے کہا کہ میں نے تم سے اس سورہ کے نزول کے بارے میں پوچھا مگر تم نے بتایا نہیں“ کہا ”آج تمھاری صلاۃ بے کار ہو کر رہ گئی“ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اس کا ذکر کیا اور وہ بات بھی کہی جو ابی نے کہی تھی۔ سن کر آپ نے فرمایا ”ابی نے سچ کہا“ ابن ماجہ اور سعید بن منصور نے اس کی روایت کی ہے۔ اصل سند احمد میں ہے۔

آپ نے فرمایا: جمعہ میں تین طرح کے لوگ آتے ہیں۔ ایک لغو حرکتیں کرنے والا اور بس یہی اس کا حاصل ہے ایک دعا کرنے والا۔ اس کی دعا اللہ نے چاہی تو مقبول ہوگی یا نامقبول۔ اور ایک تیسرا آتا ہے تو خاموش رہتا ہے کسی مسلمان کی گردن نہیں پھاندتا نہ کسی کو اذیت پہنچاتا ہے، اس کا جمعہ آئندہ جمعہ تک کے گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے مزید تین دن کے گناہوں کا کیونکر اللہ عز وجل کا ارشاد ہے۔

مَنْ جَاءَ بِالنَّحْسَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتِثَالٍ

جو نیک لائے گا اس کے لیے اس کا دس گنا بدلہ ہے۔

احمد اور ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے۔

حضرت بلال اذان سے فارغ ہوتے تو آپ خطبہ شروع کر دیتے۔ اس کے بعد کوئی بھی دو رکعت صلوٰۃ نہیں پڑھتا تھا۔ اذان بھی ایک ہی دی جاتی تھی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ بھی عید کی طرح ہے جس کے پہلے کوئی سنت نہیں ہوتی۔ اس بارے میں علماء کے دو قول ہیں۔ مگر سب سے صحیح مذکورہ بالا ہی ہے۔ سنت سے بھی یہی ثابت ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکل کر منبر پر چڑھتے تو بلال جمعہ کی اذان دیتے اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم بلا توقف خطبہ شروع فرماتے۔ یہ آنکھوں دیکھا حال ہے پھر سنت کب پڑھی جاتی؟ جس کا یہ خیال ہے کہ حضرت بلال اذان سے فارغ ہونے کو سب کھڑے ہو کر دو رکعت صلوٰۃ پڑھتے تھے وہ سنت سے بالکل بے بہرہ ہے۔ ہم نے جو یہ بات کہی ہے کہ پہلے کوئی سنت نہیں ہے یہی امام مالک اور امام محمد کا مشہور مذہب بھی ہے۔ نیز شوافع کے نزدیک بھی ان کا ایک مذہب یہی ہے۔

جو حضرات جمعہ سے پہلے سنت پڑھنے کے قائل ہیں ان میں سے بعض کا استدلال یہ ہے کہ صلوٰۃ جمعہ دراصل ظہر کی قصر صلوٰۃ ہے۔ لہذا اس پر صلوٰۃ ظہر کے احکام عائد ہوں گے۔ یہ انتہائی کمزور دلیل ہے۔ کیونکہ جمعہ بجائے خود مستقل صلوٰۃ ہے اور ظہر کی صلوٰۃ کے بمقابلہ کو وقت ایک ہے مگر قرأت بالجہر، تعداد رکعت، خطبہ اور ضروری شرطوں کے اعتبار سے مختلف ہے۔ نوائی مسئلہ کو اختلافی مقامات کے بجائے اتفاقی مقامات سے جوڑنا اولیٰ اور انسب نہیں ہے بلکہ انسب یہ ہے کہ اسے اختلافی مقامات سے جوڑا جائے۔ کیونکہ اتفاقی مقامات کم اور اختلافی زیادہ ہیں۔

مذکورہ گروہ کے بعض حضرات نے صلوٰۃ ظہر پر قیاس کرتے ہوئے جمعہ کے لیے سنت ثابت کیا ہے مگر یہ قیاس بھی غلط ہے۔ کیونکہ سنت تو وہی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قولاً یا فعلاً ثابت ہو یا خلفاء راشدین کی سنت رہی ہو۔ مگر مسئلہ زیر بحث کے

۱۔ مسند احمد ۱۴۳/۵ داہن ماجہ (۱۱۱۱) من اقامۃ الصلاۃ، باب ما جاء من الاستماع للخطبة، مسند حسن ہے۔ ابن حبان (۵۷۷) نے اسی طرح کی روایت حضرت جابر سے کی ہے مگر اس کی سند میں عیسیٰ بن جابر، یزید بن الحارث ہیں۔ دیکھیے الجمع ۱۸۲/۲۔

۲۔ مسند احمد ۲۱۴/۲۔ ابو داؤد (۱۱۱۳) من الصلاۃ: باب السلام والاصام یخطب۔ بروایت عمرو بن شعیب عن ابنہ عن جدہ۔ مسند حسن ہے۔

اندر اس طرح کی کوئی بات نہیں ہے۔ اس طرح کے مسائل میں سنتوں کا اثبات قیاس سے جائز نہیں۔ کیونکہ وہ مسائل ہیں جن کے اسباب خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پیدا ہو چکے تھے۔ لہذا آپ نے اسے اختیار نہ کیا ہو یا اس کا حکم نہ دیا ہو تو اس کو ترک کر دینا ہی سنت ہے۔ اس مسئلہ کی نظیر یہ ہوگی کہ صلوٰۃ عید سے پہلے یا بعد میں از روئے قیاس سنت مشروع قرار دی جاتے۔ یہی وجہ ہے کہ مزدلفہ میں قیام، زمی جارا، طواف اور کسوف اور استسقاء میں غسل نہ کرنا صحیح ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے یہ عبادتیں انجام دینے کے باوجود غسل نہیں کیا ہے۔

کچھ حضرات نے بطور استدلال صحیح بخاری باب الصلاة قبل الجمعة وبعدھا کی وہ روایت پیش کی ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انھوں نے کہا میں مالک نے خبر دی، انھوں نے نافع سے انھوں نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے پہلے، ظہر کے بعد دو رکعتیں اور مغرب کے بعد گھر میں دو رکعتیں اور عشاء سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور جمعہ کے بعد واپس آکر ہی دو رکعتیں پڑھتے تھے بلکہ کوئی دلیل نہیں ہوتی۔ بخاری یہ روایت جمعہ سے پہلے سنت کے اثبات کے لیے نہیں بلکہ اس لیے لاتے ہیں کہ آیا صلوٰۃ جمعہ سے پہلے یا بعد میں اور کوئی سنت صلوٰۃ ہے۔ پھر اس کے بعد یہ حدیث ذکر کی ہے۔ ثابت کرنا مقصود یہ ہے کہ سنت آپ سے صلوٰۃ جمعہ کے بعد ہی ثابت ہے۔ پہلے کچھ بھی نہیں۔

کتاب العیدین میں بھی بخاری نے یہی طریقہ اختیار کیا ہے۔ چنانچہ وہاں بھی ”باب الصلاة قبل العید وبعدھا“ باندھا ہے۔ ابو معی فرماتے ہیں کہ میں نے سید کو حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کرتے ہوئے سنا کہ وہ عید سے پہلے صلوٰۃ پڑھنا مکروہ سمجھتے تھے۔ اس کے بعد سعید بن جبیر کی اس حدیث کا تذکرہ کیا ہے جسے انھوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفطر کو باہر نکلے اور دو رکعتیں صلوٰۃ پڑھی۔ اس سے پہلے یا بعد میں کچھ نہیں پڑھا۔ بلال بھی ساتھ میں تھے۔ آگے پوری حدیث بیان کی ہے۔

جس طرح بخاری نے جمعہ کا باب باندھا ہے اسی طرح عید کا بھی باندھا ہے اور عید کے سلسلہ میں وہ حدیث لاتے ہیں جس کی رو سے پہلے یا بعد میں کوئی صلوٰۃ نہیں پڑھی جاتی۔ معلوم ہوا کہ جمعہ کے سلسلہ میں باب باندھنے کا مفہوم بھی ان کے یہاں یہی ہے۔

بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ چونکہ جمعہ صلوٰۃ ظہر کے بدلہ میں ہے اس لیے یہ بھی ظہر ہی کے مثل ہے۔ حدیث کے اندر

۱۔ بخاری ۳۵۴/۲ من الجمعة : باب الصلاة يوم الجمعة وقبلها. حافظ فرماتے ہیں۔ جمعہ سے پیشتر دو رکعتیں پڑھنے کے بارے میں قوی تر دلیل ابن حبان کی بروایت عبداللہ بن زبیر وہ مرفوع حدیث ہے جسے انھوں نے صحیح قرار دیا ہے۔ ”فرض صلوٰۃ جو بھی ہے اس سے پہلے دو رکعت سنت بھی ہے“ اسی طرح حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت میں آیا ہے ”دواذانوں کے درمیان ایک صلوٰۃ ہے“ ان روایتوں کا عموم دلیل بن سکتا ہے۔

۲۔ نام بخاری بن یونس عطار کوئی۔ بخاری میں ان کا صرف اس جگہ تذکرہ آیا ہے۔ مطبوعہ نسخہ میں ابو العلاء تحریر ہے۔
۳۔ بخاری ۳۹۶/۲ تعلیقاً من العیدین : باب الصلاة قبل العید وبعدھا. الفتح میں حافظ فرماتے ہیں : ان کی اس حدیث کا موصول ہونا مجھے معلوم نہیں۔ البتہ حافظ الخطی بعد العید میں حضرت عبداللہ بن عباس کی مرفوع حدیث آگے کا مل گذر چکی ہے جس میں یہ ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفطر کو دو رکعتیں پڑھیں اس سے پہلے یا بعد میں کوئی صلوٰۃ نہیں پڑھی“ (الحمدیرث)۔

۴۔ بخاری ۳۹۶/۲ من العیدین : باب الصلاة قبل العید وبعدھا. مسلم (۸۸۴) من العیدین : باب متروک الصلاة قبل العید وبعدھا من المصحفی۔ سنائی ۱۹۳/۳ من العیدین : باب الصلاة قبل العیدین وبعدھا۔ ابوداؤد (۱۱۵۹) من الصلاة : باب الصلاة بعد صلاة العید۔ ابن ماجہ (۱۲۹۱) من إقامة الصلاة : باب ما جاء من الصلاة قبل صلاة العید وبعدھا۔

ظہر سے پہلے اور بعد میں سنت پڑھنے کا ذکر آیا ہے۔ اور روایتوں میں جو یہ آتا ہے کہ جمعہ کے بعد آپ واپس آکر ہی صلوٰۃ پڑھتے تھے تو یہ جمعہ کے بعد سنت کی ادائیگی کا مقام بتانے کے لیے آیا ہے۔ مگر یہ خیال بھی غلط ہے۔ کیونکہ بخاری نے باب التطوع بعد المكتوبة میں حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث بیان کی ہے۔ جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر سے پہلے دو رکعتیں، ظہر کے بعد دو رکعتیں، مغرب کے بعد دو رکعتیں، عشاء کے بعد دو رکعتیں اور جمعہ کے بعد دو رکعتیں پڑھی ہیں بلکہ اس سے بصراحت ثابت ہے کہ جمعہ صبح کے نزدیک ظہر کے علاوہ ایک مستقل صلوٰۃ تھی۔ اگر ظہر کے تحت ہوتی تو مستقلاً اس کے ذکر کی ضرورت نہ پڑتی۔ یہاں سنت کا تذکرہ اس کے بعد ہی آیا ہے تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اس سے پہلے سنت نہیں ہے۔

بعض حضرات نے سنن ابن ماجہ میں حضرت ابوہریرہ اور حضرت جابر سے جو روایت آئی ہے اس سے استدلال کیا ہے۔ اس حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ سلیک غطفانی مسجد میں داخل ہوئے۔ آپ نے پوچھا ”آلے سے پہلے دو رکعتیں پڑھ چکے ہو؟“ انھوں نے کہا : نہیں۔ آپ نے فرمایا ”پڑھ لو“ ذرا ہلکی پڑھنا“ سند ثقہ ہے بلکہ

ابو البرکات ابن تیمیہ فرماتے ہیں : آپ کا ارشاد ”آلے سے پہلے“ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ دونوں رکعتیں تحیۃ المسجد کی نہیں جمعہ کی سنت ہیں۔ ہمارے شیخ جن کے پوتے ابو العباس ہیں، فرماتے ہیں : یہ غلط ہے، صحیحین میں مشہور ہے کہ حضرت جابر کی ہے جس میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے کہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا۔ آپ نے پوچھا ”صلوٰۃ پڑھ لی ہے؟“ انھوں نے کہا : نہیں۔ فرمایا ”دو رکعتیں پڑھ لو“ اور آگے فرمایا ”جب خطبہ کے وقت کوئی جمعہ میں آئے تو دو رکعتیں پڑھ لے مگر ہلکی سے ہلکی ہوں“ اس حدیث کے اندر یہی ثابت ہے۔ ابن ماجہ کے اکثر راوی غیر صحیح ہیں یہ ابو البرکات ابن تیمیہ کی گفتگو کا حاصل رہا۔

ہمارے شیخ ابوالحجاج حافظ مزنی فرماتے ہیں ”یہ راویوں کی جانب سے تصحیف ہے۔ اصل یہ ہے ”أَصَلَيْتَ قَبْلَ أَنْ تَجْلِسَ“ (پہلے سے پہلے صلوٰۃ پڑھ لی ہے) مگر نوٹ کرنے والوں سے غلطی ہو گئی ہے۔ فرمایا کہ ابن ماجہ کی کتاب کی جانب جن شیوخ نے توجہ فرمائی انھوں نے کچھ زیادہ اعتناء سے کام نہیں لیا۔ برعکس انہیں صحیح بخاری اور صحیح مسلم پر شیوخ نے بڑی توجہ دے کر ضبط و تصحیح کا کام کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ابن ماجہ کے اندر غلطیاں اور تصحیفات زیادہ پائی جاتی ہیں۔

میرا خیال یہ ہے کہ یہ بات صحیح ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جن فقہاء اور اصحاب سنن نے صلوٰۃ سے پہلے اور بعد کی سنتوں کو ضبط کرنے پر توجہ دی ہے اور اس مسئلہ میں کتابیں تصنیف فرمائی ہیں۔ ان میں سے کوئی بھی یہ ذکر نہیں کرتا کہ یہ حدیث جمعہ سے پہلے سنت کے بارے میں ہے۔ انھوں نے اس کا ذکر اس حیثیت سے کیا ہے کہ منبر پر امام ہو تو تحیۃ المسجد پڑھ لینا مستحب ہے۔ اور یہ کہ جو لوگ اس حالت میں اس سے روکتے ہیں ان کے خلاف اس حدیث سے احتجاج کرتے ہیں۔ اگر یہ جمعہ کی سنت ہوتی تو اس کا ذکر یہاں ضروری ہوتا، باب بھی اسی انداز کا ہوتا، محفوظ بھی ہوتی، مشہور بھی ہوتی۔ تحیۃ المسجد

۱۔ بخاری ۳/۴۱۱ من التطوع : باب التطوع بعد المكتوبة۔

۲۔ ابن ماجہ (۱۱۴) من اقامة الصلاة : باب ما جاء فیمن دخل المسجد والامام یخطب۔ ابو داؤد (۱۱۹) من

الصلاة : باب اذا دخل الرجل والامام یخطب۔

۳۔ بخاری ۳/۴۲۲ من الجمعة : باب من جاء والامام یخطب صلی رکعتین خفیفین۔ مسلم (۸۷) من الجمعة : باب التفتية والامام

۴۔ مسلم (۸۷)۔ ابو داؤد (۱۱۷) من الصلاة : باب اذا دخل الرجل والامام یخطب۔

کے مقابل یہ ساری باتیں اولیٰ تھیں۔ پھر اس کی یہ دلیل بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں رکعتوں کے پڑھ لینے کا حکم خیمۃ المسجد کے پیش نظر ہی داخل ہونے والے کو دیا ہے۔ اگر جمعہ کی سنت ہوتی تو بیٹھے ہوؤں کو بھی اس کا حکم فرماتے خصوصیت سے آنے والے ہی کو حکم نہ ہوتا۔

بعض حضرات نے سنن ابوداؤد کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ فرماتے ہیں ہم سے مسند دے، انھوں نے کہا ہم سے اسماعیل نے، انھوں نے کہا ہم سے ایوب نے حدیث بیان کی، انھوں نے نافع سے روایت کی ہے کہ جمعہ سے پہلے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما صلوٰۃ لمبی پڑھتے تھے اور اس کے بعد دو رکعتیں گھر میں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے۔ اس میں بھی یہ دلیل موجود نہیں ہے کہ جمعہ سے پہلے کوئی سنت ہوتی ہے۔ آپ کے اس ارشاد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے کا مطلب یہ ہے کہ آپ دو رکعتیں جمعہ کے بعد گھر میں پڑھتے تھے، مسجد میں نہیں۔ اس بارے میں بہتر بات یہی ہے۔ کیونکہ صحیحین میں حضرت ابن عمر سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد دو رکعتیں گھر میں پڑھتے تھے۔ سنن میں ابن عمر سے روایت کی گئی ہے کہ جب مکہ میں آپ ہوتے اور جمعہ پڑھتے تو آگے بڑھ کر دو رکعتیں پھر آگے بڑھ کر چار رکعتیں پڑھتے تھے اور جب مدینہ میں ہوتے اور جمعہ ہوتا تو گھر آکر دو رکعتیں پڑھتے تھے، مسجد میں نہیں پڑھتے تھے۔ اس سلسلہ میں آپ سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے۔ جمعہ سے پہلے حضرت ابن عمر کے لمبی صلوٰۃ پڑھنے کا جہاں تک تعلق ہے تو یہ مطلق نفل ہے۔ اولیٰ یہی ہے کہ جمعہ سے پہلے آجانے والا امام کے نکلنے تک صلوٰۃ میں مصروف رہے۔ جیسا کہ حضرت ابوہریرہ اور نبیشہ ہذلی کی روایتوں میں پیشتر گزر چکا ہے۔

حضرت ابوہریرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ”جمعہ کے دن جو غسل کرے پھر مسجد آئے اور حسب توفیق صلوٰۃ ادا کرے پھر امام کے خطبہ سے فارغ ہونے تک خاموش رہے پھر اس کے ساتھ صلوٰۃ ادا کرے تو آئندہ جمعہ تک کی اور تین دن کی مزید اس کی گناہیں بخش دی جاتی ہیں“ نبیشہ ہذلی کی روایت یہ ہے کہ ”مسلمان جمعہ کے دن غسل کر کے مسجد آتا ہو، کسی کو اذیت نہ دیتا ہو، امام نہ نکلا ہو تو مرضی کے مطابق صلوٰۃ پڑھ لیتا ہو اور امام نکل چکا ہو تو بیٹھ کر خاموش رہتا ہو حتیٰ کہ امام جمعہ اور خطبہ سے فارغ ہو جائے تو اس جمعہ کو اس کے تمام گناہ معاف ہوں نہ ہوں مگر آئندہ جمعہ تک کی گناہوں کا کفارہ ضرور ہو جاتا ہے“ صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہی اسوہ تھا۔

ابن منذر فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہوئے ہیں بتایا گیا ہے کہ آپ جمعہ سے پہلے بارہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ سب مطلق نفل کے طور پر پڑھی جاتی تھیں، اس لیے تعداد کے اندر اختلاف بھی ہوتا تھا۔ جامع ترمذی میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار جمعہ کے بعد پڑھتے تھے۔ ابن مبارک اور ثوری کا یہی مذہب ہے۔

۱۔ ابوداؤد (۱۱۲۸) فی الصلاة : باب الصلاة بعد الجمعة۔ سنن ۱۱۳/۳ فی الجمعة : باب اطالة الركعتين بعد الجمعة۔ سند صحیح ہے۔

۲۔ ابوداؤد (۱۱۳۰) فی الصلاة : باب الصلاة بعد الجمعة۔ سند حسن ہے۔

۳۔ مسلم (۸۵۷) فی الجمعة : باب فضل من استمع وانصت فی الخطبة۔

۴۔ تخریج گزرجی ہے۔ سند ۷۵/۵۔

۵۔ تخریج صلوٰۃ تطوع میں گزرجی ہے۔

۶۔ تخریج صلوٰۃ تطوع میں گزرجی ہے۔

۷۔ حدیث (۵۲۳) کے بعد ترمذی نے اس کا ذکر فی الصلاة : باب ما جاء فی الصلاة قبل الجمعة (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اسحاق بن ابراہیم بن ہانی نیشاپوری فرماتے ہیں کہ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ کے دن اس حد تک صلوات پڑھتے کہ آفتاب قریب زوال ہو جاتا، اس کے بعد صلوٰۃ پڑھنا بند کر دیتے۔ مؤذن اذان دیتا، اذان شروع ہوتی تو کھڑے ہو کر دو چار رکعتیں پڑھتے، درمیان میں سلام پھیر کر فصل دیتے۔ فرض پڑھنے کے بعد مسجد میں تھوڑی دیر انتظار کرتے پھر باہر نکل کر جامع مسجد کے سامنے کسی مسجد میں چلے جاتے اور وہاں دو رکعتیں پڑھتے، پھر بیٹھ جاتے، کبھی چار رکعتیں پڑھتے پھر بیٹھتے پھر اٹھ کر دوسری رکعتیں ادا فرماتے۔ اس طرح حضرت علی کی حدیث کے مطابق چھ رکعتیں ادا کرتے تھے۔ چھ کے بعد گاہ دیگر چھ رکعتیں یا اس سے کم یا اس سے زیادہ بھی پڑھتے تھے۔ بنا بریں آپ کے بعض اصحاب نے یہ روایت اختیار کی ہے کہ جمعہ سے پہلے دو یا چار رکعتیں سنت ہیں۔ مگر یہ صرف یہ کہ صریح نہیں بلکہ ظاہر بھی نہیں ہے۔ کیونکہ امام احمد ماہفت کے وقت صلوٰۃ نہیں پڑھتے تھے بلکہ جب ماہفت کا وقت گزر جاتا تو کھڑے ہو کر امام کے نکلنے تک اپنی نفل صلوٰۃ کی تکمیل فرماتے تھے چنانچہ کبھی چار اور کبھی دو ہی پڑھ پاتے تھے۔

جمعہ سے قبل سنت کے ثبوت میں بعض حضرات سنن ابن ماجہ کی روایت پیش کرتے ہیں۔ جس میں وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے محمد بن یحییٰ نے، انھوں نے کہا ہم سے یزید بن عبد ربیع نے، انھوں نے کہا ہم سے بقیہ نے حدیث بیان کی، انھوں نے مبشر بن عبیدہ سے، انھوں نے حجاج بن ارطاة سے، انھوں نے عطیہ عوفی سے، انھوں نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے جن کے درمیان کوئی فصل نہیں فرماتے تھے۔ ابن ماجہ نے (باب الصلاة قبل الجمعة) کا باب باندھ کر اس حدیث کا تذکرہ کیا ہے۔ حدیث کئی لحاظ سے ساقط الاعتبار ہے۔ ایک یہ کہ بقیہ بن ولید امام المدینین ہے۔ اس نے روایت کو عن، عن کے پیش کیا ہے۔ صراحت سے سماع کا ذکر نہیں کیا ہے۔ دوسرے یہ کہ مبشر بن عبیدہ منکر الحدیث ہے۔ عبد اللہ بن احمد فرماتے ہیں کہ والد کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک شیخ جن کا نام مبشر بن عبیدہ ہے محض میں گزرے ہیں۔ میرے خیال میں کوئی تھے۔ بقیہ اور غیرہ نے ان سے روایتیں کی ہیں۔ ان کی حدیثیں موضوع اور جھوٹی ہوا کرتی تھیں۔ دارقطنی فرماتے ہیں مبشر بن عبیدہ متروک الحدیث ہے۔ اس کی حدیثیں اپنی نوعیت کی بالکل منفرد ہوتی ہیں۔ دیگر روایتوں سے ان کی تائید اور موافقت نہیں ہوتی۔ تیسرے یہ کہ حجاج بن ارطاة ضعیف اور مدلس ہے۔ چوتھے یہ کہ عطیہ عوفی کے بارے میں بخاری فرماتے ہیں کہ یشم نے ان کے بارے میں کلام کیا ہے اور احمد وغیرہ نے انھیں ضعیف کہا ہے۔ بیہقی فرماتے ہیں کہ عطیہ عوفی ناقابل استدلال ہیں۔ مبشر بن عبیدہ محض کی جانب موضوع حدیثیں منسوخ کی جاتی ہیں اور حجاج بن ارطاة ناقابل احتجاج ہیں۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) و بعدہ میں کیا ہے اور کہا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ آپ جمعہ سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ عبد الرزاق (۵۵۲) میں معمر بن قتادہ سے مروی ہے کہ ابن مسعود جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ قتادہ کا حضرت ابن مسعود سے سماع ثابت نہیں ہے۔ عبد الرزاق (۵۲۵) نے ابو عبد الرحمن سلی سے بھی روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود سے پہلے اور بعد میں چار چار رکعتیں پڑھنے کا حکم دیتے تھے۔ سند صحیح ہے۔

۱۔ ابن ماجہ (۱۱۲۹) من اقامة الصلاة: باب من جاء من الصلاة قبل الجمعة۔ سند بے حد ضعیف ہے۔ الزوائد میں بوصیری نے کہا ہے کہ سند کے اندر مسلسل ضعیف راوی آتے ہیں۔

وہ احادیث جن کے اندر راویوں کے بیانات الٹ گئے ہیں

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ سند کے اندر تینوں ضعفاء کے حفظ و ضبط کا جو حال ہے اس کے پیش نظر بعید از امکان نہیں کہ حدیث کے الفاظ الٹ گئے ہوں اور ”جمع کے بعد“ کے بجائے ”جمع سے پہلے“ کی روایت ہو گئی ہو۔ اگر یہ حقیقت مان لی جائے تو پھر صحیح بخاری سے جو ثابت ہے اس کے عین موافق یہ روایت ہو جاتی ہے۔ اس کی مثال عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ”للفارس سہمان وللراجل سہم“ (سوار کے دو حصے اور پیدل چلنے والے کا ایک حصہ ہے) میں ملتی ہے۔ شافعی فرماتے ہیں: ایسا لگتا ہے جیسے نافع سے ”للفارس سہمان وللراجل سہم“ (گھوڑے کے دو اور پیدل چلنے والے کا ایک حصہ ہے) کہتے سنا مگر ”للفارس سہمان وللراجل سہم“ کہہ دیا۔ اس طرح یہ حدیث ان کے بھائی عبید اللہؓ کی روایت کے عین مطابق ہو جاتی ہے۔ حفظ کا جہاں تک تعلق ہے اہل علم کے نزدیک اس باب میں عبید اللہؓ بن عمرؓ بہر حال اپنے بھائی عبد اللہؓ پر فوقیت رکھتے ہیں۔ اس میں کسی کو کوئی شک نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث کے بارے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے جو فرمایا ہے وہ بھی اس کی نظیر ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی اصل حدیث یہ ہے :

لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يَنْفَعِي فِيْمَا دُخِيَ تَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيْدٍ ؛ حَتَّى يَصْعَرَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيْمَا قَدْ مَدَّ فَيْزُوْهُ
بَعْضُهَا اِلَى بَعْضٍ وَتَقُولُ : قَطُّ ، قَطُّ ، وَامَّا الْجَنَّةُ ، فَيُنْشِئُ اللّٰهُ لَهَا خَلْقًا لِّم

جہنم ہمیشہ کی جاتی اور کتی رہے گی کہ اور بھی کچھ ہے ؛ حق کہ پروردگار اپنا قدم اس میں رکھ دے گا جہنم کے اجزاء سکڑ کر ایک دوسرے میں ضم ہو جائیں گے ، اس وقت جہنم بولے گی بس بس۔ باقی جنت کے لیے اللہ تعالیٰ دوسری مخلوقات بھی پیدا کر دے گا۔

مگر بعض راویوں نے الٹ کر اسے یوں کر دیا ہے ”اما النار فينشيئ الله لها خلقا“ (باقی جہنم کے لیے اللہ تعالیٰ دوسری مخلوقات بھی پیدا کرے گا)۔

میرے نزدیک اس کی نظیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث بھی ہے ”بلال شب میں اذان دیں تو کھاؤ پوچھو حق کہ ابن ام مکتوم اذان دیں یہ صحیحین کی روایت ہے۔ مگر بعض راویوں نے اسے الٹ کر یوں کر دیا ہے ”ابن ام مکتوم شب میں اذان دیں تو کھاؤ پوچھو کہ بلال اذان دے دیں“ اس کی نظیر حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث بھی ہے۔
”جب کوئی صلوٰۃ پڑھے تو اونٹ کی طرح نہ بیٹھے ، بلکہ گھٹنوں سے پہلے ہاتھوں کو زمین پر رکھے پستے

- ۱۔ بخاری ۸/۴۵۸ فی تفسیر سورة (ق) : باب قوله : وتقول هل من مزيد . مسلم (۲۸۴۶) من الجنة : باب النار يدخلها الجبارون . ترمذی (۲۵۶۰) من الجنة : باب ما جاء من خلود اهل الجنة واهل النار .
- ۲۔ بخاری ۸۴/۲ فی الاذان : باب الاذان قبل الفجر وفي الصوم : باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : لا ينعتمكم من سحوركم اذان بلال . مسلم (۱۰۹۲) فی الصيام : باب بيان ان الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر .
- ۳۔ ابوداؤد (۸۴۰) و (۸۴۱) فی الصلاة : باب كيف يضع ركبتيه قبل يديه . نسائي ۲۰۴/۲ فی الاقتتاج : باب اول ما يصل الى الارض من الانسان في سجوده . ترمذی (۲۶۹) فی الصلاة : باب ما جاء في وضع الركبتين قبل الميدين في السجود . مسند احمد ۲/۳۸۱ . حدیث صحیح ہے۔ مولف نے غلط فہم سے اسے وہم تصور کر لیا۔ اس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

میرے خیال میں صادق مصدوق صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھے“ کہ روایت میں وہم ہو گیا ہے۔ چنانچہ حضرت وائل بن حجر کی روایت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تھے تو ہاتھوں سے پہلے زمین پر گھٹنے رکھتے تھے یہ خطابی وغیرہ فرماتے ہیں کہ حضرت وائل بن حجر کی حدیث حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔ اس مسئلہ پر اسی کتاب کے اندر مکمل بحث گزر چکی ہے۔ الحمد للہ۔

آپ جمعہ کی صلوٰۃ کے بعد گھر جا کر دو رکعتیں سنت ادا کرتے تھے۔ امت کو حکم بھی فرمایا ہے کہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت ادا کریں۔ ہمارے شیخ ابو العباس ابن تیمیہ فرماتے ہیں ”مسجد میں سنت ادا کرے تو چار اور گھر میں ادا کرے تو دو رکعتیں پڑھے“

اپنے علم کی حد تک احادیث کے اندر بھی یہی بات ہے۔ چنانچہ ابو داؤد میں حضرت عبداللہ بن عمر کا عمل مروی ہے کہ آپ مسجد میں سنت پڑھتے تو چار اور گھر میں پڑھتے تو دو رکعتیں ادا فرماتے تھے یہ صحیحین میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے یہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد روایت کرتے ہیں کہ جب کوئی جمعہ پڑھے تو اس کے بعد چار رکعتیں پڑھے یہ واللہ اعلم۔

عیدین میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی صلوٰۃ عید گاہ میں پڑھتے تھے جو مدینہ کے مشرق دروازہ پر وہاں واقع تھی جہاں حجاج کا محل رکھا جاتا ہے۔ مسجد نبوی میں صرف ایک بار بارش کی وجہ سے عید کی صلوٰۃ پڑھی تھی۔ بشرطیکہ اس کی روایت صحیح ہو۔ یہ روایت سنن ابو داؤد اور ابن ماجہ میں آتی ہے مگر ہمیشہ آپ کا دستور عید گاہ میں صلوٰۃ ادا کرنے کا رہا ہے۔ عیدین کی صلوٰۃ کے لیے آپ بہترین لباس زیب تن فرماتے تھے۔ آپ کے پاس ایک خوبصورت جوڑا تھا جسے آپ عیدین اور جمعہ کی صلوٰۃ کے موقعوں پر پہنتے تھے۔ گاہ دو سبز چادریں گاہ ایک سرخ چادر جو خالص سرخ جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے نہ

۱۔ ترمذی (۲۶۸) فی الصلاة : باب ما جاء فی وضع الركبتین قبل الیحدین فی السجود۔ ابو داؤد (۸۳۸) فی الصلاة : باب کیف یضع رکبته قبل یدیه۔ نسائی ۲۰۴/۲ فی الافتتاح : باب اول ما یصل الی الارض من الانسان فی سجودہ۔ سند میں قاضی شریک سی الحفظ ہیں۔

۲۔ ابو داؤد (۱۱۳۰) فی الصلاة : باب الصلاة بعد الجمعة۔ سند قوی ہے۔

۳۔ بخاری ۳۵۲/۲ فی الجمعة : باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها۔ مسلم (۸۸۲) فی الجمعة : باب الصلاة بعد الجمعة۔ ترمذی (۵۲۱) فی الصلاة : باب ما جاء فی الصلاة قبل الجمعة وبعدها۔ ابو داؤد (۱۱۳۲) فی الصلاة : باب الصلاة بعد الجمعة۔ نسائی ۱۱۳/۳ فی الجمعة : باب صلاة الامام بعد الجمعة۔

۴۔ مسلم (۸۸۱)۔

۵۔ ابو داؤد (۱۱۶۰) فی الصلاة : باب یصل بالناس فی المسجد اذا کان یوم المطر۔ ابن ماجہ (۱۳۱۳) فی اقامۃ الصلاة : باب ما جاء فی صلاة الیحدین فی المسجد اذا کان مطر۔ سند میں عیسیٰ بن عبد الاعلیٰ بن ابی فرودہ مجہول ہے۔ ایسے ہی اس کا شیخ ابو یحییٰ عید اللہ بھی۔

ہوتی پہنتے تھے۔ خالص سرخ ہوتی تو اسے چادر نہ کہتے۔ اصل میں اس کے اندر کچھ سرخ دھاریاں تھیں جیسا کہ بالعموم مہنی چادروں کا حال ہوا کرتا تھا۔ انہی دھاریوں کے سبب اسے سرخ کہا جاتا تھا ورنہ آپ سے زرد اور سرخ پوشاک استعمال کرنے کی مانعت بلا کسی معارضہ حدیث کے ثابت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کو دو سرخ کپڑے زیب تن دیکھ کر آپ نے انہیں جلاڈالنے کا حکم دیا۔ اس حد تک ناپسند کرتے ہوئے آپ آخر سرخ لباس کیونکر استعمال کر سکتے تھے۔ دلیل سے تو ثابت ہی ہے کہ آپ نے سرخ پوشاک کو باحرام ٹھہرایا ہے یا اسے انتہائی سخت ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھا ہے۔

عید الفطر میں نکلنے سے پہلے کچھ طاق گھوڑیں کھالیتے تھے۔ عید الاضحیٰ میں عید گاہ سے واپس ہونے کے بعد ہی کھاتے تھے۔ کھانے میں یہی قربانی کا گوشت ہوتا تھا۔ عیدین کے لیے آپ غسل فرماتے تھے یہ حدیث سے ثابت ہے۔ گو اس بارے میں دو ضعیف حدیثیں ہیں، ایک حضرت عبداللہ بن عباس کی جسے جبارہ بن مغفلؓ نے اور ایک فاکہ بن سعد کی جسے یوسف بن خالد سمیٹنے نے روایت کی ہے۔ مگر پھر بھی حضرت عبداللہ بن عمر جو سنت کے نہایت سخت متبع تھے نکلنے سے پہلے عید کے دن غسل فرماتے تھے بلکہ

عید گاہ کے لیے آپ اپنی چھڑی لے کر پیدل نکلتے تھے۔ عید گاہ میں اس چھڑی کو نصب کر کے سترہ بنالیتے تھے۔ کیونکہ یہاں اس وقت کوئی عمارت یا چہار دیواری نہ تھی۔ آپ کا چھوٹا نیزہ بھی سترہ کا کام دیتا تھا۔ عید الفطر کی صلوٰۃ کچھ دیر میں اور عید الاضحیٰ کی صلوٰۃ سویرے پڑھتے تھے۔ اتباع سنت کے شدت سے پابند ہونے کے باوجود حضرت عبداللہ بن عمر طلوع آفتاب سے پیشتر نہ نکلتے تھے اور گھر ہی سے عید گاہ تک تکبیر کہتے جاتے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ پہنچ کر اذان، اقامت اور الصلاة جامعۃ کہے بغیر صلوٰۃ شروع کر دیتے تھے۔ صلوٰۃ عید سے پہلے ابعیدیں آپ یا صحابہ عید گاہ پہنچ کر کوئی اور صلوٰۃ نہیں پڑھتے تھے۔ خطبہ سے پہلے عید کی صلوٰۃ شروع کرتے اور دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ پہلی رکعت کے اندر افتتاحی تکبیر کے علاوہ مسلسل سات تکبیریں بلند فرماتے، ہر دو تکبیر کے درمیان تھوڑا سا کھڑے رہتے۔ تکبیر کے مابین کوئی معین دعا آپ سے ثابت نہیں ہے۔ البتہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت

۱۔ مسلم (۲۰۷۷)، (۲۲۲) فی اللباس : باب التنہی عن لبس الرجل الثوب المعصر۔ سنائی ۸/۲۰۳ فی الزینۃ : باب ذکر التنہی عن لبس المعصر۔

۲۔ ابن ماجہ (۱۳۱۵) فی اقامۃ الصلاة : باب ما جاء فی الاغتسال فی العیدین۔ حدیث یہ ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو غسل فرماتے تھے“ جبارہ بن مغفل ضعیف ہے۔ اس کا شیخ حجاج بن یوسف بھی ضعیف ہے۔

۳۔ ابن ماجہ (۱۳۱۶) یوسف بن خالد سمیٹنے کوئی ایک نے کاذب کہا ہے۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ حدیثیں وضع کرتا تھا۔

۴۔ مؤطا امام الک (۲۷۷) فی العیدین : باب العمل فی غسل العیدین۔ سند صحیح ہے۔ مصنف (۵۷۵۲)۔

۵۔ بخاری ۳۸۹/۲ فی العیدین : باب حمل العترة او العربة بین یدي الامام يوم العید۔ ابن ماجہ (۱۳۰۴) فی اقامۃ الصلاة : باب ما جاء فی العربة يوم العید۔ الفاظ انہی کے ہیں بروایت ابن عمر۔

۶۔ بخاری ۳۷۵/۲، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵

ہے کہ ان کے درمیان اللہ کی حمد و ثنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا جائے گا۔ خلال نے اسے ذکر کیا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر اتباع سنت کی پابندی کے باوجود ہر تکبیر پر رفع یدین فرماتے تھے۔

تکبیر پوری فرمالتے تو قرأت شروع کرتے تھے۔ پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ "ق والقرآن المجید" اور دوسری میں "اقتربت الساعة وانشق القمر" اور گاہ دونوں میں "سبح اسم ربك الاعلیٰ" اور "ہل اتاك حديث الغاشية" پڑھتے تھے، دونوں ثابت ہے۔ اس کے علاوہ اور سورتوں کا پڑھنا ثابت نہیں ہے۔ قرأت سے فارغ ہو کر اللہ اکبر کہتے ہوئے رکوع میں جاتے، پہلی رکعت پوری ہو جاتی اور سجدہ سے اٹھتے تو پانچ مسلسل تکبیریں بلند فرماتے۔ تکبیروں کے بعد قرأت شروع کر دیتے۔ دونوں رکعتوں میں سب سے پہلے تکبیر ہوتی پھر قرأت سے قریب رکوع ہوتا۔ یہی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں قرأتوں کے درمیان قربت پیدا کی ہے۔ چنانچہ پہلے تکبیر پھر قرأت پھر رکوع اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تکبیر فرمائی۔ مگر آپ سے یہ ثابت نہیں ہے۔ کیونکہ سند میں محمد بن معاویہ نیشاپوری ہیں۔ یہی فرماتے ہیں، انھیں بہتوں نے کاذب کہا ہے۔

ترمذی نے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف سے روایت کی ہے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے دادا سے روایت کی ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین کی پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں بلند فرماتیں تھیں" ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ اس باب میں اس سے صحیح ترکوئی اور حدیث نہیں ہے۔ "یہی میرا بھی قول ہے۔ فرماتے ہیں کہ اس باب میں عبد اللہ بن عبد الرحمن طالق کی حدیث بھی ہے جسے انھوں نے عمرو بن شعیب سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے اور وہ صحیح ہے۔

میرے خیال میں اس حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جس کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین بارہ تکبیریں سات پہلی اور پانچ دوسری رکعت کے اندر بلند فرماتیں۔ اس سے پہلے یا بعد میں اور کوئی صلوٰۃ نہیں پڑھی۔ احمد فرماتے ہیں یہی میرا مسلک ہے۔ مگر سند میں انہی کثیر بن عبد اللہ بن عمرو کی حدیث پر انتہائی سخت تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان کی حدیث کسی شے کے مساوی نہیں ہے۔ ترمذی اسے گاہ صحیح گاہ حسن قرار دیتے ہیں۔ بخاری نے عمرو بن شعیب کی حدیث کو صحیح قرار دینے کے باوجود صراحت سے کہا ہے کہ یہ حدیث اس باب میں صحیح ترین حدیث ہے اور اسی کو اپنا مسلک بتایا ہے۔ واللہ اعلم۔

- ۱۔ مسلم (۸۹۱) من العیدین : باب ما یقرأ فی صلاة العیدین - بروایت ابو واقد لیش - لسانی ۳/ ۸۴۴ من العیدین : باب القراءة فی العیدین ب "ق واقتربت" - ترمذی (۵۳۴) من الصلاة : باب ما جاء فی القراءة فی العیدین - ابن ماجہ (۱۲۸۲) من اقامة الصلاة : باب ما جاء فی القراءة فی صلاة العیدین -
- ۲۔ مسلم (۸۷۸) من الجمعة - عبد الرزاق (۵۷۰۶) - ترمذی (۵۳۳) - لسانی ۳/ ۸۴۴ - ابن ماجہ (۱۲۸۱) - بروایت نعمان بن بشیر - ترمذی (۵۳۶) من الصلاة : باب التكبير فی العیدین - ابن ماجہ (۱۲۷۹) من اقامة الصلاة : باب ما جاء فی کم یکبر الامام فی صلاة العیدین - دارقطنی ۱/ ۱۸۱ - طحاوی ۴/ ۳۹۹، یہی ۳/ ۲۸۹ بروایت کثیر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جده - سند ضعیف ہے، کثیر بن عبد اللہ پر کلام کیا گیا ہے، ترمذی نے اسے حسن محض زیادہ شواہد کے پیش نظر قرار دیا ہے۔ چنانچہ اس باب میں حضرت عائشہ سے روایت وارد ہے۔ ابو داؤد (۱۱۴۹) - ابن ماجہ (۱۲۸۰) - طحاوی ۲/ ۳۹۹ - حاکم ۲/ ۲۹۸ - دارقطنی ۱/ ۱۸۱ - سندین ابن ابیہ ضعیف ہے۔ بروایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده - احمد ۲/ ۱۸۰ - ابو داؤد (۱۱۵۱) - ابن ماجہ (۱۲۷۸) - سند حسن ہے۔ دیکھیے نصب الراية ۲/ ۲۱۹، ۲۱۹۔

صلوٰۃ سے فارغ ہو کر لوگوں کی جانب رخ کر کے کھڑے ہو جاتے، لوگ اپنی اپنی جگہوں پر صف بصف بیٹھ رہتے۔ آپ لوگوں کو وعظ و نصیحت فرماتے اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا حکم دیتے، کوئی لشکر تیار کرنا ہوتا تو تیار کرتے، کوئی حکم دینا ہوتا تو دیتے۔

عید گاہ میں منبر

یہاں عید گاہ میں کوئی منبر نہ ہوتا جس پر چڑھ کر آپ خطبہ دیتے۔ مدینہ کا منبر بھی باہر نکالا نہیں جاتا تھا بس زمین پر کھڑا ہو کر خطبہ دیتے حضرت جابر فرماتے ہیں ”عید کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صلوٰۃ میں شریک تھا، خطبہ سے پہلے آپ نے بلا اذان اور بلا اقامت صلوٰۃ شروع کی پھر حضرت بلال سے ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے اور کھوی اور طاعت الہی کا حکم دیا، لوگوں کو نصیحتیں فرماتیں پھر عورتوں میں اگر وعظ و نصیحت فرمائی، متفق علیہ ہے۔“

حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفطر اور یوم الاضحیٰ کو نکل کر عید گاہ آتے، سب سے پہلے صلوٰۃ شروع کرتے پھر صلوٰۃ کے بعد لوگوں کے دو برو کھڑے ہو جاتے، لوگ اپنی صفوں میں بیٹھ جاتے۔“ پوری حدیث مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔ ابوسعید خدری نے ایک اور روایت میں فرمایا ہے کہ ”آپ عید کے دن نکل کر لوگوں کو دو رکعت صلوٰۃ پڑھاتے تھے۔ سلام پھیرنے کے بعد لوگوں کے سامنے اپنے سواری پر کھڑے ہوتے، لوگ صفوں میں بیٹھ جاتے، آپ فرماتے صدقہ کرو، چنانچہ سب سے زیادہ عورتیں بالیاں، انگوٹھیاں اور دوسری اشیاء صدقہ کرتیں کسی ضرورت سے آپ لشکر بھیجنا چاہتے اس کا بھی ذکر کرتے، ورنہ واپس ہو جاتے، میرے ذہن میں یہ بات آرہی تھی کہ یہاں وہم ہو گیا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید کے لیے پیدل نکلتے تھے اور چھڑی آپ کے سامنے ہوتی تھی اور سواری پر خطبہ آپ نے قربانی کے دن منیٰ میں دیا تھا حق کہ بقی بن خالد حافظ پر نگاہ پڑی جنھوں نے اس حدیث کا تذکرہ اپنی مسند میں ابو بکر بن ابوشیبہ سے فرمایا ہے۔ انھوں نے کہا کہ ہم سے عبداللہ بن نمیر نے، انھوں نے کہا ہم سے داؤد بن قیس نے، انھوں نے کہا ہم سے عیاض بن عبداللہ بن سعد بن ابی سرح نے حدیث بیان کی، انھوں نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کو باہر نکل کر لوگوں کو دو رکعت صلوٰۃ پڑھاتے تھے پھر سلام پھیر کر لوگوں کے سامنے کھڑے ہو جاتے اور فرماتے ”صدقہ کرو“ سب سے زیادہ عورتیں صدقہ کرتی تھیں۔ آگے پوری حدیث ذکر کی ہے پھر کہا ہے کہ ہم سے ابو بکر بن خالد نے، انھوں نے کہا ہم سے ابو عامر نے، انھوں نے کہا ہم سے داؤد نے حدیث بیان کی ہے وہ روایت کرتے ہیں عیاض سے اور وہ ابوسعید سے روایت کرتے ہیں کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفطر کو نکل کر لوگوں کو صلوٰۃ پڑھاتے تھے۔ چنانچہ سب سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے پھر لوگوں کے سامنے کھڑے ہو جاتے، لوگ

۱۔ بخاری ۲/۳۷۷ بروایت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ۔

۲۔ بخاری ۲/۳۷۷ مسلم (۸۸۵)

۳۔ (۸۸۹) من اول صلوٰۃ العیدین

۴۔ سند صحیح ہے۔ قریب ہی مصنف رجال سند کا تذکرہ کریں گے۔

بیٹھے ہوتے۔ آپ فرماتے ”صدقہ کرو“ آگے مذکورہ حدیث کا مضمون بیان کیا ہے۔ یہ ابن ماجہ کی سند ہے فرق صرف یہ ہے کہ اس کی روایت انھوں نے ابو کریب سے، انھوں ابو سامہ سے، انھوں نے داؤد سے کی ہے۔ غالباً حدیث کے اندریوں ہے ”ثم یقول علی رجلہ“ (پھر آپ پیروں پر کھڑے ہو جاتے) جیسا کہ جابر کی روایت میں ”قام معونکاً علی بلال“ (بلال سے ٹیک لگا کر کھڑے ہوتے) آیا ہے مگر حدیث نگار نے ”مرجلہ“ کو ”راحلتہ“ غلطی سے لکھ دیا۔ واللہ اعلم۔

اس موقع پر اگر یہ کہا جائے کہ صحیحین میں حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ صلوٰۃ عید الفطر میں شریک ہوا وہ سب خطبہ سے پہلے صلوٰۃ پڑھتے تھے، پھر خطبہ دیتے تھے۔ فرماتے ہیں کہ پھر اللہ کے نبی اترے جس وقت لوگوں کو اپنے ہاتھ کے اشارہ سے بیٹھا رہے تھے اس وقت کا منظر میری نگاہوں میں ہے۔ اس کے بعد صفیں چیرتے ہوئے عورتوں کے پاس آئے، ساتھ میں بلال تھے۔ آپ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِإِلَهِهِ شَيْئًا (المتحنة: ۱۲۰)۔

اے نبی! جب تمھارے پاس مسلمان عورتیں اس بات پر بیعت کرنے کے لیے آئیں کہ اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں کریں گی۔

پوری آیت تلاوت فرمائی بلکہ آگے پوری حدیث بیان کی ہے۔

نیز صحیحین ہی میں حضرت جابر سے بھی روایت کی ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر صلوٰۃ شروع کی پھر بعد میں لوگوں کو خطبہ دیا۔ فارغ ہوئے تو اترے اور عورتوں کے پاس آکر انھیں وعظ و تذکیر فرمائی“ پوری حدیث بیان کی۔ ان روایتوں میں اس بات کی دلیل موجود ہے کہ آپ عید گاہ میں خطبہ منبر یا سواری پر ارشاد فرماتے تھے۔ غالباً اینٹ یا مٹی وغیرہ کا منبر آپ کے لیے یہاں بنایا گیا تھا۔

کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ مذکورہ بالا دونوں روایتوں کی صحت میں کوئی شبہ نہیں ہے اور اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ مسجد سے منبر باہر نکالا نہیں جاتا تھا۔ سب سے پہلے مروان بن حکم نے اسے نکالا جس کے خلافت احتجاج کیا گیا اور اینٹ اور مٹی کا منبر سب سے پہلے مدینہ میں مروان کی امارت کے زمانہ میں کثیر بن صلت نے بنایا۔ جیسا کہ صحیحین میں آیا ہے اس لیے ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں کسی بلند جگہ یا کسی دکان پر کھڑے ہوتے رہے ہوں جسے ”مصطبة“

۱۔ ابن ماجہ (۱۲۸۸) : فی اقامة الصلاة : باب من جاء من الخطبة فی العیدین۔ سند صحیح ہے۔ سند ۳۹/۲ و ۲۲ و ۵۴۔ مصنف (۵۹۳۴) سلم بن یحییٰ ص ۲۹۷۔

۲۔ بخاری ۳۸۸/۲ و ۳۸۹ : فی العیدین : باب موعظة الامام البتاء يوم العید۔ مسلم (۸۸۴) : فی العیدین : باب صلاة العیدین۔ ابو داؤد الاثر (۱۱۴۳) و (۱۱۴۴) : فی الصلاة : باب الخطبة يوم العید۔ نسائی ۱۸۴/۳ : فی العیدین : باب الخطبة فی العیدین بعد الصلاة۔ ابن ماجہ (۱۲۷۳) : فی اقامة الصلاة : باب من جاء من صلاة العیدین۔ بروایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ۔

۳۔ بخاری ۳۸۸/۲۔ مسلم (۸۸۵)۔ ابو داؤد (۱۱۴۱)۔ بروایت حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ۔

۴۔ بخاری ۳۷۴/۲ : فی العیدین : باب الخروج الى المصل بغير منبر۔ مسلم (۸۸۹) : فی العیدین : باب صلاة العیدین۔ ابو داؤد الاثر (۱۱۴۰) : فی الصلاة : باب الخطبة يوم العید۔ ابن ماجہ (۱۲۷۵) : فی اقامة الصلاة : باب من جاء من صلاة العیدین۔ بروایت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ۔ کثیر بن صلت بن معدی کرب کندی خطوط نویسی پر مامور عبد الملک بن مروان کا کاتب تھا۔

(چوترا) کہتے ہیں پھر اس سے اتر کر عورتوں میں خطبہ دیتے اور انھیں وعظ و نصیحت فرماتے۔ واللہ اعلم۔
تمام خطبے آپ الحمد للہ سے شروع فرماتے تھے۔ کسی حدیث سے بھی یہ ثابت نہیں کہ عیدین کے خطبے آپ تکبیر سے شروع کرتے تھے۔ سنن ابن ماجہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن سعد القرظ سے روایت ہے کہ آپ خطبہ کے بیچ میں تکبیر زیادہ کہتے تھے اور عیدین کے خطبوں میں خصوصیت سے تکبیریں زیادہ کہتے تھے۔ مگر اس کا مطلب یہ نہیں کہ آپ خطبہ کا کسی تکبیر سے افتتاح بھی فرماتے تھے۔

عیدین اور استسقاء کے خطبوں کے افتتاح میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ دونوں کا افتتاح تکبیر سے کیا جائے گا۔ ایک قول کے مطابق استسقاء کا خطبہ استغفار سے شروع کیا جائے گا اور ایک قول کے مطابق دونوں خطبے حمد سے شروع کیے جائیں گے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں صحیح ہی ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”اہمیت کا جو کام حمد الہی سے شروع نہ کیا جائے وہ نامکمل ہوگا“۔

عید میں آنے والے لوگوں کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے کہ وہ بیٹھ کر خطبہ سماعت کریں یا چلے جائیں اور یہ رخصت بھی دی ہے کہ جمعہ کے دن عید پڑ جائے تو صلوٰۃ عید پر اکٹھا کرتے ہوئے جمعہ میں شریک نہ ہوں۔ عید کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنے والے میں راستہ بدل دیا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک راہ تشریف لے جاتے اور دوسری راہ واپس ہوتے تھے۔ اس کی کیا حکمت تھی۔ ایک خیال یہ ہے کہ دونوں راستوں کے لوگوں کو سلام ہو جائے۔ ایک یہ ہے کہ دونوں راستوں کے لوگ آپ کی برکت سے مالا مال ہوں۔ ایک یہ ہے کہ ان دونوں راہوں میں ضرور مسند کی ضرورت پوری فرما سکیں۔ ایک یہ ہے کہ تمام اطراف میں شعاثر اسلامی کا اظہار ہو سکے۔ ایک یہ ہے کہ اسلام اور مسلمانوں

۱۔ ابن ماجہ (۱۲۸۷) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء فی الخطبة فی العیدین۔ سند میں عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن

سعد مؤذن ضعیف ہے اور سعد بن عمار مجہول ہے۔
۲۔ سند احمد (۸۶۹۷) ابوداؤد (۴۸۴۰) فی الادب : باب الہدیٰ فی الکلام۔ ابن ماجہ (۱۸۹۴) فی النکاح : باب خطبة النکاح۔ صحیح ابن حبان (۱۳۵۸) تحقیق احمد شاکر سند میں قرہ بن عبد الرحمن معافری کو احمد نے بے حد منکر الحدیث کہا ہے، ابن عیینہ کے مطابق یہ ضعیف ہے۔ بروایت قرہ اس کی تخریج کرتے ہوئے ابوداؤد نے کہا ہے کہ اس کی روایت یونس، عقیل، شعیب اور سعید بن عبد العزیز نے زہری سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل کیا ہے۔ یاس ہمارا بن صلاح اور لوی نے اسے حسن قرار دیا ہے۔

۳۔ ابوداؤد (۱۰۷۳) فی الصلاة : باب اذا وافق یوم الجمعة یوم عید ابن ماجہ (۱۳۱۱) فی اقامة الصلاة : باب ما جاء فیما اذا اجتمع العیدان فی یوم بروایت ابو ہریرہ۔ آپ کا ارشاد ”آج اس دن دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں جو چاہے جمعہ نہ پڑھے ہم تو پڑھیں گے“ سند حسن ہے۔ الزوائد میں بوصیری نے اسے صحیح کہا ہے۔ اس باب میں احمد ۴/۳۰۳۔ ابوداؤد (۱۰۷۳) فی النکاح ۱۹۴/۳۔ ابن ماجہ (۱۳۱۰) کے اندر زید بن ارقم سے روایت آئی ہے۔ سند میں ایاس بن ابوریلہ شامی کو ابن حبان کے علاوہ اور کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔ بقیہ راوی ثقہ ہیں۔ ابن ماجہ (۱۳۱۲) میں ایک روایت حضرت ابن عمر سے وارد ہے۔ سند ضعیف ہے۔ الطبری ۳۵۸/۲ میں ابن قدامہ مقدسی نے کہا ہے کہ جمعہ کے دن اتفاقاً عید آجائے تو امام کے سوا عید کی صلوٰۃ میں حاضر ہونے والے ہر شخص سے جمعہ کی حاضری ساقط ہو جاتی ہے۔ امام اس لیے مستثنیٰ ہے کہ اسے جمعہ پڑھانا ہوتا ہے۔ البتہ اگر جمعہ پڑھنے والے نہ ہوں تو جمعہ کی حاضری اس سے بھی ساقط ہو جائے گی۔ امام پر جمعہ کے واجب ہونے کے باب میں دو روایتیں ہیں۔ ساقط ہونے کے قائل شعبی، یحییٰ اور ازاعلیٰ ہیں۔ یہی مذہب حضرت عمر، عثمان، علی، سعید، ابن عمر، ابن عباس اور ابن زبیر کا بھی کہا جاتا ہے۔ مگر اکثر فقہاء واجب ہونے کے قائل ہیں۔

۴۔ بخاری ۳۹۲/۲ فی العیدین : باب من خالف الطريق اذا رجع یوم العید۔ بروایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ حدیث یہ ہے۔ ”جد کا دن ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم راستہ بدل کر چلتے تھے“۔ ترمذی (۵۴۱) ابن ماجہ (۱۳۰۱) بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ ابوداؤد (۱۱۵۶) ابن ماجہ ایضاً (۱۲۹۹) بروایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ۔ ابن ماجہ (۱۳۰۰) بروایت ابو رافع رضی اللہ عنہ۔

کی عزت و شوکت اور شعائر اسلامی کا نظارہ کر کے منافقین حسرتوں کے سمندر میں غرق ہو سکیں۔ ایک یہ ہے کہ زمین کے زیادہ سے زیادہ حصے شاہد ہو سکیں کیونکہ مسجد اور عید گاہ کو جانے والے کا ایک قدم ایک درجہ بلند کرتا ہے اور دوسرا ایک گناہ مٹاتا ہے حتیٰ کہ وہ گھر واپس آجاتا ہے۔ ایک یہ ہے اور یہی صحیح ترین ہے کہ آپ کا یہ عمل مذکورہ بالا مصالح اور ان کے علاوہ دوسرے ان مصالح کی وجہ سے تھا جو آپ کے فعل میں ملحوظ رہتے تھے۔ آپ سے مروی ہے کہ عرفہ کے دن صلوٰۃ فجر سے لے کر آخری ایام تشریق کی عصر تک آپ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد کی تکبیر بلند فرماتے تھے۔

صلوٰۃ کسوف کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ

سورج گرہن پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھبرا کر تیزی سے رد گھسیٹتے ہوئے مسجد پہنچے۔ گرہن اس وقت لگا تھا جب سورج طلوع ہو کر بقدر دو یا تین نیزے بلند ہوا تھا۔ آپ نے آگے بڑھ کر دو رکعتیں پڑھیں۔ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ اور ایک لمبی سورہ جہری قرأت فرماتے ہوئے پڑھی پھر رکوع میں گئے اور دیر تک اس حالت میں رہے۔ پھر رکوع سے سر اٹھایا اور دیر تک قیام کی حالت میں رہے مگر پہلے قیام کے مقابلہ میں یہ قیام ذرا مختصر رہا۔ سر اٹھاتے ہوئے ”سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد“ کہا پھر قرأت شروع کی، پھر رکوع میں گئے اور دیر تک اسی حالت میں رہے مگر یہ رکوع پہلے رکوع کے مقابلہ میں مختصر رہا۔ پھر رکوع سے سر اٹھایا، پھر ایک لمبا سجدہ کیا اور دیر تک اسی سجدہ کی حالت میں رہے پھر ایسا ہی دوسری رکعت کے اندر بھی کیا۔ اس طرح ہر رکعت کے اندر دو رکوع اور دو سجدے رہے۔ دو رکعتوں میں آپ نے چار رکوع اور چار سجدے ادا کیے۔

سورج گرہن کی اسی صلوٰۃ میں آپ نے جنت اور جہنم کا مشاہدہ فرمایا۔ جنت سے ایک گچھا توڑ کر دکھانے کا ارادہ بھی فرمایا، دو زخیوں کو دوزخ کے اندر دیکھا۔ ایک عورت کو دیکھا کہ ایک بلی اسے بچہ مار رہی ہے جسے اس نے باندھ رکھا تھا اور بھوک پیاسی رہ کر وہ مری گئی تھی۔ عمرو بن مالک کو جہنم میں اپنی آنتیں گھسیٹتے ہوئے دیکھا۔ یہ پہلا شخص ہے جس نے دین ابراہیمی میں تبدیلی پیدا کی تھی۔ جہنم میں حاجیوں کے چور کو عذاب پاتے ہوئے دیکھا پھر سلام پھیرا اور ایک انتہائی مؤثر خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس کے حسب ذیل فقرے محفوظ ہیں :

”شمس و قمر اللہ کی دو نشانیاں ہیں، کسی کی موت یا زندگی پر ان میں گرہن نہیں لگتا۔ جب گرہن دیکھو تو اللہ

سہ۔ ابن ابی شیبہ ابو احوص سے، وہ ابو اسحاق سے، وہ ابو اسود سے روایت کرتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعود عرفہ کے دن فجر کی صلوٰۃ سے قربانی کے دن صلوٰۃ عصر تک تکبیر کہتے تھے اور تکبیر میں ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد“ پڑھتے تھے۔ راوی اس کے ثقہ ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے حسین بن علی سے بھی روایت کی ہے وہ زائدہ سے، وہ عاصم سے، وہ شقیق سے، وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ عرفہ کے دن صلوٰۃ فجر کے بعد آخری ایام تشریق کی صلوٰۃ عصر تک تکبیر بلند کرتے تھے۔ سند صحیح ہے۔ المستدرک ۱/۲۹۹ میں حاکم نے کہا ہے کہ حضرت عمر، علی، عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن مسعود کا جہاں تک تعلق ہے ان کے بارے میں یہ صحیح ہے کہ وہ عرفہ کی صبح سے آخری ایام تشریق تک تکبیر بلند کرتے تھے۔ سنن دارقطنی (۱۸۲) میں حضرت ابن عمر، ابوسعید خدری، زید بن ثابت اور عثمان بن عفان سے متعدد سندوں سے آیا ہے کہ قربانی کے دن ظہر کی صلوٰۃ کے بعد آخری ایام تشریق کی صلوٰۃ ظہر تک یہ سب حضرات تکبیر بلند کرتے تھے۔

سے دعا کرو، تکبیر بلند کرو، صلوٰۃ پڑھو اور صدقہ کرو۔ اے محمد کی امت! اللہ کی قسم کوئی غلام یا کوئی لونڈی زنا کرتی ہے تو اللہ سے زیادہ کسی کو غیرت نہیں آتی۔ اے محمد کی امت! اللہ کی قسم اگر تمہیں وہ معلوم ہو جو مجھے معلوم ہے تو ہنسو کم اور رو زیادہ“ فرمایا ”اس جگہ میں نے وہ تمام چیزیں دیکھ لی ہیں جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے۔ حتیٰ کہ تم نے مجھے جس وقت آگے بڑھتے دیکھا اس وقت آزادہ کر رہا تھا کہ جنت کا ایک خوشہ لے لوں اور جس وقت تم نے مجھے دیکھا کہ پیچھے ہٹ رہا ہوں تو اس وقت جہنم کو ایک دوسرے سے پاش پاش ہوتے دیکھ رہا تھا“

دوسرے الفاظ میں یوں ہے :

”جہنم دیکھی اس سے زیادہ بھیانک منظر کبھی نہ دیکھا تھا۔ جہنم میں زیادہ تر عورتیں نظر آئیں“ لوگوں نے پوچھا ”رسول اللہ! ایسا کیوں؟“ فرمایا ”ان کی نافرمانی کی وجہ سے“ پوچھا گیا ”کیا وہ اللہ کی ناشکری کرتی ہیں؟“ فرمایا ”شوہر کی ناشکری کرتی اور احسان پر پردہ ڈالتی ہیں، زمانہ بھران میں سے کسی کے ساتھ احسان کرتے رہو مگر اسے کسی وقت تمہاری طرف سے کوئی ناپسندیدہ چیز نظر آجائے تو وہ یہی کہے گی کہ میں نے تم سے کبھی کوئی بھلائی نہیں پائی“ آپ نے اسی خطبے میں یہ بھی فرمایا :

”مجھے بذریعہ وحی خبر ملی ہے کہ قبروں میں تم قریب قریب دجالی فتنہ کے برابر فتنہ میں ڈالے جاؤ گے۔ ہر ایک شخص پیش ہو گا اور اس سے کہا جائے گا کہ اس شخص کو کیسا جانتے ہو؟ پس اگر مومن رہا تو جواب دے گا کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، ہمارے پاس کھلی نشانیاں اور ہدایت لے کر آئے، چنانچہ ہم نے آپ کی دعوت پر لبیک کہا، ایمان لائے اور آپ کا اتباع کیا۔ اس سے کہا جائے گا آرام سے سو جاؤ، یہیں معلوم ہو گیا کہ تم مومن تھے۔ اور اگر منافق رہا تو جواب دے گا مجھے نہیں معلوم، لوگوں کو کچھ کہتے سنا تو میں نے بھی کہہ دیا“

احمد ابن حنبل کی ایک دوسری سند میں آیا ہے :

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کے بعد حمد و ثنا اور لا الہ الا اللہ و محمد عبدہ و رسولہ کی شہادت کے

بعد فرمایا :

”لوگو! اللہ کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ اگر تمہارے علم میں میں نے اللہ کا پیغام پہنچانے میں کچھ بھی کوتاہی کی ہو تو اسے مجھے بتا دو“ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا ”ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ نے اپنے رب کے پیغام

۱۔ بخاری ۴۳۸/۲، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵،

پہنچائے اور امت کے حق میں خیر خواہی فرمائی اور اس حق کو ادا فرمایا جو آپ پر عائد ہوا تھا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا: ”اما بعد! کچھ لوگوں کا یہ خیال ہے کہ آفتاب اور ماہتاب میں یہ جو گہن لگتا ہے اور تارے جو اپنے مطلقوں سے زائل ہو جاتے ہیں وہ دنیا کے عظیم انسانوں کی موت پر ہوتا ہے وہ جھوٹے ہیں۔ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی نشانیاں ہیں جن سے اللہ کے بندے عبرت حاصل کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے کہ کون تائب ہوتا ہے۔ واللہ، جب سے صلوٰۃ پڑھنی شروع کی اس وقت سے میری لگا ہوں کے سامنے ان چیزوں کی تصویریں گھوم رہی تھیں جو تمہیں دنیا و آخرت میں پیش آنے والی ہیں۔ اللہ جانتا ہے کہ جب تک تیس دجال ظاہر نہ ہو جائیں قیامت نہ آئے گی ان میں آخری کا نا دجال ہوگا، اس کی بائیں آنکھ اس طرح غائب ہوگی جس طرح ابوحنی کی آنکھ۔ نبی انصاری کا ایک بوڑھا تھا جو اس وقت موجود تھا۔ یہ جب بھی ظاہر ہوگا خود کو اللہ تصور کرے گا، جو بھی اس پر ایمان لائے گا، اس کی تصدیق اور اتباع کرے گا اس کا کوئی بھی بھلا نیک کام اس کے کام آئے گا اور جو اس کا انکار کرے گا، اس کی تکذیب اور نافرمانی کرے گا، اس کے کسی بھی پچھلے بد کام کی سزا اسے ملے گی۔ وہ سوائے حرم اور بیت المقدس کے تمام روئے ارض پر نمودار ہوگا۔ وہ اصحاب ایمان کو بیت المقدس میں محصور کر دے گا۔ یہاں وہ انتہائی سخت مصیبتوں میں مبتلا ہوں گے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ اسے اور اس کے لشکر کو اس طرح تباہ کرے گا کہ دیوار کی بنیاد اور درخت کی جڑ بھی پکار کر کہے گی کہ ”اے مسلمان! اے مومن! یہ رہا یہودی یا یہ رہا کافر آؤ اسے قتل کرو“ آپ نے فرمایا کہ یہ صورت اس وقت پیش آئے گی جب ایسے حادثے پیش آچکے ہوں گے جنہیں تم بڑی اہمیت دو گے اور آپس میں دریافت کرو گے کہ کیا نبی نے ان کا کچھ تذکرہ فرمایا ہے؟ پہاڑ اپنی جگہوں سے ہٹ جائیں گے پھر اس کے بعد قبض ہوگا“

صلوٰۃ کسوف میں رکوع کی تعداد

صلوٰۃ کسوف اور اس کا خطبہ کیسا ہوتا تھا۔ یہی آپ سے ثابت ہے، روایت ہے کہ آپ نے یہ صلوٰۃ اور طریقوں پر بھی ادا فرمائی ہے۔ ایک طریقہ پر آپ نے ہر رکعت کے اندر تین رکوع، دوسرے طریقہ پر ہر رکعت کے اندر چار رکوع ادا کیے۔ ایک اور طریقہ پر آپ نے تمام صلوات کی طرح ہر رکعت ایک رکوع کے ساتھ ادا کی۔ مگر امام احمد، بخاری اور شافعی جیسے ائمہ عظام اسے صحیح قرار نہیں دیتے بلکہ اسے غلط مانتے ہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایک سائل نے ان سے سوال کرتے ہوئے کہا ”بعض راویوں نے روایت کی ہے کہ

- ۱۔ احمد ۱۶/۵ سند میں ثعلبہ بن عباد عبدی کو ابن جان کے سوا کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔ بقیہ راوی ثقہ ہیں۔ (الوداؤد ۱۱۸۳)
- ۲۔ منقر۔ شان ۱۳۰/۳۔
- ۳۔ مسلم (۹۰۱) من الکسوف : باب صلاة الكسوف۔ (الوداؤد ۱۱۷۶) من الصلاة : باب صلاة الكسوف۔ (شانی ۱۲۹/۳)
- ۴۔ ۱۳۰ من الکسوف : باب فروع آخر من صلاة الكسوف۔ روایت علی بن مریم عن عائشہ رضی اللہ عنہا۔
- ۵۔ مسلم (۹۰۸) و (۹۰۹) من الکسوف : باب ما عرض على النبي صلى الله عليه وسلم من صلاة الكسوف۔ (الوداؤد ۱۱۸۳)
- ۶۔ من الصلاة : باب من قال أربع ركعات في صلاة الكسوف۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر رکعت کے اندر تین رکوع کیے ہیں۔ میں نے اس سے پوچھا ”تم بھی اسی کے قائل ہو؟“ اس نے کہا ”نہیں“ مگر آپ اس کے قائل کیوں نہیں ہیں، آپ جو حدیث ذکر کرتے ہیں یعنی جس حدیث میں ہر رکعت کے اندر دو رکوع کی بات ہے اس پر یہ مزید اضافہ ہے۔ میں نے جواب دیا کہ یہ ایک اعتبار سے منقطع ہے اور جس منقطع حدیث میں کسی خاص پہلو کا الگ سے ذکر ہوتا ہے ہم اسے ثابت نہیں مانتے اور ایک اعتبار سے واللہ اعلم ہم اسے غلط سمجھتے ہیں۔ یہ بھی فرماتے ہیں کہ منقطع سے شافعی کی مراد عبید بن عمیر کا یہ قول ہے ”مجھ سے اس نے حدیث بیان کی جسے میں سچا سمجھتا ہوں“ عطاء فرماتے ہیں کہ میں سمجھتا ہوں کہ ان کی مراد عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے۔ آگے پوری حدیث ہے۔ اس میں آیا ہے کہ آپ نے ہر رکعت کے اندر تین رکوع اور چار سجدے کیے۔ قتادہ نے عطاء سے، انھوں نے عبید بن عمیر سے، انھوں نے حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے ”مجھ رکوع چار سجدوں کے ساتھ عطاء نے حضرت عائشہ سے روایت محض کھن و تخمین کی بنیاد پر کیا ہے یقین کے ساتھ نہیں۔ آخر حضرت عائشہ سے کیسے ثابت ہو سکتا ہے جب کہ عروہ اور عمرہ کی روایتوں کے مطابق خود ان سے اس کے برعکس ثابت ہے۔ عروہ اور عمرہ دونوں کو حضرت عائشہ سے عبید بن عمیر کے مقابلہ میں خاص خصوصیت حاصل ہے۔ پھر وہ دو ہیں اور عبید ایک۔ لہذا ان دونوں کی روایتیں ہی ثابت مانی جائیں گی۔ یہ بھی فرماتے ہیں شافعی ایک پہلو سے جو اسے غلط کہتے ہیں تو میرے خیال میں یہ عطاء کی وہ حدیث ہے جو حضرت جابر سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جس دن ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا، سورج میں گہن لگا تو لوگوں نے کہا کہ ابراہیم کی موت پر سورج کو گہن لگا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر لوگوں کو چھ رکوع چار سجدوں کے ساتھ پڑھایا“ آگے پوری حدیث۔ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا جو واقعہ ہے اور ابو زبیر کی حدیث کے اندر جو واقعہ بیان ہوا ہے دونوں پر غور کرنے کے بعد دونوں ایک ہی واقعہ معلوم ہوتے ہیں۔ جس صلوٰۃ کی خبر دی گئی ہے۔ اصل میں اسے آپ نے ایک ہی بار پڑھی ہے اور اس دن پڑھی ہے جس دن آپ کے صاحبزادہ ابراہیم کا انتقال ہوا ہے۔ فرماتے ہیں کہ پھر اس کے بعد عبد الملک یعنی ابن ابی سلیمان کے جو عطاء سے اور وہ حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں اور ہشام دستوائی کے درمیان جو ابو زبیر سے اور وہ حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ ہر رکعت کے اندر رکوع کی تعداد کے بارے میں اختلاف ہو گیا۔ ہشام کی روایت میں اولیٰ نظر آئی جس کے مطابق ہر رکعت کے اندر صرف دو رکوع آپ نے ادا فرمائے۔ کیونکہ ابو زبیر کے ساتھ مل کر یہ عبد الملک سے زیادہ قوی ہو جاتے ہیں اس لیے کہ ان کی روایت کے مطابق رکوع کی جو تعداد ہے وہ عروہ اور عمرہ بروایت عائشہ رضی اللہ عنہا اور بشیر بن عباس، عطاء بن یسار بروایت ابن عباس اور ابو سلمہ بروایت عبد اللہ بن عمرو اور یحییٰ بن سلیم وغیرہ کی روایتوں کے عین مطابق ہے۔ اور عبد الملک نے عطاء سے جو روایت کی ہے اس کے خلاف ابن جریج اور قتادہ نے عطاء عن عبید بن عمیر چار سجدوں میں چھ رکوع کی روایت کی ہے۔ لہذا ہشام کی روایت جو ابو زبیر بروایت جابر سے جس میں کوئی اختلاف نہیں ہے بلکہ ایک کثیر تعداد اس کے موافق ہے عطاء کی ان دونوں روایتوں سے افضل و اولیٰ ہے جس میں ایک کی سیدیں دم ہے اور دوسری میں ان سے روایت کرتے ہوئے عبد الملک بن ابی سلیمان منفرد ہو جاتے ہیں اور یہ عبد الملک وہ شخص

۱۔ قریب ہی اس کی تخریج گذر چکی ہے۔

۲۔ تخریج گذر چکی ہے۔

۳۔ تخریج گذر چکی ہے۔

۴۔ تخریج گذر چکی ہے۔

ہیں کہ کئی حدیثوں کے اندر ان کی غلطی پکڑی گئی ہے۔

فرماتے ہیں کہ حبیب بن ابی ثابت کی حدیث جو طاؤس سے بروایت ابن عباس مروی ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف پڑھی چنانچہ قرأت فرمائی پھر رکوع کیا پھر قرأت کی پھر رکوع کیا“ اور دوسری اسی جیسی روایت مسلم نے اپنی صحیح کے اندر کی ہے تو واضح رہے کہ حبیب بن ابی ثابت ان روایتوں میں منفرد ہیں اور گوئکہ ہیں مگر تدلیس سے کام لیتے تھے۔ پھر طاؤس سے ان کا سماع واضح بھی نہیں ہے۔ لہذا شبہ ہے کہ انھوں نے یہ حدیث غیر ثقہ سے لی ہو۔ اس کے متن اور مرفوع ہونے میں سلیمان کی احوال نے ان کی مخالفت کی ہے چنانچہ اس کی روایت طاؤس سے، انھوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کی ہے جس میں ایک رکعت کے اندر تین رکوع کو حضرت ابن عباس کا عمل بیان کیا ہے۔ رکوع کی تعداد میں سلیمان کی بھی مخالفت کی گئی ہے چنانچہ ایک جماعت حضرت ابن عباس سے ان کا فعل ویسا ہی روایت کرتی ہے جیسا کہ عطاء بن یسار وغیرہ نے ان سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ یعنی ہر رکعت کے اندر دو رکوع فرماتے ہیں کہ محمد بن اسماعیل بخاری نے ان تینوں روایتوں سے اعراض کیا ہے چنانچہ کسی بھی روایت کی تخریج انھوں نے صحیح کے اندر نہیں کی ہے کیونکہ یہ تینوں روایتیں اس روایت کے مخالف ہیں جو سند کے اعتبار سے صحیح تر، تعداد رواۃ کے اعتبار سے زیادہ اور رجال کے اعتبار سے زیادہ معتبر ہے۔ ابو عیسیٰ ترمذی نے آپ سے جو روایت کی ہے اس کے بارے میں بخاری فرماتے ہیں کہ ”صلوٰۃ کسوف کے بارے میں سب سے صحیح روایت میرے نزدیک ”چار سجدوں میں چار رکوع“ والی ہے“ یہی فرماتے ہیں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ ہر رکعت میں چار رکوع ہوتے تھے۔ مگر اس کی سند ضعیف ہے۔ حضرت ابی بن کعب سے مرفوعاً روایت ہر رکعت کے اندر پانچ رکوعوں کی ہے۔ ان کی حدیث کی جو سند ہے صاحبین نے اس طرح کی سند سے احتجاج نہیں کیا ہے۔

فرماتے ہیں اہل الحدیث کی ایک جماعت نے تعداد رکعات کے بارے میں وارد شدہ روایات کو صحیح قرار دیا ہے اور اسے اس حقیقت پر محمول کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صلوٰۃ بار بار پڑھی ہے۔ یہ ساری صورتیں جائز ہیں۔ یہ مذہب اسحاق بن راہویہ، محمد بن اسحاق بن خزیمہ، ابو بکر بن اسحاق ضعیفی اور ابو سلیمان خطابی کا ہے۔ اسے ابن منذر نے مستحسن قرار دیا ہے مگر بخاری اور شافعی نے احادیث کو ترجیح دینے کی جوارہ اختیار کی ہے وہ اولیٰ و افضل ہے کیونکہ ایسی صورت میں تمام حدیثیں آپ کی اس صلوٰۃ سے متعلق ہو جاتی ہیں جس دن آپ کے صاحبزادہ نے وفات پائی۔

جہاں تک احمد بن حنبل کا تعلق ہے ان سے منصوص یہ ہے کہ وہ تنہا حضرت عائشہ کی حدیث اختیار کرتے ہیں جس میں ہر رکعت کے اندر دو رکوع اور دو سجدوں کا تذکرہ ہے۔ مروزی کی روایت کے مطابق فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ کسوف کے بارے میں میرا مذہب چار رکوعوں اور چار سجدوں کا ہے۔ ہر رکعت کے اندر دو رکوع اور دو سجدے۔ اس سلسلہ میں پیش نظر حضرت عائشہ کی حدیث ہے۔ اکثر احادیث اس کے مطابق ہیں۔ یہی ابو بکر اور اصحاب قدیم کا بھی مذہب ہے۔ یہی ہمارے شیخ ابو العباس ابن تیمیہ کا بھی مذہب مختار ہے۔ ابن تیمیہ ہر اس حدیث کو ضعیف قرار دیتے تھے جو اس مذہب کے مخالف ہوتی تھی اور فرماتے تھے کہ یہ غلط ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف صرف ایک بار پڑھی ہے اور اس دن

- ۱۔ رقم (۹۰۹)۔
 ۲۔ سنن کبریٰ للبیہقی ۳/ ۳۵۹۔ مجمع الزوائد ۲۰۸/ ۲ میں بیہقی نے اس کا تذکرہ کرتے ہوئے کیا ہے کہ بزار نے اس کی روایت کی ہے۔ سند میں محمد بن ابی لیلیٰ ہیں جن پر کلام کیا گیا ہے۔ اتقریب میں حافظ نے اعلیٰ صدق مگر بے حدیثی الحفظ قرار دیا ہے۔
 ۳۔ ابو داؤد (۱۱۸۳) فی الصلوٰۃ : باب من قال اربع رکعات۔ سند میں ابو جعفر رازی ضعیف ہے۔

پڑھی ہے جس دن آپ کے صاحبزادہ ابراہیم کی وفات ہوئی۔ واللہ اعلم۔
آپ نے کسوف کے موقع پر ذکر و دعا، صدقہ، استغفار اور غلام آزاد کرنے کا حکم دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

صلوٰۃ استسقاء کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کے لیے متعدد طریقوں سے دعا مانگی ہے۔

جمعہ کے دن منبر پر اثناء خطبہ آپ نے پانی کے لیے دعا کی۔
”اللّٰهُمَّ اغْنِنَا، اللّٰهُمَّ اغْنِنَا، اللّٰهُمَّ اسْقِنَا، اللّٰهُمَّ اسْقِنَا“

اے اللہ! ہم پر بارش فرما، اے اللہ! ہم پر بارش فرما، اے اللہ! ہمیں پانی دے، اے اللہ! ہمیں پانی دے۔
آپ نے لوگوں سے ایک خاص دن کا تعین فرمایا کہ اس دن باہر عید گاہ چلیں گے۔ چنانچہ اس دن طلوع آفتاب کے بعد نہایت تواضع، انکساری اور خشوع و خضوع کے ساتھ لکھے عید گاہ پہنچ کر منبر پر چڑھے (بشرطیکہ ثابت ہو، کیونکہ اس طرف سے دل میں کچھ کھٹک ہے) اللہ کی حمد و ثناء اور اس کی کبریائی بیان فرمائی۔ اس موقع پر آپ نے جو خطبہ دیا اور جو دعا فرمائی اس کے الفاظ حسب ذیل تھے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ، اللّٰهُمَّ
أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ تَفْعَلُ مَا تُرِيدُ، اللّٰهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ، أَنْزِلْ
عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتُمْ عَلَيْنَا قُوَّةً لَنَا وَبَلَاءًا إِلَى حِينٍ“

تمام تعریف اللہ رب العالمین کے لیے جو رحمن و رحیم ہے، جزا کے دن کا مالک ہے، سوائے اللہ کے کوئی الٰہ نہیں وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ اے اللہ! تو ہی الٰہ ہے تیرے سوا کوئی الٰہ نہیں، تو جو چاہتا ہے کرتا ہے، اے اللہ! تیرے سوا کوئی الٰہ نہیں، تو غنی اور ہم محتاج ہیں۔ ہم پر بارش نازل فرما اور جو نازل فرمائے ہمارے لیے ایک حد تک قوت و سہارا بنا۔
اس کے بعد آپ نے دونوں ہاتھ اٹھا کر انتہائی عجز و خاکساری سے دعا فرمائی۔ ہاتھوں کو اتنا اوپر اٹھایا کہ بغل کی

۱۔ بخاری ۴/۲۱۷ و ۴۲۳، مسلم (۸۹۷) فن الاستسقاء : باب الدعاء فی الاستسقاء۔ نسائی ۳/۱۶۰، ۱۶۱، فنی

الاستسقاء : باب ذکر الدعاء بروایت حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

۲۔ ابوداؤد (۱۱۶۵) فی الصلاة : باب جماع ابواب صلاة الاستسقاء۔ ابن ماجہ (۱۲۶۶) طحاوی ۱/۱۹۱، ۱۹۲۔ نسائی ۳/۱۵۹

فن الاستسقاء : باب الحال التي يستحب للامام ان يكون عليها اذا خرج۔ ترمذی (۵۵۸) فی الصلاة :

باب ماجاء فی صلاة الاستسقاء۔ سند حسن ہے، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ ابن خزيمة (۱۴۰۵) و (۱۴۰۸) اور

ابن جبان (۶۰۳) نے اسے بروایت ابن عباس صحیح قرار دیا ہے۔

۳۔ ابوداؤد نے لمی حدیث اور اسی جیسی (۱۱۷۳) میں بروایت حضرت عائشہ بیان کی ہے۔ سندیں یونس بن یزید ایلی کو التقریب میں

تقد کہا گیا ہے مگر زہری کے علاوہ کسی سے ان کی روایت، ہوتی ہے تو غلط ہوتی ہے اور یہ ایسی ہی روایتوں میں سے ہے پھر بھی ابن

جبان (۶۰۴) اور حاکم ۱/۳۲۶ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ وہیں نے حاکم کی تائید کی ہے۔ ابوداؤد نے کہا ہے کہ حدیث غریب ہے مگر

سندجید ہے۔ اس کے بعض حصہ کی روایت حاکم ۱/۳۲۶، دارقطنی ۲/۶۶۲ نے بروایت ابن عباس کی ہے۔ سند میں محمد بن عبدالعزیز کو بخاری نے

منکر الحدیث، نسائی نے متروک الحدیث اور ابوحاتم نے ضعیف الحدیث کہا ہے۔ ابوجعفر یزید بن ابی عمیر نے بخاری ۳/۱۵۹ میں بروایت عبد

بن زید وارد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی پر تشریف لائے، بارش کے لیے دعا کی۔ چنانچہ قبلہ رو ہوئے، چادر اٹھی اور دو رکعت صلوٰۃ ادا کی۔

سفیدی ظاہر ہو گئی۔ پھر لوگوں کی جانب پشت کر کے اور قبلہ رو ہو کر چار پلٹ دی۔ دایہا حصہ بائیں جانب اور بایاں حصہ دائیں جانب۔ نیز بیرونی کو اندرونی اور اندرونی کو بیرونی کر لیا۔ چار کیا تھی سیاہ کمل تھی۔ آپ اور صحابہ سبھی قبلہ رو ہو کر دعا کرنے لگے۔ پھر منبر سے اتر کر عید کی طرح بغیر اذان، بغیر اقامت اور بغیر کسی پکار کے دو رکعت صلوٰۃ پڑھائی۔ دونوں میں قرأت با واز بلند فرمائی۔ پہلی میں سورہ فاتحہ کے بعد ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور دوسری میں ”هل اتاك حديث الغاشية“ پڑھی۔

۳۔ مدینہ کے منبر پر جمعہ کے علاوہ ایک دن بارش کے لیے دعا فرمائی۔ اس استسقاء میں صلوٰۃ کا ثبوت نہیں ملتا بلکہ
۴۔ مسجد میں بیٹھے بیٹھے ہاتھ اٹھاتے اور پانی کے لیے دعا مانگی، اس وقت جو دعا فرمائی اس کے الفاظ حسب ذیل محفوظ ہیں۔
اللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّغِيثًا مُّريْعًا طَبَقًا عَاجِلًا غَيْرَ رَائِيْثٍ، نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍ بَلَدٍ

اے اللہ! ہمیں عام بارش عطا فرما جو سبزہ آگاہے، عمومی ہو، جلد ہو دیر میں نہ ہو، مفید ہو، نقصان دہ نہ ہو۔
۵۔ آپ نے مقام زوراء سے قریب اجمار الزیت کے پاس بارش کی دعا فرمائی۔ یہ جگہ مسجد کے اس دروازہ کے باہر واقع ہے جو آج باب السلام کہا جاتا ہے۔ مسجد سے نکلے ہوئے دائیں جانب اتنی دوری پر کہ پتھر پھینکنے والے کا پتھر پہنچ سکے۔

۶۔ آپ نے بعض غزوات میں بھی بارش کی دعا فرمائی۔ مشرکین نے جب بڑھ کر پانی پر قبضہ کر لیا اور مسلمانوں کو سخت پیاس لگی تو انہوں نے آپ سے اس کی شکایت کی۔ بعض منافقوں نے کہا اگر یہ نبی ہوتے تو موسیٰ کی طرح اپنی قوم کے لیے پانی کی دعا کرتے۔ آپ نے یہ بات سنی تو پوچھا ”ایسا کہا ہے انہوں نے؟“ امید ہے اللہ تعالیٰ جلد بارش نازل فرمائے گا۔ اس کے بعد آپ نے دعا کے لیے ہاتھ پھیلا دیئے۔ دعا سے ہاتھ سیٹھا ہی تھا کہ ہادل چھا گیا اور اتنی بارش ہوئی کہ دادی میں سیلاب آگیا۔ لوگ پی پی کر سیراب ہو گئے۔
اس دعا کے جو الفاظ محفوظ ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

اللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَهَاجِلَكَ وَانْشُرْ حِمَّتَكَ وَانْجِ بَلَدَكَ الْمَيْتَةَ۔ اللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّغِيثًا مُّريْعًا
مُريْعًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍ عَاجِلًا غَيْرَ رَائِيْثٍ

اے اللہ! اپنے بندوں اور جالوروں کو پانی پلا اور اپنی رحمت کھول دے، اپنی مردہ زمین کو زندہ فرما۔ اے اللہ! ہمیں
عام بارش عطا فرما جو خوشگوار ہو، سبزہ آگاہے، عمومی ہو، نقصان دہ نہ ہو، جلد ہو، دیر میں نہ ہو۔

آپ نے جب حب بارش کی دعا مانگی قبول ہوئی۔ ایک دفعہ بارش کی دعا کے موقع پر ابو یاسر نے کھڑے ہو کر کہا

۱۔ دیکھئے سنن ابن ماجہ (۱۲۷۰) فی اقامۃ الصلاۃ : باب ما جاء من الدعاء من الاستسقاء۔

۲۔ البدایۃ (۱۱۶۹) فی الصلاۃ : باب رفع الیدین من الاستسقاء۔ یہی ۳۵۵/۳ بروایت حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ سند صحیح ہے۔ حاکم ۳۲۷ نے اسے صحیح کہا ہے۔ ذہبی نے تائید کی ہے۔

۳۔ البدایۃ (۱۱۶۸) فی الصلاۃ : باب رفع الیدین من الاستسقاء۔ احمد ۲۲۳/۵ بروایت عیسیٰ بن ابی اللہ۔ سند صحیح ہے۔ حاکم ۳۲۷ نے اسے صحیح کہا ہے۔ ذہبی نے تائید کی ہے۔ نسائی ۱۵۹/۳۔ کرذی (۵۵۷) بروایت عیسیٰ بن ابی اللہ۔ عن ابی اللہ۔ یہ کسی ایک راوی کا وہم ہے۔

۴۔ البدایۃ (۱۱۶۹) فی الصلاۃ : باب رفع الیدین من الاستسقاء۔ بروایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ۔ سند حسن ہے۔ مؤطا مالک ۱۹۰/۱۹۱۔ فی الاستسقاء : باب ما جاء من الاستسقاء بروایت عمرو بن شعیب مرسلًا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ... آگے پوری حدیث بیان کی ہے۔

۵۔ کچھ پیشتر گذر چکی ہے۔ سند صحیح ہے۔

”رسول اللہ! کھجور کھلیانوں میں ہیں“ آپ نے فرمایا ”اے اللہ! اتنی بارش برساکر ابولہبابہ ننگے ہو کر اپنے کھلیان کا سولخ ازار سے بند کرنے پر مجبور ہو جائے“ بارش ہوتی حتیٰ کہ لوگوں نے ابولہبابہ سے آکر کہا ”جب تک ننگے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اپنے کھلیان کا دہانہ ازار سے بند نہ کرو گے یہ بارش بند نہ ہوگی“ چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا۔ بارش اور زیادہ ہونے لگی؛ اب بڑی بڑی بوندیں گرنے لگیں، جب بہت زیادہ ہو گئی تو لوگوں نے آپ سے درخواست کی کہ بارش رک جانے کی دعا فرمائیں۔ آپ نے یہ دعا اس طرح فرمائی۔

اللّٰهُمَّ حَوِّ الْيَسْنَ وَلَا عَلَيْنَا، اللّٰهُمَّ عَلَى الْأَكَامِ وَالْجِبَالِ وَالْظُّرَابِ وَبُطُونِ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ
اے اللہ! ہم پر نہیں ہمارے گرد و پیش میں۔ اے اللہ! ٹیلوں اور کوہساروں پر، بندوقوں پر، وادیوں میں، جہاں درختوں کے اگنے کے مقامات ہیں وہاں پر۔

بارش ہوتے دیکھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے۔

اے اللہ! یہ بارش ہمارے لیے نفع بخش بنا۔

اللّٰهُمَّ صَيِّبًا نَّافِعًا
اپنا کڑا سمیٹ لیتے کہ بدن پر پانی کے قطرے گر سکیں۔ اس کی بابت دریافت کیا گیا تو فرمایا ”یہ بارش ابھی ابھی اپنے پروردگار کے یہاں سے آئی ہے“

امام شافعی فرماتے ہیں مجھے اس نے خبر دی ہے جسے میں متہم نہیں سمجھتا۔ انھوں نے برید بن الہاد سے روایت کی ہے کہ جب سیلاب آتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ”ہم نکل کر اس کی جانب چلیں جسے اللہ نے باعث طہارت بنایا ہے“ اس سے ہم پاکی حاصل کریں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی حمد کریں۔

مجھے اس نے بتایا ہے جسے میں متہم نہیں سمجھتا، انھوں نے اسحاق بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جب سیلاب آتا تو حضرت عمر اپنے ساتھیوں کو لے کر وہاں جاتے اور فرماتے ”اس کے آنے سے جو بھی آئے گا ہم اسے نہلاتیں گے۔“ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بادل یا آندھ دیکھتے تو اس کا اثر چہرے پر نمایاں ہو جاتا، آپ آگے چھپنے لگتے، بارش ہو جاتی تو گھبراہٹ دور ہوتی۔ آپ کو اندیشہ ہوتا کہ مبادا یہ عذاب کے آثار ہوں۔ شافعی فرماتے ہیں، سالم بن عبد اللہ سے مروی ہے وہ اپنے والد سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ آپ پانی کے لیے دعا اس طرح فرماتے تھے۔

اللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّغِيثًا، هَنِيئًا مَّرِيئًا عَدًّا مُّجَلِّدًا عَامًّا مُّطَبِّقًا سَجَادًا ثَمًّا، اللّٰهُمَّ اسْقِنَا الْغَيْثَ
وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ، اللّٰهُمَّ اِنْ الْعِبَادَ وَالْبِلَادَ وَالْبَهَائِمَ وَالْخَلْقَ مِنَ اللَّوَاءِ وَالْجَهْدِ وَالضَّنَاءِ
مَا لَا نَشْكُوهُ اِلَّا اِلَيْكَ، اللّٰهُمَّ اَنْبِثْ لَنَا الزَّرْعَ وَاَدْرِ لَنَا الصَّرْعَ وَاسْقِنَا مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَأَنْبِثْ لَنَا
مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ، اللّٰهُمَّ اَرْفَعْ عَنَّا الْجَهْدَ وَالْجُوعَ وَالْعُرَى وَاكْشِفْ عَنَّا مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يَكْشِفُهُ غَيْرُكَ

۱۔ مجمع الزوائد ۲/۲۱۵ میں یہی ہے اس کی روایت کے بعد کہا ہے کہ الصغیر میں طبرانی نے اس کی روایت کی ہے۔ سعد کے اندر ایک راوی غیر معروف ہے۔

۲۔ بخاری، مسلم، نسائی اور مالک میں یہ روایت حضرت انس بن مالک سے آئی ہے۔ اور اس کی تخریج گذر چکی ہے۔

۳۔ بخاری ۲/۲۳۴، فی الاستسقاء، باب ما یقال اذا مطرت۔ نسائی ۳/۱۶۴، فی الاستسقاء، باب القول عند المطر۔ بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔

۴۔ مسلم (۸۹۸) فی الاستسقاء، باب الدعاء فی الاستسقاء۔ ابوداؤد (۵۱۰۰) فی الادب، باب ما جاء فی المطر۔

۵۔ الام للناسخ ۱/۲۵۲، ۲/۵۳۲ فی الاستسقاء۔ سنن کبریٰ للبیہقی ۳/۳۵۹۔ بیہقی نے اسے منقطع کہا ہے۔ اس میں حضرت عمر سے روایت ہے۔

سند منقطع ہے کیونکہ برید بن عبد اللہ ابن الہاد نے روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں کی ہے۔

اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ اِنَّكَ كُنْتَ غَفَّارًا، فَارْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْنَا مِدْرَارًا

اے اللہ! ہمیں بابرکت خوشگوار بارش عطا فرما جو سبزہ آگائے، زوردار ہو، عام موسلا دھار اور مسلسل ہو۔ اے اللہ! ہمیں بارش عطا کر اور مایوس نہ فرما۔ اے اللہ! بندوں کو، زمین کو، جانوروں اور مخلوقات کو جو تنگی، سختی اور مشقت لاحق ہو چکی ہے اس کی ہم تجھی سے فریاد کرتے ہیں۔ اے اللہ! ہمارے کھیت آگادے ہمارے لیے تھنوں میں دودھ فراوان کر دے۔ ہمیں آسمان کی برکتیں پلا اور ہمارے لیے زمین کی برکتیں آگے۔ اے اللہ! جس مشقت، بھوک اور تنگی کی حالت میں ہم پہنچ چکے ہیں اسے رفع فرما دے۔ مصیبت دور فرما دے کہ اسے تیرے سوا کوئی دور نہیں کر سکتا۔ اے اللہ! ہم تجھ سے مغفرت چاہتے ہیں تو بے حد مغفرت کرنے والا ہے۔ لہذا ہم پر موسلا دھار بارش بھیج دے۔

امام شافعی فرماتے ہیں، میں پسند کرتا ہوں کہ امام ہی دعا مانگے۔ کہتے ہیں مجھے معلوم ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب استسقاء میں دعا فرماتے تو ہاتھ اٹھا کر فرماتے تھے، میں یہ بات بھی معلوم ہوئی ہے کہ پہلی بارش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانی کے قطرے اپنے جسم پر پڑنے دیتے۔ فرماتے ہیں، مجھے یہ بات بھی معلوم ہوئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ بارش کی صبح اٹھتے تو کہتے ”فتح کا پھتھر برسائے“ پھر یہ آیت پڑھتے۔

مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا يَكْ (فاطر: ۲)

اللہ جو اپنی رحمت کا دروازہ کھول دے تو اس کے بعد کوئی اس کو روکنے والا نہیں۔

فرماتے ہیں اور مجھے اس نے خبر دی ہے جسے میں متہم نہیں سمجھتا، انھوں نے عبد العزیز بن عمر سے، انھوں نے کھول سے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ کا ارشاد ہے ”دعا کی مقبولیت فوجوں کی ڈبھیر، اقامت صلوٰۃ اور نزول بارش کے وقت طلب کرو“ اور کئی راویوں سے میرے نزدیک ثابت ہے کہ بارش اور اقامت صلوٰۃ کے موقع پر دعا کی مقبولیت طلب کی جائے۔ یہی فرماتے ہیں، ایک موصول حدیث میں سہل بن سعد سے دعا کے بارے میں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”پکار کے وقت، جنگ کے موقع پر اور بارش کے وقت دعا مسترد نہیں ہوتی“ ابو امامہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے کہ ”چار موقعوں پر آسمان کے دروازے کھلتے ہیں اور دعائیں مقبول ہوتی ہیں۔ ۱۔ جنگی صفیں جب بھڑجاتی ہیں۔

۱۔ الام ۲۵۱/۱ سند میں شافعی اور سالم بن عبد اللہ کے مابین انقطاع ہے۔

۲۔ مؤطا مالک ۱۹۲/۱۔ الام بلاغا ۲۱۳/۲۔ بخاری ۴۲۹/۳۔ مسلم ۸۹۵/۱ بروایت حضرت انس بن مالک ”استسقاء کے سوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہیں بھی دعا کے لیے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ یہاں وہ اس حد تک اٹھاتے تھے کہ بغل کی سفیدی دیکھی جاسکتی تھی“ ابو داؤد (۱۱۷۱) بروایت حضرت انس رضی اللہ عنہ ”اس طرح استسقاء کی دعا مانگتے تھے (ہاتھ بڑھا کر) دونوں ہاتھوں کا اندرونی حصہ زمین سے ملحق کر کے حتیٰ کہ بغل کی سفیدی ظاہر ہو جاتی“ سند صحیح ہے۔

۳۔ مؤطا امام مالک ۱۹۲/۱ فی الاستسقاء : باب الاستسقاء بالانجوم بلاغا۔ سند معضل ہے۔

۴۔ الام ۲۲۳/۱ فی الاستسقاء : باب طلب الاجابة فی الدعاء۔ مرسل ہے کیونکہ کھول نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں پایا تھا۔

۵۔ ابو داؤد (۲۵۴۰) فی الجہاد : باب الدعاء عند اللقاء۔ یہی ۳۹۰/۳ ”دو موقعوں پر دعا مسترد نہیں ہوتی یا کم ی مسترد ہوتی ہے، اذان کے وقت اور اس وقت جب گھمسان کارن پڑتا ہے۔ سند حسن ہے۔ ابن حبان (۲۹۷) و (۲۹۸) نے اسے صحیح کہا ہے۔ تحت المطر کی روایت ابو داؤد اور بیہقی کی ہے۔ سند میں ایک راوی مجہول ہے۔

- ۲۔ بارش کے وقت۔
۳۔ اقامت صلوٰۃ کے موقع پر۔
۴۔ کعبہ کو دیکھ کر بلے۔

سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ اور اس حالت میں آپ کی عبادت

آپ نے کل سفر صرف چار طرح کیے ہیں۔

- ۱۔ سفر ہجرت۔ ۲۔ سفر جہاد۔ ۳۔ سفر عمرہ۔ ۴۔ سفر حج۔

سفر کا ارادہ ہوتا تو اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے، جس کے نام قرعہ نکل آتا اسے ساتھ لے کر سفر فرماتے سفر حج میں تمام بیویاں ساتھ ہوتیں۔ دن کے آغاز میں سفر پر روانہ ہوتے۔ جمعرات کے دن سفر کرنا مستحب خیال فرماتے تھے اور اللہ تعالیٰ سے دعا فرماتے کہ صبح سویرے سفر میں میری امت کے لیے برکت دے۔ کوئی سریر یا فوج روانہ کرنی ہوتی تو دن کے اول حصہ میں روانہ فرماتے تھے۔ مسافروں کو حکم تھا کہ تین کی تعداد میں ہوں تو اپنے اندر کسی کو امیر مقرر کر لیں۔ آدی کو تنہا سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔ بتایا ہے کہ ایک سوار ایک شیطان اور دو سوار دو شیطان ہوتے ہیں باقی تین قافلہ بن جاتے ہیں۔ آپ سے مذکور ہے کہ سفر کے لیے تیار ہوتے تو یہ دعا کرتے۔

اَللّٰهُمَّ اِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَبِكَ اعْتَصَمْتُ، اَللّٰهُمَّ اَكْفِنِيْ مَا اَهْمَنِيْ وَمَا لَا اَهْتَمُّ بِهِ، اَللّٰهُمَّ ذَوِّدْنِيْ التَّقْوٰى وَاعْفُ عَنِّيْ ذَنْبِيْ وَجَهِّنِيْ لِلْخَيْرِ اَيُّهَا تَوَجَّهْتُ بِهٖ

اے اللہ! تیری ہی جانب میرا رخ ہے، تجھی کو میں نے تمام لیا ہے۔ اے اللہ جو کچھ مجھے درپیش ہو اور جس کی مجھے فکر نہ ہو

- ۱۔ بیہقی (۳/۳۹۰) سند میں غیر بن معدان ضعیف ہے۔
۲۔ بخاری ۸۰/۶ فی الجہاد : باب من اراد غزوة فوری بغيرها ومن احب الخروج الى السفر يوم الخميس۔ بروایت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ۔
۳۔ صحیح حدیث ہے۔ دارمی ۲۱۴/۲۔ ابو داؤد (۲۶۰۶) ترمذی (۱۲۱۲) ابن ماجہ (۲۲۳۶) احمد (۴۱۴/۳، ۴۱۴/۴، ۴۳۱/۴، ۴۳۲/۴) و ۳۸۴/۴ و ۳۹۰/۴ و ۳۹۱/۴ بروایت یعلیٰ بن عطاء عن عمارہ بن حدید عن صخر الغامدی۔ بروایت حضرت علی رضی اللہ عنہ و ۳۸۴/۴ و ۳۹۰/۴ و ۳۹۱/۴ بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ و ۱۳۱۹/۴ و ۱۳۲۲/۴ و ۱۳۲۸/۴ و ۱۳۳۸/۴ اور بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و حضرت ابن عباس، جابر، عبد اللہ بن سلام، نواس بن سمان اور عمران بن حصین سے بھی روایات آئی ہیں اور سب ضعیف ہیں۔ بایں ہمہ ان کے مجموعہ سے حدیث صحیح قرار پاتی ہے۔
۴۔ ابو داؤد (۲۶۰۸) و (۲۶۰۹) بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ سند حسن ہے۔
۵۔ بخاری ۹۲/۶۔ ترمذی (۱۶۷۳) بروایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما "لوگوں کو تنہا سفر کے باب میں اگر وہ بات معلوم ہو جائے تو مجھے معلوم ہے تو کوئی شخص رات میں تنہا سفر نہ کرے"۔
۶۔ مؤطا امام مالک ۹۷/۲ فی الاستئذان : باب ما جاء فی الوحدة من السفر للرجال والنساء۔ ترمذی (۱۶۷۴) فی الجہاد : باب ما جاء فی کراهية ان يسافر الرجل وحده۔ ابو داؤد (۲۶۰۷) فی الجہاد : باب فی الرجل يسافر وحده۔ سند حسن ہے۔ ابن خزیمہ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔
۷۔ عمل اليوم والليلة لابن السنی ص ۱۸۵۔ سند میں عمرو بن مساور ضعیف ہے۔ تخریج الاذکار میں حافظ نے اسے غریب قرار دیا ہے۔

ان سب میں میری کفایت فرما۔ اے اللہ! مجھے تقویٰ کا زاد راہ عطا فرما۔ میرے گناہ بخش دے۔ جدھر بھی جاؤں مجھے خیر کی جانب لے چل۔

سواری کے لیے جانور حاضر کیا جاتا تو رکاب میں پیر رکھتے ہوئے بسم اللہ کہتے اور سوار ہو کر یہ دعا پڑھتے۔
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَہٗ مُقْرَدِیْنَ وَاَنَا اِلٰی سَرَبِنَا الْمُنتَقِلُوْنَ۔

تمام تعریف اس اللہ کے لیے جس نے اسے ہمارے قابو میں دیا۔ جب کہ ہم اسے زیر کرنے کی طاقت نہیں رکھتے یقیناً ہم اپنے پروردگار کی جانب پلٹ جانے والے ہیں۔

اس کے بعد الحمد للہ، الحمد للہ، الحمد للہ پھر اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر کہتے تھے۔ اس کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے۔

سُبْحَانَكَ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ اِنَّہٗ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ لِہٗ

پاک ہے تیری ذات، یقیناً میں نے اپنے اوپر ظلم کیا ہے پس بخش دے۔ گناہوں کو صرف تو ہی بخشتا ہے۔ اور یہ دعا بھی پڑھتے۔

اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ فِی سَفَرِنَا هٰذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوٰی وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضٰی، اللّٰهُمَّ هَوِّنْ عَلَیْنَا سَفَرَنَا هٰذَا وَاَطْوِ عَنَّا بُعْدَہٗ، اللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِی السَّفَرِ وَالْخَلِیْفَةُ فِی الْاَهْلِ، اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاہِ السَّفَرِ وَكَآبِئَةِ الْمُنْتَخَلِّ وَسُوْءِ الْمُنْظَرِ فِی الْاَهْلِ وَالْمَالِ۔

الہی! ہم تجھ سے اس سفر میں نیکو کاری، تقویٰ اور ایسے عمل کے طالب ہیں جس سے تو راضی ہو۔ الہی! ہم پر ہمارا یہ سفر آسان کر دے، اس کی درازی کم کر دے۔ اے اللہ! تو ہی سفر کا رفیق اور ہمارے پیچھے اہل و عیال کا گھبانہ ہے۔ اے اللہ! سفر کی مشقت، واپسی کے غم اور اہل و عیال اور مال میں سوہ منظر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ سفر سے واپسی پر مذکورہ دعا کے ساتھ مزید اضافہ فرماتے۔

اَنْتَبُوْنَ تَائِبُوْنَ عَابِدُوْنَ لِرَبِّنَا حَامِدُوْنَ بِہٖ

ہم واپس ہو رہے ہیں، تائب ہیں، اپنے پروردگار کے لیے ثنا خواں ہیں۔

آپ اور صحابہ جب گھائیوں کے اوپر چڑھتے تو اللہ اکبر اور وادیوں میں نیچے اترتے تو سبحان اللہ کہتے تھے۔

کسی ایسی نشتی سے قریب ہو کر جس میں داخل ہونا چاہتے یہ دعا پڑھتے۔

اللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا اَظْلَلْنَ وَمَرْبَّ الْاَرْضِیْنِ السَّبْعِ وَمَا اَقْلَلْنَ وَرَبَّ الشَّیْطَانِ وَمَا

۱۔ ترمذی (۳۴۴۳) فی الدعوات : باب ما جاء ما یقول اذا رکب دابة۔ ابوداؤد (۲۹۰۲) فی الجہاد : باب ما یقول

الرجل اذا رکب۔ سند حسن ہے۔ ابن حبان (۲۳۸۰) و (۲۳۸۱) اور حاکم ۹۸/۲ نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۔ مسلم (۱۳۴۲) فی الحج : باب ما یقول اذا رکب الی سفرا الحج وغیرہ۔ ترمذی (۳۴۴۳) فی الدعوات : باب ما جاء

ما یقول اذا رکب دابة۔ ابوداؤد (۲۵۹۹) فی الجہاد : باب ما یقول الرجل اذا سافر۔ حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ۔

۳۔ حضرت ابن عمر کی سابقہ حدیث کے بعد ابوداؤد (۲۵۹۹) نے اس جملہ کی تخریج کی ہے۔ مسلم نے اس کی تخریج اس جملہ کے بغیر کی ہے۔

پہلی سند سے جو حدیث وارد ہے اس میں یہ جملہ مدرج ہے۔ المصنف ۱۴۰/۵ میں عبدالرزاق نے اس جملہ کی تخریج حضرت ابن جریج

سے کرتے ہوئے کہا ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم“ یہ حدیث معضل ہے لہذا اس اور راج پر گہری نظر ہے کیونکہ بے حد باریک

ہے۔ امام نووی نے سہوً اسے اپنی ”ریاض“ اور اپنے ”اذکار“ میں اسے حدیث کے اندر شامل کیا ہے۔ امالی الاذکار کے اندر حافظ

نے اس کی تردید کی ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ ۱۴۰/۵ میں ابن علان سے منقول ہے۔

أَضَلَّكَ وَرَبَّ الرِّيحِ وَمَا ذَرَيْنِ، اسْأَلْكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا
وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا ۝

اے اللہ! ساتوں آسمانوں اور ان کے زیر سایہ اشیاء کے پروردگار، ساتوں زمینوں اور ان کے سینوں پر موجود
اشیاء کے پروردگار، شیطانوں اور ان کے ذریعہ گمراہ لوگوں کے پروردگار، ہواؤں اور ان کی منتشر کردہ اشیاء
کے پروردگار! میں تجھ سے اس بستی اور بستی والوں کے خیر کا طالب ہوں، اس کے اور اس کے باشندوں اور جو کچھ
کہ اس میں ہے ان کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

یہ دعا بھی آپ سے مذکور ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرِ مَا جَمَعَتْ فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا
جَمَعَتْ فِيهَا. اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا جَنَّتَهَا وَأَعِدْنَا مِنْ وَبَائِهَا وَحَبِّئْنَا إِلَى أَهْلِهَا وَحَبِّبْ صَالِحِي أَهْلِهَا
إِلَيْنَا ۝

اے اللہ! میں تجھ سے اس بستی کا خیر اور جو کچھ کہ تو نے اس میں جمع کیا ہے اس کا خیر مانگتا ہوں۔ اور اس کے شر سے اور جو
کچھ کہ اس میں جمع کیا ہے اس کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اے اللہ! ہمیں اس کا پھل عطا فرما، اس کی وبا سے ہمیں
بچا، ہمیں اس کے باشندوں کا اور اس کے اندر جو صالح لوگ ہیں انہیں ہمارا محبوب بنا۔

سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ

قصر چار رکعت والی صلوٰۃ میں صرف دو رکعت پڑھتے۔ یہ عمل آغاز سفر سے مدینہ واپسی تک برابر رہتا۔ یہ ہرگز ثبات
نہیں کہ سفر میں آپ نے کبھی صلوٰۃ پوری پڑھی ہو اور حضرت عائشہ کی حدیث کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں قصر
بھی کرتے تھے اور پوری بھی پڑھتے تھے، صوم رکھتے تھے نہیں بھی رکھتے تھے“ صحیح نہیں ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو

۱۔ عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی ص ۱۹۷۔ ابن حبان (۲۳۷۷) اور حاکم ۱۰۰/۲ بروایت حضرت صہیب رضی اللہ عنہ۔ سند
حسن ہے۔ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ ذہبی نے تائید کی ہے۔ اما ابی الاذکار میں حافظ نے حسن کہا ہے۔

۲۔ عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی ص ۱۹۶۔ بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ سند کے اندر ضعف
ہے۔ مگر حضرت ابن عمر کی حدیث سے اسے قوت پہنچتی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کی سند ان تک پہنچا کر فرماتے ہیں سند کے اندر ایک
راوی کو ضعیف کہا گیا ہے مگر اس کی متابعت ہوئی ہے۔ چنانچہ مبارک بن حسان نے نافع سے، انھوں نے حضرت ابن عمر سے روایت
کی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کرتے تھے۔ چنانچہ کوئی گاؤں دیکھ کر آپ داخل ہونا چاہتے تو تین بار ”اللہم
بارک لنا فیہا“ پھر ”اللہم ارزقنا جناتہا وجنتہا وبارک“ پڑھتے تھے۔ لہذا حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کی ہے۔ مبارک
پر کلام کیا گیا ہے مگر ان سندوں کو ایک دوسرے سے تقویت حاصل ہوئی ہے۔

۳۔ مجمع الزوائد ۲/۱۵۷ میں بیہی نے بروایت حضرت عائشہ اس کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس کی روایت ہزار نے کی ہے۔ سند کے
اندر مفرغہ بن زیاد سے جو قابل احتجاج ہونے میں مختلف فیہ ہے۔ احمد نے اسے ضعیف الحدیث کہا ہے اور کہا ہے کہ ان کی کچھ حدیثیں
منکر ہیں۔ نسائی نے کہا ہے کہ یہ قوی نہیں ہے۔ ابوالاحمد حاکم فرماتے ہیں کہ ابیہ کے نزدیک یہ مضبوط نہیں ہے۔ شافعی ۱۴۱۔ دارقطنی
۲۴۲/۳۔ بیہی ۱۴۲/۳ نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سب کیا ہے۔ قصر بھی کیا ہے اور صلوٰۃ
پوری بھی ادا کی ہے۔ سند کے اندر مفرغہ بن عمرو کی متروک ہے۔ دارقطنی نے اس کی روایت حضرت عائشہ سے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

فرماتے سنا ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹا الزام ہے۔ یوں بھی روایت ہے ”کان یقصر ویتمم“ یعنی آپ قصر فرماتے تھے اور خود عائشہ صلوٰۃ پوری پڑھتی تھیں، اور ”یفطر وقصوم“ یعنی آپ صوم نہیں رکھتے تھے اور عائشہ صوم سے رہتی تھیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں جگہوں پر حضرت عائشہ عزیمت کی راہ چلتی تھیں۔ ہمارے شیخ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ بالکل غلط ہے۔ ام المؤمنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ کی مخالفت نہیں کر سکتی تھیں۔ ایسا کیسے ہو سکتا ہے جب کہ انھیں ہی سے یہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ دو دو رکعت فرض کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو صلوٰۃ حضری میں اضافہ کر دیا گیا اور صلوٰۃ سفری اپنی اصل حالت پر باقی رہی۔ اس وقت کی موجودگی میں کیسے گمان کیا جاسکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام مسلمانوں کے خلاف ان کا عمل رہا ہے۔

میرے علم کی حد تک حضرت ابن عباس وغیرہ کی روایتوں کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عائشہ نے سفر میں صلوٰۃ پوری پڑھی ہے حضرت عثمان کی طرح انھوں نے بھی تاویل کی تھی بلکہ مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قصر فرمایا ہے۔ بعض راویوں نے دونوں حدیثوں کو ملا کر ایک بنادی ہے اور یوں کہہ دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قصر کرتے تھے اور وہ خود پوری پڑھتی تھیں۔ پھر بعض راویوں نے قصر کر کے یوں کر دیا کہ ”کان یقصر ویتمم“ یعنی آپ قصر بھی کرتے تھے اور پوری بھی پڑھتے تھے۔ جو تاویل حضرت عائشہ نے کی ہے اس میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ انھیں یہ خیال ہو گیا کہ قصر سفر میں خوف سے مشروع ہے، خوف نہ ہو تو قصر کا سبب بھی جاتا رہے گا۔ مگر یہ تاویل صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امن کی حالت میں سفر کیا اور قصر فرماتے رہے۔

چنانچہ آیت کا مفہوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کے لیے مشکل ہو گیا تو اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے پوچھا تو آپ نے جواب ثانی دیا، فرمایا کہ اللہ کی جانب سے یہ صدقہ ہے بلکہ اور ایک قانون ہے جسے امت محمدیہ کے لیے اس نے بنایا ہے، یہ اس حقیقت کی توضیح تھی کہ آیت سے جو مفہوم نکلتا ہے اس کا حکم مراد نہیں ہے

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ایک اور سند سے کی ہے مگر اس میں سعید بن محمد بن ثواب مجہول ہے۔

۱۔ بخاری ۴۰۲/۲ مسلم (۴۸۵)۔
 ۲۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔
 ۳۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔
 ۴۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔
 ۵۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔
 ۶۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔
 ۷۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔
 ۸۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔
 ۹۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔
 ۱۰۔ بخاری ۴۰۲/۲ فی التقصیر : باب یقصر اذا خرج من موضعه۔ مسلم (۴۸۵)۔

۱۔ بخاری ۴۸۶) فی صلاة المسافرين : باب صلاة المسافرين۔ ابو داؤد (۱۱۹۹)۔ ترمذی (۳۰۳۷)۔ ابن ماجہ (۱۰۶۵)۔ بروایت یعلیٰ بن امیہ فرماتے ہیں : حضرت عمر بن خطاب سے پوچھا ”یس علیکم جناح ان تقصروا الصلاة ان خفتکم ان یفتکم الذین کفروا“ (یعنی قصر صلوٰۃ میں کوئی حرج نہیں ہے اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ کافر تمہیں فتنہ میں ڈال دیں گے، مگر اب تو لوگ مامون ہیں۔ اس پر انھوں نے فرمایا ”یہی حیرت مجھے بھی ہوئی تھی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا ”ایک صدقہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے تمہیں دیا ہے لہذا اس کا صدقہ قبول کرو“

نیز یہ کہ امن کی حالت ہو یا خوف کی بہر حال صلوٰۃ قصر کی جائے تو کوئی گناہ نہیں۔ مقصد یہ ہے کہ یہ تخصیص مفہوم کی ایک نوع ہے یا یہ کہ مفہوم ہی سرے سے مقصود نہیں ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آیت کا اقتضاء ایسے قصر کا ہے جو قصر ارکان یعنی تخفیف اور قصر عدد یعنی دو رکعتوں کی کمی دونوں کو شامل ہے۔ اسے دو باتوں سے مقید رکھا گیا، سفر اور خوف۔ دونوں باتیں ہوں تو دونوں قصر جائز ہوگا۔ خوف کی صلوٰۃ قصر عدد اور قصر ارکان کے ساتھ پڑھی جائے گی۔ دونوں باتیں مفقود ہوں یعنی امن اور اقامت کی حالت میں ہو تو دونوں قصر جاتے رہیں گے ایسی صورت میں صلوٰۃ پوری پڑھی جائے گی۔ اگر دونوں میں سے ایک سبب موجود ہو تو اس پر صرف اس کا قصر مترتب ہوگا۔ خوف اور اقامت کی حالت ہو تو قصر ارکان کیا جائے گا اور تعداد پوری رکھی جائے گی۔ یہ آیت میں وارد قصر مطلق نہیں بلکہ قصر کی ایک نوع ہے۔ سفر اور امن کی حالت ہو تو قصر تعداد کیا جائے گا ارکان پورے ادا ہوں گے۔ اس کا نام صلوٰۃ امن ہے۔ یہ قصر مطلق نہیں قصر کی ایک نوعیت ہے۔ اس کا نام کمی تعداد کے باعث صلوٰۃ مقصورہ بھی ہے۔ ارکان کی کامل ادائیگی کے پیش نظر نیز اس حقیقت کے باعث کہ قصر آیت میں یہ داخل نہیں ہے اسے صلوٰۃ تامہ بھی کہتے ہیں۔ پہلی بہت سارے متاخرین فقہاء کی اصطلاح ہے، دوسری کا حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس وغیرہ کے کلام سے پتہ چلتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ”صلوٰۃ دو دو رکعت فرض کی گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ ہجرت فرما کر آئے تو حضریں اضافہ کیا گیا اور سفر میں صلوٰۃ اصل پر باقی رکھی گئی“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک سفر کی صلوٰۃ حضریں چار رکعتوں سے قصر نہیں کی گئی ہے، بلکہ جوں کی توں رہ گئی ہے، مسافر پر فرض یہی دو رکعتیں ہیں۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں ”تمہارے نبی کی زبانی تم پر حضرتیں اللہ تعالیٰ نے چار سفر میں دو اور خوف میں ایک رکعت فرض کی ہے“ حضرت عائشہ کی روایت سے متفق علیہ ہے اور حضرت ابن عباس کی حدیث میں مسلم منفرد ہیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”سفر کی صلوٰۃ دو رکعت، جمعہ کی دو رکعت، عید کی دو رکعت بارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکمل ہیں اس میں قصر نہیں اس کے خلاف جو کوئی افتراء کرے گا وہ نامراد ہے“ یہی حضرت عمر بن حبیبوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا ”رسول اللہ! حالت امن میں آخر ہم قصر کیوں کرتے ہیں؟“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ”یہ تم پر اللہ کا صدقہ ہے اسے قبول کرو“ ان کی دونوں حدیثوں میں کوئی تناقض نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انھیں یہ جواب دیا کہ یہ اللہ کا تم پر صدقہ ہے اور دین کی سہولت اور کشادگی ہے تو عمر کو معلوم ہو گیا کہ آیت سے مراد قصر تعداد نہیں جیسا کہ بہت سارے لوگوں نے سمجھ لیا تھا۔ چنانچہ فرمایا: سفر کی دو رکعتیں پوری ہیں، قصر نہیں۔ بنا بریں قصر تعداد کے مباح ہونے پر کہ مصلیٰ چاہے تو قصر کرے یا چاہے پوری پڑھے آیت میں کوئی دلیل نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفروں میں ہمیشہ دو دو رکعتیں پڑھتے تھے چار کبھی نہیں پڑھی ہے۔ ایک موقع کی صلوٰۃ اس سے مستثنیٰ ہے جسے آپ نے خوف کی حالت میں ادا کی ہے۔ اس کا ذکر ہم اس کے موقع پر کریں گے اور وہیں اس کی وضاحت بھی کریں گے۔ انشاء اللہ۔ حضرت انس فرماتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم مدینہ سے مکہ کو روانہ ہوئے، آپ نے دو دو رکعتیں مدینہ واپس ہونے تک پڑھیں“ حدیث متفق علیہ ہے۔ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کو

۱۔ مسلم (۶۸۷)۔ ابوعوانہ ۲/۳۳۵۔ احمد (۲۱۲۴) و (۲۱۷۷) و (۲۲۹۳)۔ ابوداؤد (۱۲۴۷) نسائی ۳/۱۶۹۔

۲۔ نسائی ۱۱۸/۳ فی تقصیر الصلاة۔ ابن ماجہ (۱۰۶۴) فی اقامة الصلاة: باب تقصیر الصلاة فی السفر۔ احمد ۳۷/۳۔ طبرانی ۱۲/۱۲۴ و قد خاب من افتراء کے بغیر۔ سند صحیح ہے۔ ابن حبان (۵۴۴) نے اسے صحیح کہا ہے۔

۳۔ بخاری ۲/۴۶۳ فی التقصیر: باب ما جاء فی التقصیر و کم یقیم حتی یقصر۔ مسلم (۶۹۳)۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

جب معلوم ہوا کہ حضرت عثمان بن عفان نے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھی ہیں تو ”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ پڑھا اور فرمایا کہ منیٰ میں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو رکعتیں پڑھی ہیں، منیٰ میں ابو بکر کے ساتھ دو رکعتیں پڑھی ہیں، عمر بن خطاب کے ساتھ دو رکعتیں پڑھی ہیں۔ کاش چار رکعتوں کا میرا نصیب دو ہی مقبول رکعتیں ہو جائیں متفق علیہ ہے۔ ابن مسعود نے اس بات پر اِنَّا لِلّٰهِ نہیں پڑھا تھا کہ حضرت عثمان نے دو جائز باتوں میں سے ایک کو اختیار کر لیا جن کا انھیں اختیار حاصل تھا بلکہ ایک قول کے مطابق وہی اولیٰ بھی تھا۔ ان کے اِنَّا لِلّٰهِ پڑھنے کی اصل وجہ یہ تھی کہ ان کے مشاہدہ کے خلاف تھا۔ کیونکہ سفر میں انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اسلام کو دو رکعتیں ہمیشہ پڑھتے ہوئے دیکھا تھا۔

صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے، فرماتے ہیں ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا، سفر میں آپ دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، ابو بکر، عمر اور عثمان بھی ایسا ہی کرتے تھے“ حضرت عثمان کی خلافت کا ابتدائی زمانہ مراد ہے ورنہ انھوں نے آخری زمانہ میں صلوٰۃ پوری پڑھنی شروع کر دی تھی۔ یہ بھی ان اسباب میں سے ایک ہے جن کے باعث ان کے خلاف احتجاج کیا گیا تھا۔ آپ کے اس عمل کی مختلف تاویلیں کی گئی ہیں۔

۱۔ بدوؤں نے اس سال حج کیا تھا چنانچہ آپ نے انھیں تعلیم دینی چاہی کہ صلوٰۃ میں فرض چار رکعتیں ہیں۔ مبادا انھیں وہم نہ ہو کہ حضور و سفر دونوں میں دو رکعتیں ہیں۔ اس تاویل کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے موقع پر انھیں یہ بات سکھانی زیادہ سزاوار تھی کیونکہ وہ اس وقت نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے تھے اور نئے نئے مصلیٰ بنے تھے۔ بایں ہمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں چار رکعتیں نہیں پڑھائیں۔

۲۔ وہ لوگوں کے امام تھے۔ امام جہاں کہیں فروکش ہوتا ہے وہی اس کی عباداری ہوتی ہے، وہی اس کی جائے حکومت ہوتی ہے۔ گویا کہ یہ اس کا وطن ہوتا ہے۔ اس تاویل کا جواب یہ ہے کہ علی الاطلاق مخلوقات کے امام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ حق تھا کہ وہ ایسا کرتے مگر امام مطلق ہوتے ہوئے بھی آپ نے چار رکعتیں نہیں پڑھیں۔

۳۔ منیٰ تعمیر ہو چکا تھا اور آپ کے زمانہ میں یہاں بکثرت مکانات بن چکے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ خالی میدان تھا۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کہا گیا کہ اے اللہ کے رسول! کیوں منیٰ میں آپ کے لیے ایک مکان بنالیں جو آپ کو گرمی سے بچا سکے؟ تو آپ نے فرمایا ”نہیں، منیٰ جائے قیام اس کی ہے جو پہلے آجائے“ چنانچہ حضرت عثمان نے تاویل یہ فرمائی کہ قصر حالت سفر میں ہوتا ہے۔ حالت قیام میں نہیں۔ اس تاویل کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں دس دن قیام فرمایا مگر صلوٰۃ قصر فرماتے رہے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) فی صلاة المسافرين : باب صلاة المسافرين - ترمذی (۵۴۸) فی الصلاة : باب ما جاء فی کم تقصر الصلاة - نسائی ۱۲۱/۳ فی تقصیر الصلاة : باب المقام الذی یقصر بمثلہ الصلاة - ابن ماجہ (۱۰۷۷) فی اقامة الصلاة : باب کم یقصر الصلاة المسافر اذا قام ببلدة -

۱۔ بخاری ۲/۴۶۵ فی التقصیر : باب الصلاة بمنی - مسلم (۶۹۵) فی تقصیر الصلاة : باب قصر الصلاة بمنی - نسائی ۱۲۰/۳ فی تقصیر الصلاة : باب الصلاة بمنی -

۲۔ بخاری ۲/۴۷۲ فی تقصیر : باب من لم یطوِّع فی السفر دبر الصلاة -

۳۔ ترمذی (۸۸۱) فی الحج : باب ما جاء فی أن منی منی مناخ من سبق - ابوداؤد (۲۰۱۹) فی المناسک : باب تحریم حرم

مكة - ابن ماجہ (۳۰۰۶) فی المناسک : باب النزول بمنی - حاکم ۴/۳۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶

۴۔ آپ نے یہاں قیام تین دن فرمایا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”مہاجر عبادت کی ادائے گی کے بعد تین دن قیام کر کے گا پلہ آپ نے اسے مقیم کہا، مقیم غیر مسافر ہوتا ہے۔ اس تاویل کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اثناء سفر کی یہ مقید اقامت ہے وہ اقامت نہیں جو سفر کی ضد ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں دس دن رہے مگر قصر فرماتے رہے عبادت حج کے بعد منیٰ میں آپ نے رمی جمار کے دنوں میں تینوں دن قیام فرمایا اور قصر فرماتے رہے۔

۵۔ منیٰ میں حضرت عثمان نے اقامت اختیار کرنے اور اسے اپنا وطن اور دار الخلافہ بنالینے کا عزم فرمایا تھا اس لیے آپ نے صلوٰۃ پوری پڑھی مگر بعد میں مدینہ واپس ہو جانے کا ارادہ فرمایا لیا۔ یہ تاویل بھی مضبوط نہیں کیونکہ عثمان رضی اللہ عنہ کا شمار مہاجرین اولین میں ہے۔ فریضہ حج کی ادائے گی کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین کو مکہ میں قیام کرنے سے منع فرمادیا ہے، صرف یہاں تین دن قیام کرنے کی رخصت دی ہے۔ لہذا حضرت عثمان یہاں اقامت اختیار نہیں کر سکتے تھے۔ تین دن قیام کرنے کی رخصت صرف اس وجہ سے آپ نے دی تھی کہ صحابہ نے مکہ للہیت کی بنیاد پر ترک کیا تھا۔ جو شئی اللہ کے لیے ترک کر دی جاتی ہے اس کی جانب دوبارہ واپس نہیں ہوا جاسکتا۔ اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کرنے والے کو اپنا صدقہ خریدنے سے منع فرمایا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”اسے نہ خریدو، دوبارہ اپنے صدقہ میں نہ آجاؤ“ حضرت عمر کو اسے قیمت ادا کر کے حاصل کرتے مگر پھر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے صدقہ میں واپس ہونے سے تعبیر فرمایا۔

۶۔ حضرت عثمان نے منیٰ میں شادی کر لی تھی اور مسافر جب کسی جگہ قیام کر لیتا ہے اور وہاں شادی بھی کر لیتا ہے یا وہاں اس کی بیوی ہوتی ہے تو وہ صلوٰۃ پوری ادا کرتا ہے۔ اس سلسلہ میں ایک مرفوع حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ عکرمہ بن ابراہیم از دی ابو ذباب سے، وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان نے منیٰ والوں کو چار کھتیں پڑھائیں اور فرمایا ”لوگو! یہاں آکر میں صاحب اہل ہو چکا ہوں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ ”آدمی جس شہر میں اہل و عیال سے ہو جائے وہاں وہ مقیم کی صلوٰۃ پڑھے گا“ امام احمد نے اس کی روایت مسند میں کی ہے عبد اللہ بن زبیر حمیدی نے بھی اس کی روایت اپنی مسند میں کی ہے بیہقی نے روایت میں انقطاع اور عکرمہ بن ابراہیم میں ضعف کے سبب اسے محلل سمجھا ہے۔ ابو البرکات ابن تیمیہ فرماتے ہیں ”ضعف کا سبب پوچھا جاسکتا ہے کیونکہ بخاری نے اپنی تاریخ میں اس کا ذکر کیا ہے مگر مطعون نہیں کیا ہے حالانکہ ان کا طریقہ ہے کہ جرح اور مجروحین کا تذکرہ کر دیتے ہیں۔ احمد اور حضرت ابن عباس ان سے پہلے صراحت کر چکے ہیں کہ مسافر جب شادی کر لے تو اتنا صلوٰۃ لازم ہو جاتا ہے۔ یہی قول امام ابو حنیفہ، مالک اور ان کے اصحاب کا بھی ہے۔

حضرت عثمان کی جانب سے یہ سب سے عمدہ دفاع کیا گیا ہے۔ اس طرح کا دفاع حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی

۱۔ بخاری ۲۰۸/۷ من فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم : باب اقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه۔

مسلم (۱۳۵۲) من الحج : باب جواز اقامة بمكة للمهاجر۔ بروایت علاء بن حفصی۔

۲۔ بخاری ۲۷۹/۳ من الزكاة : باب هل يشتري صدقته۔ مسلم (۱۶۲۱) من الهبات : باب كراهة شراء الانسان

ما تصدق به ممن تصدق عليه۔ مؤطا ۲۸۲/۱ من الزكاة : باب اشتراء الصدقة والعود فيها۔ نسائی ۱۰۹/۵ فی الزكاة :

باب شراء الصدقة۔ بروایت حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ۔

۳۔ مسند احمد ۶۲۔ سند ضعیف ہے۔

جانب سے کیا گیا ہے۔ یعنی یہ کہ وہ ام المؤمنین تھیں جہاں کہیں فروکش ہو جاتیں وہیں ان کا وطن تھا۔ مگر یہ دفاع بھی کمزور ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی تو ابو المؤمنین تھے، ازواج مطہرات کا ماں ہونا آپ کے باپ ہونے کی فرع ہے مگر اس سبب کے ہوتے ہوئے آپ صلوٰۃ پوری نہیں پڑھتے تھے۔ ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ سفر میں چار رکعتیں پڑھتی تھیں، ان سے میں نے کہا کہ دو رکعتیں کیوں نہیں پڑھتیں؟ تو فرمایا ”بھانجے! یہ صلوٰۃ مجھ پر گراں نہیں گذرتی بلکہ امام شافعی فرماتے ہیں: مسافر پر فرض دو رکعتیں ہوتیں تو عثمان، عائشہ اور ابن مسعود پوری صلوٰۃ نہ پڑھتے۔ اور یہ بھی جائز نہ ہوتا کہ مقیم کے ساتھ مسافر اسے پوری پڑھے۔ حضرت عائشہ کا ارشاد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصر بھی کیا ہے اور اتمام بھی۔ چنانچہ شافعی نے ابراہیم بن محمد سے، انھوں نے طلحہ بن عمرو سے، انھوں نے عطاء بن ابی رباح سے، انھوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کیا ہے۔ سفر میں صلوٰۃ قصر بھی کی ہے اور اتمام بھی بلکہ بیہقی فرماتے ہیں، اسی طرح کی روایت مغیرہ بن زیاد کی عطاء سے ہے۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ صحیح سند وہ ہے جس کی خبر ابو بکر حارثی نے دارقطنی سے اور انھوں نے محاملی سے دی ہے اور جس میں آیا ہے کہ ہم سے سعید بن محمد بن ثواب نے، انھوں نے کہا ہم سے ابو عاصم نے، انھوں نے کہا ہم سے عمر بن سعید نے حدیث بیان کی، انھوں نے عطاء سے اور انھوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں قصر بھی کرتے تھے، اتمام بھی صوم سے نہیں بھی رہتے تھے اور صوم بھی رکھتے تھے“ دارقطنی فرماتے ہیں یہ سند صحیح ہے۔ اس کے بعد وہ ابو بکر نیشاپوری کی سند سے ایک روایت بیان کرتے ہیں وہ عباس دوری سے روایت کرتے ہیں کہ ابو نعیم نے یہی خبر دی، انھوں نے کہا ہم سے علامہ بن زہیر نے حدیث بیان کی، انھوں نے کہا مجھ سے عبد الرحمن بن اسود نے حدیث بیان کی وہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ ”انھوں نے مدینہ سے مکہ چل کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عمرہ ادا کیا۔ مکہ پہنچیں تو فرمایا ”اللہ کے رسول! میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ نے قصر کیا ہے اور میں نے اتمام۔ آپ نے صوم رکھا ہے اور میں نے نہیں“ آپ نے فرمایا ”عائشہ! اچھا کیا تم نے پتھ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو فرماتے سنا ہے کہ یہ حضرت عائشہ پر جھوٹا الزام ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے خلاف صلوٰۃ نہیں پڑھ سکتی تھیں۔ تعجب ہے سب کو قصر کرتے ہوئے دیکھنے کے باوجود وہ بغیر کسی سبب کے تنہا کیونکر اتمام کر سکتی ہیں پھر یہی خود تو روایت بھی کرتی ہیں کہ صلوٰۃ دو دو رکعت فرض تھی بعد میں حضریں اضافہ کر دیا گیا اور صلوٰۃ سفر اصل حالت پر رہ گئی۔ ایسی صورت میں فریضہ الہی پر اضافہ کا خیال انھیں کیونکر آسکتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ کی مخالفت کیسے کر سکتی ہیں؟ عروہ نے یہ حدیث جب زہری سے بیان کی تو انھوں نے پوچھا ”وہ صلوٰۃ آخر کیوں پوری پڑھتی تھیں؟“ تو انھوں نے جواب دیا ”حضرت عثمان کی طرح انھوں نے بھی تاویل کی تھی“

نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے فعل کی جب تحسین فرما چکے تھے تو اس تاویل کی کوئی ضرورت نہیں اور نہ ایسی صورت

۱۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ۱۴۳/۳ فی الصلاة : باب من ترک القصر فی السفر غیر رغبة عن السنة۔ سند صحیح ہے۔ زیلعی اور ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

۲۔ الام ۱۵۹/۱۔ سند ۱۱۴۔ دارقطنی ۲۴۲/۱۔ بیہقی ۱۴۲/۳۔ طلحہ بن عمرو بن عثمان حضری متروک ہے۔

۳۔ بیہقی ۱۴۱/۳۔ دارقطنی ۱۸۹/۲۔ سند جیسا کہ مصنف نے نقل کیا ہے دارقطنی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۴۔ بیہقی ۱۴۲/۳۔ دارقطنی ۱۸۸/۲۔ سند صحیح ہے۔ دیکھیے نصب الراية ۱۹۱/۲۔

۵۔ تخریج گذر چکی ہے۔ روایت بخاری و مسلم کی ہے۔

میں تاویل کا سہارا لینا ہی صحیح ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بتا چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہی ابو بکرؓ نہ ہی عمرؓ سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ پڑھتے تھے۔ ان تمام لوگوں کو قصر کرتے دیکھنے کے باوجود کیسے یقین کیا جاسکتا ہے کہ حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا ان کی مخالفت کریں گی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عثمانؓ کی طرح انھوں نے ضرور صلوٰۃ پوری پڑھی ہے اور دونوں نے اس کی تاویل کی ہے۔ دلیل کا پہلا ان کی روایت میں ہے نہ کہ کسی ایک شخص کی تاویل میں، جب کہ دوسرے اس کے مخالف بھی ہوں۔ واللہ اعلم۔

امیہ بن خالد نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ قرآن میں ہیں صلوٰۃ حضر اور صلوٰۃ خوف کا ذکر تو ملتا ہے مگر صلوٰۃ سفر کا ذکر نہیں ملتا، تو انھوں نے جواب دیا ”بھائی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت فرمائی اس وقت ہمیں کچھ نہ معلوم تھا ہم تو وہی کرتے ہیں جسے کرتے ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے“ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم چل کر مکہ گئے آپ مدینہ کو واپسی تک دو دو رکعتیں پڑھتے رہے“ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا آپ سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، اسی طرح ابو بکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ رضی اللہ عنہم کی صحبتوں میں بھی دیکھا“ یہ تمام حدیثیں صحیح ہیں۔

نفل سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ یہ تھا کہ آپ فرض پر اکتفا کرتے تھے۔ وتر اور فجر کی سنت کے علاوہ ثابت نہیں ہے کہ آپ نے فرض صلوٰۃ سے پہلے یا بعد سنت بھی پڑھی ہے وتر اور فجر کی سنت سفر و حضر کسی حالت میں آپ نہیں چھوڑتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس کے متعلق سوال ہوا تو فرمایا ”سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت رہی مگر آپ کو سنت پڑھتے نہیں دیکھا“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (احزاب : ۲۱)

تمہارے لیے اللہ کے رسول میں عمدہ نمونہ ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بیان میں ”يُسَبِّحُ“ کا لفظ آیا ہے جس کے معنی سنت راتہ پڑھنے کے ہیں عام صلوٰۃ پڑھنے کے معنی میں نہیں ورنہ آپ سے ثابت ہے کہ ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسبح علی ظہر راحلہ حیث کان وجہہ“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری کی پشت پر جس جانب اس کا رخ ہوتا اسی جانب نفل صلوٰۃ پڑھ لیتے تھے۔ صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں فرائض کے علاوہ صلوٰۃ اللیل وتر سمیت سواری کی پشت پر جس جانب اس کا رخ ہوتا اسی جانب اشارے سے ادا کرتے تھے“ شافعی فرماتے ہیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ رات میں نفل پڑھتے تھے باوجود اس کے فرض کی صلوٰۃ قصر کرتے تھے صحیحین

۱۔ تخریج گزر چکی ہے۔

۲۔ بیہقی، فی السنن ۱۳۶/۳۔ سند حسن ہے۔

۳۔ تخریج گزر چکی ہے۔

۴۔ تخریج گزر چکی ہے۔

۵۔ بخاری ۴۷۹/۲ فی التقصیر : باب من لم یطوع فی السفر دبر الصلوٰۃ۔ مسلم (۶۸۹) فی صلوٰۃ المسافرین : باب صلوٰۃ المسافرین۔

۶۔ بخاری ۴۷۹/۲ فی الوتر : باب الوتر من السفر۔ و ۴۷۴ فی التقصیر : باب ینزل للمکتوبۃ۔ مسلم (۷۰۰) فی صلوٰۃ المسافرین : باب جواز صلوٰۃ النافلۃ علی الدایۃ فی السفر۔

میں عام بن ربیعہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سفر میں سواری کی پشت پر رات میں نفل پڑھتے دیکھا ہے یہ تہجد کی صلوٰۃ تھی۔ امام احمد بن حنبل سے سفر میں نفل پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا ”میرے خیال میں سفر کے اندر نفل پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے“

حضرت حسن سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سفر کی حالت میں فرض سے پہلے اور بعد میں نفل پڑھتے تھے“ یہی حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، جابرؓ، انسؓ، ابن عباسؓ اور ابو ذر رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ فرض سے پہلے نفل پڑھتے تھے بعد میں، البتہ رات میں وتر سمیت صلوٰۃ اللیل پڑھتے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ کے متعلق صحیح بات یہی ہے کہ آپؐ قصر کی گئی فرض صلوٰۃ سے پہلے نہ تو کچھ پڑھتے تھے نہ بعد میں، مگر پہلے اور بعد میں نفل پڑھنے سے منع بھی نہ فرماتے تھے لہذا اس کی حیثیت مطلق نفل کی تھی صلوٰۃ اقامت کی طرح سنت مؤکدہ کی نہیں تھی۔ اس کی تائید یہ حقیقت بھی کرتی ہے کہ چہار رکعتی مسافر کے لیے تخفیف کر کے دو رکعتی صلوٰۃ بنا دی گئی۔ فرض کا جب یہ حال ہے تو سنت مؤکدہ ضروری کیوں قرار پائے جس کی پابندی ضروری ہوتی ہے۔ اگر مسافر کے حق میں تخفیف کا قصد نہ ہوتا تو اتنا ہی اولیٰ تھا۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا ”اگر سنت پڑھتا تو اتنا ہی بھی کرتا“ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ فتح مکہ کے دن آپؐ نے بوقت چاشت اٹھ رکعتیں پڑھی ہیں۔ یہ حالت آپؐ کے سفر کی تھی۔ باقی سنن ابو داؤد اور ترمذی میں صفوان بن سلیم کی روایت سے لیث کی حدیث آئی ہے، صفوان نے اسے ابوبسرہ غفاری سے، انھوں نے برابر بن عازب سے روایت کی ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اٹھارہ سفر کیے مگر ظہر سے قبل زوال آفتاب سے قریب آپؐ کو دو رکعتیں ترک کرتے کبھی نہیں دیکھا، ترمذی نے اسے غریب کہا ہے اور کہا ہے کہ میں نے اس کے متعلق امام بخاری سے دریافت کیا تو وہ اسے صرف لیث بن سعد کی سند سے بتا سکے۔ ابوبسرہ کا نام انھیں معلوم نہ تھا۔ ان کے خیال میں یہ حدیث حسن ہے۔ حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل چار رکعتیں اور اس کے بعد دو رکعتیں کبھی نہ چھوڑتے تھے۔ بخاری نے اس کو اپنی ”صحیح“ میں روایت کیا ہے۔ لیکن یہ روایت صراحت نہیں کرتی کہ یہ عمل آپؐ کا حالت سفر میں بھی رہا ہے۔ غالباً حضرت عائشہؓ نے حالت اقامت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر حالات کی خبر دی ہے۔ عورتوں کے مقابلہ میں سفر کا حال مردوں کو زیادہ معلوم رہتا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ بتا چکے ہیں کہ آپؐ دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ پہلے یا بعد کو کچھ بھی نہ پڑھتے تھے۔ واللہ اعلم۔

سواری پر نفل

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نفل سواری ہی پر خواہ اس کا رخ کسی جانب ہو ادا فرماتے تھے۔ رکوع اور سجدہ میں سر سے اشارہ

۱۔ بخاری ۴۷/۲، فی التخصیر : باب یسئل للکتوبۃ۔ مسلم (۵۰۱) فی صلوٰۃ المسافرین : باب جواز صلوٰۃ السافرة علی المداۃ فی السفر حیث توجہت۔

۲۔ مرسل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زاد حسن نے نہیں پایا ہے۔

۳۔ ابو داؤد (۱۲۲۲) فی الصلوٰۃ : باب التطوع فی السفر۔ ترمذی (۵۵۰) فی الصلوٰۃ : باب ما جاء فی التطوع فی السفر۔ سند میں ابوبسرہ غفاری کو علیؓ نے ثقہ کہا ہے۔ ابن حبان نے انھیں ثقہ لوگوں میں شمار کیا ہے۔ بقیہ راوی ثقہ ہیں۔ اس باب میں ترمذی (۵۵۲) میں ایک حدیث بروایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ آئی ہے جسے انھوں نے حسن قرار دیا ہے۔

۴۔ حرج گذر چکا ہے۔ بخاری : ابواب التطوع۔

فرماتے تھے، سجدہ رکوع کے مقابلہ میں زیادہ پست ہوتا تھا۔ احمد اور ابو داؤد نے بروایت انس یہ مرفوع حدیث پیش کی ہے کہ ”تکبیر تحریمہ پر آپ اونٹنی قبلہ رخ کر لیتے تھے پھر بقیہ صلوٰۃ جس جانب اس کا رخ ہوتا اسی جانب پڑھتے تھے“ سلمیہ حدیث محل نظر ہے اور سواری پر جن لوگوں نے آپ کی صلوٰۃ کا تذکرہ کیا ہے جیسے عامر بن ربیع، عبداللہ بن عمر اور جابر بن عبداللہ ان سبھوں نے مطلقاً کہا ہے کہ سواری جس رخ ہوتی اسی رخ آپ صلوٰۃ ادا کرتے، تکبیر تحریمہ وغیرہ کو انھوں نے مستثنیٰ نہیں کیا ہے۔ ان کی حدیثیں حضرت انس کی حدیث سے زیادہ صحیح ہیں۔ واللہ اعلم۔

آپ نے سواری پر اور گدھے پر بھی بشرطیکہ صحیح ہو صلوٰۃ ادا کی ہے۔ صحیح مسلم میں اس کی روایت حضرت عبداللہ بن عمر سے ہے سیکڑ کی وجہ سے بشرطیکہ ثابت ہو آپ نے سواروں پر صحابہ کو فرض صلوٰۃ پڑھائی ہے۔ احمد، نسائی اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ ایک گھاٹی میں پہنچے تو آسمان سے بارش ہو رہی تھی، نیچے زمین پر کچھ پڑھا، آپ اس وقت سواری پر تھے، صلوٰۃ کا وقت آگیا تو مؤذن نے اذان دی، اقامت کہی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر آگے بڑھے اور صلوٰۃ پڑھائی۔ آپ نے اشارہ سے صلوٰۃ پڑھائی، سجدہ کا اشارہ رکوع سے پست کیا۔ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے۔ اس کی روایت میں عمر بن رماح منفرد ہیں۔ حضرت انس کی روایت سے بھی آپ کا یہ فعل ثابت ہے۔

جمع بین الصلاتین

آپ کا اسوہ تھا کہ زوال آفتاب سے پیشتر سفر پر روانہ ہوتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر فرمادیتے، پھر اگر کر دو نوں صلوٰۃ اکٹھا ادا فرماتے۔ سفر پر روانگی سے پہلے زوال ہو جاتا تو ظہر کی صلوٰۃ پڑھ کر سوار ہوتے۔ سفر میں عجلت ہوتی تو مغرب کی صلوٰۃ مؤخر فرما کر مغرب اور عشاء دونوں عشاء کے وقت پڑھتے۔ غزوہ تبوک کے سلسلہ میں آپ سے مروی ہے کہ آپ کوچ کرنے سے پہلے جب زوال آفتاب ہو جاتا تو ظہر و عصر ایک ساتھ پڑھ لیتے اور اگر زوال آفتاب سے پیشتر کوچ کرتے تو ظہر کو مؤخر فرمادیتے اور عصر کے وقت اگر دو نوں صلوٰۃ ایک ساتھ ادا فرماتے۔ مغرب اور عشاء میں بھی آپ کا یہی طریقہ تھا۔ مگر حدیث کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ چنانچہ کچھ لوگ اسے صحیح کچھ حسن اور کچھ جیسے حاکم موضوع قرار دیتے ہیں۔ سند کو صحیح کی شرط پر ہے مگر اس پر عجیب و غریب الزام ہے۔ حاکم فرماتے ہیں ہم سے ابو بکر بن محمد بن احمد بن بالویہ نے، انھوں نے کہا ہم سے موسیٰ بن ہارون نے، انھوں نے کہا ہم سے قتیبہ بن سعید نے، انھوں نے کہا ہم سے لیث بن سعد نے حدیث بیان کی۔ وہ یزید بن ابی حبیب سے، وہ ابو طفیل سے، وہ

۱۔ مسند احمد ۳/۳۰۳۔ ابو داؤد (۱۲۲۵) فی الصلاة : باب التطوع علی الراحلة والوتر۔ سند حسن ہے۔ مندرجی نے اسے حسن اور کئی ایک نے صحیح قرار دیا ہے۔

۲۔ مسلم (۷۰۰) (۳۵) فی صلاة المسافرين : باب جواز صلاة السائلة علی السالبة۔ عن مالک عن عمرو بن یحییٰ المازنی عن سعید بن یسار عن ابن عمر رضی اللہ عنہ۔ فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک گدھے پر سوار دیکھا، رخ خبر کی جانب تھا۔ دارقطنی وغیرہ کہتے ہیں کہ عمر بن یحییٰ مازنی کی یہ غلط بیانی ہے“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسی سواری یا اونٹ پر ادا کی ہے۔ گدھے پر صلوٰۃ ادا کرنا حضرت انس کا فعل ہے۔ جیسا کہ اس کا ذکر مسلم (۷۰۳) نے کیا ہے۔

۳۔ احمد ۴/۴۷۱۔ ترمذی (۴۱۱) فی الصلاة : باب ما جاء فی الصلاة علی السالبة فی الطین والمطر۔ سند میں عمرو بن عثمان بن یعلیٰ بن مرہ مستور اور اس کا باپ عثمان بن یعلیٰ مجہول ہے۔ جیسا کہ التقریب میں حافظ نے فرمایا ہے۔ ترمذی نے اسے غریب قرار دیا ہے۔ روایت میں عمر بن رماح بھی منفرد ہیں اس کے نام کا پتہ اس کی حدیث سے لگتا ہے۔ اہل علم میں سے کئی ایک نے ان سے روایت کی ہے۔ اسی طرح حضرت انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ کچھ میں انھوں نے اپنی سواری پر صلوٰۃ ادا فرمائی۔ اہل علم کے نزدیک عمل بھی اسی پر ہے۔ احمد اور اسحاق اس کے قائل ہیں۔ ابو بکر بن عربی فرماتے ہیں کہ یعلیٰ کی حدیث ضعیف السند مگر صحیح المعنی ہے۔ فرماتے ہیں کہ جاناور پر شاہ سے صلوٰۃ ادا کرنا صحیح ہے جب کہ وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو اور تنگی مقام کے باعث اگر صلوٰۃ ادا کرنے کی گنجائش نہ ہو یا وہاں پہنچنا

معاذ بن جبل سے روایت کرتے ہیں کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں زوال سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کو مؤخر فرما کر عصر کے ساتھ ملا لیتے اور دونوں ساتھ پڑھتے۔ زوال کے بعد کوچ فرماتے تو ظہر اور عصر دونوں کو ایک ساتھ پڑھ لیتے اس کے بعد روانہ ہوتے مغرب سے پہلے روانہ ہوتے تو مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے ساتھ پڑھتے اور مغرب کے بعد کوچ کرتے تو عشاء کو مغرب کے ساتھ پڑھ لیتے چاکم اس پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی گواہ ثقف ہیں مگر یہ سند اور متن دونوں اعتبار سے شاذ ہے۔ شاذ ہونے کے علاوہ اس حدیث میں ہیں کوئی علت نہیں ملتی ہے جس سے ہم اسے معلول قرار دیں۔ اگر یہ حدیث لیث بن ابی الزبیر عن ابی الطفیل کے طریق سے مروی ہوتی تو اس کی وجہ سے ہم اسے معلول قرار دے دیتے، نیز یزید بن ابی جبیب اور ابو طفیل کے سلسلہ سے ہوتی تو بھی اسے معلول قرار دیا جاسکتا تھا مگر دونوں ہی علتیں اس میں موجود نہیں ہیں۔ لہذا معلول کے دائرہ سے خارج ہے۔ پھر جب ہم نے اس پر غور کیا تو معلوم ہوا کہ ابو طفیل سے یزید بن ابی جبیب کی کوئی اور روایت موجود نہیں ہے۔ نیز اس سیاق میں یہ متن نہ تو ابو طفیل کے کسی شاگرد بیان کی ہے اور نہ ہی معاذ بن جبل سے روایت کرنے والے کسی راوی نے، سوائے ابو طفیل کے۔ اس لیے ہم نے اس حدیث کو شاذ کہا۔ ابو عباس ثقفی سے لوگوں نے بیان کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ”قتیبہ بن سعید ہم سے کہا کرتے تھے کہ اس حدیث پر احمد بن حنبل، علی بن مدینی، یحییٰ بن معین، ابو بکر بن ابی شیبہ اور ابو نعیمہ کی تصدیقات ثبت ہیں۔ حتیٰ کہ سات ائمہ حدیث کا شمار کیا جنہوں نے یہ حدیث ان سے قلمبند کی ہیں اور ائمہ حدیث نے یہ حدیث قتیبہ سے اس کے متن اور سند پر متعجب ہو کر سنا مگر ہمیں یہ بات معلوم نہ ہو سکی کہ کسی نے اس پر کوئی تکتہ چینی کی ہے۔ آگے حاکم فرماتے ہیں کہ ”مگر ہم نے اس پر غور کیا تو یہ حدیث موضوع نکلی۔ قتیبہ ثقہ اور محفوظ ہیں“ پھر حاکم نے اپنی سند بخاری تک پہنچایا۔ انہوں نے کہا کہ ”میں نے قتیبہ بن سعید سے پوچھا کہ یزید بن ابی جبیب عن ابی الطفیل کی حدیث لیث بن سعد کی روایت سے کس کے ساتھ آپ نے قلمبند کیا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ خالد بن قاسم ابو الہیثم مدائنی کے ساتھ“ بخاری فرماتے ہیں کہ خالد بن مدائنی شیوخ کی جانب حدیثیں منسوب کر دیا کرتے تھے۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو موضوع قرار دینا ناقابل تسلیم ہے کیونکہ ابوداؤد نے اس کی روایت یزید بن خالد بن عبداللہ بن موہب رملی سے کی ہے۔ فرماتے ہیں ہم سے مفصل بن فضالہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے لیث بن سعد سے، انہوں نے ہشام بن سعد سے، انہوں نے ابو زبیر سے، انہوں نے ابو طفیل سے، انہوں نے معاذ سے روایت کی ہے اور آگے حدیث کو ذکر کیا ہے۔ چنانچہ مفصل نے قتیبہ کی موافقت کی ہے۔ قتیبہ کو مفصل کے مقابلہ میں بڑے درجہ

۱۔ حاکم نے اس کی روایت اپنی کتاب ”علوم الحدیث“ کے اندر کی ہے۔ احمد، ابوداؤد (۱۲۲۰) اور ترمذی (۵۵۳) نے اس کی تخریج کی ہے۔ ۲۸۰/۲ میں حافظ نے کہا ہے، ”ائمہ حدیث کی ایک جماعت نے اسے معلول کہا ہے کیونکہ لیث سے روایت کرتے ہوئے قتیبہ منفرد ہو گئے ہیں۔ بخاری نے اشارہ کیا ہے کہ بعض ضعیف راویوں نے اسے قتیبہ کے سر ڈال دیا ہے۔ حاکم نے اسے علوم الحدیث کے اندر بیان کیا ہے۔

۲۔ ابوداؤد (۱۲۰۸) فی الصلاة : باب الجمع بین الصلاتین۔ ہشام بن سعد مختلف فیہ ہے۔ اصحاب ابو زبیر میں جو لوگ حفاظ تھے مثلاً مالک، ثوری اور قرہ بن خالد وغیرہ، انہوں نے ان کی مخالفت کی ہے اور جمع تقدیم کا تذکرہ انہوں نے اپنی روایتوں کے اندر نہیں کیا ہے۔ اس باب کی ایک روایت حضرت ابن عباس سے شافعی ۱۱۹/۱۱۷ اور احمد ۳۶/۳۶ میں دارقطنی سے سند میں حسین بن عبداللہ بن عبید اللہ ضعیف ہے مگر حاد بن زید عن ابی یوسف عن ابی قلابہ عن ابن عباس کے طریق سے اس کی شاہد بھی ہے جس کی روایت احمد (۲۱۹۱) اور بیہقی ۱۶۴/۳ نے کی ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں مگر جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اس کا مرفوع ہونا مشکوک ہے۔ ثابت موقوف ہونا ہے۔ بیہقی نے ایک اور سند سے حضرت ابن عباس سے قطعی طور پر اسے موقوف روایت کیا ہے۔

کے ہیں اور حفظ میں بڑھ کر ہیں مگر قتیہ کا تقدیر ان کی متابعت کی وجہ سے زائل ہو جاتا ہے علاوہ ازیں قتیہ نے سماع کی حسرت بھی کی ہے چنانچہ ”عن عن“ کہنے کے بجائے انھوں نے ”حدثنا“ کہا ہے۔ ان کا سماع مجروح کیسے قرار دیا جاسکتا ہے جب کہ اللہ نے انھیں حفظ، امانت، اعتماد اور عدالت کے جس مقام پر فائز فرمایا ہے وہ ایک مسلمہ حقیقت ہے۔ اسحاق بن راہویہ نے بھی روایت کرتے ہوئے کہا کہ ہم سے شبابہ نے، انھوں نے کہا ہم سے لیث نے حدیث بیان کی، انھوں نے عقیل سے، انھوں نے ابن شہاب سے، انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ہوتے تو زوال ہو جانے پر ظہر اور عصر دونوں پڑھ لیتے، پھر کوچ فرماتے۔ اور یہ ایسی اسناد ہے جیسا تم دیکھ رہے ہو، شبابہ، یہ شبابہ بن سوار ہیں، یہ ثقہ ہیں اور ان کی حدیث بالاتفاق لائق احتجاج ہوتی ہے۔ مسلم نے اپنی ”صحیح“ میں لیث بن سعد سے اسی سند سے شیخین کی شرط پر روایت کی ہے۔ اس کا کم از کم مرتبہ یہ ہے کہ یہ معاذ بن جبل والی روایت کو تقویت پہنچا دیتی ہے۔ اس کی اصل صحیحین میں بھی موجود ہے مگر اس میں جمع تقدیم کا ذکر نہیں ہے۔ اس کے بعد ابو داؤد فرماتے ہیں، ہشام نے عروہ سے، انھوں نے حسین بن عبد اللہ سے، انھوں نے کریب سے، انھوں نے حضرت ابن عباس سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مفضل جیسی حدیث روایت کی ہے۔ یعنی جمع تقدیم کے باب میں حضرت معاذ کی حدیث۔ حدیث یہ ہے ”عروہ نے حسین بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس سے، انھوں نے کریب سے، انھوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا“ سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ تھیں بتاؤں؟ آپ منزل پر ہوتے اور آفتاب ڈھل جاتا تو ظہر اور عصر ملا کر پڑھ لیتے مگر زوال سے پہلے سفر پر روانہ ہو جاتے تو ظہر کو مؤخر کر کے ظہر اور عصر دونوں عصر کے وقت پڑھتے“ فرماتے ہیں، میرا خیال ہے کہ انھوں نے یہ بھی کہا کہ ”مغرب اور عشاء میں بھی آپ کا یہی طریقہ تھا“ شافعی نے اس کی روایت بہ حدیث ابن ابی یحییٰ عن حسین اور بہ حدیث ابن عجلان عن حسین کی ہے بلکہ بیہقی فرماتے ہیں، ایسے ہی ہشام بن عروہ وغیرہ اکابر نے بھی حسین بن عبد اللہ سے روایت کی ہے۔ عبد البرزاق نے اس کی روایت جسریج سے، انھوں نے حسین سے، انھوں نے عکرمہ اور کریب سے اور ان دونوں نے حضرت ابن عباس سے کی ہے۔ ایوب نے اس کی روایت ابو قلابہ سے، انھوں نے حضرت ابن عباس سے کی ہے۔ فرماتے ہیں مجھے اس حدیث کا مرفوع ہونا ہی معلوم ہے۔ اسماعیل بن اسحاق فرماتے ہیں ہم سے اسماعیل بن ابی ادیس نے بیان کیا ہے، انھوں نے کہا مجھ میرے بھائی نے بیان کیا ہے، وہ سلیمان بن مالک سے، وہ ہشام بن عروہ سے، وہ کریب سے، وہ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سفر میں جب جلدی ہوتی تو زوال سے پہلے روانہ ہو جاتے آگے منزل فرما کر ظہر اور عصر دونوں ایک ساتھ پڑھتے۔ اور اگر زوال سے پہلے روانہ ہوتے تو ظہر اور عصر دونوں ایک ساتھ پڑھ کر سوار ہوتے۔ مغرب کے وقت سفر کا ارادہ ہوتا تو مغرب اور عشاء کی صلوٰۃ دونوں ایک ساتھ پڑھ لیتے“

ابو العباس ابن شریح فرماتے ہیں یحییٰ بن عبد الحمید نے ابو خالد احمر سے، انھوں نے حجاج سے، انھوں نے حکم سے، انھوں نے مقسم سے، انھوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب زوال تک کوچ نہ فرماتے تو ظہر و عصر دونوں ایک ساتھ پڑھ لیتے اور زوال سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کو مؤخر کر کے عصر کے وقت دونوں ایک ساتھ پڑھتے“

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں، جمع تقدیم کی دلیل یہ ہے کہ آپ نے عرفہ میں مصلحت و قوف کے پیش نظر ظہر اور عصر کٹھا پڑھی ہے تاکہ دعا کا وقت مسلسل رہے۔ اور صلوٰۃ عصر کے لیے منزل کرنے سے جس کا بلا مشقت امکان بھی تھا منقطع نہ ہو سکے۔ لہذا مشقت اور ضرورت دونوں کے سبب جمع کرنا بطریق اولیٰ جائز ہے۔

شافعی فرماتے ہیں عرفہ میں عصر کی صلوٰۃ مقدم کر دینا آپ کے حق میں زیادہ سہولت کا موجب تھا اس طرح دعا کا تسلسل باقی رہتا، عصر کی وجہ سے منقطع نہیں ہوتا۔ اس کے بالمقابل مزدلف میں آپ کے لیے آسان یہ تھا کہ چلتے رہیں اور مغرب کے لیے منزل فرما کر اسے منقطع نہ کریں۔ کیونکہ اس میں لوگوں کے لیے تنگی تھی۔ واللہ اعلم۔

سفر میں سواری کی پشت پر ہوتے یا منزل فرماتے تو وہاں جمع بین الصلّاتین آپ کا دستور نہ تھا۔ اکثر حضرات سفر کرتے ہوئے جمع بین الصلّاتین کرنے لگتے ہیں، سفر کی عجلت ہوتی یا صلوٰۃ کے فوراً بعد روانگی ہوتی تو آپ جمع کرتے تھے جیسا کہ واقعہ تبوک میں پیش آیا۔ باقی منزل پر ہوں، سفر نہ کر رہے ہوں تو قوف کا تسلسل باقی رکھنے کے لیے صرف عرفہ میں ایسا کرنا آپ سے منقول ہے۔ جیسا کہ امام شافعی اور ہمارے شیخ کا قول ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اسے عرفہ کے ساتھ مخصوص مانا ہے اور اسے مجموعہ نسک میں شمار کیا ہے۔ ان کے نزدیک یہاں سفر سبب نہیں ہے۔ مگر امام احمد، مالک اور شافعی نے اس کا سبب سفر ہی مانا ہے۔ آگے ان میں اختلاف ہے۔ چنانچہ امام شافعی نے اور ایک روایت کے مطابق احمد نے بھی طویل سفر کو سبب قرار دیا ہے۔ مکہ والوں کے لیے دونوں نے جائز قرار نہیں دیا ہے اور امام مالک نے اور ایک دوسری روایت کے مطابق احمد نے بھی اہل مکہ کے لیے عرفہ میں جمع بین الصلّاتین اور قصر کرنا جائز کہا ہے۔ یہی قول ہمارے شیخ کا اور عبادات میں ابو خطاب کا بھی ہے۔ بعد میں ہمارے شیخ نے اسے چھوڑ کر سفر خواہ طویل ہو یا مختصر ہر حال میں قصر اور جمع بین الصلّاتین کے جواز کی اصل قرار دے دی ہے جیسا کہ اکثر سلف کا مذہب ہے۔ مگر مالک اور ابو خطاب نے اسے اہل مکہ کے ساتھ مخصوص مانا ہے۔

آپ نے قصر اور صوم نہ رکھنے کے سلسلہ میں اپنی امت کے لیے سفر کی کوئی متعین مسافت مقرر نہیں فرمائی ہے بلکہ مطلق رکھا ہے جیسا کہ تیمم علی الاطلاق ہر سفر میں کر سکتے ہیں۔ ایک یا دو یا تین دنوں کی تعیین جن روایات کے اندر ملتی ہے ان میں سے کوئی ایک بھی صحیح نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

قرأت قرآن اور استماع قرآن کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ

قرآن پاک کا ایک حزب مقرر تھا جسے آپ ہمیشہ پڑھتے تھے، کبھی ناغہ نہ کرتے تھے۔ قرأت کے اندر ترتیل ملحوظ ہوتی، تیز اور جلد جلد نہ پڑھتے تھے، حرف حرف بالکل واضح ہوتا، آیت آیت علیحدہ معلوم ہوتی، حروف مد پر آواز کھینچتے۔ چنانچہ الرحمن، الرحیم پڑھتے۔ آغاز قرأت میں اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھتے۔ گاہ آغاز میں یہ بھی پڑھتے۔ اللّٰهُمَّ اِنِّ اعُوْذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ مِنْ هَمْزَةٍ وَنَفْخَةٍ وَنَفْثَةٍ

اپنی این شیطان مردود سے یعنی اس کے اشارہ بازی، وسوسہ اندازی اور القار سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔
اور یہ تہذیب قرأت سے پہلے کرتے۔ دوسروں سے قرآن سننا پسند تھا۔ چنانچہ ایک دفعہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
کو قرآن پڑھنے کا حکم دیا۔ جب انہوں نے پڑھنا شروع کیا تو سن کر آپ پر ایسی رقت طاری ہوئی کہ آنکھوں سے آنسو جاری
ہو گئے بلکہ قرآن بجز جنابت کے ہر حال میں پڑھتے۔ عام اس سے کہ کھڑے ہوں یا بیٹھے ہوں، ٹیک لگائے ہوں، وضو سے
ہوں یا بے وضو۔

منہجی اور ترنم کے ساتھ تلاوت قرآن کی بحث

قرآن خوش الحانی اور لے سے پڑھتے۔ اکثر آوازیں ترجیع فرماتے جیسا کہ فتح مکہ کے دن اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا
پڑھتے ہوئے آوازیں آپ نے ترجیع فرمائی تھی۔ عبد اللہ بن مغفل نے آپ کی ترجیع کی نقالی آ آتین دفعہ دہرا کر کی ہے۔
اس کا ذکر بخاری میں آیا ہے۔

مذکورہ احادیث کے ساتھ آپ کے یہ ارشادات ”قرآن کو اپنی آوازوں سے زینت دے“، ”جو قرآن خوش الحانی
سے نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے“ اور ”اللہ تعالیٰ قرآن کو ترنم سے پڑھنے والے خوش آواز سے جس طرح سنتا ہے اس طرح کسی
سے نہیں ہے“ ملا کر دیکھا جائے تو معلوم ہو گا کہ آپ کی یہ ترجیع اختیاری تھی نہ کہ اضطراری جو ناکہ کے بچکوں سے پیدا ہوتی ہے۔

(بقیہ صفحہ گزشتہ) نے اسے صحیح قرار دیا ہے، ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے۔ احمد ۵۰۳/۵۰۷، ابوداؤد (۷۷۵)، ترمذی (۲۴۲)
بروایت حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ، سند حسن ہے۔ فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب میں صلوٰۃ کے لیے کھڑے
ہوئے تو اللہ اکبر کہتے پھر یہ دعا پڑھتے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ . . . پھر لا الہ الا اللہ تین بار پھر اللہ اکبر کہتے تین بار پھر
اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم من همزه ونفخه ونفثه کہتے پھر قرأت کرتے۔“

بخاری ۸۱/۹، فی فضائل القرآن : باب من احب ان يستمع القرآن من غیرہ بروایت حضرت عبد اللہ بن مسعود، انہوں
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مجھے قرآن پڑھ کر سناؤ“ میں نے کہا ”میں قرآن سناؤں حالانکہ قرآن آپ پر
نازل ہوا ہے“ فرمایا ”دوسروں سے سننا پسند کرتا ہوں“

بخاری ۸۰/۹، فی فضائل القرآن : باب الترجیع و باب القراءة علی الدابة، و فی المغازی : باب ابن رکن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم الراية يوم الفتح، و فی التفسیر سورة الفتح : باب اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا۔ و فی التوحید :
باب ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روايته عن ربہ۔

ابوداؤد (۱۴۶۸)، فی الصلاة : باب استحباب الترتیل فی القراءة۔ سنائی ۱۷۹/۲، ۱۸۰/۱، فی الصلاة : باب ترتیل
القرآن بالصوت۔ سند صحیح ہے۔ دارمی ۴۷۲/۴، سنن احمد ۲۸۳/۲، ۲۸۵ و ۲۹۶ و ۳۰۴۔ ابن ماجہ (۱۳۴۲)، بروایت
برابر ابن عازب رضی اللہ عنہ۔ ابن جبان (۶۶۰)، اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے۔

ابوداؤد (۱۴۷۱)، فی الصلاة : باب استحباب الترتیل فی القراءة۔ سند قوی ہے۔ بروایت ابولبابہ رضی اللہ عنہ۔ ایضاً
(۱۴۶۹)، و (۱۴۷۰)، فی الصلاة بروایت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ۔ سنن احمد (۱۴۷۶)، سند صحیح ہے۔ بخاری ۴۱۸/۱۳
فی التوحید : باب قول اللہ تعالیٰ ”واسروا قولکم و اجہروا بہ“ بروایت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ۔

بخاری ۶۱/۹، فی فضائل القرآن : باب من لم یتمغن بالقرآن، و فی التوحید : باب قول اللہ تعالیٰ ”ولا تنفع
الشفاعة الا لمن اذن له“ و باب قول اللہ تعالیٰ ”واسروا قولکم و اجہروا بہ“ مسلم (۷۹۲)، فی صلاة المسافرين :
باب استحباب تحسین الصوت بالقرآن۔ ابوداؤد (۱۴۷۳)، فی الصلاة : باب استحباب الترتیل فی القراءة۔
سنائی ۱۸۰/۲، فی الصلاة : باب ترتیل القرآن بالصوت۔

اگر اس ترجیح کے سبب ناقہ کا بچکولا ہوتا تو اختیار کے تحت داخل نہ ہوتا اور نہ عبداللہ بن مغفل اس کی نقل کرتے اور نہ اسے اسوہ ثابت کرنے کے لیے اس کو جان بوجھ کر کرتے۔ وہ دیکھتے تھے کہ ناقہ کے بچکولوں سے آپ کی آواز کٹ کٹ جاتی تھی پھر بھی کہتے ہیں کہ قرأت میں آپ ترجیح فرماتے تھے۔ ترجیح کو انھوں نے آپ کے اختیاری فعل کی جانب منسوب کیا ہے۔ اگر یہ سوازی کی حرکت کے سبب تھی آپ کا فعل نہیں تھا تو اسے ترجیح کا عنوان دینے کی ضرورت نہ تھی۔ آپ نے ایک شب حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی قرأت سنی اور پھر اپنے سننے کی انھیں خبر دی تو ابو موسیٰ نے کہا اگر مجھے معلوم ہو جاتا کہ آپ سن رہے ہیں تو آپ کی خاطر اور خوبصورتی پیدا کرتا بلکہ

سنن ابو داؤد میں عبدالجبار بن وردی کی روایت آئی ہے، فرماتے ہیں میں نے ابن ابی ملیکہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ عبداللہ بن یزید نے کہا ”ہمارے پاس سے ابولبابہ گزرے تو ہم ان کے پیچھے ہو لیے حتیٰ کہ وہ اپنے گھر کے اندر چلے گئے وہاں ایک بوسیدہ حال شخص کو کہتے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے ”جو ترم سے قرآن نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں“ فرماتے ہیں ”میں نے ابن ابی ملیکہ سے پوچھا ”ابو محمد! اگر آدمی خوش آواز نہ ہو؟“ فرمایا ”حتیٰ الامکان خوش الحانی سے کام لے“

میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ کو کھولنا اور یہ بتانا ضروری ہے کہ اس بارے میں لوگوں کے اختلافات اور ان کے دلائل کیا ہیں، نیز کس کے دلائل مضبوط اور کس کے کمزور ہیں اور مسلک حق کیا ہے؟ وبالله التوفیق۔

چنانچہ ایک گروہ کہتا ہے ”خوش الحانی سے قرآن پڑھنا مکروہ ہے۔ احمد اور مالک کا یہی مسلک ہے خوش الحانی کے باب میں علی بن سعید کی روایت کے مطابق امام احمد فرماتے ہیں ”مجھے پسند نہیں ہے، یہ تو ایجاد ہے“ مروزی کے روایت کے مطابق خوش الحانی سے قرآن کی تلاوت کرنا ان کے نزدیک بدعت ہے ایسی قرأت نہیں سنی چاہیے۔ عبدالرحمن متطبب کی روایت کے مطابق خوش الحانی کو بدعت کہتے ہیں۔ اپنے صاحبزادہ عبداللہ، یوسف بن موسیٰ، یعقوب بن جہان، اثرم اور ابراہیم بن حارث کی روایتوں کے مطابق ان کا قول ہے کہ خوش الحانی مجھے پسند نہیں، ہاں اظہار غم میں ایسا کر سکتے ہیں، جیسے ابو موسیٰ کی آواز تھی۔ صالح کی روایت کے مطابق انھوں نے ”سراہینوا القرآن باصواتکم“ کا معنی یہ بتایا کہ اسے خوبصورت بنایا جائے۔ مروزی کی روایت کے مطابق آپ کا ارشاد ”ما اذن اللہ لشيء كما ذنہ لنبی حسن الصوت ان يتغنی بالقرآن“ اور دوسرے ارشاد ”لیس منامن لم يتغنی بالقرآن“ کے بارے میں امام احمد نے کہا کہ ابن عیینہ فرماتے تھے ”یستغنی بہ“ یعنی قرآن کے ذریعہ سے بے نیاز ہو جانا مراد ہے۔ اور شافعی فرماتے ہیں یتغن معنی میں ”یرفع صوته“ کے ہے۔ سورۃ الفتح کی قرآء کی واقعہ بروایت معاویہ بن قرۃ اور اس واقعہ میں ترجیح کی

الجمع ۷/۷۰ میں ہمیشہ نے بروایت حضرت ابو موسیٰ انہی الفاظ میں روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس کی روایت ابو یعلیٰ نے کی ہے۔ اس کی سند میں خالد بن ناخ اشعری ضعیف ہے۔ الفتح ۸/۹ میں حافظ نے کہا ہے کہ بروایت حضرت انس مسلم کی شرط پر ابن سعد کی حدیث ہے کہ ایک شب ابو موسیٰ صلوٰۃ پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں نے ان کی آواز سنی۔ یہ شیریں آواز تھی چنانچہ سننے کے لیے وہ اٹھ کھڑی ہوئیں۔ صبح کو جب انھیں اس کی خبر دی گئی تو فرمایا کہ اگر معلوم رہا ہوتا تو ان کی خاطر آوازیں اور خوبصورتی پیدا کرتا۔ روایاتی بطریق مالک بن مغول عن عبداللہ بن بربدہ عن ابیہ حضرت ابو موسیٰ کی حدیث کے سیاق کی طرح بیان کرتے ہیں، اس میں آیا ہے کہ مجھے معلوم رہتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری قرأت سن رہے ہیں تو اور خوبصورت بناتا۔ بخاری ۸۱۹۰۔ مسلم (۷۹۳) بروایت حضرت ابو موسیٰ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا“ گذشتہ شب میں تمھاری قرأت سن رہا تھا کاش دیکھتے (کہ میرا کیا حال تھا) حقیقت یہ ہے کہ آہل داؤد کی ایک خوش آوازی تمھیں عطا ہوئی ہے۔

تحریج گذر چکی ہے۔ حدیث صحیح ہے۔

خیر جب ابو عبد اللہ (شافعی) کو دسی گئی تو انھوں نے اسے خوش الحانی کے معنی میں لینے سے انکار کر دیا اور ان احادیث کا انکار کیا جن کے ذریعہ خوش الحانی کی اجازت پر استدلال کیا گیا ہے۔

ابن قاسم امام مالک سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے صلوة میں خوش الحانی کی بابت سوال ہوا تو فرمایا ”مجھے پسند نہیں، یہ گانا ہے لوگ پیسوں کے لیے گاتے ہیں“

خوش الحانی کو جو لوگ مکروہ سمجھتے ہیں ان میں انس بن مالک، سعید بن مسیب، سعید بن جبیر، قاسم بن محمد، حسن، ابن سیرین اور ابراہیم غنی شامل ہیں۔ عبد اللہ بن یزید عکبری فرماتے ہیں میں نے ایک شخص کو احمد سے سوال کرتے ہوئے سنا ”خوش الحانی سے قرآن پڑھنا آپ کے نزدیک کیسا ہے؟“ انھوں نے پوچھا ”تھارا نام کیا ہے؟“ اس نے کہا ”محمد“ فرمایا ”کیا تجھے یہ پسند ہو گا کہ یا محمد کہہ کر پکارا جائے؟“ قاضی ابولیل فرماتے ہیں ”یہ کراہت میں مبالغہ ہے، حسن بن عبد العزیز جروی فرماتے ہیں، ایک شخص نے میرے لیے ایک وصیت کی، جو کہ اس نے چھوڑا اس میں ایک خوش الحان کنیز بھی تھی، ترکہ کا زیادہ تر حصہ ہی کنیز تھی۔ میں نے احمد بن حنبل، حارث بن مسکین اور ابو عییدہ سے دریافت کیا کہ اسے کیسے بیچوں؟۔ ان سبھوں نے کہا ”سادہ طور پر“ میں نے انھیں بتایا کہ اس طرح بیچنے میں نقصان ہے، بولے ”سادہ طور پر بیچو؟“ قاضی فرماتے ہیں ”ایسا جواب انھوں نے اس لیے دیا کہ اس کی خوش آوازی سننا چونکہ مکروہ تھی اس لیے اس پر معاوضہ لینا جائز نہ تھا جیسا کہ گانے پر اجرت لینا جائز نہیں ہے۔“

ابن بطلال فرماتے ہیں ایک مکروہ کتا ہے کہ تغنی بالقرآن کے معنی ہیں قرآن خوش آوازی سے پڑھنا اور قرأت میں ترجیح کرنا۔ نیز ابن بطلال کہتے ہیں کہ ”تغنی“ کسی بھی آواز و لہجہ میں پڑھنا۔ عبد اللہ بن مبارک اور نصر بن سمیل کا یہ قول ہے۔ فرماتے ہیں قرآن کو خوش الحانی سے پڑھنے کی اجازت دینے والوں میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہیں۔ طبری نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر ابو موسیٰ سے کہتے تھے ”ہیں ہمارے رب کی یاد دلاؤ“ چنانچہ وہ قرآن خوش آوازی سے پڑھتے۔ حضرت عمر نے کہا ”ابو موسیٰ کی طرح جو نرم سے قرآن پڑھ سکے وہ ضرور پڑھے“ اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ قرآن سب سے عمدہ آواز سے پڑھتے تھے۔ حضرت عمر نے ان سے ایک بار کہا ”فلاں سورۃ سناؤ“ انھوں نے وہ سورہ سنائی تو حضرت عمر رو پڑے اور فرمایا کہ ”مجھے خیال نہ تھا کہ یہ بھی نازل ہوئی ہے۔“

ابن بطلال فرماتے ہیں کہ ابن عباس اور ابن مسعود نے اس کی اجازت دی ہے۔ اور عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ عبد الرحمن بن اسود بن ابی یزید رمضان کے مہینہ میں مسجدوں کے اندر خوش آوازی کی ٹوہ میں لگے رہتے تھے۔ طحاوی نے ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ سے نقل کیا ہے کہ وہ خوش الحانی سے قرآن سنتے تھے۔ محمد بن عبد الحکم فرماتے ہیں میں نے اپنے والد کو اور شافعی اور یوسف بن عمرو کو خوش الحانی سے قرآن سنتے ہوئے دیکھا ہے۔ ابن جریر طبری کا بھی یہی مذہب مختار ہے۔ جائز قرار دینے والوں کا کہنا ہے الفاظ ابن جریر طبری کے ہیں حدیث کے معنی آوازیں عمدگی اور معقول غنائیت پیدا کرنے کے ہیں جو سننے والے پر غم کی کیفیت طاری کر دے، بالکل ایسے ہی جیسے ترنم سے شعر پڑھنا۔ وہ معقول غنائیت ہے جس سے سامع پر طرب و سستی کی کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو سفیان نے زہری سے، انھوں نے ابو سلمہ سے اور انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔ جس کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”اللہ تعالیٰ عمدہ ترنم سے قرآن پڑھنے والے نبی سے جس طرح سنتا ہے اس طرح وہ کسی اور شے کو نہیں سنتا“ دانشور حضرات اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ ترنم یہی ہے کہ آواز کو عمدہ بنا کر طرب و سستی کی فضا پیدا کر دی جائے۔

اس حدیث کی روایت میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں ”اللہ تعالیٰ قرآن کو بآواز بلند ترنم سے پڑھنے والے خوش آوازی کو

جس طرح کان لگا کر سنتا ہے اس طرح کسی اور شے کو نہیں سنتا، طبری فرماتے ہیں یہ سب سے واضح اور روشن دلیل ہے کہ ہم جو بات کہہ رہے ہیں وہی صحیح ہے۔ فرماتے ہیں: اگر ابن عیینہ کے قول کے مطابق ”تغنی بالقرآن“ کا مفہوم قرآن کی تلاوت کر کے دوسری شے سے بے نیاز ہونا ہوتا تو حدیث میں خوش آواز اور بلند آواز کا کوئی ذکر نہ ہوتا۔ کلام عرب میں بھی ”تغنی“ کا معروف استعمال اس غنا کے مفہوم میں ہے جو ترجیع کے ساتھ حسن صوت کا نام ہے۔ شاعر کہتا ہے:

تَغْنَى بِالشَّعْرِ اَمَّا كُنْتُ قَائِلًا اِنَّ الْغِنَاءَ لِهَذَا الشَّعْرِ مَضْمَانًا

اگر پڑھنا ہی ہے تو شعر کو ترنم سے پڑھو۔ اس لیے کہ ترنم سے پڑھنا ہی شعر کا میسداں ہے۔

طبری فرماتے ہیں یہ دعویٰ کہ ”ان تغنیت“ استغنیت کے معنی میں ہے کلام عرب کو نہ سمجھنے کی فاش غلطی ہے۔ عربوں کے کلام سے جو واقف ہیں ان میں کوئی بھی اس کا قائل نہیں۔ اپنے قول کی صحت پر اعشیٰ کے اس شعر سے

وَكُنْتُ اَمْرًا مَرَمًا بِالْعِرَاقِ عَفِيفًا الْمُنَاحِ طَوِيلُ التَّغْنِ

عراق میں کسی زمانہ میں میں پاکیزہ مقام، لمبی اقامت رکھتا تھا

سے یہ استدلال کہ ”طویل التغنی“ طویل الاستغناء کے معنی میں ہے بالکل غلط ہے۔ اس جگہ اعشیٰ نے ”تغنی“ سے مراد اقامت لیا ہے۔ عرب کہتے ہیں ”غنی فلان بـمکان کذا“ یعنی اقامت اختیار کیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”كَانَ كُفْرًا يَغْنَوْنَ فِيْهَا“ (الاعراف: ۹۱) (گویا کہ وہ یہاں اقامت پذیر ہی نہ رہے ہوں)۔

اور دوسرے شاعر کے اس شعر سے۔

بِكَلَانَا غَنَى عَنْ اَخِيْهِ حَيَاتِهِ وَنَحْنُ اِذَا مِتْنَا اَشَدُّ تَعَانِيَا

ہم دونوں اپنے ساتھی سے زندگی بھر بے نیاز رہے اور میں نے تو یہ بے نیازی ہماری شدید ہو جائے گی۔

سے استدلال بھی غفلت کی دلیل ہے کیونکہ ”تغانی“ تغنی کا باب تفاعل ہے جس کے معنی ہر ایک کا دوسرے سے بے نیاز

۱۔ شعر حسان کا ہے۔ دیوان حسان، ص ۲۲۰۔

۲۔ دیوان حسان، ص ۲۵۔ قیس بن معدی کرب کی مدح میں۔ مطلع حسب ذیل ہے۔

لعمرك ما طول هذا الزمن على المرء الا عناء معن

قسم تیری زندگی کی، زمانہ کی یہ درازی آدمی کے حق میں بہت بڑی مصیبت ہے۔

۳۔ حسانہ لصریہ ۵۵/۲۔ الأغانی ۱۳/۱۲۔ ان کی روایت کے مطابق شعر ایہ دکا ہے۔ ذیل الامانی ص ۳ کے مطابق سیار بن ہبیرہ کا اور الکامل ۱۸۴ کے مطابق عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب کا ہے۔ تمام اشعار حسب ذیل ہیں۔

رأيت فضيلاً كان شبيهاً ملففاً فكشفه التمهيم حتى بدا ليا

أنت أخص ما لم تكن لي حاجة فإن عُرِضْتَ أيقنْتُ ألا أخاليا

فلا زاد ما بيني وبينك بعد ما بلوشت فني الحاجات الاتهاديا

فلمست براء عيب ذي الودك له ولا بعض ما فيه إذا كنت راضيا

فعين البرض عن كل عيب كيلة كما أن عين السخط تبدى المساويا

ترجمہ :- فضیل لفافہ کے اندر بند ایک شے کے مانند تھا جب تو نے اسے کھول کر میرے سامنے رکھ دیا۔

جب تک کوئی ضرورت نہ تھی تو میرا بھائی رہا مگر ضرورت پیش آئی تو یقین ہوا کہ میرا کوئی بھائی نہیں ہے۔

ضرورتوں کے موقع پر آزمائے کے بعد میرے اور تمہارے درمیان اور زیادہ دوری پیدا ہو گئی۔

رضامندی کے عالم میں دوست کے تمام یا کوئی ایک عیب تمہیں نظر نہ آتے گا۔

کیونکہ نگہ رضا ہر عیب سے اندھی ہوتی ہے جیسا کہ نگاہ غضب ہر ایوں کو کھولا کرتی ہے۔

ہو جانے کے ہیں۔ جیسا کہ استعمال ہوتا ہے ”تضارب المرجلان“ ہر ایک نے دوسرے کو مارا ”تشتابا“ ہر ایک نے دوسرے کو گالی دی۔ ”تقاتلا“ ہر ایک نے دوسرے کو قتل کیا۔ دو کے فعل میں ایسا کہنا جائز ہے مگر ایک کے فعل میں مثلاً ”تغای مزید“ تضارب عمرو کہنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح ”تغی زید“ بمعنی استغناء کہنا جائز نہیں۔ الایہ کہ کہنے والے کی مراد یہ تکلف اظہار استغناء سے ہو۔ مثلاً کہا جاتا ہے ”تجدد فلان“ یعنی فلان نے استقلال کا اظہار کیا، حالانکہ وہ مستقل نہیں۔ اسی طرح ”تشجع“ بہ تکلف اظہار شجاعت، ”تکرم“ بہ تکلف اظہار شرافت۔ وغیرہ ہیں۔ اگر تغنی بالقرآن کا رخ کلام عرب کے مفہوم سے دور ہو جانے کے باوجود مذکورہ بالا مفہوم ہی کی جانب موڑ دیا جائے تو مصیبت اور بڑھ جائے گی کیونکہ اس مفہوم کی رو سے یہ واجب ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نبی کے مستغنی بالقرآن ہونے کو نہیں سنتا بلکہ اس بات کو سنتا ہے کہ حقیقت حال کے خلاف اپنے آپ کو ظاہر کرے اور اس مفہوم کا فساد غیر محض ہے۔ فرماتے ہیں، ابن عیینہ کی تاویل کی غلطیوں بھی ظاہر ہوتی ہے کہ استغناء عن الناس بالقرآن کے ساتھ کوئی متصف ہو تو اس کی اس صفت کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کی اس صفت کو سنا جاتا ہے یا نہیں اس لیے کہ یہ کان لگانے یا نہ لگانے کی صفت نہیں ہے الایہ کہ ابن عیینہ کے نزدیک ”أذن“ بمعنی ”إذن“ یعنی اجازت ہو۔ اگر ایسا ہے تو یہ وحشیوں سے غلط ہے۔ ایک لغوی حیثیت سے دوسرے مفہوم کو اس کے رخ سے پھیر دینے کے اعتبار سے۔

لغوی حیثیت سے أذن مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے ”أذن فلان لکلام فلان فهو یاذن له“ یعنی فلان نے فلان کے کلام کا خاموشی کے ساتھ انتہائی غور سے سنا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ (الانشقاق: ۲۰) یعنی اس نے (زمین نے) اپنے رب کی سنی اور یہی اس کے لیے سزاوار تھا۔ عدی بن زید کا قول ہے ”إن هتفی فی سماء وأذن“ یعنی میری توجہ سننے اور غور سے سننے میں ہے۔ بنا بریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”ما اذن الله لشيء“ کا معنی یہ ہو گا کہ اللہ نے قرآن کو نغمہ سے پڑھنے والے نبی کو جس طرح سنا اس طرح لوگوں کا کوئی کلام نہیں سنا۔ مفہوم میں احوالہ (پھیر دینا، گھا دینا) کی بات یہ ہے کہ قرآن کے ذریعہ لوگوں سے مستغنی ہو جانا جائز نہیں ہے کہ اسے مسجوع یا ماذون کے ساتھ متصف کیا جائے۔ یہاں طبری کی گفتگو ختم ہوتی۔

ابو الحسن ابن بطلال فرماتے ہیں، ابن ابی شیبہ کی روایت سے بھی اس مسئلہ میں اشکال پیدا ہو گیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے زید بن جناب نے، انھوں نے کہا مجھ سے موسیٰ بن علی بن رباح نے بیان کیا، وہ اپنے والد سے، وہ عقبہ بن عامر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قرآن سیکھو اسے ترنم سے پڑھو اور لکھ لو، قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے یہ حاملہ اونٹنی کے رسی سے نکل جانے سے بھی زیادہ تیزی سے نکل بھاگتا ہے“ فرماتے ہیں عمر بن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے کہ ابو عامر نبیل کو جب بتایا گیا کہ ابن عیینہ نے آپ کے ارشاد ”یتغنی بالقرآن“ کا مفہوم ”یستغنی بالقرآن“ بیان کیا ہے تو فرمایا ”ابن عیینہ نے کوئی اچھا کام نہیں کیا ہے“ ہم سے ابن جریج نے بیان کیا ہے، انھوں نے عطاء بن عبید بن عمیر سے روایت کی ہے کہ ”اللہ کے نبی داؤد علیہ الصلوٰۃ

۱۔ شعر کا پہلا مصرع۔ ”إِيَّكَ التَّكْدِبُ تَعَلَّكَ بِدَنْ“ ہے۔ (۱۔ دل! ہو و لعب میں مصروف رہ) امالی ابن شجر ۳۶۲ دیوان عدی ص ۱۷۲۔

۲۔ سند قوی ہے۔ مسند احمد ۴/۱۴۶ بسند علی بن اسحاق عن ابن المبارک عن موسیٰ بن علی عن ابیہ عن عقبہ۔ حدیث یہ ہے ”کتاب ابی سیکھو، اس کی حفاظت کرو، اسے ترنم سے پڑھو، قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے یہ حاملہ اونٹنی کے رسی سے نکل بھاگنے سے بھی زیادہ تیز بھاگ جانے والا ہے“

والسلام کے پاس ایک ساز تھا جس پر وہ نغمہ زن ہوتے تھے، روتے بھی تھے، رلاتے بھی تھے، ”وَاذْذِ عَلَيْهِ السَّلَام زُبُورَ سُرْبِجُونِ سَے پڑھتے تھے، یہ زُبُور انہی سُرْبِجُونِ میں تھی وہ اسے اس طرح پڑھتے کہ پورا مجمع جھوم اٹھتا، امام شافعی سے ابن عبیدہ کی تاویل کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا ”ہیں خوب معلوم ہے، اگر استغناء کا مفہوم ہوتا تو حدیث میں مَن لَمْ يَسْتَغْنِ بِالْقُرْآنِ کے الفاظ ہوتے۔ یتغنی بالقُرْآنِ آپ نے فرمایا تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ نغمہ اور ترنم سے پڑھنا مراد ہے۔“

نفسیاتی دلیل کے طور پر یہ لوگ فرماتے ہیں کہ قرآن کو خوش الحانی اور خوش آوازی سے پڑھنے اور اسے ننگی کا انداز دینے سے دلوں پر اثر ہوتا ہے اور سننے کے لیے آدمی کے اندر جذب و کشش پیدا ہوتی ہے۔ یہ انداز الفاظ کو کانوں میں اور معانی و مفہایم کو ہنار خانہ قلب میں اتار دیتا ہے۔ گویا یہ مقصود تک پہنچنے کا ایک وسیلہ ہے۔ ننگی اور ترنم سے قرآن پڑھنے کی مثال ایسی ہے جیسے دوا کے اندر شیرینی ڈال کر اسے مقام مرض تک نفوذ کا ذریعہ بنادیا جاتا ہے۔ جیسے مصلحہ جات اور خوشبوئیں کھانوں میں ڈال دی جاتی ہیں کہ کھانے والوں میں رغبت پیدا ہو جائے اور طبیعت اسے جلد قبول کرے جیسے عورت زیب و زینت کے سامان استعمال کر کے اپنے حسن کو دوبالا کر دیتی ہے کہ شوہر میں مقاصد نکاح کی تکمیل کا شوق ابھر جائے۔ کہتے ہیں کہ نفسِ انسانی کو طرب و غنا کی ضرورت بھی ہے۔ یہ ضرورت موسیقی کے آلات وغیرہ سے ہٹ کر طربِ قرآنی سے پوری کی گئی۔ جیسے حرام اور مکروہ سے ہٹ کر اس کی ضرورت بہتر شے سے پوری کی گئی جیسے تیروں کے ذریعہ تمت کا حال معلوم کرنے کے عوض انسان کی ضرورت استخارہ سے پوری کی گئی جو توحیدِ خالص اور توکل ہے اور جیسے زنا کاری کے عوض ضرورت نکاح سے پوری کی گئی اور جیسے قمار بازی سے ہٹ کر تیر اندازی اور شہ سوادری میں مقابلہ کرنے سے اور سماعِ شیطانی سے ہٹ کر سماعِ رحمانی قرآنی کا دل آویز وسیلہ دے کر انسان کا مطلوب پورا کیا گیا۔ اس کی نظیریں بکثرت موجود ہیں۔

کہتے ہیں کہ حرام میں خالص یا راجح مفسدہ کا ہونا ضروری ہے مگر خوش آوازی اور لے سے پڑھنے میں اس طرح کی کوئی بات نہیں کیونکہ ایسی صورت میں کلام نہ ہی اپنی وضع سے ہٹتا ہے اور نہ ہی سامع اور اس کے فہم کے درمیان حائل ہوتا ہے۔ اگر بایں انداز ادائیگی قرأت سے حروف زیادہ ہو جائیں جیسا کہ مانعت کرنے والوں کا خیال ہے تو کلمہ یقیناً اپنے مقام و محل سے ہٹے گا اور سامع کو دشواری پیش آئے گی، وہ اس کا مفہوم ہرگز نہ سمجھ سکے گا۔ مگر حقیقت حال یہاں اس کے برعکس ہے۔ لہذا احرام کے کوئی معنی نہیں۔

خوش آوازی اور لے سے قرأت کا تعلق سراسر کیفیتِ ادا سے ہے جو گاہ فطری انداز کی ہوتی ہے گاہ بہ تکلف۔ ادائیگی کلمہ و کلام کی جو کیفیت بھی ہو بہر حال اس سے کلام اپنے مفردات کی وضع سے خارج نہیں ہوتا بلکہ یہ تو آوازی صفات ہیں جن میں رقت، فحامت، امانہ، مدطویل اور مد متوسطی ہوتے ہیں، مگر ان کیفیات کا تعلق حروف سے ہوتا ہے اور خوش آوازی و ننگی کا تعلق آوازوں سے۔ چنانچہ آوازوں کے آثار کو منتقل کرنا ممکن نہیں۔ جب کہ ادائیگی حروف کی کیفیتیں منتقل کی جاسکتی ہیں اور عملاً الفاظ کے ساتھ منتقل کی بھی گئی ہیں۔ مگر خوش الحانی کی آوازوں کو منتقل کرنا ممکن نہ ہوا اور کہیں ممکن ہوا تو منتقل بھی کیا گیا جیسا کہ سورہ الفتح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجیع آآ کی حکایت کی گئی۔

یہ لوگ کہتے ہیں، خوش الحانی کے اندر دو باتیں ہیں۔ ایک مد و سُر سے ترجیع۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ قرأت فرماتے ہوئے آپ اپنی آواز کھینچتے تھے۔ چنانچہ الرحمن، الرحیم کھینچ کر پڑھتے تھے اور جیسا کہ اوپر گذر چکا ترجیع آپ سے ثابت ہے۔

جو لوگ اس سے منع کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہماری دلیل کے مختلف پہلو ہیں۔ ایک تو وہ حدیث ہے جس کی

روایت حذیفہ بن یمان نے کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
 ”قرآن عربوں کے لہجوں اور ان کی آوازیں پڑھو، اہل کتاب اور ارباب فسق و فجور کے لہجوں سے ہوشیار رہو کیونکہ میرے بعد کچھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو قرآن کو غنا اور نوحہ کا ترجمہ انداز میں گے، قرآن ان کے حلقوم سے آگے نہ بڑھے گا، ان کے دل اور ان کے دل جو ان کی حالت کو پسند کریں گے قند کی آماجگاہ ہوں گے“۔

اس کی روایت ابو الحسن اور زرین نے تجرید الصحاح میں اور ابو عبد الحکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں کی ہے۔ قاضی ابویعلیٰ نے جامع میں اس سے اور ایک اور دو سہری حدیث سے استدلال کیا ہے جو حسب ذیل ہے۔
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت کے آثار و منکرات بیان فرماتے ہوئے کچھ باتوں کا تذکرہ کیا ہے جن میں سے ایک یہ ہے۔

”قرآن کو مزامیر بنایا جائے گا اور امامت کے لیے اسے بڑھائیں گے جو نہ اقرہ ہو گا نہ افضل۔ اسے اس لیے بڑھائیں گے کہ گاگا کر انھیں سناتے“۔

یہ لوگ کہتے ہیں کہ زیادہ سہری قاریوں کے ساتھ اس کے پاس آیا، اس سے قرأت کے لیے کہا گیا تو اس نے باوازا بلند خوش الحانی سے قرأت کی، یہ بلند آواز تھا۔ اس کے چہرے پر سیاہ کپڑے کا ایک ٹکڑا پڑا ہوا تھا اس کو آپ نے ہٹاتے ہوئے فرمایا ”ارے۔ اس طرح اگلے لوگ نہیں پڑھتے تھے“۔ اس کا معمول تھا کہ جب کوئی منکر چیز دیکھتے تو چہرے سے کپڑا ہٹا دیتے تھے۔ اذان خوش الحانی سے دینے والے مؤذن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روکا ہے۔ جیسا کہ ابن جریر نے عطاء اور انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مؤذن خوش آواز تھا آپ نے اس سے فرمایا ”اذان سادہ اور آسان ہے۔ اگر اس میں سادگی اور سہولت پیدا کر سکو تو ٹھیک ورنہ اذان نہ دو“ اس کی روایت دارقطنی نے کی ہے۔

عبد الغنی بن سعید حافظ نے قتادہ کی حدیث بیان کی ہے جسے انھوں نے عبد الرحمن بن ابوبکر سے، انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت یہ ہوتی تھی اس میں ترجیع نہیں تھی“
 ترجیع اور خوش آوازی کا تقاضا یہ ہے کہ جو کلمہ ہمزہ نہ ہو اسے ہمزہ اور جو ہمزہ نہ ہو اسے ممدود پڑھا جائے۔ الف کئی الف

۱۔ الاوسط للطبرانی، شعب الایمان للبیہقی بروایت بقیۃ عن الحصین الغفاری عن ابی محمد عن حذیفہ۔ حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ بقیہ ضعیف راویوں سے تدریس کرتے ہیں۔ انھوں نے عن عن کر کے بیان بھی کیا ہے۔ ابو محمد مجہول ہے۔

۲۔ حدیث صحیح ہے۔ احمد ۴۹۴/۳ بروایت شریف عن ابی الیقظان عثمان بن عیسٰی عن زاذان عن غلبہ عن عابس۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا ہے ”چھ بائیں ہوں تو جلد موت کو سینے لگاؤ (۱)، ہو قوف کی حکومت۔ (۲) بحرث شرائط۔ (۳) انصاف کی بیخ۔ (۴) خون کی آرزائی۔ (۵) قطع رحمی۔ (۶) سستی۔ قرآن کو مزامیر بنالیں گے۔ گاگا پڑھنے والے کو آگے بڑھائیں گے۔ خواہ فقہ میں کتنے کم درجہ کا کیوں نہ ہو“ شریک اور ابویقظان کے ضعیف ہونے کی وجہ سے سند ضعیف ہے مگر حدیث صحیح ہے۔ اسن کی روایت طبرانی اور ابن شاہین نے بطریق موسیٰ بن جعفر عن زاذان کی ہے۔ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کے ساتھ جس کا نام عابس تھا۔۔۔ اس کی ایک شاہد احمد ۶۲۶/۲، ۲۳۳ میں بروایت عوف بن مالک اور دو سہری مستدرک حاکم ۴۴۳/۳ میں بروایت حکم بن عمرو غفاری آئی ہے۔ ان دونوں سے حدیث صحیح اور قوی ہو جاتی ہے۔ اور الاصابہ میں عابس کے ترجمہ میں ابن شاہین نے بطریق قاسم عن ابی امامہ عن عابس الغفاری صاحب رسول صلی اللہ علیہ وسلم روایت کی ہے۔ آگے عادات کا ذکر ہے۔

۳۔ دارقطنی ۲۳۹/۲۔ سند کے اندر اسحاق بن یحییٰ کنبی کے بارے میں ذہبی نے ”المیزان“ میں کہا ہے کہ ظالم ہے۔ نقد راویوں سے منکر حدیثیں بیان کرتا ہے۔ لہذا حدیث ضعیف ہے۔

واؤکتی واؤ اور یا کئی یا بن جاتے ہیں۔ اس طرح قرآن میں اضافہ لازم آتا ہے جو جائز نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں جائز و ناجائز کا کوئی خط کھینچنا نہیں جاسکتا۔ کھینچا گیا تو اللہ کی کتاب اور اس کے دین میں ایک زبردستی کی بات ہوگی اور نہ کھینچا گیا تو قاریوں کو کھلی چھٹی مل جائے گی کہ جیسی اور جس طرح چاہیں آوازیں نکالیں، جتنی چاہیں ترجیحات اختیار کریں، سر نکالیں، گلوکاریاں فرمائیں۔ جیسا کہ اشعار پڑھتے وقت گویوں کے اور جنازوں کے آگے قاریوں کے اور دیگر بہت سارے اہل قرأت کے انداز ہوا کرتے ہیں۔ اسی سے کتاب الہی میں تغیر واقع ہوتا ہے۔ نیز شعر و گیت کے طرز پر اور غناء کے سروں سے قرآن کا پھنا لازم آتا ہے جو اللہ اور اس کی کتاب کے خلاف ایک جسارت ہے، تلعب بالقرآن ہے اور ترمین شیطانی کی جانب میلان۔ علماء اسلام میں اسے کوئی جائز قرار نہیں دیتا۔ ظاہر ہے کہ خوش الحانی اور ترمیم مذکورہ باتوں کا ایک قریبی ذریعہ ہے اس سے روکنا ویسا ہی ہے جیسے ذرائع حرام سے روکا جاتے۔ یہ ہیں دونوں فریقوں کے موقف اور ان کے دلائل کے معیار۔ اس نزاعی مسئلہ میں قول فیصل یہ ہے کہ خوش آوازی اور غنائیت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک فطری جس میں تکلف، مشق و تمرین اور تعلیم کا دخل نہیں ہوتا انسان کو اگر اس کی طبیعت پر آزاد چھوڑ دیا جائے تو خود بخود اس کے اندر سے نغمہ پھوٹتا ہے۔ قرآن اس فطری نغمگی کے ساتھ پڑھا جائے تو جائز ہے۔ ایسی صورت میں طبیعت کو مزید تزیین و تحسین کے زیور سے آراستہ کر دیا جائے تو بھی جائز ہے جیسا کہ ابو موسیٰ اشعری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا تھا۔ ”اگر معلوم ہوتا کہ آپ سُن رہے ہیں تو تلاوت کو اور زیادہ مزین کر دیتا“

غم و اندوہ میں بھرا ہوا اور اس طرح جس کے سینہ میں شوق و محبت کا طوفان بپا ہو اس بات پر قدرت نہیں رکھتے کہ کیفیت حزن اور طرب کو قرأت میں دفع کر سکیں۔ چونکہ یہ کیفیت فطرت کے مطابق ہوتی ہے اس لیے نفس اسے قبول کرتا اور نغمگی سے اسے آراستہ کر دیتا ہے اس میں تکلف اور تصنع کا دخل نہیں ہوتا۔ لہذا یہ کیفیت طبعی ہے بناوٹی نہیں سلف کا یہی طریقہ تھا۔ اسی طریقہ پر وہ سنتے تھے۔ لہذا یہ غناء محمود اور لائق تعریف ہے۔ سامع اور تلاوت کرنے والے دونوں ہی اس سے متاثر ہوتے ہیں۔ اس مسلک کے جو ماننے والے ہیں ان کے تمام دلائل اسی منہج پر محمول ہوں گے۔

دوسری صورت وہ ہے جس نے ایک فن کی حیثیت حاصل کر لی ہے۔ فطرت میں اس کا گزر نہیں بلکہ حاصل بھی تکلف ہوتا ہے۔ اس کے لیے مشق و تمرین کی ضرورت ہوتی ہے اور اسے اسی طرح سیکھتے ہیں جس طرح گانے کی آوازیں مرکب اور بسیط راگوں کے ساتھ سیکھی جاتی ہیں۔ ان میں مخصوص سر اور مختلف اختراعی آوازیں ہوتے ہیں جو صرف تعلیم و تکلف ہی سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ اس صورت کو سلف نے مکروہ سمجھا ہے، اس پر نکتہ چینی کی ہے، مذمت کی ہے، اسے اختیار کرنے سے منع کیا ہے اور اسے اختیار کرنے والوں کو ناپسند کیا ہے۔ اس مسلک کے ماننے والوں کے دلائل اسی پہلو سے ہیں۔ اس تفصیل سے مذکورہ بالا اشتباہ رفع ہو جاتا ہے اور حق و ناحق کیا ہے دونوں کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ جن لوگوں کو بھی بزرگان سلف کے حالات کا تصور بہت علم ہے وہ اس حقیقت سے بخوبی واقف ہیں کہ سلف صالحین کا دامن موسیقائی راگوں پر قرآن پڑھنے سے پاک ہے۔ یہ راگ چند محدود اور موزوں سروں اور حرکات کا نام ہیں۔ حاشا و کلا انھوں نے اس انداز پر قرأت نہیں فرمائی ہے نہ اس کو جائز قرار دیا ہے۔ اسی طرح وہ اس حقیقت سے بھی بخوبی واقف ہیں کہ ان کی قرأت میں سوز و ساز کا عنصر ہوتا تھا، قرآن کو خوش آوازی سے پڑھتے تھے۔ کبھی سوز و غم سے، کبھی ساز و طرب سے، کبھی شوق سے، یہ فطرت کا تقاضا ہے۔ گو یہ تقاضا شدید ہے مگر پھر بھی شارع نے اس سے روکا نہیں بلکہ اس کی دعوت بھی دی، رہنمائی بھی کی، خبر بھی دی کہ اس انداز پر پڑھنے والے کو اللہ مستنا ہے۔ اور ارشاد بھی فرمایا کہ ”جو ترمیم سے قرآن نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں“

اس ارشاد میں دو پہلو ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس امر واقعہ کی خبر ہے جسے ہم سب اختیار کر لیتے ہیں۔ دوسرا یہ کہ اس شخص کے طریقہ کی نفی ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ نہیں اختیار کیا۔

مریضوں کی عیادت کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ

صحابہ میں کوئی بیمار ہو جاتا تو عیادت کو تشریف لے جاتے۔ ایک یہودی لڑکا آپ کی خدمت کرتا تھا۔ بیمار ہوا تو عیادت کے لیے تشریف لے گئے نیز اپنے چچا جو کہ مشرک تھے ان کی عیادت کی بلے دونوں کو دعوت اسلام پیش کیا۔ یہودی نے قبول کیا مگر آپ کے چچا نے اسلام قبول نہیں کیا۔

عیادت کا طریقہ یہ تھا کہ بیمار کے پاس جا کر اس کے سر ہانے بیٹھتے اور حال دریافت فرماتے۔ پوچھتے کہ اس وقت کیسے ہو؟ روایت ہے کہ مریض سے یہ بھی دریافت فرماتے کہ کھانے کی کچھ اشتہا ہے؟ اگر کوئی ایسی چیز بتاتا جو اس کے حق میں مضر نہ ہوتی تو فراہم کرنے کا حکم دیتے۔ دایاں ہاتھ مریض کے جسم پر پھیرتے ہوئے دعا فرماتے۔

اللَّهُمَّ رَبِّ النَّاسِ أَذْهِبِ الْبَاسَ وَاشْفِهِمْ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءُ الْإِيغَادِ شِفَاءُ بَلَدِ
الہی! لوگوں کے پروردگار! بیماری دور فرما، شفا دے کہ تو ہی شافی ہے۔ شفا تیری شفا ہے۔ ایسی شفا جو کچھ بھی بیماری دے رکھے۔
یہ دعا بھی پڑھتے۔

رَأْسُكَ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ يَبْدُكَ الشِّفَاءُ لَا كَاشِفَ لَكَ إِلَّا أَنْتَ
بیماری دور فرما لوگوں کے پروردگار! شفا تیرے ہاتھ ہے۔ صرف تو ہی اس کی یہ بیماری زائل کر سکتا ہے۔

صحیح بخاری ۱۷۳/۳ فی الجنائز: باب اذا سلم الصبی فمات هل یصلی علیہ۔ بروایت انس بن مالک۔ فرماتے ہیں: ایک یہودی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتا تھا، بیمار ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے۔ سر کے پاس بیٹھ گئے اور فرمایا ”اسلام قبول کرے“ اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھا جو پاس ہی موجود تھا، باپ نے اس سے کہا: ابو القاسم کی بات مان لو۔ چنانچہ وہ مسلمان ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے ہوئے وہاں سے باہر نکلے ”تعریف اس اللہ کی جس نے اسے جہنم سے بچا لیا“ ابو داؤد (۳۰۹۵)

بخاری ۱۷۳/۳۔ بروایت سعید بن مسیب عن امیر۔ باپ نے انھیں بتایا کہ جب ابوطالب کی وفات کا وقت آیا تو ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے یہاں ابو جہل بن ہشام اور عبد اللہ بن ابی امیہ بن مغیرہ موجود تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”چچا! لا الہ الا اللہ کہہ دیجیے میں اس کلمہ کی اللہ کے یہاں آپ کے حق میں شہادت دوں گا“ ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ نے کہا ”ابوطالب کیا ملت عبد المطلب کو ناپسند کرو گے“ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمہ توحید براہر پیش فرماتے رہے اور وہ دونوں بھی اپنی بات کہتے رہے۔ ابوطالب نے ان سے اپنی آخری بات یہ کہی کہ وہ ملت عبد المطلب پر قائم ہیں۔ لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں آپ کے لیے دعائے مغفرت کروں گا“ اور وہ کہہ کر روک دیا جاؤں ”چنانچہ اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی (مَکَانَ بَلَدِهِمْ وَكَانَ بَيْنَ اَنْ يَسْتَفْقِرُوا لِمَنْ يَشْرِيهِمْ وَكَانَ اَوَّلُ قَرْيَةٍ مِنْهُمْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ اَنْهُمْ اَصْحَابُ الْجَحِيمِ) اور اللہ تعالیٰ نے ابوطالب کے بارے میں آیت نازل فرمائی رَأَيْتُكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَخْبَيْتَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) مسلم (۲۴) فی الایمان۔

بخاری ۱۷۳/۱ فی الطب: باب رقیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ مسلم (۲۱۹۱) بروایت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ دوسری روایت بھی بخاری کی ہے۔

مریض کو تین بار دعا دیتے۔ جیسا کہ آپ نے سعد کے حق میں یمن بار فرمایا ”اہلہ سعد کو شفاء دے، اہلہ سعد کو شفاء دے، اہلہ سعد کو شفاء دے“ اہلہ سعد کو شفاء دے، مریض کے پاس جا کر یہی فرماتے ”لَا يَأْسُ ظَهْرُ مَنْ شَاءَ اللَّهُ“ (اندیشہ نہیں، انشاء اللہ صحت ہوگی) گاہ یہ فرماتے تھے۔ ”كَفَّارَةٌ وَظَهْرٌ“ (بیماری گناہوں کا کفارہ بن جائے گی اور صحت ہوگی) کسی کو پھوڑا، زخم یا تکلیف ہوتی تو آپ دم بھی فرماتے تھے۔ اس کا طریقہ یہ ہوتا کہ انگشت شہادت زمین پر رکھتے اور پھر اٹھا کر یہ دعا فرماتے:

بِسْمِ اللَّهِ تُرْبَتَا أَرْضِنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى سَقَمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا۔

اللہ کے نام سے، ہماری زمین کی مٹی ہم میں کسی کے تھوک سے گھل مل جائے، ہمارے پروردگار کے حکم سے ہمارا بیمار شفا پا جائے۔

یہ صحیحین کی روایت ہے۔ اس سے جنت میں بلا حساب داخل ہونے والے ستر ہزار والی حدیث ”لَا يَأْسُ ظَهْرُ مَنْ شَاءَ اللَّهُ“ (اندیشہ نہیں، انشاء اللہ صحت ہوگی) میں آیا ہوا لفظ ”لَا يَأْسُ ظَهْرُ“ (جھاڑ پھونک نہیں کرتے) راوی کی غلطی قرار پاتا ہے۔ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو ایسا ہی کہتے ہوئے سنا ہے۔ فرماتے ہیں حدیث یوں ہے ”هَذَا الَّذِينَ لَا يَسْتَكْفِرُونَ“ (یہ وہ لوگ ہیں جو جھاڑ پھونک نہیں کرتے)۔

میں سمجھتا ہوں کہ یہ لوگ جنت میں بغیر حساب اس لیے داخل ہوتے کہ ان کے اندر کمال درجہ کی توحید موجود تھی۔ اسی لیے ان سے استرقاء (جھاڑ پھونک کرانا) کی نفی کی گئی ہے اور اس بنا پر فرمایا ”وَعَلَى سَائِرِهِمْ يَكُونُ كَلْبُونَ“ (اور وہ اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں) پس وہ اپنے رب پر کمال توکل، کمال اعتماد، کمال اطمینان، کمال رضا اور کمال احتیاج کے سبب لوگوں سے کچھ نہیں مانگتے نہ تعویذ کراتے ہیں نہ گناہ اور بدشگونیاں ان کو ان کے عزائم و مقاصد سے نہیں روکتی کیونکہ بدشگونی عقیدہ توحید میں ضعف و نقص پیدا کرتی ہے۔ فرمایا ”دم کرنے والا صدقہ دینے والا احسن ہے اور دم کرانے والا سائل ہوتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کیا ہے کہ دیا نہیں ہے۔ آپ کا ارشاد ہے ”جو اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکے وہ ضرور پہنچائے“ اگر کہا جائے کہ صحیحین کی اس حدیث کا کیا جواب ہو گا جو حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بستر پر تشریف لاتے تو دونوں ہاتھوں کو اکٹھا کر کے اس میں دم فرماتے پھر“ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ اور ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ“ پڑھ کر دونوں ہاتھ جہاں تک پہنچتے جسم پر پھیرتے، سر اور چہرے سے شروع کرتے، جسم کے سامنے والے حصہ پر پھیرتے اور ایسا تین بار کرتے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیمار ہوتے تو مجھے ایسا کرنے کا حکم دیتے تھے۔

۱۔ بخاری ۱۰۳/۱۰ فی المرتضى: باب وضع اليد على المريض۔ مسلم ۱۲۵۳/۳ (۸) بروایت سعد رضی اللہ عنہ۔

۲۔ بخاری ۱۰۳/۱۰۔ بروایت ابن عباس۔ دوسری روایت ابن اسبن کی ہے۔

۳۔ بخاری ۱۰۴/۱۰ فی الطب: باب رقية النبي صلى الله عليه وسلم۔ مسلم (۲۱۹۲) فی السلام: باب استحباب

الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة۔ ابوداؤد (۳۸۹۵) فی الطب: باب كيف الرقى۔

۴۔ بخاری ۱۰۴/۱۰ فی الطب: باب من لم يرق۔ مسلم (۲۲۰) فی الايمان: باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين

الجنة بغير حساب۔ بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ۔

۵۔ مسلم (۲۱۹۹) فی السلام: باب استحباب الرقية من العين۔ بروایت جابر رضی اللہ عنہ۔

۶۔ بخاری ۱۰۴/۱۰ فی الطب: باب النفث في الرقية، وفي فضائل القرآن: باب فضل المعوذات، وفي الدعوات:

باب التعوذ والقراءة عند المنام۔ مسلم (۲۱۹۲) فی السلام: باب رقية المريض بالمعوذات۔ ابوداؤد (۵۰۵۶) فی

الادب: باب ما يقال عند النوم۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث تین طرح کے الفاظ سے مروی ہے۔ ایک تو وہی جو اوپر مذکور ہوتے ہیں۔ دوسرے یہ ہیں کہ ”اَنْتَا كَانَ يَنْفُثُ عَلَى نَفْسِهِ“ (آپ اپنے اوپر دم کرتے تھے)۔ تیسرے یہ ہیں ”قَالَتْ: كُنْتُ اَنْفُثُ عَلَيْكَ بِهِنَّ وَاَمْسَحُ بِيَدِ نَفْسِهِ لِبَزْجِكُنَا“ (میں آپ پر ان سورتوں کو دم کرتی تھی اور برکت کے لیے خود آپ کا ہاتھ پھرتی تھی) اور ایک چوتھی حدیث بھی جس کے الفاظ یہ ہیں ”كَانَ اِذَا اشْتَكَى يَفْرِغُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوِذَاتِ وَيَنْفُثُ“ (آپ جب بیمار ہوتے تو خود اپنے اوپر معوذات پڑھ کر دم کر لیا کرتے)۔

یہ تمام الفاظ ایک دوسرے کی توضیح کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے اوپر دم فرماتے تھے، درود وضع سے ہاتھ پورے جسم پر نہ پہنچتا تو دم کرنے کے بعد حضرت عائشہ کو حکم دیتے کہ وہ آپ کا ہاتھ آپ کے پورے جسم پر گزاریں۔ یہ دم کرنا ہرگز نہیں ہے۔ حضرت عائشہ نے یہ نہیں فرمایا کہ مجھے آپ دم کرنے کا حکم دیتے تھے بلکہ کہا یہ ہے کہ دم کرنے کے بعد آپ کا ہاتھ آپ کے جسم پر پھیرتی تھی، اس کے بعد فرمایا، ایسا کرنے کا آپ مجھے حکم دیتے تھے۔ یعنی یہ کہ میں آپ کے جسم پر آپ کا ہاتھ پھیروں، جیسا کہ آپ خود کیا کرتے تھے۔

عیادت کے لیے آپ نے کوئی خاص دن یا وقت مقرر نہیں فرمایا تھا، بلکہ امت کے لیے مریضوں کی عیادت شب و روز اور سارے اوقات میں جائز قرار دیا تھا۔ سند میں آپ سے مروی ہے کہ ”آدمی جب اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کو جاتا ہے تو وہ جنت کی نعمتوں میں چل رہا ہوتا ہے، یہاں تک کہ بیٹھ جائے اور جب عیادت کے لیے بیٹھ جاتا ہے تو رحمت الہی اس پر سایہ نکلن ہو جاتی ہے۔ صبح کا وقت ہو تو شام تک ستر ہزار فرشتے اس پر درود بھیجتے ہیں اور شام کا وقت تو صبح تک ستر ہزار فرشتے اس پر درود بھیجتے ہیں“

دوسری روایت میں یوں آیا ہے ”جو مسلمان بھی کسی مسلمان کی عیادت کو آتا ہے تو اس کے لیے اللہ تعالیٰ ستر ہزار فرشتے بھیجتا ہے، دن کے جس حصہ میں بھی وہ عیادت کرے فرشتے شام تک اس پر درود بھیجتے ہیں اور رات کے جس حصہ میں وہ عیادت کرے تو فرشتے اس پر صبح تک درود بھیجتے ہیں“

آپ آشوب چشم وغیرہ کے مریضوں کی عیادت بھی کرتے تھے۔ گاہ مریض کی پیشانی پر ہاتھ رکھتے، پھر اس کے سینہ اور شکم پر مسح فرماتے ہوئے دعا پڑھتے ”اَللّٰهُمَّ اَشْفِهِ“ (اے الہی! اسے شفا دے) مریض کے چہرہ پر بھی مسح کرتے، اور اگر اس سے مایوس ہو جاتے تو ”اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ“ پڑھتے تھے۔

۱۔ سند احمد (۶۱۲)۔ ابن ماجہ (۱۴۴۲) فی الجنائز : باب ما جاء فی ثواب من عاد مریضاً۔ سند قوی ہے۔

۲۔ احمد (۷۵۴)۔ ترمذی (۹۶۹) فی الجنائز : باب ما جاء فی عیادة المریض۔ ابوداؤد (۳۰۹۸) فی الجنائز : باب فصل العیادة۔ ابوداؤد فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت علی اس کی سند صحیح نہیں ہے۔ حاکم ۳/۳۴۱ نے اس کی ایک سند کو صحیح کہا ہے، ذہبی نے موافقت کی ہے۔

۳۔ تخریج گزرجی ہے۔ حدیث بخاری و مسلم کی بروایت سعد رضی اللہ عنہ۔

۴۔ ان الفاظ میں ہیں یہ حدیث نہیں ملی۔ مجمع الزوائد ۲/۳۳۱ میں پیشی اسی مفہوم کی حدیث بروایت ابن عباس لائے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”موت ایک خوفزدہ کرنے والی چیز ہے۔ جب تم میں سے کسی کو اپنے بھائی کی وفات کی خبر ملے تو وہ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ پڑھے“ فرماتے ہیں البکیر میں طبرانی نے اس کی روایت کی ہے۔ سند کے اندر قیس بن ربیع اسدی پر کلام کیا گیا ہے۔

جنازہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

جنازوں میں آپ کا اسوہ سب سے کامل اسوہ تھا۔ دنیا کی ساری قوموں کے دستور سے ہٹ کر آپ کا یہ اسوہ حسب ذیل امور پر مشتمل تھا۔

- ۱۔ میت پر احسان اور اس کے ساتھ ایسا سلوک جو قبر میں اس کے لیے نفع بخش ہو اور آخرت میں بھی۔
- ۲۔ مرنے والے کے اہل و اقارب پر احسان۔
- ۳۔ میت کے ساتھ سلوک میں زندہ کی عبودیت کا لحاظ و قیام۔

جنازوں میں آپ کا اسوہ تھا کہ میت کے ساتھ احسان اور اس کے پورے طور پر اللہ کا بندہ ہونے کا لحاظ فرماتے تھے۔ چنانچہ اسے اللہ کی بارگاہ میں افضل ترین حالات میں پہنچاتے۔ آپ اور آپ کے صحابہ صفت بصف کھڑے ہو کر اللہ کی حمد کرتے، میت کے لیے مغفرت اور رحمت کی دعا کرتے، اسے معاف کر دینے کی درخواست کرتے، پھر آگے آگے چل کر اسے اس کی قبر کے سپرد فرماتے، پھر آپ اور صحابہ قبر پر اس کے سامنے کھڑے ہو کر دعا کرتے کہ اللہ تعالیٰ اسے ثبات قدمی عطا فرمائے جس کا وہ اس کھڑی انتہائی محتاج ہوتا ہے، پھر اس کی قبر کی زیارت کے لیے آتے رہتے، اسے سلام کرتے اور اس کے حق میں دعا فرماتے۔ جیسا کہ زندگی کی حالت میں دنیا کے اندر اس کے پاس آیا کرتے تھے۔ چنانچہ سب سے پہلے حالت مرض میں اگر آخرت کی یاد دلاتے، وصیت اور توبہ کی ہدایت کرتے۔ لوگوں سے فرماتے کہ اس سے کلمہ شہادت کہلاؤ تاکہ اس کی آخری گفتگو یہی ہو۔ جب موت واقع ہو جاتی تو آخرت پر ایمان نہ رکھنے والی قوموں کی طرح رخسار پیٹنے، کپڑے پھاڑنے، سر منڈانے اور میت کی خوبیاں گنا کر دہائیں مار مار کر رونے وغیرہ سے منع فرماتے۔

میت کے آگے سر جھکا کر رہنا، بلا آواز زونا، دل کا رنجیدہ ہونا، یہ سب خود آپ سے ثابت ہے۔ آپ پر بھی یہ کیفیت طاری ہوتی تھی۔ فرماتے ہیں: "تَدْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضَى الرَّبُّ" (آنکھ روتی ہے، دل غمگین

۱۔ صحیح مسلم (۹۱۶)، ترمذی (۹۷۶)، ابوداؤد (۳۱۱۷)، نسائی (۴۵۲)، بروایت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "اپنے مرنے والوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو" ابوداؤد (۳۱۱۶)، حاکم (۳۵۱)، اور احمد (۲۳۳) نے بسند حسن معاذ بن جبل سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا" ابن جبار (۷۱۹) میں بروایت ابو ہریرہ اس حدیث کی ایک شاہد ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "اپنے مرنے والوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو، موت کے وقت جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو گا کسی نہ کسی دن وہ جنت میں داخل ہو گا خواہ اس سے پہلے کوئی بھی معاملہ رہا ہو"۔

۲۔ بخاری ۳/۱۳۹، ۱۴۰، فی الجنائز، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "إِنَّا بَيْتٌ لِمَحْزُونُونَ" مسلم (۲۳۱۵) فی الغصائل: باب رَحْمَتِهِ صلی اللہ علیہ وسلم للصبيان والعیال۔ ابوداؤد (۳۱۲۶) فی الجنائز: باب البكاء علی المیت۔ بروایت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

ہے، مگر ہم وہی کہیں گے جو رب کو پسند ہے، ایسے موقع پر شکر ادا کرنا، اِنَّا لِلّٰہِ پڑھنا اور راضی برضا رہنا آپ نے امت کے لیے مسنون فرمایا۔ یہ رونے اور رنجیدہ ہونے کے منافی نہیں ہے کیونکہ آپ کو اللہ کے فیصلہ پر سب سے زیادہ راضی اور اس کا سب سے زیادہ شکریہ ادا کرنے والے تھے مگر پھر بھی جب صاحبزادہ ابراہیم کی موت واقع ہوئی تو رافت و رحمت اور رقت قلب سے رو پڑے۔ قلب اس عالم میں بھی رضا الہی اور شکر و سپاس کے جذبہ سے معمور تھا، زبان ذکر و حمد کے کلمات سے تر تھی۔ یہ نازک مقام اور دونوں باتیں اکٹھا جب کسی عارف الہی کی سمجھ میں نہ آتیں تو اپنے بچے کی وفات کے دن ہنس پڑا۔ اس سے پوچھا گیا کہ ”اس حالت میں ہنس رہے ہو؟“ تو جواب دیا ”اللہ نے ایک فیصلہ کیا اور میں اس فیصلہ پر خوش ہوں“ اہل علم کی ایک جماعت اس موقع پر مشکل میں پڑ گئی۔ اس نے کہا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اپنے صاحبزادہ ابراہیم کی موت پر رو پڑتے ہیں حالانکہ مخلوقات میں آپ سب سے زیادہ راضی برضا تھے“ مگر یہ عارف رضا کے اس مقام پر جا پہنچا جہاں وہ ہنس رہا ہے۔ معاملہ کیا ہے؟ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو فرماتے سنا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ اس عارف کے اسوہ سے کامل تھا کیونکہ آپ نے عبودیت کا حق ادا فرمایا۔ چنانچہ آپ کے قلب کی وسعتوں میں رضائے الہی بھی اور بچے پر رحمت و رافت بھی سبھی کچھ سما گیا۔ آپ نے اللہ کی حمد و ستائش کی، اس کے فیصلہ پر راضی رہے اور رحمت و رافت سے رو بھی پڑے، رافت نے انھیں دلایا، عبودیت اور محبت الہی نے حمد و ثنا کا پیام دیا مگر اس عارف کے دل میں دونوں باتیں ایک ساتھ سناہ سکیں اس کے باطن کی وسعتوں میں دونوں کا شہود نہ ہو سکا۔ چنانچہ عبودیت رضائے اسے رحمت و رافت کی عبودیت سے غافل کر دیا۔

تجہیز میں عجلت اختیار کرنے کے بارے میں آپ کا اسوہ

آپ کا مہم جو تھا کہ میت کو پاک و صاف کر کے، خوشبو لگا کر اور سفید کپڑے میں کفنا کر اسے اللہ کی بارگاہ میں جسد پہنچا دینے کا سامان کرتے۔ اس کے بعد اسے آپ کے یہاں لایا جاتا، اس پر آپ صلوٰۃ جنازہ پڑھتے۔ اس سے پہلے شروع میں نزع کے وقت بھی آپ کو بلایا جاتا، آپ دم نکلتے تک اس کے پاس رہتے، پھر تجہیز کے موقع پر حاضر ہوتے، پھر صلوٰۃ جنازہ پڑھتے اور اسے اس کی قبر تک پہنچاتے۔ بعد ازاں صحابہ نے دیکھا کہ ان تمام باتوں سے آپ مشقت میں پڑ جاتے ہیں۔ چنانچہ جب میت کا دم نکلتا اس وقت آپ کو بلاتے۔ آپ تجہیز و تکفین اور غسل کے موقع پر حاضر ہوتے، صحابہ نے دیکھا کہ یہی آپ پر گراں گزر رہا ہے تو خود ہی میت کی تجہیز و تکفین کر کے آپ کی خدمت میں اسے لاتے، مسجد سے باہر آپ اس پر صلوٰۃ جنازہ پڑھتے۔ مسجد میں صلوٰۃ جنازہ پڑھنا آپ کا دائمی طریقہ نہ تھا۔ بلکہ اس سے باہر ادا کرتے تھے۔ گاہ مسجد میں بھی پڑھی ہے۔ جیسا کہ سہیل بن بیضاء اور ان کے بھائی کا جنازہ آپ نے مسجد میں پڑھا ہے۔ یہ مگر یہ آپ کی سنت و عادت نہ تھی۔ سنن ابو داؤد میں صالح مولیٰ التوامہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”مَنْ صَلَّى عَلٰی

۱۔ مسلم (۹۷۳) من الجنائز : باب الصلاة علی الجنائز من المسجد - ابو داؤد (۳۱۸۹) و (۳۱۹۰) من الجنائز :

باب الصلاة علی الجنائز من المسجد - ابن ماجہ (۱۵۱۸) من الجنائز : باب ما جاء من الصلاة علی الجنائز من المسجد - بروایت عائشہ رضی اللہ عنہا۔

جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ (جس نے مسجد میں جنازہ کی صلوٰۃ پڑھی اس کے لیے کچھ بھی نہیں ہے)۔

حدیث کے الفاظ میں اختلاف ہے چنانچہ بروایت خطیب کتاب السنن کی اصل میں ”فلا شئی علیہ“ (اس پر کچھ نہیں) ہے اور دوسرے ”فلا شئی له“ کی روایت کرتے ہیں۔ سنن ابن ماجہ میں بھی یہ روایت ہے۔ مگر یہاں الفاظ ”فلیس له شئی“ کے ہیں۔ امام احمد وغیرہ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں ”اس کی روایت میں صالح مولیٰ التوام منفرد ہو گئے ہیں۔ یہ بھی فرماتے ہیں کہ یہ صالح کی منفرد روایتوں میں سے ہے اور اس سے صحیح حضرت عائشہ کی حدیث ہے۔ صالح کی عدالت میں اختلاف ہے۔ امام مالک ان پر جرح کرتے ہیں اس کے باوجود انھوں نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے روایت کی ہے کہ دونوں بھائیوں کی صلوٰۃ جنازہ مسجد میں پڑھی گئی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ صالح فی نفسہ ثقہ ہیں جیسا کہ عباس دوری نے ابن معین کے واسطے سے انھیں فی نفسہ ثقہ قرار دیا ہے۔ ابن ابی مریم اور یحییٰ فرماتے ہیں کہ ثقہ اور حجت ہیں۔ میں نے ان سے کہا کہ مالک نے انھیں ترک کر دیا ہے تو فرمایا، مالک کی ملاقات ان سے اس وقت ہوئی ہے جب وہ بہت بوڑھے ہو چکے تھے۔ ثوری نے بڑھاپے کے بعد ان سے سماع کیا ہے۔ لیکن ابن ابی ذئب نے بڑھاپے سے قبل ان سے سماعت کی ہے۔ علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ ثقہ ہیں لیکن بوڑھے ہو چکے تھے، ثوری نے بڑھاپے کے بعد اور ابن ابی ذئب نے اس کے پہلے سماعت کی ہے۔ ابن حبان فرماتے ہیں کہ ۱۲۵ سال کی عمر میں ان کے حافظ میں فرق آگیا تھا، چنانچہ ثقہ راویوں سے موضوع حدیثوں کے مشابہ روایتیں کرنے لگے تھے۔ چنانچہ ان کی اخیر اور قدیم حدیثیں گڈ بگڑ ہو گئی ہیں اور انھیں امتیاز نہ ہو سکا۔ لہذا ترک کے مستحق ہیں۔

یہ حدیث حسن ہے۔ کیونکہ اس کی روایت صالح سے ابن ابی ذئب نے کی ہے، جنھوں نے حواس باحتیاج سے پہلے ان سے سماعت کی ہے۔ لہذا مسترد کیے جانے کے لائق نہیں ہے۔ طحاوی نے حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث اور حضرت عائشہ کی حدیث کے بارے میں ایک اور مسلک اختیار کیا ہے۔ فرماتے ہیں ”مسجد میں ہسین بن بیضاء کی جو صلوٰۃ جنازہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی تھی وہ منسوخ ہے۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل نے ترک کر دیا ہے۔ دلیل یہ ہے کہ عام صحابہ نے حضرت عائشہ کے خلاف اس کا انکار کیا ہے۔ انھوں نے ایسا اسی وقت کیا جب انھیں معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ مخالف حدیث نقل کر رہی ہیں۔ طحاوی کا ایک جماعت نے رد کیا ہے جن میں یہ بھی وغیرہ ہیں۔ یہ بھی فرماتے ہیں: اگر ابو ہریرہ کے نزدیک عائشہ کی حدیث منسوخ ہوتی تو وہ اس کا ذکر اس دن کر دیتے جس دن ابو بکر کا جنازہ مسجد میں پڑھا گیا تھا اور جس دن عمر بن الخطاب کا جنازہ مسجد میں پڑھا گیا تھا اور وہ لوگ بھی اس کا ذکر کر دیتے جنھوں نے عائشہ کی حدیث کا انکار کیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ اس وقت بھی ذکر کرتے جس وقت عائشہ نے اس حدیث کو بیان کیا۔ اس کا انکار انھیں لوگوں نے کیا ہے جن کو جواز کی جائیداد نہیں ہے۔ اسی لیے جب حضرت عائشہ نے جواز کے متعلق حدیث روایت کی تو لوگ خاموش رہے اور اس کا انکار نہیں کر سکے اور نہ ہی کوئی معاذرہ کیا۔ خطابی فرماتے ہیں: یہ بات ثابت ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی صلوٰۃ جنازہ مسجد میں پڑھی گئی ہے اور معلوم ہے کہ عام ہاجرین و انصار ان دونوں کے جنازوں میں موجود تھے اور ان کا انکار نہ کرنا اس کے جواز کی دلیل ہے۔ فرماتے ہیں: احتمال ہے کہ ابو ہریرہ کی حدیث (بشرطیک ثابت ہو) کا معنی کی تاویل یہ ہے کہ اگر کم ہو جائے گا۔ کیونکہ عموماً یہی ہوتا ہے کہ مسجد میں جو آدمی جنازہ پڑھ لیتا ہے وہ گھر چلا جاتا ہے، دفن میں شریک نہیں ہوتا۔ اور جو قبرستان میں جا کر پڑھتا ہے

وہ دفن میں بھی شریک ہوتا ہے اور دو قیراط اجر کا مستحق ہوتا ہے، زیادہ چلنے کا ثواب اس پر مستزاد ہے۔ اس طرح مسجد میں جو شخص صلاۃ جنازہ پڑھتا ہے اس کا اجر اس شخص کے مقابلہ میں کم ہو جاتا ہے جو مسجد سے باہر پڑھتا ہے۔
 آپ کے ارشاد ”فلا شئ لہ“ کے معنی کی تاویل کرتے ہوئے ایک گروہ نے ”فلا شئ علیہ“ کے مفہوم میں اسے رکھا ہے۔ تاکہ دونوں الفاظ کے معانی متحد ہو جائیں اور تضاد واقع نہ ہو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَلَا اَسْأَلُكُمْ“ (الاسراء: ۷) (یعنی اگر اعمال بد کرو گے تو اس کا وبال بھی تمہاری ہی جانوں پر ہوگا) یہاں ”فلہا“ معنی میں ”فعلیہا“ کے ہے۔
 تفصیل ہے ان دونوں حدیثوں کے بارے میں لوگوں کے اختلافات کی۔

صحیح وہی ہے جس کا ذکر ہم ابتدا میں کر چکے ہیں۔ یعنی یہ کہ سنت اور اسوہ آپ کا یہ ہے کہ صلوٰۃ جنازہ مسجد سے باہر پڑھی جائے مگر کسی عذر سے۔ ویسے جائز دونوں ہیں مگر افضل مسجد سے باہر ہی ہے۔ واللہ اعلم۔

مرنے کے بعد میت پر کپڑا ڈالنے کے بارے میں آپ کی سنت طیبہ

آپ کی سنت تھی کہ موت واقع ہونے کے بعد میت پر کپڑا ڈال دیتے۔ دونوں آنکھیں بند کر کے چہرہ اور جسم کو ڈھانک دیتے، گاہ میت کا بوسہ لے لیتے۔ چنانچہ حضرت عثمان بن مظعون کا بوسہ لے کر رو پڑے تھے یہ اسی طرح صدیق اکبر نے بھی آپ کی وصال کے بعد آپ کا جھک کر بوسہ لیا ہے۔

آپ میت کو غسل دینے کا حکم فرماتے اور غاسل کو اختیار دیتے کہ وہ جیسا مناسب سمجھے تین یا پانچ یا اس سے زیادہ بار غسل دے۔ آخری غسل میں کا فوراً استعمال کرنے کی ہدایت فرماتے تھے۔ معرکہ میں شہید ہونے والوں کو غسل نہیں دلائے تھے۔ امام احمد نے روایت کی ہے کہ آپ نے انھیں غسل دینے سے منع فرمایا ہے۔ ان سے پوستیں اور لوہے اتار کر انہی کے کپڑوں میں دفن دیتے تھے لہٰذا ان پر جنازہ نہیں پڑھا ہے۔ حالت احرام میں کسی کا انتقال ہوا تو اسے پانی اور بیری کی پتی سے غسل دینے

۱۔ حدیث حسن ہے۔ ابوداؤد (۳۱۶۳) ترمذی (۹۸۹) ابن ماجہ (۱۳۵۹) بروایت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ ترمذی فرماتے ہیں: حدیث حسن صحیح ہے۔ بروایت معاذ ابن ربیع۔ الجمع ۲۰/۳ میں بیہوشی نے اس کی ایک شاہد پیش کرتے ہوئے کہا ہے کہ بزار نے اس کی روایت کی ہے بسند حسن ہے۔ بخاری ۹۱/۳ فی الجنائز: باب الدخول علی المیت بعد الموت۔ بروایت عائشہ وابن عباس رضی اللہ عنہما۔

۲۔ بخاری ۴۸۸۷ فی المنافی: باب من قتل من المسلمین یوم احد بروایت جابر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہداء احد میں سے دو کو ایک کپڑے کا لٹن دے کر پوچھے کہ ان میں کون قرآن سے زیادہ اذکر تارہا ہے؟ کسی کی جانب اشارہ کیا جاتا تو حد میں اسے پہلے داخل کرتے۔ فرمایا کہ قیامت کے دن میں ان کی گواہی دوں گا۔ ان کے خون ہی میں دفن کرنے کا حکم دیا، صلوٰۃ جنازہ ان پر نہیں پڑھی، نہ انھیں غسل دیا گیا۔

۳۔ ابوداؤد (۳۱۳۴) فی الجنائز: باب من قتل من المسلمین یوم احد (۱۵۱۵) مصنف عبد الرزاق (۹۵۷۹) طیبری (۴۲۸۸) بیہقی ۱۵۷۷ بروایت ابن عباس۔ وہ فرماتے ہیں: شہداء احد کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ان سے لوہے اور چمکے اتار دیے جائیں اور ان کے خون اور کپڑوں ہی میں انھیں دفن کر دیا جائے۔ ”سند کے اندر عطار بن سائب پر اختلاف کا الزام ہے۔ شہید پر صلوٰۃ جنازہ پڑھنا مالک، شافعی اور احمد کا مذہب ہے۔ کچھ لوگ پڑھنے کے قائل ہیں۔ یہ ثوری، اصحاب رائے اور اسحاق کا مذہب ہے۔ جو بطریق ابو حاد حنفی عن عبد اللہ ابن محمد بن عقیل عن جابر اس روایت کی بنیاد پر ہے کہ حمزہ آپ کے پاس لائے گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی۔ پھر شہداء کو لایا گیا اور حمزہ کے پہلو میں رکھ دیا گیا چنانچہ ان پر بھی آپ نے صلوٰۃ جنازہ پڑھی۔ (بقیہ النسخہ صفحہ ۳۲۹)

اور احرام ہی کے دونوں کپڑوں ازار اور چادر میں کھنانے کا حکم فرمایا۔ اس کا سر ڈھانکنے اور خوشبو لگانے سے منع فرماتے۔ میت کے دلی کو حکم فرماتے کہ اسے اچھا کفن دے، سفید کپڑے میں کفن دے، زیادہ جینگے کپڑوں سے منع فرماتے۔ پورا کفن موجود نہ ہوتا تو سر ڈھانک کر پیروں پر گھاس ڈال دیتے۔

میت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ جنازہ

جنازہ کے لیے کوئی میت حاضر کی جاتی تو آپ دریافت فرماتے یہ مقروض تو نہیں ہے؟ اگر نہ ہوتا تو جنازہ پڑھتے اور اگر ہوتا تو خود جنازہ میں شریک نہ ہوتے مگر صحابہ رضی اللہ عنہم کو اجازت دیدیتے۔ یہ اس لیے کہ آپ کی صلوٰۃ درحقیقت مردے کے حق میں شفا کا حکم رکھتی ہے اور آپ کی شفاعت کا لاگو ہونا ضروری ہے۔ بندہ اپنے قرض کے بدلے رہن ہوتا ہے جب تک اس کی ادائیگی نہ ہوگی وہ جنت میں داخل نہ ہوگا۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ نے آپ پر دولت کے دروازے کھول دیئے تو مقروض پر جنازہ پڑھنے لگے۔ اس کا قرض اپنے ذمہ لے لیتے اور اس کا مال وارثوں کے لیے چھوڑ دیتے تھے

جنازہ کی صلوٰۃ شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور اللہ کی حمد و ثنا کرتے۔ حضرت ابن عباس نے ایک صلوٰۃ جنازہ پڑھی۔ اس میں تکبیر اولیٰ کے بعد سورہ فاتحہ با آواز بلند پڑھی اور فرمایا یہ اس لیے کہ تمہیں معلوم ہو جائے یہ بھی سنت ہے۔ ابو امامہ بن سہل نے بھی فرمایا ہے۔ ”تکبیر اولیٰ کے بعد سورہ فاتحہ کا پڑھنا سنت ہے۔“ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اس باب میں احمد ۴۶۳/۱ میں حضرت ابن مسعود سے بھی ایک روایت آئی ہے۔ سند صحیح ہے۔ ابن ماجہ (۱۵۱۳) دارقطنی ۴۶۲/۱ حاکم ۱۹۸/۳، بیہقی ۱۲/۴، طحاوی ۲۹۰/۱ میں ابن عباس اور طحاوی ۲۹۰/۱ میں عبد اللہ بن زبیر سے بھی روایتیں آئی ہیں۔ سند قوی ہے۔ اس میں آیا ہے کہ آپ نے حضرت حمزہ پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی، تو تکبیر میں بلند کہیں، پھر دوسرے شہداء کو لا کر ترتیب سے رکھ دیا گیا۔ ان سب پر اور انھیں کے ساتھ حمزہ پر بھی صلوٰۃ جنازہ پڑھی۔ تہذیب السنن ۲۹۵/۴ میں مؤلف رقم طراز ہیں کہ مسئلہ کا صحیح پہلو یہ ہے کہ دونوں طرح کی احادیث و آثار کے پیش نظر صلوٰۃ جنازہ شہیدوں پر پڑھنے نہ پڑھنے کا اختیار ہے۔ امام احمد کا بھی ایک روایت کے مطابق یہی مذہب ہے اور یہی ان کے اصول و مذہب کے مطابق بھی ہے۔

۱۔ بخاری ۵۵۴/۴ فی الحج : باب سنة المحرم اذا مات مسلم (۱۲۰۶) فی الحج : باب ما يفعل بالمحرم اذا مات۔ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ۔ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ حالت احرام میں اونٹنی لے اس کی گردن توڑ دی چنانچہ وہ انتقال کر گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”انھیں پانی اور ہیری کا غسل دو اور ان کے دونوں کپڑوں ہی کا کفن دو، خوشبو نہیں لگانا، سر نہ ڈھانکنا۔ کیونکہ قیامت کے دن یہ لیبیک کہتے ہوئے انھیں گئے۔“

۲۔ بخاری ۴۵۱/۹ فی النقیات : باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ترک کھلا او ضیاعاً فلی، مسلم (۱۶۱۹) فی النقیات : باب من ترک ما لا فلو رثته، ترمذی (۱۰۷۰) فی الجنائز : باب ما جاء فی الصلاة علی المدیون۔ ہر ایک نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ متوفی شخص کو جس پر قرض ہوتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں لایا جاتا چنانچہ دریافت فرماتے کہ قرض کے لیے کچھ چھوڑا ہے؟ اگر کہا جاتا کہ ہاں اتنا چھوڑا ہے کہ قرض ادا کیا جاسکے تو جنازہ پڑھتے ورنہ مسلمانوں سے فرمادیتے تم اپنے رفیق کا جنازہ پڑھو۔ مگر جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتوحات دیں تو فرمایا : ”میں مسلمانوں کا خود ان کے تئیں زیادہ مستحق ہوں، مسلمانوں میں جس کی وفات ہو جائے اور قرض چھوڑے تو اس کی ادائیگی مجھ پر ہے اور دولت چھوڑے تو اس کے ورثاء کی ہوگی۔“

۳۔ بخاری ۱۲۴/۳ فی الجنائز : باب قراءة فاتحة الكتاب علی الجنائز، ترمذی (۱۰۲۷) فی الجنائز : باب ما جاء فی القبرۃ علی الجنائز بفتح الکتاب، ابو داؤد (۳۱۹۸) فی الجنائز : باب ما یقرء علی الجنائز، نسائی ۵۴/۴ فی الجنائز : باب الدعاء۔ مصنف عبد الرزاق (۴۷۲۸) بروایت ابی امامہ بن سہل بن حنیف، فرماتے ہیں : صلوٰۃ جنازہ میں سنت یہ ہے کہ تکبیر کے پھر سورہ فاتحہ پڑھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے، پھر میت کے لیے دعا کرے، قرأت صرف تکبیر اولیٰ میں کرے، (بقیہ اگلے صفحہ پر)

جنازہ پر سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ مگر اس کی سند صحیح نہیں ہے۔ ہمارے شیخ فرماتے ہیں: صلوٰۃ جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب نہیں سنت ہے۔ ابوامامہ بن سہل نے صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کی ہے کہ صلوٰۃ جنازہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا چاہیے۔ یحییٰ بن سعید انصاری نے سعید مقبری سے اور انھوں نے حضرت ابوسہیرہ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے عبادہ بن صامت سے صلوٰۃ جنازہ کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا: "واللہ میں تمہیں بتاتا ہوں، پہلے بخیر کہو گے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجو گے، پھر یہ دعا پڑھو گے۔

اَللّٰهُمَّ اِنَّ عَبْدَكَ فُلَانًا كَانَ لَا يُشْرِكُ بِكَ، وَ اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ، اِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْ فِيْ اِحْسَانِهِ، وَ اِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ، اَللّٰهُمَّ لَا تَجْرِمْنَا اَجْرَهُ، وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ بَلِّغْ

اہل بیت! تیرا فلاں بندہ مشرک نہ تھا، تو اسے بہتر جانتا ہے، اگر نیکو کار رہا ہے تو تو اس کی نیکی میں اضافہ فرما، بدکار رہا ہے تو اس سے درگزر فرما، اہل بیت! ہمیں اس کے اجر سے محروم نہ رکھنا اور اس کے بعد ہمیں گمراہ نہ کرنا۔

صلوٰۃ جنازہ سے مقصود

صلوٰۃ جنازہ سے مقصود میت کے لیے دعا کرنا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے۔ اس بارے میں روایات اتنی ہیں جتنی سورہ فاتحہ اور درود کے بارے میں نہیں ہیں۔

آپ سے جو دعائیں ثابت ہیں ان میں ایک یہ ہے۔
اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَہٗ، وَ اَمْرِ حَمْدُہٗ، وَ عَافِہٖ، وَ اغْفِ عَنْہُ، وَ اَحْرِمْ تَزْوِلَہٗ، وَ وَسِّعْ مَدْحَہٗ، وَ اغْسِلْہٗ بِالْمَاءِ وَ التَّلَاجِ وَ الْبَرَدِ، وَ نَقِّہٖ مِنَ الْخَطَايَا کَمَا يَنْقِی الثَّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، وَ ابْدِلْہٗ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِہٖ، وَ اَهْلًا خَيْرًا مِنْ اَهْلِہٖ، وَ رَجًا خَيْرًا مِنْ رَجِہٖ، وَ ادْخِلْہٗ الْجَنَّةَ، وَ اَعِزَّنَا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ

اہل بیت! اس کی مغفرت فرما، اس پر رحم کر، اسے عافیت دے، اسے معاف فرما، اس کی ضیافت عمدہ فرما، اس کے داخلہ کی راہ کشادہ کر، اسے پانی، برق اور ایلے سے دھو دے، اسے اس کے گناہوں سے اس طرح صاف کر دے جیسے سفید کپڑا میل چکیں سے صاف کر دیا جاتا ہے۔ اس کے گھر سے عمدہ گھر اور اس کے اہل و عیال سے عمدہ اہل و عیال اسے عطا کر، بدلہ میں

(بقیہ صفحہ گذشتہ) پھر فی نفسہ دلائل جانب سلام پھر ہے۔ سند جیسا کہ الفتح میں حافظ نے کہا ہے صحیح ہے حاکم نے مستدرک ۳۷۰/۱ میں اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

۱۔ الام للشافعی ۲۷۰، حاکم ۳۷۰/۱، بیہقی ۳۷۰/۱، بروایت ابوامامہ بن سہل بن حنفیہ رضی اللہ عنہ۔ آپ کا شمار انصار کے علماء و اکابر میں میں تھا، یہ ان لوگوں کے فرزندوں میں سے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ معرکہ بدر میں شریک تھے۔ صلوٰۃ جنازہ کے باب میں کچھ صحابہ نے ان کو خبر دی تھی کہ انہیں بخیر کہے گا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے گا اور باقی بیہقیوں بخیرات میں دعا کرے گا۔ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے، ذہبی نے موافقت کی ہے اور بات بھی سچی ہے۔

بیہقی ۳۷۰/۱

۲۔ مسلم (۹۶۳) فی الجنائز: باب الدعاء للمیت فی الصلاۃ، ترمذی (۱۰۲۵) فی الجنائز: باب ما یقول فی الصلاۃ علی المیت، نسائی (۳۷۳) فی الجنائز: باب الدعاء، ابن ماجہ (۱۵۰۰) فی الجنائز: باب ما جاء فی الدعاء فی الصلاۃ علی الجنائز، احمد ۲۳/۶ و ۲۸ بروایت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ۔

اس کے جوڑے سے عمدہ جوڑا سے دے، اسے جنت میں داخل فرما، اور عذاب قبر اور جہنم سے اسے بچا۔ یہ دعا بھی ثابت ہے۔

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَّتِنَا، وَمَيِّتِنَا، وَصَغِيرِنَا، وَكَبِيرِنَا، وَذَكَرِنَا، وَنَسَاُنَا، وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا، اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَهُ مِنَّا، فَاُخِيْهِ عَلٰى الْاِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا، فَتَوَفَّهُ عَلٰى الْاِيْمَانِ، اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهُ، وَلَا تُفَيِّتْنَا بَعْدَهُ يٰ بَلّٰہ

اہلی! ہمارے زندہ، مردہ، چھوٹے، بڑے، مرد، عورت، موجود اور غائب سب کو بخش دے، اہلی! جسے تو زندہ رکھ اسے اسلام پر زندہ رکھ، جسے وفات دے اسے ایمان پر وفات دے۔ اہلی! میں اس کے ثواب سے محروم نہ رکھنا اور اس کے بعد ہمیں امتحان میں نہ ڈالنا۔ نیز یہ دعا بھی۔

اَللّٰهُمَّ اِنَّ فُلَانَ بَنَ فُلَانٍ فِيْ ذِمَّتِكَ وَحَبْلِكَ، فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ، وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ، فَانْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ، فَاغْفِرْ لَهُ، وَارْحَمْهُ، اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ يٰ بَلّٰہ

اہلی! فلاں کا بیٹا فلاں تیری پناہ اور تیرے رشتہ جوار میں پہنچ گیا ہے، لہذا اسے قبر اور دوزخ کے عذاب سے بچا، تو وفا و حق والا ہے۔ لہذا اسے بخش دے، اس پر رحم فرما، یقیناً تو انتہائی بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔ نیز یہ دعا بھی۔

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ سَرُّنَا، وَاَنْتَ خَلَقْتَنَا، وَاَنْتَ رَزَقْتَنَا، وَاَنْتَ هَدَيْتَنَا لِلْاِسْلَامِ، وَاَنْتَ قَبَضْتَ رُوْحَهَا، وَتَعْلَمُ سِرَّهَا وَعَلَانِيَتَهَا، جِئْنَا شَفْعَاءَ فَاغْفِرْ لَهَا يٰ بَلّٰہ

اہلی! تو اس کا پروردگار ہے، تو نے ہی اسے پیدا کیا، رزق دیا، اسلام کی توفیق دی، اور تو نے ہی اس کی روح قبض کی۔ تو جانتا ہے کہ اس کا چھپا کیا ہے، کھلا کیا ہے، ہم شفاعت کے لیے آئے ہیں لہذا اس کی مغفرت فرما۔

میت کے حق میں خلوص سے دعا کرنے کا آپ حکم دیتے، عموماً چار تکبیریں کہتے، پانچ تکبیریں کہنا بھی آپ سے ثابت ہے صحابہ آپ کے بعد چار، پانچ اور چھ تکبیریں کہتے تھے۔ زید بن ارقم نے پانچ تکبیریں کہیں اور ذکر کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تکبیریں کہی ہیں، یہ مسلم کی روایت ہے۔ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے سہل بن حنیف کے جنازہ پر چھ تکبیریں کہیں۔ بدریوں پر چھ، دیگر صحابہ پر پانچ اور

۱۔ ترمذی (۱۰۲۴) فی الجنائز : باب ما یقول فی الصلاۃ علی المیت، ابو داؤد (۲۳۰۱) فی الجنائز : باب ما یقول فی الصلاۃ علی المیت، نسائی ۴/۴۷ فی الجنائز : باب الدعاء، ابن ماجہ (۱۴۹۸) فی الجنائز : باب ما جاء فی الدعاء فی الصلاۃ علی الجنائز، بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ ابن حبان (۷۵۷) اور حاکم (۳۵۸) نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے، بات بھی یہی ہے۔ اس کا مرسل ہونا مضر نہیں ہے کیونکہ موصولاً بیان کرنے والی ایک جماعت ہے لہذا ان کی روایت ارجح اور زیادہ ثابت ہے۔

۲۔ ابو داؤد (۳۲۰۲) فی الجنائز : باب الدعاء علی المیت، ابن ماجہ (۱۴۹۹) اور ۷۹۱/۳ بروایت واہد بن اسحق رضی اللہ عنہ سند صحیح کا حافظ نے تخریج الاذکار میں کہا ہے حسن ہے۔ ابن حبان (۷۵۸) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

۳۔ ابو داؤد (۳۲۰۰) بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، سند میں علی بن شامخ کو سوائے ابن حبان کے اور کسی نے ثبوت نہیں کہا ہے۔ بقیہ راوی ثقہ ہیں۔ ابن عدنان نے تخریج الاذکار میں کہا ہے کہ ”الدعا“ میں حافظ نے بطریق طبرانی اس کی تخریج کے بعد کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ اور السنن الکبریٰ میں نسائی نے اس کی تخریج کی ہے۔

۴۔ مسلم (۹۵۷) فی الجنائز : باب الصلاۃ علی القبر، ترمذی ایضاً (۱۰۲۳) فی الجنائز : باب ما جاء فی التکبیر علی الجنائز، ابو داؤد (۳۱۵۷) فی الجنائز : باب التکبیر علی الجنائز، نسائی ۴/۴۷ فی الجنائز : باب عدد (بقیہ اگلے صفحہ پر)

بقیہ سارے مسلمانوں پر چار تکبیریں کہتے تھے۔ دارقطنی اس کے راوی ہیں بلکہ
سید بن منصور نے حکم بن عتیبة سے روایت کی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اہل بدر پر پانچ، چھ اور سات تکبیریں کہتے تھے۔ یہ
تمام حدیثیں صحیح ہیں اس لیے مانعت کی کوئی وجہ نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار سے زیادہ تکبیروں سے منع نہیں فرمایا ہے بلکہ خود
اور آپ کے بعد صحابہ نے بھی ایسا کیا ہے۔

جو لوگ چار سے زیادہ تکبیروں سے منع کرتے ہیں ان میں سے بعض ابن عباس کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں وارد
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری جنازہ میں چار تکبیریں کہیں بلکہ کہتے ہیں یہ آپ کا آخری عمل تھا، اور اعتبار آخری ہی کا ہوتا ہے۔
اس حدیث کے بارے میں خلال نے ”العلل“ میں کہا ہے کہ حرب نے مجھے بتایا کہ امام احمد سے ابویلیح کی حدیث کے بارے میں
پوچھا گیا جس کی روایت وہ میمون سے اور وہ ابن عباس سے کرتے ہیں، اور پھر حدیث بیان کی تو انھوں نے جواب دیا کہ یہ جھوٹ
ہے، اس کی کوئی بنیاد نہیں، اس کا راوی محمد بن زیاد طحان ہے جو حدیثیں وضع کیا کرتا تھا۔ یہ حضرات میمون بن مہران کی اس حدیث
سے بھی استدلال کرتے ہیں جسے انھوں نے حضرت ابن عباس سے بیان کی ہے کہ ”فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام کا جنازہ
پڑھا تو چار تکبیریں کہیں اور کہا ”آدم کی اولاد! یہ تمھاری سنت ہے“ اس حدیث کے بارے میں اثرم کہتے ہیں کہ محمد بن معاویہ
نیشاپوری مکہ میں رہتے تھے، ان کا ذکر جب ہماری محفل میں چھڑا تو ابو عبد اللہ کو فرماتے سنا ”میں ان کی حدیثیں موضوع سمجھتا ہوں“
ان موضوعات میں یلیح عن میمون بن مہران عن ابن عباس کی روایت کردہ حدیث ”فرشتوں نے جب آدم کا جنازہ پڑھا تو چار تکبیریں
کہیں“ کا ذکر کیا اور اسے ایک حادثہ تصور کرتے ہوئے فرمایا ”ابویلیح کی حدیثیں تو صحیح تر ہوتی ہیں وہ نہایت متقی انسان ہیں، پھر
یہ روایت کیسے کردی؟“ ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے بھی ہے جس کی روایت بیہقی نے یحییٰ عن ابی عن النبی صلی اللہ علیہ

(بقیہ صفحہ گزشتہ) التکبیر علی الجنائز، ابن ماجہ (۱۵۰۵)، فی الجنائز، باب ما جاء فیمن یکبر خمساً۔

۵۔ السنن للبیہقی ۳/۴۲۷ سند صحیح ہے، صحیح بخاری فی المغازی، باب شہود الملائکۃ بدنا، بروایت محمد بن عباد عن ابن عیینہ۔ فرماتے
ہیں کہ ابن مسہبان نے نہیں یہ حدیث پہنچی کہ انھوں نے عبد اللہ بن مسعود سے سنا ہے کہ حضرت علی نے سہیل بن حنیفہ پر تکبیر کی اور فرمایا کہ یہ
معرکہ بدر میں شریک تھے۔ انھوں نے تعداد کا تذکرہ نہیں کیا۔ الفتح ۷/۲۴۵ میں حافظ نے کہا ہے کہ المستخرج میں ابویلیح نے بخاری کی سند
سے اس کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ حضرت علی نے پانچ تکبیریں کہیں بیجم الصحابہ میں بغوی نے محمد بن عباد سے ہاں سند روایت کی ہے۔
اور اسماعیل، برقانی اور حاکم نے بھی اسی سند سے روایت کی ہے اس میں انھوں نے چھ تکبیرات کا ذکر کیا ہے۔ بخاری نے ”الاصحیح“ کے اندر
محمد بن عباد سے اور سید بن منصور نے بروایت ابن عیینہ نقل کیا ہے مگر اس میں انھوں نے پانچ کا ذکر کیا ہے۔ حاکم نے اپنی روایت کے اندر
یہ اضافہ کیا ہے ”علی رضی اللہ عنہ ہماری جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ یہ بدری ہیں“ حضرت علی کا یہ قول کہ معرکہ بدر میں شریک تھے اس بات
کا اشارہ ہے کہ معرکہ بدر میں شریک ہونے والوں کا تمام لوگوں میں ایک مقام ہے حتیٰ کہ تکبیرات جنازہ کے اندر بھی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ صحابہ
کے نزدیک مشہور چار تکبیریں تھیں۔ یہی اکثر صحابہ کا قول بھی ہے۔ بعض سے پانچ کی روایت ہے۔ صحیح مسلم میں بروایت زید بن ارقم اس سلسلہ میں
ایک مرفوع حدیث آئی ہے، یہ گزر چکی ہے جس میں آیا ہے کہ انس نے فرمایا ”جنازہ کی تکبیر تین ہے“ پہلی اقتضایہ ہے۔ ابن ابی نعیم نے ایک اور
سند سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ آپ چار، پانچ، چھ، سات اور آٹھ تکبیریں کہتے تھے، بخاشی کی موت پر چار تکبیریں کہیں، اور وفات تک یہی عمل
رہا۔ ابو عمر فرماتے ہیں، چار تکبیروں پر اجماع ہے اور ہمارے علم کی حد تک پانچ تکبیروں کے قائل فقہاء اصحاب میں صرف ابن ابی لیل ہیں۔ حنفیہ
کی ”مبسوط“ میں ابویوسف سے انھوں نے اسی طرح کی روایت کی ہے۔ شرح مہذب میں نووی فرماتے ہیں کہ صحابہ کے درمیان اختلاف
تھا پھر یہ ختم ہو گیا اور سب کا چار تکبیروں پر اتفاق ہو گیا، لیکن اگر امام بھول کر پانچ تکبیریں کہدے تو صلوة باطل نہ ہوگی۔ مگر صحیح سنت یہ
ہے کہ اگر قصد ایسا کرے تو بھی باطل نہ ہوگی، البتہ ایسی صورت میں مقتدی کا پیروی نہ کرنا ہی صحیح ہوگا۔ واللہ اعلم۔

۶۔ دارقطنی ۲/۷۳، طحاوی ۱/۲۸۷، بیہقی ۴/۳۷۷، سند صحیح ہے۔
۷۔ بیہقی ۴/۳۷۷۔ سند میں نظربن عبد الرحمن ابو عمر غزوہ بن جو متروک ہیں۔ بیہقی فرماتے ہیں کہ یہ الفاظ دیگر سندوں سے بھی مروی ہیں مگر یہ سب
کے سب ضعیف ہیں۔ البتہ اکثر صحابہ کا جو چار تکبیروں پر اتفاق ہے اس کی یہ حدیث ایک دلیل کے طور پر ہے۔

وسلم کے طریق سے روایت کی ہے کہ ”فرشتوں نے جب آدم کا جنازہ پڑھا تو چار تکبیریں کہیں اور کہا کہ آدم کی اولاد! یہ تمہاری سنت ہے“ مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ مرفوع اور موقوف دونوں طرح روایت ہوئی ہے۔
 اصحاب معاذ یا پنج تکبیریں کہتے تھے۔ علقمہ فرماتے ہیں میں نے عبداللہ سے کہا ”معاذ کے کچھ ساتھی شام سے آئے ہیں اور اپنی ایک میت پر پنج تکبیریں انھوں نے کہیں“ انھوں نے فرمایا ”جنازہ پر تکبیروں کی کوئی تعیین نہیں، امام مثنیٰ کہے اتنی کہو، امام سلام پھرے تو تم بھی پھیرو“

صلوٰۃ جنازہ سے سلام اُپھیرنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ

صلوٰۃ جنازہ سے سلام پھیرنے میں آپ کے اسوہ کا جہاں تک تعلق ہے تو روایت ہے کہ ایک سلام پھیرتے تھے، یہ بھی روایت ہے کہ دو سلام پھیرتے تھے چنانچہ بیہقی وغیرہ نے ابوہریرہ کی حدیث بروایت مقبری بیان کی ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پڑھا تو چار تکبیریں کہیں اور صرف ایک سلام پھیرا“ مگر ائرم کی روایت کے مطابق امام احمد نے کہا ہے کہ میرے نزدیک یہ حدیث موضوع ہے۔ خلال نے ”العلل“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابراہیم بھری فرماتے ہیں کہ ہم سے عبداللہ بن ابی اوفی نے بیان کیا کہ انھوں نے اپنی پتی کا جنازہ پڑھا تو چار تکبیریں کہیں، اس کے بعد کچھ رکے، ہم نے سمجھا کہ شاید پانچویں کہیں گے مگر پھر دانتیں باتیں سلام پھیر دیا، صلوٰۃ ہو گئی تو ہم نے ان سے دریافت کیا ”یہ کیا؟“ فرمایا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حیا کرتے دیکھا اس پر میں نے کچھ بھی اضافہ نہیں کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا ہے“

ابن مسعود فرماتے ہیں ”تین باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے مگر لوگوں نے انھیں ترک کر دیا ہے، ایک تو یہ کہ صلوٰۃ کی طرح جنازہ میں بھی سلام پھیرتے تھے“

مذکورہ بالا دونوں حدیثوں کی روایت بیہقی نے کی ہے مگر ابراہیم بن عبدی بھری کو بیہقی بن معین، نسائی اور ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے، مگر شافعی نے ان کی یہ حدیث کتاب حرمہ میں سفیان سے اور انھوں نے حرمہ سے روایت کی ہے اور کہا ہے ”بچی کے جنازہ پر چار تکبیریں کہیں پھر ٹھوڑا وقفہ کیا تو بیچھے سے لوگوں نے سحان اللہ کہا مگر انھوں نے سلام پھیر دیا اور کہا ”تم چاہتے ہو کہ چار سے زیادہ کہوں جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار تکبیریں کہتے دیکھا ہے“ اس روایت میں دائیں بائیں سلام پھیرنے کا ذکر نہیں ہے۔ ابن ماجہ نے بخاری کی سند سے ایسے ہی روایت کیا ہے، اس میں بھی ”دائیں بائیں“ کا ذکر نہیں ہے۔ دائیں بائیں

بیہقی ۳۶۴/۴ سند میں عثمان بن سعد ہے جو ضعیف ہے۔ نیز اس میں حسن نے عن عن کر کے بیان کیا ہے۔

۱۔ مصنف عبدالرزاق (۴۶۰/۳) بیہقی ۴۷۴/۳۔ اعلیٰ لابن حزم ۱۲۶/۵۔ سند صحیح ہے۔

۲۔ دارقطنی ۲/۲، حاکم ۱/۳۶۰، بیہقی ۴۷۴/۳ بطریق ابو نعیم بن ابی ہریرہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازہ کی صلوٰۃ پڑھی اس میں چار تکبیریں کہیں اور ایک سلام پھیرا“ سند حسن ہے، حاکم فرماتے ہیں ”جنازہ میں ایک سلام پھیرنے کی روایت صحیح ہے، یہ ابن عمر، ابن عباس، جابر، ابن ابی اوفیٰ اور ابو ہریرہ سے مروی ہے، یہ سب جنازہ میں ایک سلام پھیرتے تھے۔ دیکھیے ”مصحف“ ۳/۳۲۹، ۴/۲۹۴۔

۳۔ السنن للبیہقی ۴/۴۳۳ سند میں ابراہیم بن سلم ابوالاسحاق بن جولین الحدیث ہیں۔ انھوں نے جیسا کہ حافظ نے ”التقریب“ میں کہا ہے موقوف روایتوں کو مرفوع کہا ہے، مگر بعد میں آنے والی ابن مسعود کی حدیث اس کی شہادہ ہے۔

۴۔ السنن للبیہقی ۴/۴۳۳ سند حسن ہے، الجمع ۳/۳۷۳ میں بیہقی نے اس کی روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”الکبیر“ میں طبرانی نے اس کی روایت کی ہے۔ راوی اس کے ثقہ ہیں۔ نووی نے ”المجموع“ ۲/۳۳۹ میں اس کی سند کو جید کہا ہے۔ (حاشیہ ۱۴۸) اگلے صفحہ پر

سلام پھرنے کا تذکرہ صرف شریک تنہا کرتے ہیں، یہی فرماتے ہیں کہ پھر انھوں نے اسے فقط تکبیر یا تکبیر وغیرہ کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کیا ہے۔
 میں کہتا ہوں کہ مشہور ابن ابی اوفی سے اس کے برعکس ہے، یعنی یہ کہ وہ صرف ایک سلام پھیرتے تھے۔ اس کا تذکرہ امام احمد نے ان سے کیا ہے کہ احمد بن قاسم کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ سے پوچھا گیا ”کیا آپ جانتے ہیں کہ صحابہ میں سے کوئی جنازہ میں دو سلام بھی پھیرتا تھا؟“ فرمایا ”نہیں“ باقی چھ صحابہ سے روایت ہے کہ وہ دائیں جانب صرف دو سلام پھیرتے تھے، اس کے بعد انھوں نے ابن عمر، ابن عباس، ابو ہریرہ، واثلہ بن اسقع، ابن ابی اوفی اور زید بن ثابت کا نام لیا۔ یہی نے مزید علی بن ابی طالب، جابر بن عبد اللہ، انس بن مالک، ابوامامہ بن سہل بن ضیف کے نام بھی گنائے ہیں۔ یہ کل دس صحابہ ہیں۔ حضرت ابوامامہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے، آپ نے ان کا نام ان کے نانا ابوامامہ اسعد بن زرارہ کے نام پر رکھا، صحابہ اور کبار تابعین میں ان کا شمار ہے۔

جنازہ میں رفع یدین کی بحث

صلوۃ جنازہ میں رفع یدین کے متعلق امام شافعی فرماتے ہیں، اثر کی رعایت اور طریقہ پر قیاس کرتے ہوئے رفع یدین کریں گے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ میں کھڑے کھڑے ہر تکبیر پر رفع یدین کرتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ اثر سے ان کی مراد ابن عمر اور انس بن مالک سے ان کی وہ روایت ہے جس میں مذکور ہے کہ وہ دونوں جنازہ کی ہر تکبیر پر رفع یدین کرتے تھے بلکہ آگے امام شافعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ اول تکبیر میں رفع یدین فرماتے تھے اور بائیں پر دایاں ہاتھ رکھتے تھے، یہی نے ”سنن“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ترمذی میں ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوۃ جنازہ میں اپنا داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا، مگر یہ حدیث یزید بن سنان راوی کی وجہ سے ضعیف ہے بلکہ یہی قول ابن مبارک، شافعی، احمد اور اسحاق کا ہے۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ صرف پہلی بار رفع یدین کرے گا۔

قبر پر صلوۃ جنازہ

آپ کی سنت یہ تھی کہ صلوۃ جنازہ فوت ہو جائے تو قبر پر جا کر پڑھتے تھے چنانچہ ایک دفعہ ایک رات، ایک دفعہ تین دن اور ایک بار

(حاشیہ ۱۷۰ صفحہ گذشتہ)

۱۔ ابن ماجہ (۱۵۰۳) من الجنائز: باب ما جاء في التكبير على الجنائز اربعاً سند میں ابن ماجہ جیسا کہ گزر چکا ہے ضعیف ہیں۔

۲۔ السنن للبیہقی ۴/۴۴۷، ابن عمر کے طریق سے سند صحیح ہے۔ فرماتے ہیں، اس سے روایت ہے کہ جنازہ پر جب وہ تکبیر کہتے تو رفع یدین کرتے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً یہ ثابت نہیں ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ اس باب میں اہل علم کا اختلاف ہے، صحابہ وغیرہم اکثر اہل علم کی رائے یہ ہے کہ جنازہ کی ہر تکبیر میں آدمی رفع یدین کرے گا۔ یہ ثوری اور اہل کوفہ کا قول ہے۔

۳۔ السنن للبیہقی ۴/۳۸۷، ترمذی (۱۰۷۷) من الجنائز: باب ما جاء في رفع اليدين من الجنائز: سند میں یحییٰ بن یعلیٰ اسلمی اور ابو فروہ یزید بن سنان دونوں ضعیف ہیں۔ المحلی ۵/۱۲۸ میں ابن حزم فرماتے ہیں کہ رفع یدین کا جہاں تک تعلق ہے یہ صرف پہلی تکبیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، لہذا اس کے علاوہ رفع یدین جائز نہیں کیونکہ یہ صلوۃ جنازہ میں غیر منصوص عمل ہوگا۔ حقیقہ وغیرہ کا یہی مذہب ہے۔

۴۔ بخاری ۳/۱۵۲، مسلم (۹۵۴) من الجنائز: باب الصلاة على القبر، بروایت ابن عباس۔ اس باب میں (تقیسہ) یکم صفحہ ۱۷۰

ایک ہینہ کے بعد قبر پر صلوٰۃ جنازہ ادا کی۔ اس سلسلہ میں آپ نے کسی وقت کی تعیین نہیں فرمائی ہے۔ احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: قبر پر صلوٰۃ جنازہ کے بارے میں کسے شک ہو سکتا ہے جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ صلوٰۃ جنازہ فوت ہو جاتی تو قبر پر جا کر آپ یہ صلوٰۃ پڑھتے تھے۔ یہ روایت چھ سندوں سے آئی ہے اور سب کی سب حسن ہیں۔ امام احمد نے قبر پر صلوٰۃ جنازہ کی حد ایک ماہ مقرر کی ہے کیونکہ روایت میں سب سے آخری مدت جس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر جنازہ پڑھی ہے یہی ہے، اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ میت جب تک بوسیدہ نہ ہو جائے تب تک پڑھ سکتے ہیں۔ مالک اور ابو حنیفہ نے اس سے روکا ہے اور صرف ولی کے لیے اجازت دی ہے کہ قبر پر بشرطیکہ موجود نہ رہا ہو جنازہ پڑھ سکتا ہے۔ آپ کی سنت یہ تھی کہ مرد کے سر اور عورت کی کمر کے پاس کھڑے ہو کر صلوٰۃ جنازہ پڑھتے تھے بلکہ

بچوں کے جنازہ کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

آپ کا یہ ارشاد ثابت ہے کہ بچہ کی صلوٰۃ جنازہ پڑھی جائے گی۔ سنن ابن ماجہ میں مرفوعاً روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”اپنے بچوں کا جنازہ پڑھو کہ یہ تمہارے اجر ہیں جو آگے جا چکے ہیں“ احمد بن ابو عبیدہ فرماتے ہیں: ”میں نے احمد سے پوچھا کتنے دنوں کے ناتمام ساقط بچہ پر جنازہ پڑھنا پسند کرتے ہیں؟“ فرمایا: ”جب چار ماہ کا ہو جائے، کیونکہ اس وقت روح پھونک دی جاتی ہے، میں نے کہا: ”اور مغیرہ بن شعبہ کی حدیث“ بچہ کی صلوٰۃ جنازہ پڑھی جائے گی“ فرمایا صحیح اور مرفوع ہے، میں نے کہا اس میں چار ماہ کی قید نہیں ہے، فرمایا: ”سعید بن مسیب نے ایسا کہا ہے“ کیا رسول اللہ علیہ وسلم نے اپنے صاحبزادہ ابراہیم کا جنازہ پڑھا تھا؟ یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ چنانچہ سنن ابو داؤد میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے: ”نبی صلی اللہ

(بقیہ صفحہ گزشتہ) بخاری ۴۶۰، مسلم (۹۵۶) میں ابو ہریرہ سے، اور بیہقی ۴۸/۲ میں بعض صحابہ سے روایتیں آئی ہیں اور اس کی سند صحیح ہے۔
بیہقی ۴۷/۴۔

بیہقی ۴۸/۲، فرماتے ہیں کہ حدیث مرسل اور صحیح ہے۔ سوید بن سعید نے یزید بن زریع سے، انھوں نے شعبہ سے، انھوں نے قتادہ سے، انھوں نے عکرمہ سے اور انھوں نے ابن عباس سے اس کی موصولاً روایت کی ہے۔

اس باب میں دو صحیح حدیثیں ہیں: پہلی کی تخریج ابو داؤد (۳۱۹۴)، ترمذی (۱۰۳۴)، طحاوی (۲۸۳)، طبرانی (۲۱۴۹)، اور احمد (۱۱۸۳) نے بروایت انس کی ہے۔ دوسری کی تخریج بخاری ۱۴۲/۳، مسلم (۹۶۴۲)، ابو داؤد (۳۱۹۵)، نسائی (۱۷۰۶)، ترمذی (۱۰۳۵)، احمد (۱۴/۱۹) اور طبرانی (۹۰۲) نے بروایت سمرہ بن جندب کی ہے، فرماتے ہیں: ”میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک عورت کا جنازہ پڑھا جس کا لفظ میں انس نقل ہو گیا تھا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ کے لیے اس کے وسط میں کھڑے ہوئے“

احمد ۴۷/۴، ۲۴۸ و ۲۵۲، ابو داؤد (۳۱۸۰)، نسائی (۵۶۱۵)، ترمذی (۱۰۳۱)، ابن ماجہ (۱۴۸۱) و (۱۵۰۶) بروایت مغیرہ بن شعبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: ”سوار جنازہ کے پیچھے چلیگا، پیدل چلنے والا پیچھے آئے اور دائیں بائیں قریب قریب چل سکتا ہے۔“ محل ساقط پر جنازہ پڑھا جائے گا۔ اور والدین کے لیے مغفرت اور رحمت کی دعا کی جائے گی“ سند صحیح ہے، ترمذی (۵۶۹)، ابن ماجہ (۳۵۵) اور حاکم (۳۶۳) سے صحیح کہا ہے ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے۔

ابن ماجہ (۱۵۰۹) فی البصائر: باب ما جاء فی الصلاة علی الطفل۔ سند کے اندر بخاری بن عبید اللہ الطائی کلی شامی ضعیف و مترکک ہے۔

علیہ وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم جن کی عمر اٹھارہ مہینے ہو چکی تھی وفات پانگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر جنازہ نہیں پڑھا؛
 نام احمد فرماتے ہیں ہم سے یعقوب بن ابراہیم نے، انھوں نے کہا ہم سے ابی نے بیان کیا وہ ابن اسحاق سے روایت کرتے ہیں، انھوں
 نے کہا مجھ سے عبد اللہ بن ابوجبر بن عمرو بن حزم نے بیان کیا، انھوں نے عمرہ سے اور انھوں نے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس
 طرح کی حدیث روایت کی ہے جنس کی روایت کے مطابق امام احمد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سخت منکر ہے، ابن اسحاق کو انھوں
 نے داہی کہا ہے۔ خلال فرماتے ہیں ”عبد اللہ کے یہاں حدیث پڑھی گئی کہ مجھ سے ابی نے کہا، انھوں نے کہا ہم سے اسود بن عامر
 نے، انھوں نے کہا ہم سے اسرائیل نے، انھوں نے کہا ہم سے جابر نے بیان کیا وہ عامر سے اور وہ برابر بن عازب سے روایت
 کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صاحبزادہ ابراہیم جن کی عمر سولہ مہینے تھی جنازہ پڑھا ہے“ ابو داؤد نے بھی سے
 روایت کی ہے کہ ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو ان پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ کی صلوٰۃ چوہا
 میں ادا کی یہ روایت مرسل ہے، یہی کا نام عبد اللہ بن یسار کو فی ہے۔ عطاء بن ابی رباح سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اپنے صاحبزادہ ابراہیم کا جنازہ پڑھا جب کہ وہ ستر دن کے تھے، یہ بھی مرسل ہے، عطاء کو وہم ہو گیا ہے، ان کی عمر
 سال بھر سے زیادہ تھی۔ ان آثار میں لوگوں کا اختلاف ہے، کچھ لوگ ان پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی جانے کو ثابت مانتے ہیں، اور
 عائشہ کی حدیث تسلیم نہیں کرتے۔ جیسا کہ امام احمد وغیرہ کا خیال ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ مرسل حدیث برابر کی حدیث کے
 ساتھ مل کر ایک دوسرے کو قوت پہنچاتی ہیں مگر کچھ لوگ برابر کی حدیث کو جابر جعفی کی حدیث کے مقابلہ میں ضعیف قرار
 دیتے ہیں۔ اور ان مرسل حدیثوں کو بھی ضعیف کہتے ہیں ابن اسحاق کی حدیث ان احادیث کے مقابلہ میں زیادہ صحیح ہے پھر اس
 سبب کے اندر بھی اختلاف ہے جس کے باعث آپ نے ان پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی تھی۔ چنانچہ ایک گروہ کہتا ہے کہ ابن رسول اللہ ہونا
 کافی تھا۔ کیونکہ صلوٰۃ جنازہ کا مقصد شفاعت ہی ہوتا ہے، اور یہ آپ کو حاصل تھا، جیسا کہ شہداء کا حال ہوتا ہے، ان پر اسی وجہ
 سے جنازہ نہیں پڑھا جاتا۔ ایک دوسرا گروہ کہتا ہے کہ ان کی موت اس دن واقع ہوئی تھی جس دن آفتاب میں گہن لگا تھا۔ چنانچہ
 صلوٰۃ کسوف کی وجہ سے جنازہ کا موقع نہ مل سکا تھا۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ ان احادیث میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ آپ
 نے ان پر جنازہ پڑھے جانے کا حکم دیا تھا۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ ان پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی گئی مگر صلوٰۃ کسوف کے باعث آپ خود شریک
 نہ ہو سکے، ایک قول یہ ہے کہ جنازہ پڑھا ہی نہیں گیا۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ مثبت روایات منفی کے مقابلہ میں اولیٰ ہیں،
 کیونکہ ان سے مزید علم حاصل ہوتا ہے۔ اور جب نص و اثبات کا تعارض ہوتا ہے تو مثبت مقدم ہوتا ہے۔

خودکشی اور مال غنیمت میں خیانت کرنے والوں پر جنازہ نہیں ہے

سنت یہ تھی کہ آپ خودکشی اور مال غنیمت میں خیانت کرنے والوں پر جنازہ کی صلوٰۃ نہیں پڑھتے تھے۔ سزا کے طور پر جو

- ۱۔ ابو داؤد (۳۱۸۷)، احمد (۲۶۷)، راوی ثقہ ہیں۔ ابن اسحاق نے تحدیث کی صراحت کی ہے۔ الاصابہ میں حافظ نے اسے حسن قرار دیا ہے۔
- ۲۔ مسند احمد ۲/۲۸۳۔ سند کے اندر جابر بن یزید جعفی ضعیف ہے۔
- ۳۔ ابو داؤد (۳۱۸۸) فی الجنائز: باب فی الصلاة علی الطفل۔ جیسا کہ مصنف نے کہا ہے مرسل ہے۔ کیونکہ عبد اللہ بن یسار بھی نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راز نہیں پایا تھا۔ دیکھیے نصب الراية ۲/۲۷۹، ۲۸۰۔
- ۴۔ ابو داؤد (۳۱۸۸)، بیہقی ۹/۴۔
- ۵۔ مسلم (۹۷۸) فی الجنائز: باب ترک الصلاة علی القاتل نفسہ۔ ترمذی (۱۰۶۸) فی الحبث: (بقیہ اگلے صفحہ پر)

لوگ قتل ہوئے ہیں مثلاً زانی وغیرہ ان پر آپ کے جنازہ پڑھنے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ آپ سے ثابت ہے کہ جہنمی خاتون پر جنہیں آپ نے رحم کیا تھا آپ نے جنازہ کی صلوٰۃ پڑھی تھی۔ اس موقع پر حضرت عمرؓ نے پوچھا تھا ”رسول اللہؐ آپ اس پر جب جنازہ پڑھ رہے ہیں؟ اس نے تو زنا کیا تھا۔“ آپ نے جواب دیا تھا کہ اس نے ایک ایسی توبہ کی ہے کہ مدینہ کے ستر آدمیوں میں اسے تقسیم کر دیا جائے تو بھی ان کے لیے کافی ہوگی۔“ اس سے بڑھ کر توبہ اور کیا ہوگی کہ اللہ کی خاطر اس نے اپنی جان جانِ انہیں کے سپرد کر دی۔“ مسلم نے اس کی روایت کی ہے بے بخاری نے اپنی صحیح کے اندر معمر بن مالک کا قصہ نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں کلمہ خیر کہا اور جنازہ کی صلوٰۃ پڑھی۔“

ماعر کی صلوٰۃ جنازہ پڑھی گئی یا نہیں، زہری سے جو روایات اس سلسلہ میں وارد ہیں وہ مختلف ہیں چنانچہ محمود بن غیلان عبد الرزاق کے حوالہ سے ان سے روایت کرتے ہیں کہ پڑھی گئی، مگر عبد الرزاق کے آٹھ شاگرد یعنی اسحاق بن راہویہ، محمد بن یحییٰ ذہبی، نوح بن حنیبل، حسن بن علی، محمد بن متوکل، حمید بن زنجویہ، احمد بن منصور رنادی اس کے مخالف ہیں۔ بیہقی فرماتے ہیں محمود بن غیلان کا یہ دعویٰ کہ ان پر جنازہ پڑھا گیا غلط ہے کیونکہ عبد الرزاق کے اصحاب بھی ان کے خلاف ہیں اور زہری کے اصحاب بھی۔

ماعر بن مالک کے قصہ میں اختلاف ہے چنانچہ ابوسعید خدری فرماتے ہیں، آپ نے نہ مغفرت کی دعا فرمائی نہ برا بھلا کہا۔ بریدہ بن حصیب کہتے ہیں کہ اس موقع پر آپ نے فرمایا تھا ”ماعر بن مالک کے لیے مغفرت کی دعا کرو، چنانچہ صحابہ نے فرمایا اللہ اعز بن مالک کی بخشش فرماتے“ ان دونوں روایتوں کا ذکر منکمل نے کیا ہے۔ جابر بنی اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد آپ نے ان پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ یہ وہی عبد الرزاق کی معقل حدیث ہے۔ ابو یزید اسلمی فرماتے ہیں آپ نے ان پر جنازہ نہیں پڑھا اور نہ ہی روکا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

مگر یہ حقیقت ہے کہ غامدی خاتون پر آپ کے جنازہ پڑھنے کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ماعر کے بارے میں یا تو

(بقیہ صفحہ گذشتہ) باب ماجاء فیمن قتل نفسه ابن ماجہ (۱۵۲۶) فی الجنائز : باب فی الصلاة علی اهل القبلة۔ نسائی ۴۴/۴ فی الجنائز : باب ترک الصلاة علی من قتل نفسه۔ حاکم ۳۴۴/۳۔ ابو داؤد طرابلسی (۷۷۹) ۱/۵۸۷، ۸۷، ۹۱، ۹۲، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۱۰۲، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱

نہ رکھ دیا جائے کھڑے رہتے تھے۔ مگر اس کی سند میں بشر بن رافع میں جن کے بارے میں ترمذی فرماتے ہیں کہ حدیث کے باب میں وہ قوی نہیں ہیں۔ بخاری فرماتے ہیں ان کی حدیث پر متابعت نہیں کی جاتی۔ امام احمد نے انھیں ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن معین کے نزدیک وہ منکر حدیثیں بیان کرتے ہیں۔ نسائی نے انھیں غیر قوی کہا ہے۔ ابن حبان فرماتے ہیں جیسے کہ جان بوجھ کر موضوع روایا بیان کرتے ہیں۔

غائبانہ صلوٰۃ جنازہ کے باب میں آپ کی سنت اور اس میں اختلاف

ہر میت پر غائبانہ صلوٰۃ جنازہ آپ کی سنت نہ تھی۔ آپ کی عدم موجودگی میں بہت سے مسلمانوں کا انتقال ہوا مگر آپ نے ان پر غائبانہ جنازہ نہیں پڑھی۔ نہ یہ ثابت ہے کہ نجاشی کی موت پر آپ نے غائبانہ صلوٰۃ جنازہ پڑھی بلکہ اس بارے میں تین طرح کے اختلافات ہیں۔

- ۱۔ یہ آپ سے مشرور ہے لہذا غائبانہ صلوٰۃ پڑھنا امت کے لیے سنت ہے۔ یہ امام شافعی، امام احمد کا ایک قول ہے۔
- ۲۔ نجاشی کے ساتھ یہ خصوصی معاملہ تھا۔ لہذا دوسروں کے حق میں نہیں ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا قول ہے۔
- ۳۔ ممکن ہے نجاشی کے جنازہ کی چار پائی اٹھا لائی گئی ہو۔ اور آپ دیکھتے رہے ہوں۔ لہذا آپ نے غائب کا نہیں حاضر کا جنازہ پڑھا۔ صحابہ گو نہیں دیکھ رہے تھے مگر آپ کے تابع تھے۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے اصحاب کا قول ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس کی دلیل یہ ہے کہ نجاشی کے علاوہ آپ نے اور غائبوں کی صلوٰۃ جنازہ نہیں پڑھی، جس طرح پڑھنا سنت ہے، اسی طرح نہ پڑھنا بھی سنت ہے، آپ کے بعد اب کوئی بھی دور دراز کا تابوت نہیں دیکھ سکتا لہذا معلوم ہوا کہ یہ آپ کے مخصوصات میں تھا۔ روایت ہے کہ معاویہ بن معاویہ یثربی کا آپ نے غائبانہ جنازہ پڑھا، مگر ثابت نہیں ہے۔ کیونکہ سند میں علامہ ابن زید میں انھیں ابن زید لکھا جاتا ہے۔ علی بن مدینی فرماتے ہیں حدیثیں وضع کرتا تھا۔ اس کی روایت محبوب بن ہلال نے عطاب بن ابی میمون سے اور انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کی ہے، بخاری فرماتے ہیں ان کی متابعت نہیں کی جاتی ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے

- ۱۔ ابوداؤد (۳۱۷۶) من الجنازہ: باب القیام للجنازہ۔ ترمذی (۱۰۲۰) من الجنازہ: باب ما جاء فی الجلس قبل ان توضع۔ ابن ماجہ (۱۵۴۵) من الجنازہ: باب ما جاء فی القیام للجنازہ۔ سند کے اندر عبد اللہ بن سلیمان بن جناہ ضعیف اور اس کا باپ منکر الحدیث ہے۔ ترمذی اور ابن ماجہ کی سند کے اندر بشر بن رافع جیسا کہ مصنف نے کہا ہے ضعیف ہے۔
- ۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نجاشی کی صلوٰۃ جنازہ پڑھنے کی روایت صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے کی ہے۔ بخاری ۱۶۳/۳، مسلم (۹۵۱) ابوداؤد (۳۲۰۴) طیبی (۲۲۳۰) ابن ماجہ (۱۵۳۴) نسائی (۷۰۴/۴) ترمذی (۱۰۲۲) بروایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ بخاری ۱۶۳/۳، مسلم (۹۵۲) نسائی (۷۰۴/۴) طیبی (۱۶۸۱) احمد (۲۹۵/۳ و ۳۱۹) بروایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ مسلم (۹۵۳) نسائی (۷۰۴/۴) ابن ماجہ (۱۵۳۵) طیبی (۷۰۹/۴) احمد (۷۳۱/۴ و ۷۳۳) ترمذی (۱۰۳۹) بروایت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ۔ طیبی (۱۰۶۸) ابن ماجہ (۱۵۳۷) احمد (۷۰۴/۴) بروایت حضرت حذیفہ بن اسید۔ ابن ماجہ (۱۵۳۶) احمد (۷۰۴/۴ و ۷۰۶/۴) بروایت مجمع بن حارثہ الصاری، ابن ماجہ (۱۵۳۸) بروایت حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔ احمد (۷۰۴/۴ و ۷۰۶/۴) بروایت جریر بن عبد اللہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: "میتھارے بھائی کا انتقال ہو گیا ان کے لیے دعاۓ مغفرت کرو"۔ سند حسن ہے۔
- ۳۔ سنن بیہقی ۵۰۴/۴ علامہ ابن زید کو اقرب میں حافظ نے متروک کی صفت سے یاد کیا ہے۔ اور ابوالولید نے ان کو کاذب کہا ہے۔
- ۴۔ سنن بیہقی ۵۰۴/۴ محبوب بن ہلال مجہول ہے۔ ذہبی فرماتے ہیں غیر معروف ہے۔ اور اس کی حدیث منکر ہوتی ہے۔ اصل نسخوں میں محمود چھپا ہے اور وہ تحریف ہے۔

ہیں: صحیح یہ ہے کہ مرنے والا کسی ایسے ملک میں مرا ہو جہاں اس کا جنازہ نہ پڑھا جاسکے تو اس پر غائبانہ صلوٰۃ پڑھی جائے گی، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کا غائبانہ پڑھا تھا۔ کیونکہ اس کی موت کافروں کے درمیان ہوئی تھی۔ ان پر جنازہ نہیں پڑھا جاسکا تھا۔ لیکن اگر موت کے مقام پر جنازہ پڑھا جا چکا ہو تو پھر غائبانہ پڑھنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ فرض ادا ہو چکا ہے۔ مسلمانوں نے جنازہ پڑھ لیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غائب کا جنازہ پڑھا بھی ہے۔ نہیں بھی پڑھا ہے۔ پڑھنا اور نہ پڑھنا دونوں سنت ہے۔ مگر ترک کا مقام اور ہے، فعل کا اور۔ واللہ اعلم۔ امام احمد کے تین اقوال ہیں۔ ان میں صحیح تردی ہے جس کی ابھی تفصیل گذر چکی ہے۔ اور مشہور ان کے اصحاب کے نزدیک جنازہ غائبانہ مطلق جائز ہے۔

جنازہ کے استقبال اور میت کو دفن کرنے میں آپ کی سنت مطہرہ

آپ سے ثابت ہے کہ جنازہ گذرا اور اس کے استقبال میں آپ کھڑے ہو گئے اور کھڑے ہونے کا حکم فرمایا۔ یہی ثابت ہے کہ بیٹھے رہے۔ لہذا اس بارے میں اختلاف ہے کہا گیا ہے کہ کھڑا ہونا منسوخ ہے، بیٹھے رہنا یہ آپ کا آخری عمل ہے۔ ایک قول کے مطابق دونوں جائز ہے۔ آپ کا عمل استحباب اور ترک جواز کی دلیل ہے۔ دعویٰ نسخ کے مقابلہ میں یہی زیادہ اولیٰ اور انشعب ہے۔

آفتاب کے طلوع وغروب اور کھڑی دوپہر میں میت دفن نہ کرنا آپ کی سنت تھی۔ لحد کھودنا، قبر کو گہری بنانا، سر اور

یہ تفصیل امام ابوسلمان خطابی معالم السنن کے اندر بیان کر چکے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں ”نجاشی مسلمان تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا تھا، آپ کی نبوت کی تصدیق بھی کی تھی۔ البتہ ایمان درپردہ تھا، اور مسلمان جب مرتا ہے تو اس کا جنازہ پڑھنا مسلمانوں پر واجب ہے۔ الا کہ وہ اہل کفر کے درمیان ہو۔ اور کوئی ایسا آدمی نہ ہو جو جنازہ پڑھ سکے لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر لازم تھا کہ آپ اس کی صلوٰۃ جنازہ پڑھیں کیونکہ آپ اس کے بنی اور ولی تھے۔ اور لوگوں میں سب سے زیادہ حقدار تھے۔ چنانچہ اللہ اعلم یہی وہ سبب تھا جو آپ کے غائبانہ جنازہ پڑھنے کا موجب ہوا۔ بنا بریں کسی ملک میں کوئی مسلمان مرے اور اس پر صلوٰۃ جنازہ کا حق ادا کیا جا چکا ہو تو اس پر دوسرے ملکوں کے مسلمان غائبانہ جنازہ نہ پڑھیں گے۔ اور اگر یہ معلوم ہو کہ کسی رکاوٹ کے باعث یا کسی عذر مانع کی وجہ سے اس پر صلوٰۃ جنازہ نہیں پڑھی جاسکی تو سنت یہ ہے کہ اس کی جنازہ پڑھی جائے، بعد مسافت کے سبب ترک نہ کی جائے۔ اس شخص کی صلوٰۃ جنازہ پڑھتے وقت قبلہ رو ہوں گے، میت کے ملک کی جانب رخ نہ کریں گے۔ خطابی نے جو مذہب اختیار کیا ہے روایات نے اسے مستحسن قرار دیا ہے۔

مسلم (۹۶۲) ابن ماجہ (۱۵۴۴) طحاوی (۳۸۳) طیالسی (۱۵۰) بروایت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ فرماتے ہیں، جنازہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے پھر بیٹھ گئے تو ہم بھی بیٹھ گئے۔ مالک (۳۳۲) ابو داؤد (۳۱۷۵) حضرت علی سے ان الفاظ میں روایت کرتے ہیں ”جنازوں میں آپ کھڑے ہوتے تھے، پھر اس کے بعد بیٹھ گئے“ احمد (۶۲۷) طحاوی (۲۸۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ میں نہیں کھڑے ہونے کا حکم دیا تھا پھر اس کے بعد بیٹھے اور ہم بھی بیٹھے کا حکم دیا۔ یہی ۲۷/۴ میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ رکھے جانے سے پہلے کھڑے رہے، لوگ بھی آپ کے ساتھ کھڑے رہے، اس کے بعد آپ بیٹھ گئے اور لوگوں کو بھی بیٹھنے کا حکم دیا۔ طحاوی (۲۸۲) بسند مستودین حکم زرقی۔ فرماتے ہیں کہ عراق کے ایک جنازہ کے اندر میں شریک تھا، چنانچہ کچھ لوگوں کو دیکھا کہ کھڑے ہو کر جنازہ رکھے جانے کا انتظار کر رہے ہیں، علی کو دیکھا کہ لوگوں کو بیٹھ جانے کا اشارہ فرما رہے ہیں اور فرما رہے ہیں ”کیونکہ کھڑے ہونے کے بعد آپ نے ہمیں بیٹھنے کا حکم دیا ہے“

مسلم (۸۳۱) ابو داؤد (۳۱۹۲) نسائی (۸۲) ترمذی (۱۰۳۰) ابن ماجہ (۱۵۱۹) طیالسی (۱۰۰۱) احمد (۱۵۲) بروایت عقب بن عامر فرماتے ہیں، تین اوقات ایسے ہیں جن کے اندر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صلوٰۃ پڑھنے یا میت کو دفن کرنے سے روکا ہے۔ طلوع آفتاب کے وقت حتیٰ کہ خوب بلند ہو جائے، کھڑی دوپہر کے وقت حتیٰ کہ آفتاب نازل ہو جائے اور اس وقت (بقیہ اگلے صفحہ پر)

پیروں کے پاس کشادہ رکھنا سنت ہے، آپ سے روایت ہے کہ میت قبر میں رکھی جاتی تو کہتے :
 بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ وَعَلٰی مِلْکِہٖ سُبْحَانَ اللّٰہِ۔

اللہ کے نام سے، اللہ کی توفیق سے، اور اللہ کے رسول کے طریقہ پر۔

ایک روایت کے مطابق دعا کے الفاظ ذرا بدلے ہوئے ہیں۔

بِسْمِ اللّٰہِ وَفِی سَبِیْلِ اللّٰہِ وَعَلٰی مِلْکِہٖ سُبْحَانَ اللّٰہِ۔

اللہ کے نام سے، اور اللہ کے راستے میں، اور اللہ کے رسول کے طریقہ پر۔

آپ سے یہ بھی مذکور ہے کہ دفن کے وقت قبر پر مٹی سر کی جانب سے تین بار ڈالتے تھے۔ تدفین سے فارغ ہونے کے بعد آپ اور صحابہ قبر پر کھڑے ہوتے، آپ اس میت کے ثابت قدم رہنے کی دعا کرتے اور اس کا صحابہ کو حکم دیتے تھے بلکہ مگر قبر کے پاس بیٹھ کر کچھ پڑھتے نہ تو میت کو تلقین کرتے جیسا کہ آج کا معمول ہے۔ معجم میں طبرانی نے بروایت ابوالامہ جوہی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ ”جب تمہارا کوئی بھائی مرے اور تم اس کی قبر برابر کر چکو تو تم میں سے کوئی اس کی قبر کے سرے پر کھڑا ہو کر کہے۔ ”اے فلاں“ وہ سنے گا مگر جواب نہ دے گا، مگر پھر کہے ”اے فلاں کے بیٹے فلاں“ اب وہ اٹھ کر بیٹھ جائے گا، پھر کہے ”اے فلاں کے بیٹے فلاں“ وہ کہے گا ”رہنمائی کرو اللہ تم پر رحم فرمائے“ مگر تم سنو گے نہیں۔ اب وہ کہے ”جس آخری بات پر دنیا سے گئے ہو اسے یاد کرو، یعنی لا الہ الا اللہ اور محمد بن عبدہ ورسولہ کی شہادت“ اور یہ کہ تم نے اللہ کو رب، اسلام کو دین، محمد کو نبی اور قرآن کو امام خوشی خوشی مانا ہے“ یہ اس لیے کہ منکر نکیر دونوں ایک دوسرے کا ہاتھ تھام کر کہیں گے ”چلو چلیں، وہاں نہ بیٹھیں جہاں کوئی اسے تلقین کر رہا ہے“ مگر اللہ ان کے روبرو اس میت کا حامی ہو گا، ایک شخص نے کہا ”رسول اللہ! اگر اس کی ماں کا نام معلوم نہ ہو؟“ فرمایا ”حوا کا نام لے کر یوں کہیں گے“ اے حوا کے بیٹے فلاں!“

اس حدیث کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے مگر اثرم فرماتے ہیں میں نے ابو عبد اللہ سے کہا ”لوگ ایسا کرتے ہیں کہ جب میت دفن ہو جاتی ہے تو ایک شخص کھڑا ہو کر کہتا ہے ”فلاں کے بیٹے فلاں! لا الہ الا اللہ کے جس کلمہ شہادت پر تم دنیا سے جدا ہوئے ہو

(بقیہ صفحہ گذشتہ) جب آفتاب مالک پر غروب ہو۔ معالم السنن ۴/۳۲۷ میں خطابی فرماتے ہیں کہ ان تینوں اوقات کے اندر صلوٰۃ جنازہ پڑھنے اور دفن کرنے کے بارے میں اختلاف ہے چنانچہ اکثر اہل علم کا یہ مسلک ہے کہ جن اوقات کے اندر صلوٰۃ مکروہ ہے ان میں جنازہ پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ یہ ابن عمر سے مروی ہے۔ اور یہی قول عطاء، یحییٰ، وراذی کا ہے۔ سیاق ثوری، اصحاب رائے، احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ شافعی شب و روز کے کسی بھی وقت جنازہ پڑھنے کے قائل ہیں، اسی طرح تدفین کے بھی۔ یعنی کسی بھی وقت دن و رات میں دفن کر سکتے ہیں۔ میں (خطابی) کہتا ہوں کہ حدیث کی موافقت کے پیش نظر جماعت کا قول اولیٰ ہے۔

ترمذی (۱۰۴۶) فی الجنائز، باب ما جاء ما یقولون اذا ادخل المیت فی القبر، ابن ماجہ (۱۵۵۰) فی الجنائز، باب ما جاء فی ادخال المیت فی القبر، ابوداؤد (۳۲۱۳) فی الجنائز، باب فی الدعاء للمیت اذا وضع فی قبرہ، احمد (۴۹۹۰) و (۵۲۳۳) و (۵۳۷۰) و (۶۱۱۱) بیہقی ۵۵۴/۲ بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہ۔ ترمذی نے اسے حسن اور ابن حبان (۷۷۳) اور حاکم (۳۶۶) نے صحیح قرار دیا ہے، ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے اور بات بھی یہی ہے۔ حاکم میں بروایت بیاضی اس کی ایک شاہد بھی ہے۔ سند حسن ہے۔

ابن ماجہ (۱۵۶۵) بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ سند جید ہے جیسا کہ المجموع ۵/۲۹۲ میں نووی نے کہا ہے۔ اس کی کچھ شواہد بھی ہیں جس کا تذکرہ تلخیص الجبر ۲/۱۳۱ میں حافظ ابن حجر نے کیا ہے۔

ابوداؤد (۳۲۲۱) فی الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للمیت، بیہقی ۵۶۴/۲، حاکم ۳۷۰/۱ نے اسے صحیح کہا ہے، ذہبی نے موافقت کی ہے۔ بات بھی یہی ہے۔ المجموع ۵/۲۹۲ میں نووی نے اس کی سند کو جید قرار دیا ہے۔

مجمع الزوائد ۳/۴۷ میں بیہقی نے اس کی روایت کرتے ہوئے کہا کہ الکبیر میں طبرانی نے اس کی روایت کی ہے۔ سند کے اندر ایک پوری جماعت ہے جن سے میں واقف نہیں ہوں۔ امالی الاذکار کے اندر حدیث کی تخریج کے بعد حافظ نے کہا ہے کہ ”الفتوحات الوبائیة لابن علان“ ۱۹۶/۴ کے مطابق یہ حدیث غریب ہے۔ دونوں طریقوں سے سند بے حد مکروہ ہے۔

اسے یاد کرو "تو آپ نے کہا" ایسا کرتے ہوئے میں نے کسی کو نہیں دیکھا، مگر ابو مغیرہ کا انتقال ہوا تو شامیوں نے ایسا کیا، ایک شخص آیا اور اس نے مذکورہ کلمات کہے۔ ابو مغیرہ نے اس سلسلہ میں ابو بکر بن ابی مریم سے اور انھوں نے اپنے شیوخ سے روایت کی ہے کہ وہ ایسا کرتے تھے۔ ابن عیاش بھی اس کے راوی ہیں۔

امام احمد کی مراد اساعیل بن عیاش کی اس حدیث سے ہے جسے طبرانی نے ابوامامہ سے روایت کی ہے۔ سعید بن منصور نے اپنی سنن کے اندر راشد بن سعد، صخرہ بن حبیب اور حکیم بن عمیر کا قول نقل کیا ہے کہ میت پر مٹی برابر کر دیئے جانے کے بعد واپس پر مستحب سمجھتے تھے کہ قبر کے پاس کھڑے ہو کر میت سے کہا جائے "اے فلاں! کہو" لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ" تین بار "اے فلاں! کہو" "سہی اللہ و دینی الاسلام و نبی محمد" اور پھر واپس ہوں۔

قبروں کو بلند اور پختہ کرنے کی مانعت

قبروں کو بلند کرنا، اینٹ و پتھر سے ان کی تعمیر، لیپائی پوتائی اور ان پر قہ سازی آپ کی سنت نہ تھی۔ یہ سب بدعت و مکروہ اور آپ کی سنت کے خلاف ہے۔ آپ نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا کہ جو مجسمہ دیکھیں اسے مسمار کر دیں اور ابھری ہوئی جو قبر دیکھیں اسے برابر کر دیں۔ لہذا آپ کی سنت یہ ہے کہ تمام اونچی قبروں کو برابر کر دیا جائے۔

قبریں پختہ کرنے، ان پر کوئی عمارت بنانے اور کتبہ لکھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے۔ صحابہ کرام کی قبریں نہ بلند تھیں نہ زمین سے چپکی ہوئی۔ یہی حال آپ کی قبر شریف کا اور صاحبین کی قبروں کا تھا۔ آپ کی قبر کو ہان، میدان کے سرخ سنگریزوں سے ہموار کی گئی تھی، اس پر نہ کوئی عمارت بنائی گئی تھی نہ اسے لیپا گیا تھا۔ صاحبین کی قبریں بھی ایسی ہی تھیں۔ قبروں کی پہچان کے لیے بطور نشان ایک پتھر رکھ دیتے تھے۔

۱۔ مسلم (۹۹۹) فی الجنائز: باب تسوية القبر، ترمذی (۱۰۴۹)، ابوداؤد (۳۲۱۸)، نسائی (۸۸۴)، حاکم (۳۶۹)، طبرانی (۱۵۵) احمد (۷۴۱) و (۱۰۴۴) بروایت ابویہاج اسدی۔ فرماتے ہیں کہ علی نے مجھ سے فرمایا "جس ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بھیجا تھا اس پر مجھے نہ بھیج دوں؟ جس مجسمہ کو دیکھنا اسے مٹا دینا اور جس قبر کو اونچی پانا برابر کر دینا۔"

۲۔ مسلم (۹۷۰) بروایت جابر رضی اللہ عنہ۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کو پختہ کرنے، اس پر بیٹھنے اور عمارت بنانے سے منع فرمایا ہے۔ ابوداؤد (۳۲۲۶)، نسائی (۸۸۴)، ابن ماجہ (۱۵۴۳) اس میں مزید "کتبہ لگانے" کی مانعت ہے۔ مسند کے اندر سلیمان بن موسیٰ اور جابر کے درمیان القطاع ہے مگر مستدرک حاکم (۳۷۰) میں بطریق ابن جریج یوں روایت ہے کہ ہم سے ابن جریج نے حدیث بیان کی، انھوں نے ابو زبیر سے اور انھوں نے جابر سے روایت کی ہے۔

۳۔ صحیح بخاری ۲۰۳۳ فی الجنائز: باب ما جاء من قبور النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانی یکر و عمر بروایت ابوبکر بن عیاش عن سفیان الثمار۔ ابوبکر سے سفیان نے حدیث بیان کی کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو ہان نہ دیکھا ہے۔ سفیان تارک شمار تیج تابعین میں ہے، صحابہ کا زاد بھی پایا تھا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ کسی صحابی سے ان کی روایت مجھے نہیں ملی۔ اس حدیث سے انھوں نے استدلال کیا ہے کہ قبروں کو کوہان نہ بنانا مستحب ہے۔ ابو حنیفہ، مالک، احمد، عزرائلی اور شوافعی کی ایک بڑی تعداد کا یہی مذہب ہے۔ قاضی حسین نے اصحاب کے اتفاق کا دعویٰ کیا ہے۔ ابوداؤد (۳۲۲۰) و مستدرک حاکم (۳۶۹) بروایت عمرو بن عثمان بن ہانی عن القاسم بن محمد تخریج کی ہے۔ قاسم فرماتے ہیں کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہو کر میں نے پوچھا "ماں! بتائیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کی قبریں کہاں ہیں؟" آپ نے تین قبروں کی نشاندہی فرمائی جو نہ ابھری تھیں نہ بالکل زمین سے چھٹی ہوئی تھیں۔ بلکہ میدانی سنگریزوں سے ہموار تھیں۔ عمرو بن عثمان بن ہانی بھول الحال ہے۔

۴۔ ابوداؤد (۳۲۰۶) ابیہی کی سند سے یہی ۳۱۲/۳ سند حسن ہے۔ بروایت مطلب بن ابی وداعہ رضی اللہ عنہ۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)۔

قبروں کو مسجدیں بنانے کی ممانعت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کو مسجدیں بنانے اور ان پر چراغ جلانے سے منع فرمایا ہے۔ اس باب میں ممانعت کی شدت تو ملاحظہ کیجئے کہ آپ نے ایسا کرنے والے پر لعنت بھیجی ہے۔ آپ نے قبروں کی جانب رخ کر کے صلوٰۃ ادا کرنے اور امت کو اپنی قبر پر عرس لگانے سے روکا ہے، عورت پر قبروں کی زیارت کرنے پر لعنت بھیجی ہے۔ سنت یہ ہے کہ قبروں کی توہین نہ کی جائے، انھیں روندنا، ان پر بیٹھنا اور ان سے ٹیک لگانا ممنوع ہے۔ قبروں کی تعظیم بھی ممنوع ہے۔ انھیں مسجدیں بنالینا ان کے پاس یا ان کی جانب رخ کر کے صلوٰۃ پڑھنا، عرس لگانا، یہ ساری باتیں یہاں آکر کرنا ناروا ہیں۔

زیارتِ قبور کا مسنون طریقہ

قبورِ صحابہ کی زیارت دعا کے لیے فرماتے، ان پر ترس کھاتے اور ان کے لیے مغفرت کی درخواست کرتے۔ یہی وہ زیارتِ قبور ہے جو امت کے لیے مشروع و مسنون ہے۔ صحابہ کو حکم تھا کہ زیارت کریں تو یہ کہیں:

(بقیہ صفحہ گذشتہ) فرماتے ہیں "عثمان بن مظعون کا انتقال ہوا تو جنازہ نکال کر دفن کیا گیا" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو پتھر لانے کا حکم دیا مگر وہ شخص پتھر نہ اٹھا سکا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود پتھر کے پاس گئے، اپنی بائیں کھولیں۔ مطلب فرماتے ہیں جن نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی روایت کی اس نے بتایا کہ آپ نے دوڑوں بائیں کھولیں اور پتھر اٹھا کر اپنی کھولوں کے سر کے پاس رکھ دیا اور فرمایا "اس پتھر سے اپنے بھائی کی قبر معلوم کر سکو" گا، میرے اہل و عیال میں سے جو شخص مرے گا انہی کے پاس دفن کروں گا" ہم کہتے ہیں کہ جہاں کثرت سے قبریں ہوں گی اور ایک دوسری کی تیز شکل ہوگی وہاں پتھر سے مقصود حاصل نہ ہو سکے گا۔ لہذا اس وقت کسی تختی پر مرنے کا نام لکھ کر آویزاں کرنا صحیح ہو گا تاکہ اقرباء و احباب اسے پہچان سکیں۔

۱۔ احمد ۲۲۹ و ۲۸۷ و ۳۲۱ و ۳۳۷، ابوداؤد (۳۲۳۶)، ترمذی (۳۲۰)، نسائی (۹۴۴)، ابن ماجہ (۱۵۷۵)، ابن حبان (۷۸۸)، برواتی حضرت ابن عباس "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے والی خواتین اور ان پر مسجدیں تعمیر کرنے اور چراغ جلانے والوں پر لعنت بھیجی ہے" سند ضعیف ہے اس میں ابوصالح مولیٰ ام ہانی ضعیف ہے۔ مگر پہلے دو قوت فقرہ کے شواہد موجود ہیں جن سے دونوں فقرے قوت حاصل کرتے ہیں۔ ان میں ایک حدیث حضرت ابو ہریرہ کی ہے۔ جو احمد ۲۳۷ و ۳۵۶، ترمذی (۱۰۵۶)، ابن ماجہ (۱۵۷۶)، ابن حبان (۷۸۹) میں وارد ہے۔ ایک حسان رضی اللہ عنہ کی ہے جو احمد ۴۴۲، ۴۴۳، ابن ماجہ (۱۵۷۴)، حاکم (۳۷۴) میں آئی ہے۔ آپ کا قول "یعنی زورات القبور" سے زیارت کرنے والیوں پر لعنت کی ہے "عورتوں کے لیے کثرت سے زیارتِ قبور کی کراہت کی دلیل ہے۔ باقی گاہے لگاتار زیارت کر لینا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے مطابق عورتوں کے لیے مشروع ہے۔ یہ حدیث حاکم (۳۷۶)، بیہقی (۴۶۶) میں آئی ہے۔ سند صحیح ہے۔ یہ حدیث مسلم (۹۷۴)، (۱۰۳) اور احمد و نسائی میں بھی آئی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے دریافت کیا "رسول اللہ! ان کے لیے کیسے دعا کروں؟" فرمایا "السلام علی اہل الدیار من المؤمنین والمؤمنات ویرحم اللہ المستقدمین مناد المستأخرین وانما ان شاء اللہ بکرم للاحقون" اس سے بھی کوئی صلی اللہ علیہ وسلم نے جن عورت کو اپنے بچے کی قبر کے پاس روٹے دیکھا اس سے فرمایا تھا "اللہ سے ڈرو اور صبر کرو" بخاری وغیرہ نے اس کی روایت حضرت انس سے کی ہے۔ قبروں کو مسجدیں بنالینے کی ممانعت کئی طرح سے مروی ہے۔ اس باب میں روایات گزر چکی ہیں۔

۲۔ مسلم (۹۷۱)، ابوداؤد (۳۲۳۸)، نسائی (۹۵۴)، ابن ماجہ (۱۵۶۶)، بروایت ابو ہریرہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: "انگارے پر کوئی بیٹھ جائے اس کے پڑے جل جائیں اور آگ کھا لے تک پہنچ جائے۔ یہ بہتر ہے اس بات سے کہ کسی قبر پر بیٹھے"

اَللّٰهُمَّ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ بِكُمْ لَاحِقُوْنَ - نَسْأَلُ اللّٰهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ ۝

اے دیارِ قبر کے مومن اور مسلم باشندو! تم پر سلامتی، ہم تم سے ان شاء اللہ آملیں گے۔ اپنے لیے اور تمہارے لیے عافیت کے طالب ہیں۔

سنت یہ تھی کہ جنازہ کے وقت میت کے حق میں دعا، ترجمہ اور استغفار جو کچھ ہوتا وہی قبروں کی زیارت پر بھی ہوتا، مگر شکرین کا دستور یہ ہے کہ وہ مردے کو پکارتے ہیں، اسے اللہ کا شریک ٹھہراتے ہیں، اس کی قسمیں کھاتے ہیں۔ اس سے مراد میں مانگتے ہیں۔ اور توجہ کا اسے مرکز سمجھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ اس کے برعکس ہے۔ یہاں توحید کی کار فرمائی ہے۔ اور میت کے ساتھ بھلائی پیش نظر۔ وہاں شرک ہے۔ اور خود اپنے اور میت کے حق میں بدی کی بات۔

یہ حضرات تین قسم کے ہیں۔ ۱۔ میت کے حق میں دعا کرنے والے۔ ۲۔ میت کے وسیلہ سے دعا کرنے والے۔ ۳۔ میت کے پاس دعا کرنے والے۔ یہ حضرات مسجدوں میں دعا کرنے کے بمقابلہ میت کے پاس دعا کرنا زیادہ ضروری سمجھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہیں زیادہ مستجاب ہوگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے اسوہ پر جو بھی غور کرے گا۔ اس پر دونوں سلوکوں کا فرق بخوبی واضح ہو جائے گا۔ وبالله التوفیق۔

میت کے عزیز واقارب کی تعزیت

میت کے عزیز واقارب کی تعزیت فرماتے تھے مگر اس کے لیے نہ تو مجلس کرتے نہ قرآن خوانی کی محفل جاتے، نہ قبر کے پاس نہ قبر سے دور۔ یہ تمام باتیں بدعت ہیں مکروہ ہیں سکون و خاموشی، رضا بقضائے الہی، الحمد للہ اور کلمۃ انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھنا سنت تھی مصیبتوں پر جو کپڑے پھاڑے، دھاڑیں مارے، بال منڈوائے اس سے اظہارِ برأت فرماتے تھے یہ

مسلم (۹۷۵)، نسائی ۴/۹۴، احمد ۵/۳۵۳ و ۳۰۹ و ۳۶۰، بروایت حضرت بریدہ۔ الفاظ یہ ہیں۔ صحابہ قبرستان جاتے تو انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکھاتے۔ چنانچہ دعا کرنے والا یوں کرتا تھا۔ "السلام علیکم اهل الدیار من المؤمنین والمسلمین وانا ان شاء اللہ بکم للاحقون۔ انتم لنا فخر و نحن لکم تبع۔ اسأل اللہ لنا و لکم العافیة" اس باب میں بروایت حضرت عائشہ مسلم (۹۷۴) اور احمد ۶/۱۸۰ میں اور بروایت حضرت ابوہریرہ مسلم (۲۴۹) اور احمد ۲/۳۰۶ و ۴۰۸ میں بھی احادیث وارد ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تعمیل میں ایسا کرتے تھے (و لنبلو بکم فی حق الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والشرا وبشر الصابرين الذين اذاصابهم مصيبة قالوا انا لله وانا الیہ راجعون۔ اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمة واولئک هم المہتدون) صحیح مسلم (۹۱۸) ابن ماجہ (۱۵۹۸) بروایت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا ہے۔ "جس مسلمان کو کوئی مصیبت پہنچے اور یہ دعا پڑھے انا لله وانا الیہ راجعون۔ اللہم اجری فی مصیبتی واخلق لی خیرا منها" تو اس مصیبت میں اللہ تعالیٰ اسے اجر دے گا اور اس سے بہتر بیان عطا فرمائے گا۔

بخاری ۳/۱۳۲، ۳/۱۳۳، تعلقاً۔ مسلم (۱۰۴) فی الایمان: باب تحريم منسوب الخلد و دشق الجيوب والسداء بعد عسوی الجاہلیۃ میں بروایت ابو موسیٰ اشعری اسے موصولاً بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صالطہ، حلقہ اور شاقہ سے اظہارِ برأت فرمایا ہے۔ صالطہ توجہ میں آواز بلند کرنے والی کو، حلقہ سرمہ ڈالنے والی کو اور شاقہ کپڑے پھاڑ لینے والی کو کہتے ہیں۔ بخاری ۳/۱۳۳، مسلم (۱۰۳) بروایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہم میں سے وہ نہیں ہے جو چہرہ پیٹے گریبا پھاڑے اور جاہلانہ پکار پکارے۔ مسلم (۹۳۴) بروایت ابوالکلب اشعری، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

سنت یہ ہے کہ جب خوف اور سفر دونوں درپیش ہوں تو صلوٰۃ کے ارکان اور اس کی تعداد دونوں میں کمی کر دی جائے گی، اگر صرف سفر ہو اس کے ساتھ کوئی خوف نہ ہو تو تعداد میں اور اگر صرف خوف ہو اس کے ساتھ سفر نہ ہو تو ارکان میں کمی ہوگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا، آیت قرآنی ”خُذْ فِي الْأَسْرَافِ“ اور ”خُوف“ سے قصر کے مفید ہونے کی یہی حکمت ہے۔ صلوٰۃ خوف میں اسوۂ نبوی یہ تھا کہ دشمن آپ کے اور قبلہ کے مابین حائل ہوتا تو تمام مسلمانوں کو اپنے پیچھے صف بصف کھڑا کر دیتے آپ تکبیر کہتے وہ بھی کہتے، آپ رکوع میں جاتے وہ بھی جاتے۔ پھر ساتھ ہی آپ اور سب سر اٹھاتے، اس کے بعد سجدہ صرف اگلی صف کرتی پچھلی صف دشمن کے مقابل کھڑی رہتی جب آپ پہلی رکعت سے فارغ ہو کر دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہو جاتے تو پچھلی صف سجدہ کرتی پھر کھڑی ہو جاتی پھر اگلی صف اپنی جگہ سے ہٹ جاتی اور یہ پچھلی صف اس کی جگہ لے لیتی تا کہ صف اول کی

۱۔ شافعی ۱۲۰۸ھ / ۲۰۵ھ / ۱۷۲۲ء (۳۱۳۲) / ترمذی (۹۹۸) / ابن ماجہ (۱۶۱۰) / دارقطنی ص ۱۹۴ و ۱۹۵ / بیہقی ۴ / ۶۱۔ بروایت عبد اللہ جعفر۔ فرماتے ہیں شہادت کے بعد جب جعفر کی خبر مرگ موصول ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اے جعفر کے لیے کھانا تیار کرو کیونکہ انھیں مصروفیت کی بات پیش آگئی ہے"۔ سند حسن ہے۔ ترمذی نے اسے حسن اور حاکم ۳۷۲ نے صحیح کہا ہے۔ ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے۔ ۱۲۰۸ھ / ۲۰۴ھ / ۱۶۱۲) بروایت جسریر بن عبد اللہ کل رضی اللہ عنہ۔ "دفن کے بعد اہل میت کے یہاں متعجب ہو نا اور کھانا بنانا ہم نوہ تصور کرتے تھے"۔ سند صحیح ہے۔ المجموع ۳۲۰ / ۵ میں نوذی اور الزوائد میں بصیری نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ فتح القدير ۳ / ۴۷۳ میں کمال بن ہام نے اہل میت کی کھانے سے ضیافت کرنا مکروہ بتایا ہے۔ اور کہا ہے کہ سخت بدعت ہے۔ الانصاف ۵۴۵ / ۲ للمرداوی کے مطابق حناہ کا یہی مذہب ہے۔

۱۰۔ احمد ۴/۵، ترمذی (۹۸۶)، ابن ماجہ (۱۳۷۶)، بیہقی ۴/۴۷ بروایت جلیق بن بیان ”ان کے یہاں کوئی میت ہو جاتی تو فرماتے اس کی کسی کو خبر نہ دینا۔ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ نہی نہ ہو جائے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی سے روکتے ہوئے سنا ہے۔“ الفتح ۹۲/۳ میں جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اس کی سند حسن ہے۔ منوعہ یعنی اہل جاہلیت کے مشابہہ یعنی ہے۔ اس کے مطابق وہ گھروں کے دروازوں اور بازاروں میں باقاعدہ اعلان مرگ کرنے والے تھے۔ ہانی اقربا کو موت کی خبر دینا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے مطابق مباح ہے۔ یہ روایت صحیحین نے کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جناش کی خبر مرگ جس دن اس کا انتقال ہوا تھا ملی۔ بخاری میں انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”علم زید نے لیا زید کے ہاتھ میں آیا وہ ہلاک ہو گئے تو جعفر کے ہاتھ میں آیا وہ ہلاک ہو گئے تو“ عند النضر بن رواحہ کے ہاتھ آیا وہ ہلاک ہو گئے۔۔۔۔۔ دونوں حدیثوں کا ترجمہ الباب بخاری لے اس طرح یا مباح ہے۔“ باب ارجل ینسی الی اہل المیت ینفسہ“ (باب آدمی اہل میت کو خود خبر مرگ پہنچائے)۔

فضیلت دونوں صفوں کو حاصل ہو اور دوسری رکعت میں دوسری صف کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرنا نصیب ہو جائے۔ جیسا کہ پہلی رکعت میں پہلی صف کو نصیب ہوا تھا۔ اس طرح دونوں گروہ اپنا مقصود پورا کرنے میں برابر ہو جاتے ہیں، یہ انتہائی انصاف کی بات ہے۔ اب اس کے بعد جب آپ رکوع میں جاتے تو دونوں گروہ بھی پہلی بار کی طرح رکوع میں چلے جاتے یہاں تک کہ تشہد کے لیے آپ بیٹھتے تو پہلی صف دوسجدہ کر کے تشہد میں شریک ہو جاتی اور سب کے ساتھ سلام پھرتے۔ یہ لیکن اگر دشمن قبلہ کی سمت نہ ہوتے تو کسی طریقوں سے صلوٰۃ ادا کرتے، کبھی سب کو دگرودہ بنا دیتے، ایک دشمن کے سامنے ہوتا اور ایک آپ کے ساتھ صلوٰۃ پڑھتا ہوتا۔ چنانچہ ایک گروہ آپ کے ساتھ ایک رکعت پڑھتا پھر صلوٰۃ ہی میں گھوم کر دوسرے گروہ کی جگہ چلا جاتا۔ اور دوسرا گروہ اس کی جگہ لے لیتا جو آپ کے ساتھ دوسری رکعت پڑھتا۔ پھر امام کے سلام پھرنے کے بعد دونوں گروہ باری باری ایک ایک رکعت پوری کر لیتے۔

کبھی ایک گروہ کو ایک رکعت پڑھا کر دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہوتے تو یہ گروہ اپنی ایک رکعت پوری کر کے سلام پھیر دیتا اور آپ کھڑے رہتے پھر دوسرا گروہ آتا اور وہ آپ کے ساتھ دوسری رکعت پڑھتا پھر آپ تشہد میں پہنچتے تو بیٹھ رہتے اور یہ گروہ ایک رکعت پڑھتا اور تشہد پورا کر لیتا تو آپ ان کے ساتھ سلام پھرتے۔

گاہ ایک گروہ کو دو رکعتیں پڑھاتے، وہ آپ سے پہلے سلام پھیر کر چلا جاتا، اب دوسرا گروہ آتا آپ اس کے ساتھ آخری دو رکعتیں پڑھتے اور اس کے ساتھ سلام پھرتے۔ اس طرح آپ کی چار اور دونوں گروہوں کی دو دو رکعتیں ہوتیں۔

گاہ ایک گروہ کو دو رکعتیں پڑھا کر سلام پھیر دیتے، پھر دوسرا گروہ آتا اسے دو رکعتیں پڑھا کر سلام پھیرتے۔ اس طرح ہر ایک گروہ کو ایک الگ صلوٰۃ پڑھاتے تھے۔

۱۔ ابو داؤد (۱۲۳۴) فی الصلاۃ : باب صلاة الخوف۔ سنن ۱۷۷۳/۳ بروایت ابو عیاش زرقی۔ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عصفان میں تھے۔ مشرکین کے قائد خالد بن ولید تھے۔ یہاں ہم نے ظہر پڑھی تو مشرکین نے کہا ”موقعہ لیا گیا ہے، صلوٰۃ کی حالت میں ہوں تو ان پر حملہ کر دیں“ اس موقع پر آیت تھ ظہر اور عصر کے درمیان نازل ہوئی۔ عصر کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ رو کھڑے ہو گئے، مشرکین سامنے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک صف کھڑی ہوئی۔ مسلم (۸۴۰) فی صلاة المسافرين : باب صلاة الخوف بروایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔

۲۔ بخاری ۳۶۹/۷ فی المغازی : باب غزوة ذات الرقاع فی اول ابواب صلاة الخوف و فی التفسیر فی سورة البقرة باب قوله تعالى (فان خفتم فرجالا او ركبانا) مسلم (۸۳۹) فی صلاة المسافرين : باب صلاة الخوف۔ ابو داؤد (۱۲۳۳) ترمذی (۵۶۴) سنن ۱۷۷۳/۳ بروایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔

۳۔ مؤطا مالک ۱۸۳/۱ فی صلاة الخوف، بخاری ۳۲۵/۸، ۳۲۶/۸ فی المغازی : باب غزوة ذات الرقاع۔ مسلم (۸۴۲) ابو داؤد (۱۲۳۸) بروایت صالح بن خوات۔ یہ روایت اس صحابی سے کرتے ہیں جنہوں نے غزوہ ذات الرقاع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صلوٰۃ خوف پڑھی تھی۔

۴۔ بخاری ۳۳۱/۷ فی المغازی : باب غزوة ذات الرقاع تعلیقاً۔ مسلم (۸۴۳) فی صلاة المسافرين : باب صلاة الخوف موصوفاً۔ مسند ابو عوانہ ۳۶۵/۲ بروایت جابر بن عبد اللہ۔ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل کر مقام ذات الرقاع پہنچے۔ فرماتے ہیں کہ کسی سایہ دار درخت کے پاس پہنچے تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے چھوڑ دیے۔ ایک مشرک آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار ایک درخت سے لٹک رہی تھی۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار قبضہ میں کر کے کھینچ لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ”ڈرتے ہو مجھ سے؟“ آپ نے فرمایا ”نہیں“ اس نے کہا ”تمہیں کون مجھ سے بچا سکتا ہے؟“ فرمایا ”اللہ مجھے تم سے بچائے گا“ فرماتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے اسے دھکی دی۔ چنانچہ اس نے تلوار میان رکھ کر لٹکا دیا۔ فرماتے ہیں پھر صلوٰۃ کا اعلان ہوا۔ آپ نے ایک گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر وہ پیچھے ہٹ گئے، اب آپ نے دوسرے گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں۔ فرماتے ہیں اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار رکعتیں ہوئیں اور مسلمانوں کی دو۔

۵۔ سنن ۱۷۷۳/۲ دارقطنی ۱۸۶/۱، بیہقی ۲۹۵/۳ بروایت جابر بن عبد اللہ۔ راوی ثقہ ہیں۔ مگر اس میں حسن کا عنصر ہے۔

گاہ ایک گروہ کو ایک رکعت پڑھا دیتے، وہ چلا جاتا، دوسرا گروہ آتا اسے ایک رکعت پڑھا دیتے دونوں باقی رکعت پوری نہ کرتے، اس طرح آپ کی دو اور ان کی ایک ایک رکعت ہوتی بلکہ صلوٰۃ الخوف کی یہ ساری صورتیں جائز ہیں۔

امام احمد فرماتے ہیں صلوٰۃ الخوف کے ابواب میں جتنی حدیثیں بھی مروی ہیں ان سب پر عمل کرنا جائز ہے۔ فرماتے ہیں چھ یا سات طریقے مروی ہیں اور یہ سب جائز ہیں۔ ائرم فرماتے ہیں ”میں نے ابو عبد اللہ سے کہا کہ“ آپ فرماتے ہیں کہ تمام حدیثیں اپنی اپنی جگہ درست ہیں، مگر مسلک آپ کا صرف ایک کے مطابق ہے؟“ فرمایا ”میں کہتا ہوں کہ ان سب کو مذہب بنانا اچھا ہے۔ اس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ انہوں نے اس بات کو جائز قرار دیا ہے کہ ہر گروہ امام کے ساتھ ایک ایک رکعت پڑھے اور اگے پوری نہ کرے یہی مذہب ابن عباس، جابر بن عبد اللہ، طاؤس، مجاہد، حسن، قتادہ، حکم اور اسحاق بن راہویہ کا ہے۔ صاحب معنی فرماتے ہیں امام احمد نے عمومی انداز کی جو بات کہی ہے اس کے مطابق تو مذکورہ صورت جائز ہے مگر ہمارے اصحاب اسے نہیں مانتے۔

صلوٰۃ الخوف کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور طریقے بھی مروی ہیں، مگر سب کا مرجع و ماخذ وہی ہے جو ہم اوپر بیان کر آئے ہیں۔ الفاظ میں اختلاف ہو سکتا ہے، بعضوں نے دس اور ابو محمد بن حزم نے تقریباً پندرہ طریقے ذکر کیے ہیں، مگر صحیح وہی ہیں جن کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں، ہو یا یہ ہے کہ جب بھی کسی واقعہ میں راویوں کا اختلاف نظر آیا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسے ایک عمل قرار دے دیا۔ حالانکہ یہ الگ سے کوئی طریقہ نہیں بلکہ محض راویوں کا لفظی اختلاف ہے۔ واللہ اعلم۔

سنائی ۱۶۹۲ بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ذی قرد میں صلوٰۃ پڑھائی۔ آپ کے پیچھے لوگ دو صفوں میں کھڑے ہوئے۔ ایک آپ کے پیچھے اور ایک دشمن کے رو برو۔ جو صف پیچھے کھڑی تھی اسے ایک رکعت پڑھائی۔ پھر یہ لوگ دوسرے صف کے لوگوں کی جگہ چلے گئے اور دوسری صف والے آپ کے پیچھے آ گئے۔ انہیں ایک رکعت پڑھائی۔ ان لوگوں نے فقہانہیں کی، سند صحیح ہے۔ مسند احمد (۲۰۶۳) و (۳۳۶۴)، طحاوی (۱۸۲)، حاکم (۳۳۵)۔ اس باب کے اندر بروایت حذیفہ (۳۸۵/۵) ۳۹۹ و ۴۰۴، ابوداؤد (۱۲۴۶)، سنائی (۱۶۷۳) اور طحاوی (۱۸۳) میں بھی حدیث وارد ہے۔ رجال اس کے ثقہ ہیں۔ حاکم (۳۳۵) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے تائید کی ہے۔ سنائی (۱۶۸۳) نے بروایت زید بن ثابت اس کو نقل کیا ہے۔ سند حسن ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

زکوٰۃ اور صدقات کا بیان

وقت، مقدار، نصاب، صاحب نصاب اور مصارف کے اعتبار سے زکوٰۃ کے باب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ مکمل ترین اسوہ ہے۔ اس میں آپ نے مال داروں اور مسکینوں دونوں کی مصلحتوں کا لحاظ رکھا ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مال اور صاحب مال کی طہارت اور پاک کی اسے ذریعہ بنایا ہے، اور مال داروں کے حق میں مال کا نعمت ہونا اسی کے ساتھ مشروط رکھا ہے۔ چنانچہ ادائیگی زکوٰۃ کا جو شخص پابند ہے۔ اس کا مال اس کے حق میں ہمیشہ نعمت ہی رہتا ہے، بلکہ یوں کہنا زیادہ بہتر ہے کہ مال کے بقا و تحفظ، نشو و نما، ازالہ آفات اور حفاظت حیات حاصلہ کا ذریعہ بھی اللہ تعالیٰ نے اسی زکوٰۃ کو قرار دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ جس مال پر فرض کی ہے اس کی چار قسمیں ہیں، اور یہ اقسام وہی ہیں جو انسانوں میں زیادہ تر گردش کرتی رہتی ہیں، اور ان سے انسان کی ضرورتیں وابستہ رہتی ہیں، ان میں سے ایک کھیتی اور باغ ہے۔ دوسری چوپائے، جانور، اونٹ، گائے، بیل، بھیڑ، بکری، تیسری سونا، چاندی جن پر عالم کا مدار ہے اور چوتھی مختلف نوعیتوں کے مال تجارت۔ زکوٰۃ سال میں ایک مرتبہ واجب ہے۔ غلوں اور پھلوں کی زکوٰۃ اس وقت جب وہ تیار ہو جائیں اور پختگی کی صورت اختیار کر لیں، یہ انتہائی منصفانہ قانون ہے۔ کیونکہ ہر ماہ یا ہر جمعہ کو زکوٰۃ واجب کر دی جاتی تو اس میں اگر باب ثروت کا نقصان ہوتا، اور اگر پوری عمر میں ایک بار واجب کی جاتی تو اس میں مسکینوں کا نقصان ہوتا۔ مگر سال میں ایک بار کی واجب ادائیگی انتہائی منصفانہ قانون ہے۔ علاوہ ازیں حصول مال کے لیے جو سعی و کادوش اور تنگ و تازہ درکار ہے اس میں سہولت اور مشقت دونوں کا ہی اعتبار کرتے ہوئے مال زکوٰۃ کی واجبی مقداروں میں تفاوت بھی رکھا گیا ہے، چنانچہ جو دولت بطور ذنیہ

۱۔ موطا امام مالک ۲/۸۶۸، ۸۶۹: بخاری ۳/۲۸۹۔ مسلم (۱۰۱۰) (۶۴۲) (۱۳۷)۔ ابوداؤد (۳۰۸۵)۔ نسائی ۳۵/۵ روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جانوروں کا زخم معقوعہ ہے اس پر تادان نہیں لیا جائے گا۔ اور اس طرح کنویں اور کان کا نقصان بھی معقوعہ ہے“ (یعنی یہ مذکورہ چیزیں اگر کسی کی ملکیت ہوں اور ایک دوسرے شخص کو ان سے کسی طرح کا کوئی نقصان لاحق ہو جائے تو صاحب ملکیت پر کوئی تادان نہیں نافذ کیا جائے گا یہاں تک کہ اگر وہ موت کا شکار ہو جائے تب بھی ضامن نہیں ہوگا)۔ اور رکاز کے اندر زکوٰۃ کا پانچواں حصہ لاکو ہوتا ہے۔ زمین کے اندر دفن شدہ مال کو رکاز کہتے ہیں امام مالک نے موطا کے اندر اور انھیں سے روایت کرتے ہوئے ابو عبیدہ نے ”الاموال“ صفحہ ۳۹۳ میں ذکر کیا ہے کہ رکاز جاہلیت کا وہ دینہ ہے جو کسی مال کے عوض طلب کیے بغیر حاصل ہو گیا ہو نیز جس کے طلب میں زیادہ کد و کادوش و کربنی پڑی ہو۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اچانک اکٹھا حاصل ہو جائے اس میں کل دولت کا پانچواں حصہ زکوٰۃ رکھی گئی اسے ایک سال کی قید سے آزاد بھی رکھا گیا۔ یعنی جب بھی یہ دولت مل جائے اس پر پانچویں حصہ کی ادائیگی لازم قرار پائے گی مگر جس دولت کو حاصل کرنے میں اس سے زیادہ محنت و مشقت درکار ہے اس میں مذکورہ شرح کا نصف یعنی دسواں حصہ رکھا گیا۔ یہ ان غلوں اور پھلوں کی واجبہ زکوٰۃ ہے جس میں آدمی کو کھیت جو تنہا اور بونا پڑتا ہے، مگر آبپاشی اللہ کی جانب سے ہوتی ہے۔ کاشتکار کو خود آبپاشی کی زحماتیں (مثلاً پانی کا لگان، کنویں اور چرخی کا استعمال وغیرہ) اٹھانی نہیں پڑتیں۔ لیکن جن غلوں اور پھلوں کی تیاری میں آبپاشی کی زحماتیں بھی کاشتکار ہی کو اٹھانی پڑتی ہیں ان میں مذکورہ شرح کا نصف یعنی بیسواں حصہ زکوٰۃ واجب کی گئی۔ اور جس دولت کو بڑھانے میں صاحب مال لگا تا محنت کرتا ہے، سفر کی صعوبتیں اٹھاتا ہے۔ مال کی کمائی کے لیے فکر مند رہتا ہے، انتظار کی مشقت اٹھاتا ہے۔ اس میں مذکورہ شرح کا نصف یعنی چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب کی گئی۔ تجارت کے لیے آدمی جو دوڑ دھوپ اور محنت و مشقت کرتا ہے، کھیتی باڑی کے مقابلہ میں وہ یقیناً زیادہ محنت ہے۔

علاوہ ازیں یہ حقیقت بھی ہے کہ تجارتی کاروبار میں نشوونما اور ترقی کے مقابلہ میں کھیتی باڑی اور باغبانی کے کام زیادہ مفید اور نفع بخش ہوتے ہیں۔ اس سے کھیتی باڑی کی شرح زکوٰۃ مال تجارت کے مقابلہ میں زیادہ ہونی چاہیے۔ ایسے ہی جو زراعت آسانی بارش سے تیار ہو جاتی ہے اس کی پیداوار نسبتہً کمزور اور چرخوں کے پانی سے تیار ہونے والی زراعت کے مقابلہ میں زیادہ ہوتی ہے۔ اسی طرح دولت جو بطور دیندار کھائی بجائی طور پر حاصل ہو جاتی ہے وہ ان سب سے فائق ہوتی ہے۔

پھر یہ حقیقت بھی ہے کہ کوئی دولت خواہ کتنی ہی تھوڑی کیوں نہ ہو امیر اور غریب کے باہمی اشتراک کا بوجھ برداشت نہیں کر سکتی، بلکہ امیر اور غریب کا باہمی معاشی اشتراک ہی کسی دولت کا بار اٹھا سکتا ہے لہذا جس دولت کو یہ اشتراک برداشت کر سکے اس کے لیے مقررہ نصاب متعین کر دیا گیا ہے، یہ اشتراک بھی صرف اس حد تک کہ سرمایہ داروں کو جوڑ سے اکھاڑ نہ پھینکے اور اس سے مسکینوں کی خاطر خواہ ضرورت پوری ہو جائے۔ چنانچہ چاندی کا نصاب دو سو ڈھم (۵۲ ۱/۲ تولہ) سونے کا بیس مثقال (۷ ۱/۲ تولہ) غلہ اور پھلوں کا پانچ و شش برابر پانچ عربی اونٹ (تقریباً ۱/۲ کوئٹل) بھیر بکری کا چالیس

(بقیہ صفحہ گزشتہ)

امام بیہقی نے اپنی کتاب ”المعرفہ“ کے اندر ربیع کی سند سے ان کا بیان نقل کیا ہے کہ امام شافعی کا ارشاد ہے: وہ رکاز جس میں زکوٰۃ کا پانچواں حصہ لاگو ہوتا ہے جاہلیت کا وہ حاصل شدہ دین ہے جو کسی کی ملکیت نہ ہو۔
ابوداؤد نے حسن بھری سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے ارشاد فرمایا۔ الرکاز، الكنز العادی، یعنی پرانہ خزانہ۔ گویا اسے اس کے قدامت کے ناطے قوم عادی طرف منسوب کیا گیا ہے وہ لوگ ہر قدیم شے کو عادی کہا کرتے ہیں۔
ترمذی (۶۳۰) ابوداؤد (۱۵۷۴) ابن ماجہ (۱۷۹۰) حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”میں نے غلام اور گھوڑوں کی زکوٰۃ کو معاف کر دیا ہے تو تم لوگ چاندی کا زکوٰۃ چالیں درہم پر ایک درہم اگر دو، ۱۹۰ درہم پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے جب دو سو تک ہو جائے تو اس میں پانچ درہم زکوٰۃ کے ہیں۔“ قرآن فی زکوٰۃ کے سلسلے میں حضرت ابو بکر کی حدیث کے اندر جو بخاری ۲۵۴/۳ میں ذکر ہے کہ چاندی کے اندر چالیسواں زکوٰۃ ہے اگر صرف ۱۹۰ درہم ہو تو اس میں کچھ نہیں ہے۔ الا یہ کہ صاحب مال چاہے۔ یہی اکثر اہل علم کا قول ہے کہ گھوڑوں اور غلاموں کے اندر زکوٰۃ نہیں ہے ہاں اگر یہ تجارت کے لیے ہوں تو البتہ اس میں زکوٰۃ ہے اور اس حالت میں اس کی قیمت کے اندر تجارت کی زکوٰۃ ہوگی۔

یہی حضرت عمر سے روایت ہے۔ سعید بن مسیب کا بھی یہی قول ہے نیز حضرت عمر بن عبدالعزیز کی بھی یہی رائے ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابویوسف و محمد کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۔ غلام کا اس بات پر متفق فیصلہ ہے کہ سونے میں صرف اس وقت زکوٰۃ فرض ہے جب وہ بیس مثقال ہو۔

۲۔ مؤطا (۲۴۴/۳) بخاری ۲۵۵/۳، مسلم (۹۷۹) ابویوسف الخدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اُس، گائے بیل کا تیس اور اونٹ کا پانچ راس رکھا گیا۔ مگر اونٹوں کا نصاب چونکہ خود اپنی جنس سے معاشی مساوات کا متحمل نہ تھا اس لیے اس میں ایک بکری ادا کرنا واجب ہوا۔ اب اگر یہ بڑھ کر پانچ گنا یعنی پچیس کی تعداد میں ہو جائیں تو پھر ان میں ایک اونٹ ادا کرنا ہوگا۔ کیونکہ ایسی صورت میں نصاب ایک کا متحمل ہو جاتا ہے۔ لہذا یہی واجب ٹھہرا۔

پھر کمی بیشی میں اس واجب مقدار کی عمر کا اندازہ اونٹوں کی کثرت و قلت کے اعتبار سے ابنِ خاص، بنتِ خاص اور اس سے اوپر ابنِ بون، بنتِ بون اور اس سے اوپر حقی، حقیہ اور اس سے اوپر جذع اور جذعہ کا شمار کیا گیا، پھر جیسے جیسے اونٹوں کی تعداد بڑھتی گئی عمر میں بھی اضافہ کیا گیا حتیٰ کہ یہ اپنی انتہا تک پہنچی، اس وقت مال کی تعداد کے اضافہ کے مقابلہ میں واجب زکوٰۃ کی تعداد کا اضافہ رکھا گیا۔ پس حکمت الہی کا تقاضا تھا کہ مالوں کے اندر ایک ایسی مقدار متعین کر دی جائے جو امیر و غریب کے باہمی اشتراک کا متحمل ہو سکے۔ اس مقدار سے یہ مال برباد نہ ہوں، اور مسکینوں کی ضرورت پوری ہو جائے۔ اس لیے اس مقدار کی موجودگی میں وہ کسی چیز کے محتاج بن کر نہ رہیں۔ چنانچہ اغنیاء کے مال میں وہ مقدار مقرر کر دی گئی جو فقیروں کے لیے کافی ہو۔

اس طرح اللہ تعالیٰ نے دینے اور لینے والے دونوں کے درمیان مقدار کی عدم تعین سے برہا ہونے والی اس ظالمانہ کشمکش کا خاتمہ کر دیا، جس کا لازمی نتیجہ گلیوں اور کوچوں میں ادب و محبت، افلاس و مسکنت اور دیروزہ گرمی کے سائے جنم لیتا تھا۔ اس کشمکش کی موجودگی میں لازماً مسکینوں کو سخت دھکا پہنچتا، ان پر سخت فقر و فاقہ کی حالت طاری ہوتی جو انہیں دیروزہ گرمی کے لیے طرح طرح کے حیلے بہانے اختیار کرنے پر مجبور کرتی۔

صدقات کی تقسیم بھی خود اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمائی ہے۔ چنانچہ اس کے آٹھ حصے قرار دیتے ہیں جنہیں دو قسم کے لوگ حاصل کریں گے۔ ایک وہ ہیں جو ضرورت مند ہوتے ہیں۔ چنانچہ ان کی ضرورت جیسی ہوگی ملکی، سخت، کم یا زیادہ اسی کے اعتبار سے وہ زکوٰۃ کی مقدار بھی حاصل کریں گے۔ ان میں ایک فقیر، دوسرا مسکین، تیسرا غلام اور چوتھا مسافر ہے، دوسرے وہ لوگ ہیں جو اس سے فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اس فہرست میں مصلحین زکوٰۃ، مصلحین، مؤلفی القلوب، باہمی اصلاح کی کوشش کرنے والے، قرضدار اور مجاہدین فی سبیل اللہ داخل ہیں۔ باقی جو ضرورت مند نہ ہوں یا جنگی ذات سے مسلمانوں کا فائدہ وابستہ نہ ہوں ان کا مال زکوٰۃ میں کوئی حصہ مقرر نہیں ہے۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) کا ارشاد ہے ”مگر ر کے اندر پانچ دس سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور چاندی کے اندر پانچ اوقیہ سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔“

دس ملین ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور صاع بغدادی رطل سے ۵ ۱/۲ رطل کا ہوتا ہے اور بغدادی رطل ۱۲۸ درہم کا ہوتا ہے۔

بنتِ خاص اونٹنی کے اس بچے کو کہتے ہیں جس پر ایک سال گزر چکا ہو اور اس نے دوسرے سال میں قدم رکھ دیا ہو۔ اسے بنتِ خاص کہتے ہیں۔

مذکر بچے کی یہ وجہ ہے کہ اس کی ناں دوسرا بچہ جتنے کے قریب ہوتی ہے۔

مذکر بچے کو ابنِ خاص کہتے ہیں اور خاص کے کئی حوالے آتے ہیں میں حل والی اونٹنیاں۔

بنتِ بون : اونٹنی کے اس مونث بچے کو کہا جاتا ہے جس پر دو سال گزر چکا ہو اور تیسرے میں قدم رکھ دیا ہو۔ اسے بنتِ بون اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ بچہ جتنے کی وجہ سے اس کی مال دودھ والی ہوتی ہے۔ اور مذکر بچے کو ابنِ بون کہتے ہیں۔

حقیہ : اونٹنی کے اس مونث بچے کو کہتے ہیں جس پر تین سال مکمل ہو گئے ہوں اور چوتھے سال میں قدم رکھ دیا ہو۔ اور وجہ تسمیہ یہ ہے کہ

اونٹنی حل اور حقی کے لائق ہو جاتی ہے۔ مذکر کو حقی کہتے ہیں۔

جذعہ : اس مونث بچے کو کہتے ہیں جس کا چار سال مکمل ہو گیا ہو اور وہ پانچویں میں قدم رکھ دے۔ اسے جذعہ اس وجہ سے کہتے ہیں

کہ وہ پانچویں سال دانت توڑتا ہے۔

زکوٰۃ لینے کے اہل

سنت یہ تھی کہ جس آدمی کا مستحق زکوٰۃ ہونا آپ کو معلوم ہوتا اسے دیتے اور جس کا مستحق ہونا معلوم نہ ہوتا مانگنے پر دیتے مگر فرمادیتے ”دیکھنا اس مال کے اندر نہ مالداروں کا کوئی حصہ ہے نہ بٹے کٹے کمائی کرنے والوں کا“ لہٰذا اور زکوٰۃ مالداروں سے لے کر مستحقین میں تقسیم کر دیا کرتے تھے۔

سنت نبوی یہ تھی کہ ہر جگہ کی زکوٰۃ وہیں کے مستحقین پر تقسیم کر دی جاتی۔ جو بیج جاتی اسے آپ کے یہاں بھیج دیا جاتا جسے آپ تقسیم فرمادیتے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ مصلین کو خانہ بدوش قبائل میں بھیجتے تھے بستیوں میں نہیں۔ حضرت معاذ بن جبل کو آپ نے ہدایت فرمادی تھی کہ مین کی زکوٰۃ امراء سے لے کر فقراء میں تقسیم کر دیں گے۔ آپ کے یہاں نہ بھیجیں گے، موسیٰ، غلم اور پہل والوں کے علاوہ کے پاس زکوٰۃ کے لیے مصلین بھیجنا آپ کی سنت نہ تھی۔ مجور مالکان کے یہاں اندازہ لگانے والوں کو بھیجتے جو اس بات کا اندازہ لگاتے کہ کتنا وسق مجبور ہوگا پھر اس کے مطابق زکوٰۃ متعین کرتے تھے بلکہ

لہ۔ ابوداؤد (۱۶۳۳) فی الزکوٰۃ : باب من يعطى الصدقة۔ سنن ۱۰۰/۹۹/۵ فی الزکوٰۃ : باب مسئلة القوى المكتسب، عبید اللہ بن عدی بن الخیار روایت کرتے ہیں کہ مجھے دو ایسے آدمیوں نے باختر کیا جو حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے جب آپ صدقات تقسیم کر رہے تھے، تو انھوں نے آپ سے صدقات میں سے اپنے لیے بھی طلب کیا تو آپ نے نظر اٹھائی اور نیچے دیکھا انھیں آپ نے بہت تندرست و توانا پایا پھر آپ نے کہا اگر تمھاری مرضی ہو تو تمھیں دے دوں لیکن اس میں کسی مالدار آدمی کا اور اسی طرح تندرست و توانا، کمالے والے کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ امام مسلم نے زکوٰۃ کے سلسلہ میں اپنی صحیح کے اندر (۱۰۴۴) باب من تحل له المسئلة کے تحت لکھ کیا ہے : قبضہ بن عمارق الہلالی کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا۔ دست سوال دراز کرنا صرف تین افراد کے لیے روا ہے ایک تو وہ شخص جو کسی کی کفالت اپنے ذمے اٹھائے (مثلاً دو قوین آپس میں برسرِ پیکار ہیں دیرینہ عداوت ہے بغض و کینہ سے دو ٹوٹے سینے بھرے پڑے ہیں، کہیں مال کا جھگڑا ہے تو کہیں جان کا ایک تیسرا شخص اپنی ہمدردی اور بھائی چارگی کے ناطے آپس کی اس ریش کو دیکھ کر برداشت نہ کر سکا کچھ روپیہ بطریق دیت دے کر بغض کے اس آگ کو بجھانا چاہتا ہے تو دیت کے روپیہ کو ادا کرنے کے لیے وہ دست سوال دراز کر سکتا ہے اگرچہ وہ مالدار ہو، ہاں جب یہ دیت تکمیل ہو جائے تو اس کے لیے باختر دست نہیں ہے۔

دوسرا وہ شخص جو ایسی آفت سے دوچار ہو گیا ہو جو اس کے مال کو ہلاک کر گئی اس کے لیے اس وقت تک لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کرنا جائز ہے جب تک اس کی حالت درست نہ ہو جائے۔ یا جب تک وہ زندگی کی درستگی کو نہ پالے، تیسرا وہ شخص جو فاقہ میں مبتلا ہو یہاں تک کہ اس کی قوم کے تین یا شعور افراد نے گواہی دی کہ واقعی وہ فاقہ سے ہے تو ایسے شخص کے لیے اس وقت تک مانگنا جائز ہے جب تک اس کی حالت صحیح نہ ہو جائے یا زندگی کی درستگی کو نہ پالے۔ اے قبضہ تم سن لو ان کے علاوہ اور لوگوں کا مانگنا حرام و ناروا ہے۔

لہ۔ مسند شافعی (۲۳۱، ۲۳۲) ابن شہاب زہری کی حدیث ہے وہ سعید بن المسیب سے روایت کرتے ہیں وہ عتاب بن اسید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے انکو زکوٰۃ میں دیئے ہی اندازہ لگایا جاتے گا جیسے کہ مجور ہیں، پھر اندازہ لگانے کے بعد شش زکوٰۃ میں دی جاتے گی۔ جس طرح مجور کا اندازہ کر کے خشک مجور سے اس کی زکوٰۃ ادا کی جاتی ہے۔

اور ابوداؤد (۱۶۰۳) ترمذی (۶۴۴) ابن ماجہ (۱۸۱۹) بیہقی (۱۲۲/۴) سعید بن المسیب کی لقار عتاب بن اسید سے نہیں ہے۔ ابوداؤد کا اپنا بیان ہے کہ سعید نے عتاب سے سنا نہیں ابن قانع نے کہا کہ دونوں کے مابین لقار ثابت نہیں ہے۔ منذری نے کہا کہ اس حدیث کا منقطع ہو نا ظاہر ہے اس لیے کہ سعید کی ولادت حضرت عمر کے دور خلافت میں ہوئی جب کہ عتاب بن اسید کا انتقال اسی روز ہو چکا تھا جس دن کہ حضرت ابو بکر صدیق کی وفات ہوئی تھی، اور اسی طرح ابن عبد البر نے بھی کہا ہے۔ ہاں بایں ہمہ بعض حضرات کا کہنا ہے القطاع کے معنی ہیں مرسل ہونے کا دعویٰ واقعی کی اس بات پر مبنی ہے کہ عتاب کا انتقال ابو بکر کے انتقال کے دن ہوا۔ لیکن ابن جریر طبری نے بیان کیا ہے کہ عتاب ابن اسید حضرت عمر کے دور خلافت (بقیہ اگلے صفحہ پر)

مگر ساتھ ہی یہ حکم تھا کہ ایک ثلث یا ایک ربع چھوڑ کر اندازہ لگائیں۔ تاکہ آفات سہادی سے جو نقصان ہو وہ تخمینہ میں شامل نہ ہو بلکہ زیر پھلوں کو کھانے اور توڑنے سے قبل زکوٰۃ کی مقدار متعین ہو جاتے پھر ارباب اموال جس طرح چاہیں تصرف کریں اور بعد میں تخمینہ شدہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے ضامن ہوں۔ چنانچہ خبر کی جو زمین بٹائی پر تھی اس کی پیداوار کا اندازہ کرنے کے لیے آپ آدمی بھیجتے وہ اگر غلوں اور پھلوں کا تخمینہ لگاتا اور نصف پیداوار کا ضامن بنا کر چلا جاتا۔ ان کے یہاں بالعموم حضرت عبداللہ بن رواحہ کو آپ بھیجتے تھے۔ ان لوگوں نے انھیں رشوت دینی چاہی تو عبداللہ بن رواحہ نے فرمایا: ”تم مجھے حرام کھلاؤ گے؟ واللہ میں اپنے محبوب ترین انسان کی طرف سے تمہارے پاس آیا ہوں، تم سب میرے نزدیک بندروں اور خنزیریوں سے بھی زیادہ بدتر ہو، پھر بھی اس ذات گرامی کی محبت اور تم سے شدید نفرت مجھے ظلم بھی نہ کرنے دے گی جو انصاف کی بات ہوگی وہی کروں گا۔ اس پر ان لوگوں نے کہا: ایسے ہی اصول پر آسمان وزمین قائم ہیں! گھوڑوں، غلاموں، خچروں، گدھوں، سبزیوں اور ناقابل ذخیرہ میوہ جات پر جو ناپے نہ جاسکیں زکوٰۃ لینا آپ کی سنت نہ تھی۔ مگر انگور اور کھجور خشک یا تر سب پر آپ زکوٰۃ لیتے تھے، ان میں کوئی تفریق نہیں فرماتے تھے۔

بقیہ صفحہ گذشتہ) میں ۱۲۸ میں مکہ کے اندر ان کے عامل مقرر تھے۔ اور سعید بن مسیب کی پیدائش حضرت عمرؓ کے خلیفہ ہونے کے دو سال بعد ہوئی تو عتاب اور سعید کے مابین سراج ممکن ہو سکتا ہے لہذا کوئی انقطاع نہیں ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن ائمہ کے اقوال سے اسے تقویت پہنچتی ہے۔ امام شافعی نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پھلوں اور انگوروں کا اندازہ کرنے کے لیے آدمی روانہ کرتے تھے۔ بخاری ۳/۲۷۲، ابو حمید ساعدی سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک میں شرکت کے لیے ہم لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جب وادی قری سے گذر ہوا تو اچانک ہم لوگوں کے ایک عورت کو اس کے باغ میں دیکھا آپ نے صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا: اس کا اندازہ لگاؤ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس سبق کا اندازہ لگایا پھر آپ نے عورت سے مخاطب ہو کر فرمایا جو کچھ اس سے زکوٰۃ ہو اسے ادا کرو۔ الخوص: کھجور کے درخت پر تر کھجور کو کہتے ہیں۔ خشک کھجور کے مقابلے میں اس کا تخمینہ لگانا امام ترمذی نے بعض اہل علم کے ذریعہ اس کی تفسیروں بیان کی ہے کہ کھجور اور انگور جب پک جاتے اور اس مقدار میں ہو کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو تو خلیفہ وقت تخمینہ لگانے والے کو روانہ کرے وہ جا کر کہے کہ اس سے اتنی اتنی خشک کھجوریں اور کتنی زکوٰۃ میں نکلیں گی۔ پس وہ اسے شمار کرے اور اس کے علاوہ کے اندر عشر کی مقدار دیکھ کر اس پر زکوٰۃ لاگو کرے، اور مالکان کو آزاد کر دے، جب کاٹنے کا وقت آئے گا تو اس سے عشر لیا جائے گا۔ پھلوں کے مالکان کو تخمینہ کا فائدہ یہ ہے کہ صرف میں انھیں وسعت حاصل ہوگی۔ پکنے پر پھلوں کو بیچ سکے گا اور گھر کے لوگ پڑوسی اور فقراء کو بطور عطیہ دے بھی سکیں گے۔ روک دینے میں پھلوں کے مالکان کے لیے جو تنگی پیدا ہوگی وہ کسی سے پوشیدہ نہیں۔

ابوداؤد (۱۹۰۵) ترمذی (۶۴۲) نسائی (۵/۱۲۲) ابن حبان (۷۹۸) سہل بن ابی حمزہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اندازہ لگاؤ تو ایک تہائی چھوڑ کر زکوٰۃ لو۔ اگر ایک تہائی نہ چھوڑو تو ایک چوتھائی چھوڑ دو۔ ابن کی سند میں عبدالرحمن بن مسعود بن نیار ہیں جنھیں ابن حبان کے علاوہ کسی نے بھی ثقہ نہیں قرار دیا ہے اور باقی راوی ثقہ ہیں بخ الباقی ۲۷۳/۳ میں حافظ نے اس سلسلے میں سکوت اختیار کیا ہے۔ لیث بن سعد، احمد اور اسحاق وغیرہ ظاہر حدیث کے قائل ہیں۔ موطا مالک ۳/۲۷۳، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱،

شہد کی زکوٰۃ

شہد کا عشر لینے کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایتیں مختلف ہیں، چنانچہ ابو داؤد و عمرو بن شعیب سے، وہ اپنے والد سے، وہ دادا سے روایت کرتے ہیں کہ خاندان متعان کا ایک شخص ہلال اپنی شہد کا عشر لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور درخواست کی کہ اس کی سلبہ نامی وادی کو اپنی حفاظت میں لے لیں۔ چنانچہ آپ نے اس کی حفاظت کا ذمہ لے لیا۔ حضرت عمر بن الخطاب جب خلیفہ ہوئے تو سفیان بن وہب نے اس بارے میں آپ کو لکھا۔ حضرت عمر نے جواب دیا کہ اپنے شہد کا جو عشر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ ادا کرتا تھا اگر ادا کرے تو اس کی وادی کی حفاظت کرو۔ ورنہ یہ خود رویتا سات کی کلیاں ہیں، جس کا جی چاہے ان کی پیداوار کھالے۔ اس حدیث کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں ”ہر دس مشکوں پر ایک مشک شہد“۔

سنن ابن ماجہ میں انہی عمرو بن شعیب کی روایت ہے جو وہ اپنے والد سے اور وہ دادا سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے شہد کا عشر لیا ہے۔

مسند امام احمد میں ابوسیارہ المتنی سے روایت ہے، فرماتے ہیں، میں نے دریافت کیا ”رسول اللہ! میرے پاس شہد ہے، فرمایا ”عشر ادا کرو“ میں نے کہا ”رسول اللہ! اسے اپنی حفاظت میں لے لیں“ آپ نے اس کی حفاظت فرمائی۔ عبدالرزاق نے عبد اللہ بن محرز سے، انھوں نے زہری سے، انھوں نے ابوسلمہ سے، انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کو لکھا کہ شہد سے دسواں حصہ لیا جائے۔

شافعی فرماتے ہیں یہیں انس بن عیاض نے خبر دی، وہ حارث بن عبد الرحمن بن ابی ذباب سے، وہ اپنے والد سے، وہ سعد بن ابی ذباب سے، اپنا واقعہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا، اور آپ سے کہا ”رسول اللہ! میری قوم کی دولت وہی محبوب کی جائے جس پر انھوں نے اسلام قبول کیا ہے“ آپ نے میری یہ درخواست منظور فرمائی، اور مجھے ان کا عامل بنا دیا، حضرت ابو بکر کے زمانہ میں بھی میں ان کا عامل رہا، پھر حضرت عمر نے بھی اس عہدہ پر مجھے باقی رکھا۔ راوی کہتے ہیں کہ سعد سرداروں میں سے تھے چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنی قوم سے شہد کے بارے میں گفتگو کی اور کہا کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہے، کیونکہ اس پیداوار میں کوئی بھلائی نہیں ہوتی جو پاک و صاف نہ ہو جائے۔ لوگوں نے کہا تمہارے خیال میں کتنی زکوٰۃ واجب ہے، میں نے کہا دسواں حصہ، چنانچہ شہد کا عشر لے کر حضرت عمر بن الخطاب کے پاس آیا اور پورا ماجرا بیان کیا، کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ

۱۔ ابو داؤد (۱۴۰۰) و (۱۴۰۱) و (۱۴۰۲) فی الزکوٰۃ : باب زکوٰۃ العسل۔ سنن ۳۶/۵ فی الزکوٰۃ : باب زکوٰۃ النحل۔ اس کی سند حسن ہے۔

۲۔ ابو داؤد (۱۴۰۲) اور ابوعبید القاسم بن سلام نے ”الاموال“ کے اندر ص ۵۹۸ میں اس کی روایت کی ہے، سند حسن ہے۔

۳۔ ابن ماجہ (۱۸۴۳) اس کی سند شواہد کے اعتبار سے حسن ہے۔

۴۔ مسند امام احمد ۴/۲۳۴ ابن ماجہ (۱۸۲۳) فی الزکوٰۃ : باب زکوٰۃ العسل۔ طرابلسی ۱/۱۷۴-۱۷۵۔ بیہقی ۳/۱۲۶،

عبدالرزاق (۹۹۷۳) سلیمان ابن موسیٰ کی حدیث ہے جو ابوسیارہ المتنی سے روایت کرتے ہیں، یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ سلیمان بن موسیٰ کی لقا کسی صحابی سے ثابت نہیں ہے۔

۵۔ مصلحت عبدالرزاق (۹۹۷۲)۔ بیہقی ۳/۱۲۶ میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن محرز روایت کرتے ہیں۔

نے زکوٰۃ کی یہ شہد لے کر اس کی قیمت مسلمانوں کے صدقات میں داخل کر دی۔ امام احمد نے بھی اس کی روایت کی ہے، مگر الفاظ شافعی کے ہیں۔

مذکورہ بالا احادیث اور ان سے مستنبط احکام کے بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ چنانچہ بخاری فرماتے ہیں کہ شہد کی زکوٰۃ کے سلسلہ میں کوئی بات صحیح نہیں ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ بہت زیادہ ثابت نہیں۔

ابن منذر فرماتے ہیں شہد کی زکوٰۃ کا واجب ہونا نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے نہ اجماع سے۔ اس لیے اس میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث کہ شہد میں عشر بے ضعیف ہے۔ نیز یہ حدیث بھی کہ اس میں عشر نہ لیا جائے گا، ضعیف ہے۔ مگر جو روایت حضرت عمر بن عبدالعزیز سے وارد ہے وہ ضعیف نہیں ہے۔

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ شہد کے سلسلہ میں وجوب زکوٰۃ کی تمام حدیثیں معلول ہیں حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث صدقہ بن عبداللہ بن موسیٰ بن یسار کی روایت کردہ ہے جسے وہ نافع سے اور وہ عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں، صدقہ کو امام احمد اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے ضعیف کہا ہے۔ بخاری فرماتے ہیں یہ حدیث نافع کی روایت کردہ ہے اور انھوں نے اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل بیان کیا ہے۔ امام نسائی فرماتے ہیں صدقہ کا کوئی اعتبار نہیں، یہ حدیث منکر ہے۔ البیہقی المتقی کی حدیث کا جہاں تک تعلق ہے، ان سے اس کی روایت سلیمان بن موسیٰ نے کی ہے جن کے بارے میں بخاری فرماتے ہیں انھوں نے کسی صحابی کا زمانہ نہیں پایا تھا۔ عمرو بن شعیب کی دوسری حدیث جس میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کا عشر لیا ہے۔ اس کی سند میں بھی اسامہ بن زید بن اسلم ہیں جو اس کی روایت عمرو سے کرتے ہیں اور عمرو سب کے نزدیک ضعیف ہیں۔ ابن معین فرماتے ہیں زید کے تینوں بیٹوں کی کوئی حقیقت نہیں، ترمذی فرماتے ہیں کہ زید بن اسلم کے بیٹوں میں کوئی بھی ثقہ نہیں ہے۔

روایت ابوسلمہ عن ابی ہریرہ جو حدیث زہری نقل کرتے ہیں اگر اس کی سند میں عبداللہ بن محمد جو زہری سے اس حدیث کی روایت کرتے ہیں نہ ہوتے تو خوب تر تھی، مگر امام بخاری ان کی اس حدیث پر تبصرہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عبداللہ بن محمد متروک الحدیث ہیں، شہد کی زکوٰۃ میں اصلاً کوئی چیز ثابت نہیں ہے۔

شافعی رحمہ اللہ کی حدیث پر بھی تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کی روایت صلت بن محمد نے انس بن عیاض سے، وہ حارث بن عبدالرحمن یعنی ابن ابی الزباب سے، وہ منیر بن عبداللہ سے، وہ اپنے والد سے، وہ سعد بن ابی ذباب سے کرتے ہیں اور اسی طرح صفوان بن عیسیٰ اس کی روایت حارث بن ابی ذباب سے کرتے ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ منیر کے والد عبداللہ کا سعد بن ابی ذباب سے روایت کرنا صحیح نہیں ہے۔ علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ منیر کا نام ہمیں اسی روایت میں پاتے ہیں، ایسا ہی انھوں نے مجھ سے فرمایا ہے، شافعی فرماتے ہیں: سعد بن ابی ذباب ایک ایسی حکایت بیان کرتے ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں شہد کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم نہیں دیا تھا۔ بلکہ خود انھوں نے رضا کا راندہ طور پر وصول کیا تھا۔ شافعی کہتے ہیں کہ میرا مذہب مختار یہ ہے کہ شہد سے زکوٰۃ نہیں لی جائے گی کیونکہ جن اشیاء سے زکوٰۃ وصول کرنا واجب ہے سنن و آثار ان کے بارے میں بالکل واضح و ثابت

سند شافعی ۲۴۰/۲۴۱۔ کتاب الام ۳۳۲۔ عبدالرحمن کے علاوہ تمام رجال ثقہ ہیں۔ عبدالرحمن کو ابن جہان کے سوا کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے۔ مسند احمد ۴۹۴/۴۹۵۔ بیہقی ۱۰۳/۱۰۴۔ ابن ابی شیبہ ۲۰۳/۲۰۴۔ ابوعبید اللہ الاسود (۳۹۹) و (۴۹۶) اس کی سند میں منیر بن عبداللہ کو کسی ایک نے ضعیف کہا ہے۔

ہیں، مگر شہد کے باب میں ان کے اندر کوئی ثبوت نہیں ملتا گویا اسے اس کی زکوٰۃ سے معاف کیا گیا ہے۔
 علاوہ انیس بجلی بن آدم کی ایک روایت بھی ہے، وہ فرماتے ہیں ہم سے حسین بن زید نے بیان کیا، وہ جعفر بن محمد سے، وہ اپنے والد سے، وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ”شہد میں زکوٰۃ نہیں لے ہے“
 بجلی فرماتے ہیں: حسن بن صالح سے شہد کے متعلق سوال ہوا تو انہوں نے اپنا خیال ظاہر کیا کہ اس میں کوئی زکوٰۃ نہیں، آگے حضرت معاذ سے ایک روایت کا تذکرہ بھی فرمایا کہ انہوں نے شہد کی کچھ بھی زکوٰۃ وصول نہیں کی تھی۔ جمہوری فرماتے ہیں، ہم سے سفیان نے، انہوں نے کہا ہم سے ابراہیم بن میسرہ نے بیان کیا، وہ طاؤس سے، وہ معاذ بن جبل سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے یہاں نصاب سے کم گائیں اور شہد زکوٰۃ کے لیے پیش کیے گئے، تو فرمایا: ان دونوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم نہیں دیا ہے۔

شافعی فرماتے ہیں ہمیں مالک نے خبر دی وہ عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کا ایک مکتوب میرے والد کو جب کہ منیٰ میں تھے موصول ہوا۔ اس میں انہیں حکم تھا کہ گھوڑوں اور شہد کی زکوٰۃ وصول کریں گے۔ یہی امام مالک اور شافعی کا مذہب ہے۔

امام احمد، ابو حنیفہ اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ شہد میں زکوٰۃ ہے۔ ان کا خیال یہ ہے کہ مذکورہ آثار و روایات ایک دوسرے کو تقویت پہنچاتی ہیں، ان کی تخریجات بھی متعدد ہیں اور سندیں بھی مختلف، روایات جو مرسل وارد ہیں ان کی تائید سند سے ہو جاتی ہے۔ منیر کے والد عبد اللہ کے بارے میں ابو حاتم رازی سے دریافت کیا گیا کہ ان کی سعد بن ابی ذباب سے روایت کیا صحیح ہوتی ہے؟ تو فرمایا ”ہاں“ یہ حضرات دیس کے طور پر یہ بھی کہتے ہیں کہ چونکہ شہد پھولوں اور کلیوں سے نکلتا اور ناپا تولد اور ذخیرہ کیا جاسکتا ہے اس لیے اس کے اندر غلوں اور پھلوں کی طرح زکوٰۃ واجب ہے۔ وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ شہد کی وصولیابی میں غلوں اور پھلوں کے بالمقابل کم زحمت اٹھانی پڑتی ہے۔ اس کے بعد امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں، عشری زین سے اگر شہد حاصل کیا گیا ہے تو اس کے اندر عشر واجب ہوگا، مگر خراجی زین سے حاصل کردہ شہد کے اندر کچھ بھی زکوٰۃ نہ ہوگی۔ کیونکہ خراجی زمینوں کے مالکان پر خراج پھلوں اور غلوں کی پیداوار کے باعث واجب ہوتا ہے لہذا اس پیداوار کے علاوہ کوئی اور دوسرا حق واجب نہ ہوگا۔ برعکس انیس عشری زمینوں سے متعلق کوئی اور حق اس کے ذمہ واجب نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے جو پیداوار ہوگی اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ امام احمد دونوں زمینوں کو یکساں قرار دیتے ہیں، چنانچہ یہ عشری ہوں یا خراجی، پیداوار ملو کہ آراضی سے حاصل کی گئی ہو یا غیر ملو کہ سے، بہر حال زکوٰۃ واجب ہوگی۔

شہد کے اندر زکوٰۃ کے جو حضرات قائل ہیں ان میں اختلاف ہے کہ اس کا کوئی نصاب ہے یا نہیں، ایک قول یہ ہے کہ کم ہو یا زیادہ بہر حال زکوٰۃ واجب ہوگی، یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا ایک معین نصاب ہے، آگے مقدار نصاب میں اختلاف ہے، چنانچہ ابو یوسف دس رطل کے قائل ہیں اور محمد بن حسن پانچ فرق یعنی ۱۸۰ رطل عراقی اور امام احمد ۱۰ فرق یعنی ۳۶۰ رطل عراقی مانتے ہیں۔ فرق کے بارے میں امام احمد کے اصحاب میں اختلاف

- ۱۔ اس حدیث کے تمام رجال ثقہ ہیں، مگر یہ مرسل ہے۔
 ۲۔ مصنف عبد الرزاق (۹۶۴)۔ یہی ۱۲۷/۴ رجال ثقہ ہیں مگر حدیث مرسل ہے، اور مصنف میں اس طرح ہے ”لوگوں نے ان سے تیس سے کم گالوں کے بارے میں پوچھا“
 ۳۔ موطا امام مالک ۲۷۷/۱ و ۲۷۸/۲ فی الزکوٰۃ : باب ما جاء من صدقة الرقيق والخیل والعسل، سند صحیح ہے۔

ہے۔ چنانچہ ایک قول کے مطابق یہ ۹۰ رطل، دوسرے قول کے مطابق ۳۶ رطل اور تیسرے قول کے مطابق ۱۶ رطل ہوتا ہے۔ امام احمد نے اس سلسلہ میں جو کلام کیا ہے اس سے اسی آخری شرح کا پتہ چلتا ہے۔ واللہ اعلم۔

زکوٰۃ حاضر کرنے والے کو رسول اللہ علیہ وسلم کی دعا

سنت یہ تھی کہ جب آپ کی خدمت میں کوئی زکوٰۃ لے کر آتا تو اسے کبھی یہ دعا دیتے۔
اَللّٰهُمَّ بَارِكْ فِیْهِ وَفِیْ اٰیٰتِہٖ یٰہ
اور کبھی یہ دعا دیتے۔
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ یٰہ

اے اللہ! اس پر رحمت نازل فرما۔
زکوٰۃ میں عمدہ نہیں بلکہ متوسط درجہ کا مال لینا آپ کا دستور تھا۔ حضرت معاذ کو عمدہ مال لینے سے آپ نے روکا ہے۔

اپنے صدقہ کی خریداری کی ممانعت

صدقہ ادا کرنے والے کو اپنا صدقہ خریدنے سے آپ روکتے تھے۔ مالدار کو اجازت تھی کہ اگر کسی فقیر نے صدقہ کا مال اسے بطور ہدیہ دیا تو اسے استعمال کر لے۔ حضرت بریرہ نے صدقہ کا گوشت آپ کی خدمت میں بھیجا تو آپ نے اسے تناول فرمایا، اور فرمایا کہ یہ اس کے لیے تو صدقہ مگر ہمارے لیے ہدیہ ہے۔ مسلمانوں کی مصلحتوں کے کاموں میں خرچ کرنے

۱۔ نسائی ۳۰/۵، فی الزکوٰۃ : باب الجمع بین المتفرق والتفریق بین المجتمع جو دلائل ابن حجر کی حدیث سے نقل کیا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

۲۔ بخاری ۲۸۹/۳، فی الزکوٰۃ : باب صلاة الامام ودعاہ لصاحب الصدقة مسلم (۱۰۷۸) فی الزکوٰۃ : باب الدعاء لمن اتى بصدقته۔ ابوداؤد (۱۵۹۰) فی الزکوٰۃ : باب دعاء المصدق لاهل الصدقة۔ نسائی ۳۱/۵، فی الزکوٰۃ : باب صلاة الامام علی صاحب الصدقة عند التزین ابی اوفی سے روایت ہے کہ جب بھی لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صدقات لے کر آیا کرتے تھے تو آپ فرماتے ”اللہم صل علیہم“ اے اللہ! انہیں سلامت رکھو۔ ایک بار میرے والد محترم ابی اوفی آپ کی خدمت میں اپنا صدقہ لے کر پیش ہوئے تو آپ نے کہا ”اللہم صل علی آل ابی اوفی“ الہی! تو ابی اوفی کے خاندان کو سلامت رکھ۔ اور آل ابی اوفی سے مراد خود ابی اوفی ہی ہیں۔

۳۔ بخاری ۲۵۵/۳، مسلم (۱۹) ابن عباس کی حدیث ہے کہ حضرت معاذ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بھیجتے وقت مجھ سے ارشاد فرمایا۔ اے معاذ تم ایسی قوم کے پاس جا رہے ہو جو صاحب کتاب ہے۔ لہذا تم انہیں لا الہ الا اللہ کی شہادت کی دعوت دو اور اس بات کی دعوت دو کہ میں اللہ کا رسول ہوں اگر وہ اسے تسلیم کر لیں تو انہیں یہ بتلا دو کہ دن و رات میں اللہ تعالیٰ نے ان پر پانچ وقت کی صلوٰۃ فرض کی ہے۔ اگر وہ اسے بھی مان لیں تو انہیں باخبر کرو کہ اللہ نے ان پر صدقہ فرض کیا ہے جو انہیں کے مالداروں سے وصول کر کے انہیں کے غریبوں اور مسکینوں کو دیا جائے گا۔ پس اگر وہ اسے بھی تسلیم کر لیں تو سن لو تم ان کے عمدہ مال سے دور ہو اور ایک مظلوم کی بددعا سے بچو کیونکہ ایک مظلوم کی بددعا اور اللہ کے مایں کوئی پردہ حائل نہیں ہے۔

۴۔ امام مالک ۲۸۲/۱، بخاری ۳۰۴/۵، مسلم (۱۶۲۱) ابن عمر کی حدیث ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے ایک کھوڑا اللہ کے رستے میں بطور صدقہ دیا آپ نے اسے بچتے ہوئے دیکھا تو اسے خریدنا چاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے خریدنے سے منع فرمایا اور کہا اپنے صدقہ کے اندر مت پلٹو۔

۵۔ مسند امام احمد ۱۲۳/۹، بخاری ۲۸۲/۹، فی الاطعمہ : باب الادم۔ مسلم (۱۵۰۴) (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کے لیے کبھی کبھی آپ صدقہ سے قرض لیتے تھے، جیسا کہ ایک دفعہ آپ نے لشکر کی تیاری میں اونٹ کم ہو جانے پر حضرت عبداللہ بن عمرو کو حکم دیا کہ صدقہ کے اونٹ لے لیے جائیں۔
صدقہ کے اونٹوں پر نشان آپ خود اپنے ہاتھوں سے لگاتے تھے یہ نشان آپ کانوں پر لگاتے تھے۔ کوئی اہم معاملہ درپیش ہوتا تو ارباب ثروت سے پیشگی صدقہ بطور قرض لے لیتے جیسا کہ آپ نے حضرت عباس سے دو سالوں کا صدقہ پیشگی قرض کے طور پر لیا تھا۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) فی العتق : باب انما الولاء لمن اعتق . موطا ۲/۵۶۲ من الطلاق : باب ما جاء فی الخیار حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔ یہ ایک طویل حدیث کا خلاصہ ہے۔

۱۔ ابو داؤد (۳۳۵۷) فی البیوع : باب فی الرخصة فی بیع الحيوان بالحيوان نسيئة . احمد (۷۰۲۵) حاکم (۵۹۳) ۵۷۷ عبداللہ بن عمر کی حدیث ہے۔ اس کی سند میں جہالت اور اضطراب ہے۔ لیکن دارقطنی نے ص ۳۱۸ میں ابن وہب کے طریق سے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ اخیر بنی ابن جریج ان عمرو بن شعيب اخبره عن ابيه عن جدّه ۱۰۰۰۰ اس کی سند حسن ہے یہی نے اسے ۲۸۸/۲۸۷ میں دارقطنی کی سند سے نقل کیا ہے اور صحیح قرار دیا ہے اس کی طرف حافظ نے بھی الفتح ۴/۳۷۷ میں اشارہ کیا ہے۔

۲۔ بخاری ۲۹۰/۳ فی الزکوٰۃ : باب وسم الامام ابل الصدقة . انس بن مالک کی حدیث سے منقول ہے کہ انھوں نے کہا ایک بار صبح صبح عبداللہ بن ابی ظہر کو نے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ آپ ان کی تنجیک فرما دیں میں نے آپ کو ایسے حال میں پایا کہ آپ کے ہاتھ میں ایک آٹھان تھا جس سے آپ صدقہ کے اونٹوں کو داغ رہے تھے ان کی ایک دوسری روایت الذباغ ۵۸۰/۹ میں مذکور ہے کہ آپ اپنی قربانی کی بکری کو داغ رہے تھے۔ راوی نے بیان کیا یعنی اس کے کان میں۔ نیز بخاری ۲۳۷/۱ کی ایک دوسری روایت میں ہے۔ مسلم (۲۱۱۹) کہ آپ اس اونٹنی کو داغ رہے تھے فتح کے موقع پر جس پر آپ سوار ہو کر آئے تھے۔

۳۔ ابو داؤد (۱۶۲۴) احمد (۱۰۷) ترمذی (۶۷۹) ابن ماجہ (۱۷۹۵) دارقطنی ۲/۱۲۳ بیہقی ۴/۱۱۱ حدیث حجاج بن دینار کی ہے وہ روایت کرتے ہیں حکم بن عتیہ سے، وہ روایت کرتے ہیں حمید بن عدی سے، وہ روایت کرتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت عباس نے سال آنے سے پہلے ہی اپنی زکوٰۃ پیش کرنے کے بارے میں دریافت کیا یعنی ایک سال کی پیشگی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اس بارے میں چھوٹ دی۔ ابو داؤد نے بیان کیا کہ اس حدیث کو رشیم نے منصور بن زاذان سے، انھوں نے حکم سے اور حکم بن حسن بن مسلم سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ اور رشیم کی حدیث زیادہ صحیح ہے۔ دارقطنی نے کہا ہے کہ اس کی سند میں حکم کے سلسلے میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے۔ اور حسن بن مسلم سے جو صحیح ہے وہ مرسل ہے۔ دارقطنی کے اندر موسیٰ بن طلحہ کے سلسلے سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ میں ضرورت تھی اس لیے ہم نے حضرت عباس سے دو سال کی زکوٰۃ لینے میں جلدی برتی، یہ مرسل ہے۔ اس میں طلحہ کے ذکر کے ساتھ اسے موصولاً بھی روایت کیا ہے لیکن اس کی مرسل سند زیادہ صحیح ہے۔ اس میں ابن عباس کی بھی حدیث ذکر کی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو صدقہ وصول کرنے کے لیے بھیجا تو آپ حضرت عباس کے پاس گئے انھیں کچھ سخت و سخت کہا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کیا تو آپ نے فرمایا ”ہم نے عباس سے اس سال اور آگے والے دونوں سالوں کی زکوٰۃ لے لیا ہے“ اس کی سند میں ضعف ہے۔ اس طرح دارقطنی اور طبرانی دونوں نے ابو زافع کی حدیث سے نقل کیا ہے۔ اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ اور ابن سعد کی بھی حدیث کو نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس سے دو سال کی زکوٰۃ پہلے ہی لے لی۔ اس کی سند میں محمد بن ذکوان ہیں جو ضعیف ہیں۔ حافظ نے الفتح ۳/۲۶۴ میں مذکورہ بالا باتوں کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ جملہ طرق کے پیش نظر حضرت عباس کے جلد صدقہ دینے میں کوئی بعد نہیں ہے۔

صدقہ فطر کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

صدقہ فطر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں پر فرض کیا ہے نیز اس کے زیر کفالت چھوٹے بڑے، مرد، عورت اور آزاد و غلام سب پر ایک صاع چھوڑا جو، یا ایک صاع پنیر یا ایک صاع منقہ عائد کیا ہے۔ ایک روایت کے مطابق ایک صاع اٹھا اور ایک روایت کے مطابق نصف صاع گہوں فرض کیا ہے۔ مشہور یہ ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے نصف صاع گہوں کو مذکورہ بالا اشیاء کے بجائے ایک صاع کے برابر قرار دیا ہے۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔ مگر صحیحین کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ تعین حضرت معاویہ نے فرمائی تھی۔ اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل اور مسند دونوں طرح کی روایتیں وارد ہیں جو ایک دوسرے کو تقویت پہنچاتی ہیں۔ عبد اللہ بن ثعلبہ یا ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صغیر کی روایت ان کے والد سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: "ایک صاع گہوں ہر دو اشخاص پر ہے۔" اس کی روایت احمد اور ابو داؤد نے کی ہے۔

عمر بن شعیب اپنے والد سے، وہ دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کی وادیوں میں بھیج کر یہ منادی کروائی کہ صدقہ فطر ہر مسلمان پر مرد ہو یا عورت، غلام ہو یا آزاد، چھوٹا ہو یا بڑا سب پر واجب ہے۔ دو گند گیہوں یا اس کے علاوہ دوسرے غلوں میں سے ایک صاع۔ ترمذی نے اسے حسن فریب کہا ہے اور دارقطنی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کے سلسلہ میں عمرو بن حزم کو حکم دیا

۱۔ موطا مالک ۲۸۴/۱ بخاری ۲۹۲/۳ مسلم (۹۸۴) ابن عمر کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے صدقہ فطر کو تمام مسلمانوں پر خواہ غلام ہوں یا آزاد، مذکر ہوں، یا مؤنث ایک صاع چھوڑا یا ایک صاع جو فرض قرار دیا ہے۔ موطا مالک ۲۸۴/۱ بخاری ۲۹۲/۳ مسلم (۹۸۵) میں ابوسعید الخدری کی حدیث ہے کہ ہم لوگ صدقہ فطر گہوں سے یا جو سے یا جوڑے سے یا پنیر سے یا منقہ سے ایک ایک صاع ادا کیا کرتے تھے۔

۲۔ یہ ابو داؤد کی روایت کردہ حدیث کا ایک حصہ ہے (۱۶۱۸) سنائی ۵۲/۵ اور یہ جملہ "ادصا غامن د قیق" یعنی آٹے سے ایک صاع سفیان بن عیینہ کا پتا نہ ہم ہے جیسا کہ ابو داؤد نے ذکر کیا ہے۔ سنائی کا قول ہے "ثم شك سفیان، فقال د قیق أو سلت؟ یعنی پھر سفیان نے شک کے ساتھ آٹا یا بغیر چھلکے کا جو دینے کا ذکر کیا۔ ہم کہتے ہیں کہ سفیان کے سوا کسی نے آٹے کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اسی کو دارقطنی نے سلیمان بن ارقم کے طریق سے روایت کیا ہے۔ وہ زہری سے، وہ قیس بن زبیب سے اور وہ زید بن ثابت سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا اس سند سے سلیمان بن ارقم کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کیا ہے اور سلیمان بن ارقم متروک الحدیث ہیں۔

۳۔ ابو داؤد (۱۶۱۴) سند حسن ہے۔

۴۔ بخاری ۲۹۵/۳، ۲۹۷ فی الزکوۃ : باب صاع من زبیب۔ مسلم (۹۸۵) فی الزکوۃ : باب زکوۃ الفطر علی المسلمین من الشمر والشعیر۔ ابو داؤد (۱۶۱۶) سنائی ۵۳/۵ فی الزکوۃ : باب الشعیر۔ حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ۔

۵۔ مسند امام احمد ۴۳۱/۵، ۴۳۲/۵ ابو داؤد (۱۶۱۹)، (۱۶۲۰)، (۱۶۲۱)۔ طحاوی ۴۵/۲، دارقطنی ۱۴۷/۲۔ عبد الرزاق (۵۷۸۵) حاکم ۲۷۹/۳۔ زبیبی نے اپنی کتاب "نصب الرایۃ" ۴۰۸/۲ کے اندر بیان کیا ہے کہ اس حدیث کے منقول ہونے کا دارودار صرف دو باتوں پر ہے، ایک تو ابوصغیر کے نام میں اختلاف، دوم الفاظ حدیث کے اندر لوگوں کا اختلاف۔ پھر انھوں نے ۴۲۳/۲ میں کہا کہ یہ بھی نے ذکر کیا کہ ثابت شدہ خبروں کے پیش نظر یہ بات درجہ یقین تک پہنچی ہے کہ گہوں سے دو گند دینے کا رواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہوا۔

۶۔ ترمذی (۶۷۴) فی الزکوۃ : باب ما جاء فی صدقۃ الفطر۔ ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔

کہ نصف صاع گیہوں ادا کریں۔ بسند کے اندر سلیمان بن موسیٰ ہیں ان کو بعض نے ثقہ کہا ہے اور بعض نے ان پر نقد کیا ہے۔

حسن بصری فرماتے ہیں کہ بصرہ کے منبر پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے آخر رمضان میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا۔ ”اپنے صوم کا صدقہ لکالو“ ایسا معلوم ہوا کہ یہ بات لوگ جانتے نہ تھے، چنانچہ فرمایا یہاں اہل مدینہ میں سے کون ہے؟ وہ جا کر اپنے بھائیوں کو بتائے، کیونکہ انھیں معلوم نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صدقہ ایک صاع کھجور یا جو یا نصف صاع گیہوں ہر آزاد، غلام، مرد، عورت اور چھوٹے بڑے سب پر عائد فرمایا ہے۔

جب حضرت علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو آپ نے دیکھا کہ مرغ گر گیا ہے لہذا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اب کشاگی فرمادی ہے لہذا ہر چیز سے ایک صاع لکالتے تو بہتر ہوتا۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور یہ انھیں کے الفاظ ہیں نسائی نے بھی اس کی روایت کی ہے مگر ان کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت علی نے فرمایا جب کہ اللہ تعالیٰ نے وسعت فرمادی ہے تم بھی وسعت پیدا کرو، اور گیہوں وغیرہ سے ایک صاع لکالو کہ ہمارے شیخ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اس مذہب کو قوی بتاتے تھے کہ کفاروں کے بارے میں امام احمد کا قول اسی قیاس پر مبنی ہے یعنی یہ کہ کفاروں میں گیہوں کی جو واجبی مقدار ہے وہ دوسری اشیاء کی واجبی مقدار کا نصف ہے۔

صدقہ فطر کی ادائیگی کا وقت

صلوٰۃ عید سے پہلے صدقہ فطر نکال دینا آپ کی سنت تھی۔ سنن میں آپ کا ارشاد مروی ہے ”جس نے اسے صلوٰۃ سے پہلے ادا کر دیا وہ تو مقبول مگر جس نے بعد از صلوٰۃ ادا کیا وہ بس ایک صدقہ ہو گا یا تلہ صحیحین میں حضرت عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کے لیے نکلنے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دینے کا حکم دیا ہے تلہ

ان دونوں حدیثوں کا اتفاق یہ ہے کہ صدقہ فطر کو صلوٰۃ عید سے سو خر کرنا جائز نہیں ہے۔ نیز یہ کہ صلوٰۃ سے فراغت کے بعد اس کا وقت جاتا رہتا ہے۔ یہی صحیح ہے۔ اس لیے کہ کوئی حدیث ان دونوں حدیثوں کی معارض ہے نہ ناخ۔ اور نہ ہی

تلہ۔ دارقطنی ۲/۱۴۵ اس کی سند میں بھی محمد بن شرییل الصنعانی ہیں جنہیں دارقطنی نے ضعیف قرار دیا ہے۔
تلہ۔ ابو داؤد (۱۶۲۲) من الزکوٰۃ : باب من ردی نصف صاع من قمح۔ نسائی ۵/۵۲ من الزکوٰۃ : باب الحنطة۔ اس کے رجال تمام کے تمام ثقہ ہیں لیکن حسن نے ابن عباس سے اپنے صاع کی صراحت نہیں کی ہے۔
تلہ۔ ابو داؤد (۱۶۰۹) ابن ماجہ (۱۸۲۷) مسلاہما من الزکوٰۃ : باب صدقة الفطر۔ دارقطنی ص ۲۱۹۔ حاکم ۴/۴۰۹۔ ابویزید خولانی کی حدیث ہے وہ روایت کرتے ہیں سبار بن عبد الرحمن سے، وہ عکرمہ سے اور عکرمہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر ایک صاع کو لغویات و دفاعی سے پاک کرنے کے لیے اور غریب و مساکین کے کھانے کے لیے فرض کیا ہے۔ جس نے صلوٰۃ عید سے پہلے اسے ادا کر دیا تو وہ ایک مقبول اور عظیم الشان صدقہ ہے اور جس نے صلوٰۃ عید کے بعد ادا کیا تو وہ جملہ صدقات میں سے ایک صدقہ ہے اور اس کی سند قوی ہے۔ حاکم نے ابویزید خولانی کا نام یزید بن مسلم ذکر کیا ہے جو ان کا دہم ہے۔

تلہ۔ بخاری ۲۹۱۳ من الزکوٰۃ : باب صدقة الفطر۔ مسلم (۹۸۶) من الزکوٰۃ : باب الأمر باخراج زکوٰۃ الفطر قبل الصلاة۔ ترمذی (۶۷۷)۔ ابو داؤد (۱۶۱۰)۔ نسائی ۵/۵۲ جبہور کے نزدیک قبل صلوٰۃ کا حکم استحباً ہے۔ ابن حزم نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حکم وجوب کے لیے ہے اس سے تاخیر کرنا ناجائز و ناروا ہے۔

کوئی اجماع ہے جو ان دونوں حدیثوں کو رد کرتا ہو، ہمارے شیخ اسی مذہب کو قوی بتاتے رہے ہیں۔ اور اسی کی تائید فرماتے تھے، اس کی نظیر یہ ہے کہ قربانی کے جانور کی ترتیب امام کی صلوٰۃ کے مطابق ہے نہ کہ وقت صلوٰۃ کے، چنانچہ جو شخص امام کی صلوٰۃ سے پہلے ذبح کر دے اس کا ذبیحہ قربانی نہیں بلکہ گوشت قرار پاتا ہے، یہ ایک دوسرے مسئلہ کا صحیح پہلو بھی ہے۔ دونوں مقامات پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی اسوہ رہا ہے۔

صدقہ فطر کی خصوصی تقسیم

سنت نبوی یہ تھی کہ صدقہ فطر مسکینوں کے لیے مخصوص تھا۔ صدقہ و زکوٰۃ کی آٹھوں اقسام کے مطابق اس کی تقسیم فرمائی۔ اس کا مسلمانوں کو حکم دیا ہے، نہ کسی صحابی کا اور نہ ہی ان کے بعد کسی اور کا عمل ہی ایسا رہا۔ بلکہ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ ایک قول کے مطابق صدقہ فطر کا لانا صرف مسکینوں کی خاطر جاتا ہے۔ آٹھوں اقسام کے مطابق تقسیم کرنے کے مقابلہ میں یہ قول زیادہ راجح ہے۔

نفل صدقہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں میں جو کچھ آتا اسے نفل صدقہ کے طور پر خرچ کر دینے میں آپ اپنی مثال نہ رکھتے تھے۔ جو چیز اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی ہوتی اسے نہ زیادہ سمجھتے نہ کم، آپ کے پاس کوئی شئی موجود ہوتی اور مانگنے والا آجاتا تو خواہ کم ہوتی یا زیادہ اسے کل کا کل عطا کر دیتے۔ آپ کی عطا بخشش کا یہ عالم تھا کہ جیسے آپ کو فقر و فاقہ کا کوئی اندیشہ ہی نہ ہو۔ عطا و بخشش اور صدقہ و خیرات کرنا آپ کا محبوب ترین عمل تھا۔ کوئی چیز دے کر آپ کو جو مسرت حاصل ہوتی وہ لینے والے کی مسرت سے بھی زیادہ ہوتی۔ آپ سب سے زیادہ فیاض تھے، آپ کا دایاں ہاتھ تند ہوا کے مانند تھا۔ کوئی محتاج آجاتا تو اسے خود پر ترجیح دیتے، کبھی اپنا کھانا دیدیتے، کبھی اپنا لباس پہنا دیتے۔ صدقہ و بخشش کے انداز بھی مختلف تھے کبھی صدقہ دیتے کبھی ہدیہ کرتے کبھی سامان خرید کر بائع کو قیمت اور سامان دونوں عطا کر دیتے، جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اونٹ کے باب میں پیش آیا تھا۔ یہ کبھی قرض لیتے اور اس سے زیادہ و افضل واپس فرما دیتے بلکہ گاہ کوئی چیز خرید کر اس کی قیمت سے زیادہ ادا فرماتے۔ ہدیہ قبول فرماتے تو اس سے زیادہ داد و دہش سے کام لے کر ہدیہ کرنے والے کو لوٹاتے۔ غرض مختلف طریقوں سے صدقہ اور احسان فرماتے۔ صدقہ اور احسان اپنی ملوکہ اشیاء سے بھی کرتے اور

۱۔ بخاری ۳/ ۳۹۵۔ مسلم ۳/ ۱۲۲۱، ۱۲۲۲۔ خاص حدیث کا نمبر (۱۱۰) جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو میں آپ کی خدمت میں ایک اونٹ لے کر حاضر ہوا آپ نے اس کی قیمت دینے کے ساتھ ساتھ اونٹ کو بھی مجھے واپس کر دیا۔

۲۔ بخاری ۵/ ۴۲۔ فی الاستقراض : باب استقراض الاہل، ابو ہریرہ کی حدیث ہے کہ ایک آدمی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تقاضا کیا اور آپ کو بہت سخت و سخت کہا اس پر آپ کے صحابہ کرام نے اس کے ساتھ کچھ کرنا چاہا، آپ نے کہا اسے چھوڑ دو کیونکہ صاحب حق کو کہنے کا حق ہے اس کے لیے ایک اونٹ خرید کر اس کے حوالے کر دو صحابہ نے عرض کیا اللہ کے رسول! ہمیں تو اس کے اونٹ سے بہتر مل رہا ہے آپ نے کہا وہی خرید کر دیدو کیونکہ تم میں کا بہترین آدمی وہ ہے جو تقاضا دینے میں اچھا ہو۔

زبان حال اور زبان قال سے بھی، جو کچھ آپ کے پاس ہوتا اسے صدقہ کر دیتے، اور صدقہ کا حکم دیتے، اس پر لوگوں کو ابھارتے، زبان حال اور زبان قال سے اس کی دعوت دیتے۔ جب کوئی نچیل سامنے آتا تو اپنے حال سے عطا و بخشش کی اسے دعوت دیتے۔ آپ کی صحبت میں رہ کر جو بھی آپ کے اسوہ کا مشاہدہ کرتا وہ فیاضی کے بغیر نہ رہتا، آپ کا اسوہ حسنہ لوگوں کو احسان و صدقہ اور معروف کی جانب مائل کرتا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کا سینہ سب سے زیادہ کھلا ہوا اور قلب سب سے زیادہ نرم و نازک اور پاکیزہ تھا، سینوں کو کھولنے میں صدقہ اور نیکی کا اثر عجیب و غریب ہے۔ مریدِ برآں اللہ تعالیٰ نے نبوت و رسالت اور اس کے جملہ خصائص و لوازمات کے لیے آپ کا سینہ خصوصیت کے ساتھ پہلے ہی کھول دیا تھا۔ شرح صدر آپ کا حسی اعتبار سے تھا، شیطان کا نصیبہ اس سے خارج ہو چکا تھا۔

شرح صدر کے اسباب

جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو درجہ کمال کی حد تک حاصل تھے

شرح صدر کا سب سے بڑا سبب توحید ہے۔ چنانچہ توحید میں جس قدر کمال، قوت اور افزائی ہوگی اسی قدر بندہ کا سینہ بھی کھلے گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

أَمَّنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ (ذمر: ۲۲)

جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کے لیے کھول دیا تو وہ اپنے پروردگار کے نور پر ہے۔

نیز
فَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ (الانعام: ۱۲۵)

اللہ تعالیٰ کو جسے ہدایت کا ارادہ ہوتا ہے تو اسلام کے لیے اس کے سینے کو کھول دیتا ہے اور جسے گمراہ کر لے گا ارادہ ہوتا ہے تو اس کے سینے کو تنگ اور بند کر دیتا ہے گویا کہ وہ آسان پر چڑھ رہا ہے۔

بنابراین توحید اور ہدایت شرح صدر کا، اور شرک و ضلالت تنگی صدر کا سب سے بڑا محرک ہے۔ شرح صدر کا دوسرا سبب وہ نور ہے جو اللہ تعالیٰ بندہ کے دل میں ڈالتا ہے۔ یہ نور ایمانی ہے جو سینہ کو کھولتا اور اور کشادہ کرتا ہے نیز قلب میں فرحت پیدا کرتا ہے اور جب بندہ کے دل سے یہ نور غائب ہو جاتا ہے تو سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور وہ اپنے آپ کو انتہائی تنگ قید خانہ میں محسوس کرتا ہے۔ جامع ترمذی میں روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”دل میں جب نور داخل ہوتا ہے تو قلب کشادہ ہو کر پھیل جاتا ہے“ لوگوں نے پوچھا اللہ کے رسول! اس کی علامت کیا ہے۔ فرمایا: ”جنت الخلد کی جانب توجہ، دنیا سے گریز اور موت کے آنے سے پہلے اکی تیا لٹی“

۱۔ ترمذی نے اسے نہیں روایت کیا ہے جیسا کہ مؤلف نے ذکر کیا ہے۔ طبری ۲۷/۸، ابن مسعود کی حدیث ہے جیسا کہ امام سیوطی نے الدر المنثور ۳/۴۴ میں اسے نقل کیا ہے۔ اور ابن ابی شیبہ، ابن ابی الدنیا، ابوشیح، (بقیہ اگلے صفحہ پر)

پس جس حد تک بندہ کو یہ نور حاصل ہوگا اسی حد تک اس کا سینہ بھی کھلے گا۔ یہی حال حسی نور و ظلمت کا بھی ہے۔ چنانچہ حسی نور سے سینہ کھلتا اور حسی ظلمت سے تنگ ہو جاتا ہے۔

شرح صدر کا تیسرا سبب علم ہے، علم سے سینہ کشادہ ہو کر دنیا سے بھی زیادہ کشادہ ہو جاتا ہے۔ اس کے مقابلہ میں انتہائی تنگی اور جس پیدا کرتا ہے۔ بندہ کا علم جیسے جیسے وسیع ہوتا جاتا ہے اس کا سینہ بھی کھل کر وسیع ہوتا جاتا ہے، یہ حال تمام علم کا نہیں بلکہ اس علم کا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وراثت میں ملتا ہے، یہی وہ علم نافع ہے جسے کئی حاصل کر لے تو اس کا سینہ سب سے زیادہ کشادہ، اخلاق سب سے عمدہ، اور زندگی سب سے زیادہ خوشگوار اور پرسرست ہوتی ہے۔

شرح صدر کا چوتھا سبب انا بت الی اللہ، پورے دل سے اللہ کی محبت اور اس کی جانب توجہ، اور اس کی عبادت میں سرور و راحت کا شعور و احساس پیدا کرتا ہے۔ اس سے زیادہ شرح صدر کے لیے موثر کوئی اور شئی نہیں۔ حتیٰ کہ اس حالت میں بندہ اکثر کہا کرتا ہے کہ اگر جنت میں بھی میرا یہ حال ہوتا تو میں سمجھتا ہوں کہ میری زندگی بڑی ہی خوشگوار ہوگی۔ شرح صدر، یا پاکیزگی نفس اور قلبی راحت پیدا کرنے میں محبت الہی جو موثر عامل ہے وہ عجیب و غریب ہے۔ اس کا مزہ کچھ اسی کو معلوم ہے جو اسے محسوس کرتا ہے۔ محبت جس قدر شدید ہوگی سینہ بھی اتنا ہی کشادہ ہوگا، تنگی کا احساس اسے اس وقت ہوگا جب محبت الہی سے یکسر غافلوں کو دیکھے گا، ان کا مشاہدہ اس کی آنکھوں کا تنکا اور ان کی صحبت اس کے حق میں سوا بان روح ثابت ہوگی۔

تنگی صدر کا سب سے بڑا سبب اعراف عن اللہ اور غیر اللہ سے قلب کا تعلق، اس کے سوا دوسروں کی محبت اور ذکر الہی سے غفلت و لاپرواہی ہے۔ اللہ کے ماسوی جس چیز سے بھی آدمی محبت کرتا ہے وہ اس کے عذاب میں گرفتار ہو جاتا ہے اور اس کا قلب اس غیر کی محبت میں مقید ہو کر رہ جاتا ہے۔ دنیا میں اس سے بڑا بد بخت، اس سے بڑا بد حال، اس سے بڑا کبیدہ خاطر، اور اس سے زیادہ دل کا تھکا ہارا انسان اور کوئی نہ ہوگا۔ محبتیں دو ہوتی ہیں۔ ایک وہ جسے دنیا کی جنت کیسے، نفس کا سرور کیسے، دل کی لذت کیسے، روح کا انبساط، روح کی غذا، روح کی دوا، بلکہ روح کی زندگی اور آنکھوں کی ٹھنڈک قرار دیجیے۔ یہ نام ہے اللہ وحدہ کی تمام دل سے محبت میلان و ارادہ اور محبت کی تمام طاقتوں کے ساتھ اس کی جانب مہینچ اٹھنے کا۔

دوسری محبت وہ ہے جسے روح کا عذاب، نفس کا الم، قلب کا زنداں اور سینہ کی تنگی کیسے۔ یہ سرچشمہ ہے تمام الآ و مصائب کا، یہ نام ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ماسوا دوسروں سے محبت کرنے کا۔

شرح صدر کا پانچواں سبب ہر حال میں اور ہر جگہ ذکر الہی سے زبان کو تر رکھنا ہے۔ راحت قلب اور شرح صدر کے اندر ذکر الہی کی بھی عجیب و غریب تاثیر ہے۔ اسی طرح اس کے برعکس ذکر الہی سے غفلت بھی سینہ کے جس دغاب پر عجیب اثر رکھتی ہے۔

شرح صدر کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ خلق الہی کے ساتھ بھلائی سے پیش آیا جائے، دولت و اقتدار، اور جسم کی تمام ممکنہ طاقتوں سے انھیں نفع پہنچایا جائے، انواع و اقسام کے احسانات میں دلچسپی رکھی جائے، کیونکہ محسن کا سینہ سب سے

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ابن مردودہ، حاکم اور بیہقی "الشعب" کی جانب اس روایت کی نسبت متعدد طرق سے کیا ہے، حافظ ابن کثیر نے ۱۷۲۶، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲ اور ابن ابی حاتم، ابن جریر نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد ذکر کیا ہے کہ اس حدیث کے مرسل اور متصل طرق ہیں جو ایک دوسرے کو تقویت پہنچا رہے ہیں۔

زیادہ کشادہ، اس کا نفس سب سے زیادہ پاکیزہ اور قلب سب سے زیادہ راحت میں ہوتا ہے اور بخیل جو احسان کی صفت سے عاری ہوتا ہے سب سے زیادہ تنگ دل، بد حال اور سب سے زیادہ غم و آلام کا شکار ہوتا ہے۔ صحیح حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بخیل اور صدقہ کرنے والے کی مثال بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان دونوں کی مثال دو ایسے آدمیوں کی ہے جن پر لوہے کی دو ڈھالیں ہوں چنانچہ صدقہ کرنے والا جب بھی صدقہ کا ارادہ کرتا ہے تو اس کی ڈھال کشادہ ہو کر پھیل جاتی ہے حتیٰ کہ وہ اپنے کپڑے گھسیٹنے لگتا ہے اور اپنے آثارِ مٹانے لگتا ہے، مگر بخیل جب بھی صدقہ کا ارادہ کرتا ہے اس کی ڈھال کا ہر حلقہ اپنی جگہ پکڑ لیتا ہے اور کشادہ نہیں ہوتا۔ یہ ہے مثال صدقہ کرنے والے مومن کے شرح صدر اور بخیل کے تنگی صدر کی۔

شرح صدر کا ایک سبب شجاعت ہے۔ مرد شجاع کا سینہ کھلا ہوا، باطن کشادہ اور قلب وسیع ہوتا ہے۔ مگر بزدل آدمی سینے کا سب سے زیادہ تنگ اور دل کا تیم ہوتا ہے۔ نہ اسے فرحت ملتی ہے نہ سرور نہ لذت، نہ کوئی اور راحت جو کچھ حاصل ہوتا ہے بس وہی جو کسی جانور کو حاصل ہوتا ہے، روحانی سرور و لذت اور نعمت و راحت سے بخیل ہی کی طرح بزدل اور ہر وہ شخص قطعاً محروم ہوتا ہے جو ذکر الہی سے غافل، اللہ تعالیٰ کی ذات والا صفات سے بے بہرہ اور اس کے دین سے ناواقف ہو اور اس کا دل محبتِ غیر اللہ میں گرفتار ہو۔ دنیا میں بندہ کو جو سرور و نعمت حاصل ہوتی ہے قبر میں اس کے لیے وہی روح و ریحان ہو جاتی ہے، مگر صبیقِ نفس اور انقباضِ قلب عذاب و زندان کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ کیونکہ قبر میں بندہ کا حال وہی ہوتا ہے جو سینہ میں اس کے دل کا ہوتا ہے۔ عارضی طور پر سینوں کی کشادگی اور تنگی کا کوئی اعتبار نہیں، کیونکہ اسباب کے زوال سے یہ عوارض خود بخود زائل ہو جاتے ہیں، اصل اعتبار اس صفت کا ہے جو دل میں قائم ہو کر شرح و حبس کا موجب بنتی ہے یہی صفت میزان کا حکم رکھتی ہے۔ واللہ المستعان۔

شرح صدر کا ایک عظیم سبب یہ ہے کہ دل کی کینہ گاہ کو ان مذموم اوصاف سے پاک و صاف رکھا جائے جو ضیق و زحمت کے موجب اور بندہ کی روحانی شفاء کی راہ میں حائل ہوتے ہوں کیونکہ انسان جب مذکورہ اسباب شرح کو اختیار کرتا ہے اور دل کو مذموم اوصاف سے پاک نہ کرے تو شرح صدر کا کوئی ذرہ بھی اسے حاصل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ زندگی بھر وہ اپنی دونوں متضاد مادوں کی باہمی کشمکش کی آماجگاہ رہے گا اور ان میں جس صورت کا غلبہ ہو گا وہ اسی کا ہو کر رہے گا۔ شرح صدر کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ فضول غور و فکر، ضرورت سے زائد گفتگو، سماعت، صحبت، کھانا اور سونا ترک

۱۔ بخاری ۳، ۲۴۱، ۲۴۲، مسلم (۱۰-۲۱) حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”بخیل اور اتفاق کرنے والے کی مثال دو ایسے آدمیوں کی ہے جن پر لوہے کی دو ڈھالیں پستانوں سے لے کر ہنسی کی ہڈیوں تک ہوں، اتفاق کرنے والا جب بھی اتفاق کرتا ہے اس کی ڈھال اس کی کھال پر پھیل یا بڑھ جاتی ہے، حتیٰ کہ اس کے پوروں کو چھالیتی اور اس کے نشان مٹا دیتی ہے۔ مگر بخیل جب بھی اتفاق کا ارادہ کرتا ہے اس کی ڈھال کا ہر حلقہ اپنی جگہ چبک جاتا ہے، وہ اسے کشادہ کرنا چاہتا ہے مگر کشادہ نہیں ہوتی۔“ خطابی فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مثال بخیل اور صدقہ کرنے والے کی بیان فرمائی ہے۔ چنانچہ دونوں کو دو ایسے آدمیوں سے تشبیہ دی ہے جن میں ہر ایک نے اپنے دشمن کے ہتھیار سے محفوظ رہنے کے لیے زہ پہننا چاہنا پھر اپنے اپنے سر پر ڈال لیا ہو۔ زہ سب سے پہلے سر پر ڈالی جاتی ہے، حتیٰ کہ پستانوں تک پہنچ جاتی ہے، اور آدمی دونوں ہاتھ اس کی آستینوں میں داخل کر سکتا ہے، اتفاق کرنے والے کو ایسے شخص سے تشبیہ دی جو کشادہ زہ پہنے ہو اور اس زہ نے پھیل کر اسے پورے جسم کو ڈھانک لیا ہو اور بخیل کو ایک ایسے شخص سے تشبیہ دی جس نے اپنے دونوں ہاتھ گردن تک باندھ رکھے ہوں، چنانچہ جب بھی وہ زہ پہنے کا ارادہ کرے وہ سمٹ کر گردن تک رہ جاتے اور ہنسی کی ہڈی سے آگے نہ بڑھے۔ مفہوم یہ ہے کہ فیاض جب صدقہ کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے لیے اس کا سینہ کشادہ ہو جاتا ہے۔ اور اتفاق میں کشادہ دستی ہے کام لیتا ہے، مگر بخیل کے ساتھ یہ معاملہ پیش آتا ہے تو اس کے ہاتھ سمٹ جاتے ہیں اور سینہ تنگ ہو جاتا ہے۔

کر دیا جاتے کیونکہ فالتو باتیں غم و آلام میں تبدیل ہو کر قلب کے لیے باعث عذاب و زحمت بن جاتی ہیں، بلکہ دنیا و آخرت کے اکثر عذاب انہیں کے باعث ہو کر رہے ہیں۔ سبحان اللہ وہ شخص کس قدر سینہ تنگ ہو گا اور کس قدر بد حال و نامراد شوق ہو گا جو مذکورہ آفتوں میں سے کسی آفت میں مبتلا ہو جائے اور سبحان اللہ! کس قدر زندگی آرام و راحت میں ہو گی اس شخص کی جو مذکورہ بالا اچھی خصلتوں سے کسی ایک کا پابند ہو جائے، اس کی فکر مندیوں کا محور بس وہی ہو۔ گردش کرے تو اسی کے ارد گرد۔ یقیناً اس کا نصیب وہی ہو گا جو اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے۔

إِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (انفطار: ۱۳)

نیک لوگ ہمیشہ آسائش میں ہوں گے۔

جب کہ پہلے کا نصیب

إِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (انفطار: ۱۴)

بدکار بیشک دوزخ میں ہوں گے۔

دونوں کے درمیان کچھ مراحل اور منزلیں ایسی ہیں جنہیں شمار صرف اللہ ہی کر سکتا ہے۔ الغرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر اس صفت میں بالکمال تھے جو شرح صدر، وسعت قلب، قرۃ عین اور حیات روحانی کا موجب ہے۔ یاسی ہمہ آپ کو شرح حسی کا کمال حاصل تھا۔ مخلوقات میں سب سے زیادہ کامل آپ کا متبع ہو گا۔ شرح صدر، لذت، خوشی اور مسرت میں بھی سب سے کامل ہو گا۔ اتباع و اطاعت ہی کے مطابق شرح صدر اور روحانی لذت بھی حاصل ہو گی۔ کیونکہ آپ کی ذات گرامی شرح صدر، رفع ذکر اور وضع وزر کے نقطہ عروج پر تھی۔ لہذا متبعین کو بھی حسب اتباع یہ مقام حاصل ہو گا۔ واللہ المستعان۔

اسی اطاعت و اتباع کے مطابق اللہ کی جانب سے حفاظت، دفاع، نصرت و اعانت کا نصیب ملے گا۔ لہذا کچھ کو یہ نصیب زیادہ، کچھ کو کم ملے گا۔ اب جسے خیر ہی خیر حاصل ہو وہ اللہ کا شکر ادا کرے اور جو محروم رہ جائے وہ صرف اپنی ذات کو ملامت کرے کیونکہ اس کا باعث خود ہی اس کی اپنی ذات ہے۔

صوم کے باب میں آپ کا اسوۂ حسنہ

صوم کا مقصد یہ ہے کہ نفس کو خواہشات سے روکا جائے، مألوف اشیاء سے اسے جدا رکھا جائے، اور اس کی شہوانی قوت کے اندر اعتدال اور توازن پیدا کیا جائے تاکہ ان باتوں کی طلب و استعداد پیدا ہو جن کے اندر انسان کی حد درجہ سعادت و خوش بختی کا راز پنہاں ہے۔ نیز یہ ہے کہ نفس انسانی کے اندر ان امور کو قبول کر لینے کی صلاحیت پیدا ہو جائے

۱۔ ایک طویل حدیث قدس کا اقتباس ہے جسے امام مسلم نے (۲۵۷۷) میں ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے نقل کیا ہے جس میں ہے کہ ”اے میرے بندو! یہ تمہارے اعمال ہیں جسے میں تمہارے لیے شاکر کرتا ہوں پھر میں تمہیں اس کا پورا پورا حق دوں گا، پس جو بہتری یا توبہ اپنے پروردگار کا شکر ادا کرنا چاہیے اور جو ایسا نہ پائے تو اسے چاہیے کہ اپنے ہی نفس کو ملامت کرے“ اس حدیث سے متعلق ایک دلچسپ بات یہ ہے کہ امام نووی نے اپنی کتاب اذکار کے آخر میں اس حدیث کو ابو ذر کی سند سے نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ صحیح حدیث ہے، ہم نے صحیح مسلم وغیرہ میں اسے روایت کیا ہے اس کے رجال کا سلسلہ مجھ سے ہو کر ابو ذر سے جا ملتا ہے۔ تمام کے تمام دمشق میں اور امام احمد بن حنبل کے فرمایا کہ اہل شام کے لیے اس حدیث سے زیادہ ہتم بالشان کوئی حدیث نہیں ہے ابو ذر اس خولانی جو اس حدیث کو ابو ذر سے روایت کرتے ہیں جب بھی اسے بیان کرتے تو اپنے زانو کے بل بیٹھ جایا کرتے تھے۔

جو اسے پاک و صاف کر دینے کے ذمہ دار ہیں اور جن پر نفس کی حیات سمدی کا دار و مدار ہے۔ بھوک اور پیاس دراصل نفس کی حدت کو توڑ کر یاد دلاتی ہے کہ ان فاقہ مستوں کا کیا حال ہے جو ہمیشہ بھوک پیاس کی جلتی ریت پر تپتے رہتے ہیں۔ باکولات و مشروبات کی گد، گاہوں کے تنگ ہو جانے سے بندہ کی شیطانی گزرگاہیں بھی تنگ ہو جاتی ہیں، فطری طور پر اعصاب کی طاقتیں معاش و معاد کے مضرت رساں مرغزاروں میں داخل ہونے سے گریز کرتی ہیں۔ انسان کے ہر عضو اور ہر طاقت کے اندر سرکشی کا جو مادہ موجود ہے بھوک پیاس اسے ساکت کر دیتی ہے۔ اور اسے ایک لگام لگا دیتی ہے۔ گویا یہ تنقیوں کی لگام مجاہدوں کی ڈھال اور نیکو کار و مقرب بندوں کی ریاضت ہے، تمام اعمال میں صوم ہی اللہ رب العالمین کا ہے، کیونکہ صائم کچھ نہیں کرتا بس صرف اپنے معبود کی خاطر کھانا پینا اور شہوت رانی ترک کر دیتا ہے، گویا اللہ کی محبت و خوشنودی میں نفس کے تمام محبوبات و مرغوبات کو ترک کر دینے کا نام صوم ہے، یہ بندے اور پروردگار کے مابین ایک راز ہوتا ہے۔ جس سے واقف صرف اللہ ہی ہوتا ہے۔ انسان صرف ظاہری طور پر بندہ کو کھانے پینے کی اشیاء ترک کرتا ہوا دیکھ سکتا ہے مگر حقیقت اس کا کھانا، پینا اور شہوت ترک کر دینا اپنے معبود کے لیے ہے، اس کا علم صرف اللہ کو ہوتا ہے کسی انسان کو نہیں۔ اور یہی صوم کی خصوصیت ہے۔

صوم کے فوائد

ظاہری اعضاء و جوارح اور باطنی قوتوں کی حفاظت میں نیز ان اعضاء و قوتوں کو ایسے اختلاط سے مامون رکھنے میں صوم کو کمال حاصل ہے جو فاسد مواد کے موجب ہوتے ہیں یہ فاسد مادے اگر مسلط ہو گئے تو اعضاء و قوتوں کے اندر فساد پیدا ہو جانا لازمی ہے۔ علاوہ ازیں مانع صحت، رمی مواد اگر بدن انسانی کے اندر پہلے سے موجود ہوں تو صوم سے ان کا استفرغ ہو جاتا ہے۔ پس یہ قلب و جوارح کی صحتوں کا ضامن ہے، شہوات و خواہشات کے ہاتھوں جو طاقتیں زائل ہو چکی ہوتی ہیں صوم ان کا اعادہ کرتا ہے، لہذا صوم تقویٰ پیدا کرنے کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (البقرہ: ۱۸۵)

اے ایمان والو! تم پر صوم فرض کیا گیا جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا تاکہ تم متقی بن جاؤ۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

الصَّوْمُ جُنَّةٌ مَّيْلَةٌ

صوم ڈھال ہے۔

جسے جماع کی سخت خواہش ہوئی مگر نکاح کی قدرت نہ تھی اسے آپ نے صوم کا حکم دیا اور اس طرح صوم کو آپ نے

لے۔ بخاری ۴/۸۷، ۹۴، منی الصوم : باب فضل الصوم، مسلم (۱۱۵۱)، (۱۶۳) حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے انھوں نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ابن آدم کے تمام اعمال ان کے لیے ہیں سوائے صوم کے، کیونکہ صوم میرے لیے ہے اور میں اس کا بدلہ دوں گا۔ اور صوم ڈھال ہے جب تم میں سے کوئی صوم سے ہو تو اسے چاہیے کہ اس دن فضول اور گندی باتوں سے بچے اور شور و غوغا نہ کرے اگر کوئی شخص اسے گالی دے یا تجت و تمکار کرے تو صائم کو کہنا چاہیے میں صوم سے ہوں۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے یقیناً ایک صائم کے منہ کی بوقیامت کے دن اللہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے کہیں زیادہ عمدہ ہوگی۔ ایک صائم کے لیے دو خوشنیاں ہیں ایک تو افطار کے وقت اپنے افطار سے خوش ہوتا ہے، دوم جب وہ اپنے پروردگار سے ملاقات کرے گا تو اپنے صوم سے خوش ہوگا۔ موطا مالک از: ۱۰۳، ابوداؤد (۲۳۴۳)، نسائی ۴/۱۶۳۔

اس خواہش کا سپر قرار دیا بلکہ
الغرض صوم کی مصلحتیں چونکہ عقل اور فطرت دونوں کی بارگاہ میں بالکل مسلم ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے بر بنائے
رحمت و رافت اور بر بنائے حفاظت و دفاع اسے بندوں کے لیے مشروع فرمایا۔ اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا اسوہ اکمل ترین اسوہ نیز تحصیل مقصود کا سب سے اعلیٰ اور نفس انسانی کے لیے سب سے آسان وسیلہ ہے۔
چونکہ نفوس انسانیہ کی گہرائیوں پر مرغوبات و خواہشات کا اس حد تک تسلط ہوتا ہے کہ ان سے انھیں الگ کر دینا
کوئی آسان اور معمولی کام نہیں بلکہ انتہائی دشوار ہے۔

لہذا سینوں کے اندر توجید کے مقصد سے جب اچھی طرح روشن ہو گئے صلوٰۃ کی حقیقتوں پر طبیعتیں جم گئیں، اور اوامر قرآنی
پر پورا پورا اعتماد حاصل ہو گیا تب ہی صوم فرض کیا گیا، چنانچہ اس کی فرضیت ابتدائے اسلام میں نہیں ہجرت کے بعد
وسط اسلام میں ہوئی۔ اس طرح تدریجی مراحل سے گذر کر طبیعتوں کو صوم کا پابند بنایا جاسکا۔
سلسلہ ہجرت میں صوم فرض ہوا۔ رمضان کے نو ماہ صوم رکھنے کے بعد آپ کی وفات ہوئی، اول اول صوم کی فرضیت
اختیاری طور پر ہوئی۔ چنانچہ آزادی دی گئی کہ چاہے تو صوم سے رہے یا ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائے، پھر یہ تدریج
وجوب صوم کی طرف منتقل ہو گئی اور کھانا کھلانا بوڑھے مرد اور عورتوں کے لیے خاص ہو گیا کہ جب انھیں صوم رکھنے کی
طاقت نہ ہو تو ان کے لیے حکم ہے کہ وہ صوم توڑ دیں اور ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائیں۔ مریض اور مسافر کو رخصت
دی گئی ہے کہ صوم سے نہ رہیں اور قضا کریں۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورتوں کو بھی یہی حکم ہوا بشرطیکہ انھیں اپنی جان کا خطرہ
لاحق ہو۔ اگر اپنی اولاد کا خوف لاحق ہو تو قضا کے ساتھ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلانا بھی ضروری ہے۔ کیونکہ ان

۱۔ بخاری ۱۰۱۷/۴ و ۹۲۶/۹ و ۹۵۰ مسلم (۱۴۰۰) ابو داؤد (۲۰۴۶) ترمذی (۱۰۸۱) نسائی ۱۱۹۹/۴ و ۵۶۶/۵۷۰۔ عبد اللہ بن مسعود کی
حدیث ہے کہ آیا کہ اللہ کے نبی کا ارشاد ہے "اے جوانوں کی جماعت! سن لو تم میں کا جو شخص نکاح کی طاقت رکھتا ہو تو اسے چاہیے کہ شادی
کرے کیونکہ وہ نظروں کو بچی کرنے والی ہے اور شرمگاہ کی حفاظت کرنے والی ہے اور جو نکاح کی طاقت نہ رکھے تو وہ صوم کو لازم پکڑے
کیونکہ وہ قاطع شہوت ہے۔

۲۔ بخاری ۱۳۵۸/۸۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد (و علی الذین یطوقونہ فدیۃ طعام مسکین)
منسوخ نہیں ہے، بلکہ مردہ بوڑھا مرد اور بوڑھی عورت ہے جو صوم نہیں رکھ سکتے، یہ ہر صوم کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا
دیں گے۔ "یطوقونہ" یہ ابن مسعود کی قرأت ہے۔ عام قرأت "یطیقونہ" ہے۔ انسانی کے یہاں "یطوقونہ" بمعنی تکلف
اختیار کرنے کے ہیں، حافظ فرماتے ہیں یہ نہایت عمدہ تفسیر ہے، یعنی جو لوگ صوم رکھنے کی نہ تکلف طاقت رکھتے ہیں۔ ابو داؤد (۲۳۱۸)
اور طبری ۴۲۷/۳ میں حضرت ابن عباس سے روایت (و علی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین) کے بارے میں ہے۔ فرماتے
ہیں کہ بوڑھے مرد اور عورت کے لیے رخصت تھی کہ صوم کی طاقت رکھتے ہوئے بھی صوم سے نہ رہیں اور ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا
کھلا دیں اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورتوں کو بھی یہی حکم تھا بشرطیکہ انھیں خوف لاحق ہو۔ ابو داؤد فرماتے ہیں "یعنی اپنی اولاد کے
لیے خوف ہو۔ وہ صوم توڑ دیں گے۔ سند قوی ہے۔ جہوڑ کا یہ خیال ہے کہ آیت "و علی الذین یطیقونہ" منسوخ ہے، چنانچہ شروع
میں صوم کی طاقت رکھنے والے کو آزادی تھی رکھے یا نہ رکھے اور فدیہ دیدے مگر اللہ تعالیٰ کے اس قول "فمن شہد منکم الشہر
فلیصمه" سے یہ آیت منسوخ ہو گئی۔ اس کی روایت حضرت ابن عمر اور سلمہ بن اکوع سے کی جاتی ہے۔ دیکھیے صحیح بخاری ۱۶۴/۴ و
۱۳۶۸/۸ مسلم (۱۱۴۵)۔

۳۔ مسند احمد ۳۴۷/۴ و ۳۲۹/۵ ترمذی (۷۱۵) ابو داؤد (۲۴۰۸) نسائی ۱۸۰/۴ و ۱۸۱/۴ ابن ماجہ (۱۶۶۷)۔ طحاوی ۲۴۶/۱۔
طبری (۲۹۲۲) انس بن مالک کبھی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اللہ تبارک و تعالیٰ نے مسافر سے
آدھی صلوٰۃ اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت سے صوم اتار دیئے ہیں" سند قوی ہے، ترمذی فرماتے ہیں حدیث حسن ہے اور
اس حدیث کے علاوہ انس بن مالک کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی اور حدیث کا علم نہیں ہے۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کا صوم نہ رکھنا کسی مرض کے اندیشہ سے نہیں بلکہ بجاالت صحت تھا اس لیے ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلا کر کسر پوری کر دی گئی۔ ایسے ہی جیسے ابتدائے اسلام میں تندرست آدمی صوم نہ رکھتا تو اسے ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلانا لازم تھا۔

صوم کی فرضیت

صوم تین مرحلوں میں فرض ہوا۔ پہلا مرحلہ اختیاری تھا۔ دوسرے مرحلہ میں اسے قطعی فریضہ کی حیثیت دی گئی، مگر اس میں صائم کھانے سے پہلے سو جانا تو دوسری رات تک کھانا پینا اس پر حرام ہوتا۔ تیسرے مرحلہ میں اس صورت حال کو منسوخ کر دیا گیا اور اب اس کی وہی صورت ہے جو قیامت تک کے لیے مشروع ہے۔

ماہ رمضان میں آپ کی بہ کثرت عبادتیں

سنت یہ تھی کہ رمضان کے مہینہ میں مختلف عبادتیں بکثرت انجام دیتے تھے۔ چنانچہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام اسی رمضان میں آپ کے ساتھ قرآن کا مذاکرہ فرماتے، حضرت جبریل علیہ السلام کی آپ سے ملاقات ہوتی تو آپ ہوائے تہ سے بھی زیادہ فیاض ہو جاتے، یوں تو آپ انتہائی فیاض تھے ہی، مگر رمضان میں جو دو سخا کی کیفیت کہیں زیادہ افزوں ہو جاتی۔ رمضان میں کثرت سے صدقہ و انفاق فرماتے، تلاوت قرآن، صلوٰۃ، ذکر و دعا اور اعتکاف کا اہتمام فرماتے۔

(بقیہ صفحہ گزشتہ) اہل علم کے یہاں عمل بھی اسی کے مطابق ہے کہ اگر حاملہ یا دودھ پلانے والی عورت کو اپنی اولاد کا اندیشہ ہو تو وہ صوم نہ رکھیں اور بعد میں قصا کریں۔ اختلاف اس بات میں ہے کہ کھانا کھلائیں گی یا نہیں۔ ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ قصا کے ساتھ کھانا بھی کھلائیں گی۔ یہ حضرت عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس سے مروی ہے۔ مجاہد، شافعی اور احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ وہ صرف قصا کریں گی، مرہض کی طرح ان پر کھانا کھلانے کی ذمہ داری نہیں ہے۔ اس کے قائل حسن، عطاء، غشی اور زہری ہیں۔ اوزاعی، گوہی اور اصحاب رائے کا بھی یہی قول ہے۔ اور امام مالک فرماتے ہیں حاملہ قصا کرے گی، کھانا نہیں دے گی، کیونکہ صوم رکھنے کا ضرر مرہض کی طرح خود اس کو پہنچتا ہے۔ باقی دودھ پلانے والی قصا بھی کریں گی اور کھانا بھی دے گی۔

بخاری ۱۱۱۴/۲ من الصوم۔ براہ بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ تھا کہ آدمی صوم سے ہوتا اور افطار کے وقت افطار سے پہلے سو جاتا تو اس شب میں اور اگلے دن کچھ کھانا پیتا نہیں تھا حتیٰ کہ شام ہو جاتی۔ قیس بن صرمہ انصاری صوم سے تھے، افطار کے وقت بیوی سے آکر پوچھا ”کھانے کو کچھ ہے؟“ بولیں نہیں، مگر میں جا کر آپ کے لیے کچھ لاتی ہوں۔ وہ اس پورے دن کام کرتے رہے۔ چنانچہ نیند کا غلبہ ہو گیا۔ بیوی آئی اور دیکھ کر کہا ”ناکامی“ جب سورج نصف النہار پر پہنچا تو ان پر غشی طاری ہو گئی۔ اس کا تذکرہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تو حسب ذیل آیت نازل ہوئی: ”احدکم لیلة الصیام السرفٹ الی نساعکم“ چنانچہ بے حد خوشی منائی گئی۔ پھر یہ آیت بھی نازل ہوئی ”مکملوا واشربوا حتی تبین لکم الخیط الابيض من الخیط الاسود“ قیس بن صرمہ کے نام میں اختلاف ہے۔ الفتح میں اس کی تحقیق دیکھیے۔ بخاری ۹۹/۲ مسلم ۲۳۰۷) حدیث عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔

رمضان میں جو عبادتیں مخصوص تھیں وہ دوسرے مہینوں میں نہ ہوتیں۔ حتیٰ کہ آپ صوم وصال رکھتے تاکہ شب و روز کی گھڑیاں زیادہ سے زیادہ عبادت کے لیے میسر ہو سکیں، صحابہ کو وصال سے منع فرماتے وہ کہتے رسول اللہ! آپ تو وصال فرماتے ہیں؟ فرماتے ”میرا حال ویسا نہیں ہے جیسا تمہارا ہے“ میں تو شب بسر کرتا ہوں، یا ایک روایت کے مطابق میں نو دن گزارتا ہوں اپنے رب کے پاس، وہ مجھے کھلاتا ہے پلاتا ہے“

کھانے پینے کی مذکورہ بالا کیفیت کے باب میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد حسی طور پر منہ سے کھانا پینا ہے، الفاظ کی حقیقت یہی ہے اس سے بٹننے کے کوئی معنی نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد معرفت الہی، لذت مناجات، سرخوشی، محبت اور شوق الہی کی باتیں ہیں جو دلوں کے لیے بمنزلہ غذا، ارواح کے لیے راحت و نعمت، اور آنکھوں کے لیے ٹھنڈک کا درجہ رکھتی ہیں۔ یہاں نفس و روح اور قلب کو ایک ایسا سرور حاصل ہوتا ہے جس کی غذائیت اور انفعیت کا کیا پوچھنا۔ یہ غذائیت اپنے مواد میں ایسی فراواں ہوتی ہے کہ جسمانی غذا سے بھی ایک مدت تک انسان کو بے نیاز کر دیتی ہے۔ کسی شاعر نے کہا ہے یہ

لَهَا أَحَادِيثُ مِنْ ذِكْرِكَ تَشْفِيهَا عَنْ الشَّرَابِ وَلَمْ يَمْنَحْ عَيْنَ السَّارِدِ

یہ تمہاری یاد کے کچھ نقوش ہیں جو اسے (ادنیٰ کو) کھانے پینے سے غافل کیے دیتی ہیں

لَهَا بِوَجْهِكَ نُورٌ تَسْتَضِيُّ بِهِ وَمِنْ حَدِيثِكَ فِي اعْقَابِهَا حَادِثُ

تیرے رخ اور سے اسے روشنی مل رہی ہے اور تیری بات ہی ہے جو اس کے پیچھے حدی بن گیا ہے

إِذَا شَكَّتْ مِنْ كَلَالِ الشَّيْرِ أَوْ عَدَا

جب چلتے چلتے تھک جاتی ہے تو قدم کی روح اس کے یہاں آنے کا وعدہ کرتی ہے تو اس

کے ساتھ اس میں زندگی کا دلولہ پیدا ہو جاتا ہے۔

جسے بھی معمولی تجربہ اور لذت شوق حاصل ہے وہ جانتا ہے کہ قلب و روح کی غذا پاک بکثرت حیوانی غذاؤں سے انسان کا جسم بے نیاز ہو جاتا ہے۔ بالخصوص فرحت و انبساط سے بھرپور وہ انسان جو اپنا مطلوب پاچکا ہو، جس کی آنکھیں اپنا محبوب دیکھ کر ٹھنڈی ہو چکی ہوں، جس نے قرب کی لذت اور رضا کی راحت محسوس کر لی ہو اور محبوب کے الطاف و عنایات جسے ہمہ آن پہنچ رہے ہوں، اور جسے محبوب ہمہ وقت اپنی آغوش رحمت میں لیے پوری محبت سے مائل ہو کر مہم ہو، کیا ایک عاشق ٹٹے لیے اس سے بھی بڑھ کر کوئی غذا ہو سکتی ہے؟ پھر اس محبوب کا کیا حال ہو گا جس کے عاشق کا دل اس کی محبت سے ہمہ آن سرشار و سرمست ہو۔ کیا اس سے بھی بڑھ کر کوئی اور منزل ہو سکتی ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ اس وقت محبوب جتنے احسانات کرے کم ہے۔ پھر کیا خیال ہے ایسا عاشق اپنے محبوب کے یہاں شب و روز غذا نہ پائے گا؟ آپ کے ارشاد ”اپنے پروردگار کے یہاں مجھے خور و نوش کا سامان ملتا رہتا ہے“ کا مفہوم یہی ہے۔ یہاں براہ دہن کھانے پینے کی بات ہوتی تو صوم وصال تو کچھ خود صوم بھی نہ رکھ پاتے۔ نیز یہ کیفیت اگر شب کو حاصل ہوتی تو آپ کا صوم صوم وصال بھی نہ ہوتا، اور صحابہ نے جب آپ سے دریافت کیا ہوتا کہ کیا آپ صوم وصال رکھتے ہیں؟ تو اس پر آپ کا جواب نفی میں ہوتا۔ آپ یہ نہ فرماتے کہ ”میرا حال تمہارے جیسا نہیں ہے“ اس کے برعکس آپ نے اپنے اور ان کے درمیان وصال کی نسبت باقی

رکھی، اور فرق ظاہر کرتے ہوئے باہمی ربط ختم کر دیا۔ جیسا کہ صحیح مسلم میں بروایت حضرت عبداللہ بن عمر وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں صوم وصال رکھتے تھے، لوگوں نے بھی رکھنا شروع کیا تو آپ نے منع فرمادیا۔ آپ سے کہا گیا کہ آپ بھی تو صوم وصال رکھتے ہیں، فرمایا ”میرا حال تمہارے جیسا نہیں ہے، مجھے کھلایا پلایا جاتا ہے۔“

بخاری میں یہ حدیث اس طرح آئی ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال سے منع کیا تو لوگوں نے کہا ”آپ بھی وصال فرماتے ہیں“ فرمایا ”میرا حال تمہارے جیسا نہیں ہے۔ مجھے کھلایا پلایا جاتا ہے۔“ اور صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت یوں ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال سے منع فرمایا تو مسلمانوں میں سے ایک شخص نے کہا ”رسول اللہ! آپ بھی تو وصال فرماتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم میں کون مجھ جیسا ہے۔ رات میں پروردگار مجھے کھلاتا پلاتا ہے۔“

یہ روایت بھی ہے کہ صوم وصال سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو روکا، مگر نہ مانے۔ چنانچہ آپ نے ان کے ساتھ مسلسل دو روز وصال کیا، اس کے بعد ہلال نظر آگیا۔ آپ نے فرمایا ”ہلال مومن ہو گیا ہوتا تو وصال بھی باقی رہتا۔“ یہ بطور سزا کے آپ نے فرمایا تھا۔ کیونکہ صوم وصال کے باب میں انھوں نے آپ کی بات نہیں مانی تھی بلکہ دوسری حدیث یہ ہے کہ ”اگر مہینہ اور دراز ہو جاتا تو ہم ایسا وصال کرتے کہ ان لوگوں کا اصرار باقی نہ رہتا۔ میرا حال تمہارے جیسا نہیں ہے۔“ آپ نے بتایا کہ گو وصال سے رہتا ہوں مگر مجھے خورد و لوش ملتا رہتا ہے، آپ نے سزا کے طور پر ان کا یہ طرز عمل یعنی وصال اختیار کر کے ثابت کر دیا کہ اگر آپ کھاتے پیتے ہوتے تو یہ سزا نہ دیتے، بلکہ وصال بھی آپ کا باقی نہ رہتا اور بھلا اللہ یہ بات بالکل واضح ہے۔

برہنائے رحمت و شفقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو صوم وصال سے منع فرمایا ہے، اور سحر تک اس کی اجازت دی ہے، صحیح بخاری کے اندر حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے ”صوم وصال نہ رکھو، اگر کسی کو رکھنا ہی ہے تو سحر تک رکھے۔“ اس موقع پر اگر سوال ہو کہ پھر اس مسئلہ کے بارے میں کیا حکم ہے کہ وصال جائز ہے یا حرام ہے یا مکروہ؟ تو واضح رہے کہ مسئلہ کے اندر تین اقوال ہیں۔

ایک یہ کہ اگر قدرت ہو تو جائز ہے۔ یہ عبداللہ بن زبیر وغیرہ بزرگان سلف سے مروی ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر صوم وصال رکھتے تھے۔ اس مسلک کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود منع کرنے کے صحابہ کے ساتھ صوم وصال رکھا۔ جیسا کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آپ نے وصال سے منع فرمایا اور فرمایا کہ ”میرا حال تمہارے جیسا نہیں ہے“ مگر لوگ نہ مانے تو آپ ان کے ساتھ دو دن وصال سے رکھے۔“ وصال سے منع کرنے

- ۱۔ مسلم (۱۱۰۲)۔
- ۲۔ بخاری ۱۷۷/۳ فی الصوم : باب الوصال۔
- ۳۔ اس کی تخریج قریب ہی گزر چکی ہے۔
- ۴۔ بخاری ۱۷۷/۳۔ مسلم (۱۱۰۳)۔
- ۵۔ مسلم (۱۱۰۲) (۶۰) فی الصیام : باب انہی عن الوصال۔ حدیث اس بن مالک رضی اللہ عنہ۔
- ۶۔ بخاری ۱۸۱/۳ فی الصیام : باب الوصال الی السحر۔ اس حدیث سے احمد، اسحاق، ابن منذر، ابن خزیمہ اور مالک کی ایک جماعت نے سحر تک وصال کے جواز پر استدلال کیا ہے۔
- ۷۔ بخاری ۱۷۷/۳۔ مسلم (۱۱۰۳)۔

کے باوجود آپ نے ان کے ساتھ مسلسل صوم رکھا، اگر یہ مانعت حرام کے پیش نظر ہوتی تو صحابہ یقیناً رک جاتے، آپ انہیں اس حالت پر باقی نہ رہنے دیتے۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ آپ کی مانعت کے باوجود صحابہ نے وصال رکھا، آپ کے علم میں یہ بات تھی، آپ نے انہیں اس حالت پر باقی بھی رکھا تو اس کا صاف مطلب ہے کہ آپ کا مقصود رحمت و شفقت اور کربل پیداکرنا تھا، حضرت عائشہ کا بھی قول ہے کہ آپ نے بر بنائے رحمت صوم وصال سے منع فرمایا ہے۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ ایک گروہ جس میں امام مالک، ابو حنیفہ، شافعی اور ثوری ہیں کے نزدیک وصال جائز نہیں ہے۔ ابن عبد البر نے ان کا قول نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ انہوں نے کسی کو اس کی اجازت نہیں دی ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ امام شافعی سے منصوص اس کی کراہیت ہے، آگے ان کے اصحاب میں اختلاف ہے کہ یہ کراہیت تحریمی ہے یا تنزیہی، حرام کرنے والوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مانعت سے استدلال کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ نبی کا اقتضا تحریم ہے۔ ان کے مطابق حضرت عائشہ کا قول ”رحمناہم“ (بر بنائے رحمت) حرمت کی راہ میں حائل نہیں بلکہ موکد ہے۔ کیونکہ آپ کی یہ شفقت ہی تو تھی کہ آپ نے ان پر حرام کر دیا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ امت کو جن جن باتوں سے آپ نے منع فرمایا ہے بر بنائے شفقت و رحمت منع فرمایا ہے۔ باقی منع کرنے کے باوجود صحابہ کے ساتھ آپ کے صوم وصال رکھنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ نے انہیں اس فعل پر باقی رکھا ہے، آخر ایسا کیسے، روکیں بھی اور باقی بھی رکھیں، آپ نے یہ طرز عمل محض بر بنائے سزا اختیار فرمایا تھا۔ مانعت کے باوجود ان کا وصال جو آپ نے گوارا فرمایا تو اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ زہر و تویح کی مصلحت سامنے آجائے نیز یہ حقیقت کھل جائے کہ مانعت کی حکمت اس مفسدہ پر یا بندی باندھنا تھا جس کے پیش نظر آپ نے وصال سے روکا تھا۔ چنانچہ وصال کا مفسدہ کھل کر سامنے آگیا اور مانعت کی حکمت بھی عیاں ہو گئی، تو مانعت اور زیادہ موثر ہو گئی۔ انہوں نے قطعاً اسے ترک کر دیا۔ آگے ہوا بھی یہی کہ وصال کے جو مفسدہ تھے انہیں صحابہ نے اچھی طرح محسوس کر لیا، چنانچہ وصال کے بعد ایسا ہوا کہ عبادت کے دیگر امور سے انہیں بیزاری لاحق ہونے لگی، دین کے دوسرے کاموں میں جو قوت، یکسوئی، خشوع اور خضوع درکار تھا اس میں کمی واقع ہونے لگی، ظاہری اور باطنی احکام و حقوق کی ادائیگی میں جو توانائی مطلوب تھی وہ کمزور پڑنے لگی۔ سخت جھوک و پیاس کا عالم بندہ اور دین کے درمیان حائل ہو گیا، اس وقت ان کی نگاہوں کے سامنے مانعت وصال کی حکمت اور وہ مفسدہ بھی ظاہر ہو گیا جو وصال کے اندر ان کے لیے تو تھا مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نہ تھا۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا مصلحت کے تحت صحابہ کو صوم وصال پر آپ کا باقی رکھنا مصلحت تالیف کے پیش نظر اور اس لیے بھی کہ اسلام سے متنفر نہ ہو جائیں۔ اعرابی کو مسجد میں پیشاب کرنے کی حالت پر چھوٹے رکھنے سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ نیز ان کی اس واقعہ سے بھی زیادہ اہمیت نہیں رکھتا جس میں آپ کے غلط صلوة پڑھنے والے

۱۔ بخاری ۱/۴۷۷ فی الصوم : باب الوصال : ومن قال : ليس في البس صيام مسلم (۱۱۵) في الصيام : باب انتهى عن الوصال ۔

۲۔ بخاری ۱/۲۷۸ فی الطہارۃ : باب ترك النبی صلی اللہ علیہ وسلم والناس الاعرابی حتی فرغ من بولہ فی المسجد : ۳۷۵/۱ فی الادب : باب الرفق فی الامر کلہ مسلم (۲۸۴) فی الطہارۃ : باب وجوب غسل النول وغیرہ من النجاسات۔ حضرت انس بن مالک کی روایت ہے، فرماتے ہیں ایک اعرابی نے مسجد میں پیشاب کر دیا تو کچھ لوگ اسے روکنے کے لیے آگے بڑھے آپ نے فرمایا ”چھوڑ دو اسے اس کا پیشاب نہ رو، جب وہ فارغ ہو گیا تو ایک باطنی پانی آپ نے منگوایا اور پیشاب کی جگہ انٹریل دیا۔ مسلم نے ایک روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلا کر کہا، یہ مسجد میں اس طرح کے پیشاب اور گندگی کے لیے موزوں نہیں ہیں، یہ ذکر اہلی، صلوة اور تلاوت قرآن کے لیے ہیں، ایک روایت میں یہ ہے کہ ”اسے چھوڑ دو۔ اس کے پیشاب پر ایک ڈول پانی گرا دو۔ تمہیں آسانی پیدا کرنے کے لیے بھیجا گیا ہے نہ کہ تنگی پیدا کرنے کے لیے۔“

کو صلوٰۃ پڑھنے دیا اور بعد میں فرمایا کہ صلوٰۃ نہیں ہونی، اس طرح کی صلوٰۃ پڑھنے والا مصل نہیں ہے۔ صلوٰۃ گو اس کی باطل تھی پھر بھی آپ نے محض تعلیمی مصلحت کے پیش نظر صلوٰۃ پر باقی رکھا کیونکہ تعلیم و تعلم کے باب میں یہی انداز زیادہ مؤثر ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ آپ کا یہ ارشاد بھی ہے: ”تھیں جب کوئی حکم دوں تو حتی الامکان اس کی تعمیل کرو۔ اور کسی بات سے روکوں تو اس سے اجتناب کرو۔“

یہ لوگ کہتے ہیں کہ حدیث کے اندر اس بات کی دلیلیں موجود ہے کہ وصال آپ کی خصوصیات میں داخل ہے، چنانچہ فرمایا ”میرا حال تمھارے جیسا نہیں ہے“ اگر وصال اوروں کے لیے جائز ہوتا تو اس کا شمار آپ کی خصوصیات میں نہ ہوتا۔ یہ لوگ صحیحین کی وہ روایت بھی پیش کرتے ہیں جس میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ آپ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ ”جب شب یہاں سے آگے بڑھے اور دن پیچھے بیٹھے اور آفتاب غروب ہو جائے تو صائم صوم سے نہیں رہتا“ اور صحیحین میں اسی طرح کی روایت حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے بھی وارد ہے۔ بنا بریں وہ کہتے ہیں کہ وقت افطار کے داخلہ پر آپ نے صائم کو گو وہ افطار نہ کرے پھر بھی بے صوم قرار دیا ہے۔ لہذا یہ حقیقت وصال کو شرعی اعتبار سے محال قرار دیتی ہے۔ آگے یہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی پیش کرتے ہیں کہ ”میری امت برابر فطرت پر یا میری امت ہمیشہ بھلائی پر رہیگی جب تک وہ افطار میں جلدی کرے گی“ اور سنن میں حضرت ابو ہریرہ سے آپ کا ارشاد منقول ہے کہ ”جب تک لوگ افطار میں عجلت کریں گے، دین غالب رہے گا، یہود و نصاریٰ اسے موخر کر دیتے ہیں“ اور سنن ہی میں آپ کا ارشاد ہے کہ اللہ عز وجل نے فرمایا: ”میرے محبوب ترین بندے وہ ہیں جو افطار میں عجلت کرتے ہیں“ ان احادیث کا اقتضا تو یہ ہے کہ افطار میں تاخیر نہ ہو، پھر ترک افطار کی حالت کیا ہوگی؟ ”جب تاخیر تک مکروہ ہے تو ترک کر دینا عبادت کیونکر قرار پاسکتا ہے، کیونکہ عبادت کا سب سے کم درجہ یہ ہے کہ وہ مستحب ہو۔“

تیسرا قول جو سب سے متوازن ہے یہ ہے کہ صوم وصال سحر سے لے کر سحر تک جائز ہے۔ امام احمد اور اسحاق سے یہی ثابت ہے۔ اس کی بنیاد حضرت ابوسعید خدری کی وہ روایت ہے جس میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بیان کرتے ہیں کہ ”صوم وصال نہ رکھو، اگر رکھنا ضروری ہی ہو تو سحر تک رکھو“ امام بخاری نے اس کی روایت کی ہے۔ یہ سب سے معتدل وصال ہے۔ اس میں صائم کے لیے بے انتہا سہولت ہے اور یہ حقیقت میں بمنزلہ عشا تیرہ کے ہے۔

۱۔ بخاری ۲۲۰/۱۳ فی الاعتصام : باب الاقتداء بسنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، مسلم (۱۳۳) فی الحج : باب فوض الحج مرة فی العمر، ومن الفضائل : باب توقیرہ صلی اللہ علیہ وسلم وترك اکثار سؤالہ عما لا ضرورة الیہ: حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

۲۔ بخاری ۱۷۴/۴ فی الصوم : باب متى یحل فطر الصائم۔ مسلم (۱۱۰۰) فی الصوم : باب بیان وقت القضاء الصوم وخروج النهار۔ حدیث عبداللہ بن ابی اوفیٰ اس کی تخریج بخاری نے ۱۷۴/۴ اور مسلم نے (۱۱۰۱) میں کی ہے۔

۳۔ بخاری ۱۷۴/۴۔ مسلم (۱۰۹۸) روایت سہیل بن سعد، حدیث یہ ہے ”لوگ جب تک افطار میں عجلت کریں گے تب تک بغیر رہیں گے“ ابن خزیمہ (۲۰۶۱) اور ابن جبان (۸۹۱) میں یہ روایت اس طرح ہے ”میری امت ہمیشہ میری سنت پر باقی رہے گی جب تک وہ افطار کے لیے تاروں کا انتظار نہ کرے گی۔ سند صحیح ہے۔“

۴۔ الوداد (۲۵۳) فی الصیام : باب ما یستحب من تعجیل الفطر۔ سند احمد ۲۵۰۷۲۔ ابن ماجہ (۱۶۹۸) اس کی سند حسن ہے، صحیح ابن خزیمہ (۲۰۶۰) ابن جبان (۸۸۹)۔

۵۔ ترمذی (۷۰۰)۔ احمد ۳۲۹/۲۔ ابن خزیمہ (۲۰۶۲)۔ ابن جبان (۸۸۹)۔ ابو ہریرہ کی حدیث ہے اس کی سند میں قرۃ بن عبد اللہ بن جویث ہیں جو اپنے حافظ کے اعتبار سے ضعیف ہیں۔

فرق صرف یہ ہے کہ ذرا مؤخر ہو گیا ہے۔ اس طرح صائم شب و روز میں صرف ایک بار کھاتا ہے۔ وقت سحر کھانے کا مطلب یہ ہے کہ اس نے اپنا کھانا آخر شب تک کے لیے مؤخر کر دیا واللہ اعلم۔

صوم رمضان قطعی رویت سے یا ایک شاہد کے بیان پر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہ تھی کہ قطعی رویت یا ایک شاہد کی شہادت پر ہی آپ رمضان کے صوم رکھنا شروع کرتے۔ جیسا کہ ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اور ایک بار اعرابی کی شہادت پر آپ نے صوم شروع کیے، صرف ان دونوں کی اطلاعات ہی پر آپ نے اعتماد فرمایا اور انھیں لفظ شہادت کے اصطلاحی مفہوم کا مکلف قرار نہیں دیا۔ اگر اس اطلاع کا مفہوم آگاہی تھا تو آپ نے صرف ایک شخص کی اطلاع پر اکتفاء فرمایا اور اگر شہادت کا تھا تو لفظ شہادت کا مکلف شاہد کو نہیں بنایا۔ قطعی رویت یا شہادت نہ ملتی تو ماہ شعبان کے تیس دن پورے کرتے اور تیسویں شب میں مطلع ابر آلود ہوتا یا کوئی شہادت نہ ملتی تو ماہ شعبان کے تیس دن پورے کر کے صوم شروع کرتے۔ مطلع ابر آلود ہوتا تو صوم رکھتے نہ اس کا حکم دیتے بلکہ حکم یہ دیتے کہ مطلع صاف نہ ہونے پر شعبان کے تیس دن پورے کیے جائیں۔ عمل بھی آپ کا ایسا ہی تھا یہ تھی آپ کے عمل اور آپ کے حکم کی نوعیت۔ آپ کا یہ ارشاد کہ ”تم پر مطلع جب ابر آلود رہے تو اندازہ لگاؤ“ مذکورہ صورت حال کے منافی نہیں ہے۔ کیونکہ اندازہ سے مراد یہاں متعینہ حساب ہے۔ یعنی ہینہ کی تکمیل کی جائے۔ جیسا کہ ارشاد ہے ”گنتی پوری کرو“ گنتی پوری کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہینہ پورا کیا جائے جس میں مطلع صاف نہ رہے۔ چنانچہ بخاری کی ایک روایت میں وارد ہے ”شعبان کی گنتی پوری کرو“ نیز فرمایا ”اسے دیکھ کر صوم رکھو اور اسے دیکھ کر عید الفطر مناؤ اگر مطلع نا صاف رہے تو گنتی پوری کرو“ آپ نے گنتی پوری کرنے کا جو حکم دیا ہے یہ اسی ہینہ کی گنتی

لے۔ البوداؤد (۲۳۴۲) فی الصوم: باب شهادة الواحد۔ دارقطنی ۲۲۷۔ ابن عمر سے روایت ہے کہ ”لوگوں نے ہلال دیکھا میں نے جاکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ میں نے چاند دیکھا ہے، تو آپ نے خود صوم رکھا اور لوگوں کو صوم رکھنے کا حکم دیا۔“ اس کی سند قوی ہے، ابن حبان (۸۷۱)۔ حاکم ۴۲۳/۱ نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اس کی تائید کی ہے۔

سنہ کوئی ہے ابن عباس (رضی اللہ عنہ) حاکم ابن حبان (۸۷۰ء)۔ حاکم ابن فضیلہ (۱۹۲۳ء)۔
ترمذی (۹۶۱ء)۔ ابوداؤد (۲۳۴۰)۔ نسائی (۱۳۱/۱۳۲)۔ ابن ماجہ (۱۶۵۲)۔ ابن حبان (۸۷۰)۔ حاکم ابن فضیلہ (۱۹۲۳)
سناک کی حدیث ہے جو عکرمہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں۔ ابن عباس نے فرمایا کہ ”ایک اعرابی
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ میں نے چاند دیکھا ہے آپ نے کہا کیا تم اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ معبود وحقیقی
صرف اللہ تعالیٰ ہے اور محمد اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے جواب دیا ”جی ہاں“ آپ نے کہا بلال لوگوں میں اعلان کر دو کہ کل سے
صوم رکھیں۔ عکرمہ سے سناک کی روایت میں اضطراب ہے۔ لیکن ابن عمر کی مذکورہ حدیث اس پر شاہد ہے۔ لہذا اس کی وجہ سے اسے
لقویٰ بتتی ہے۔

۱۰۴/۱۰۲/۱۰۴ فی الصوم : باب اذا رأیت الهلال فصوموا۔ مسلم (۱۰۸۰) فی الصیام : باب وجوب صوم رمضان
 برویة الهلال۔ اصحاب سنن عبد اللہ بن عمر کی حدیث سے نقل کرتے ہیں۔

۴۔ بخاری ۱۰۶/۴ حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ۔
۵۔ مالک (۲۸۷) فی الصیام : باب ما جاء فی رؤية الهلال - ابن عباس کی حدیث ہے جس کے اندر انقطاع ہے اور ابو داؤد (۲۳۲۷) میں اسے موصول روایت کیا ہے اور ترمذی (۶۸۸) روایت کرتے ہیں ساہک بن حرب کے طریق سے، وہ روایت کرتے ہیں عکرمہ سے اور عکرمہ ابن عباس سے۔ ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے۔ امام مسلم نے (۱۰۸) میں اس کے مثل ابوہریرہ سے روایت کیا ہے۔

پوری کرنے کا حکم ہے جس میں مطلع صوم اور عید الفطر کے موقع پر ناصاف رہے۔ اس سے بھی زیادہ واضح قول آپ کا یہ ارشاد ہے کہ ”مہینہ ۲۹ دنوں کا بھی ہوتا ہے، لہذا چاند دیکھ کر صوم رکھو، اگر مطلع ناصاف رہے تو گنتی پوری کرلو“ یہاں الفاظ میں اعتبار شروع مہینہ کا اور معنی میں آخر کا کیا گیا ہے۔ لہذا لفظ اور معنی دونوں کے اعتبار سے جو مفہوم نکلتا ہے عمل اس کے برعکس نہیں ہونا چاہیے۔ آپ کا یہ ارشاد بھی ہے ”مہینہ تیس دن کا بھی ہوتا ہے اور اتیس دن کا بھی، پس اگر مطلع ناصاف رہے تو تیس دن پورے کرلو“ نیز یہ بھی ہے کہ ”رمضان سے پہلے صوم نہ رکھو، چاند دیکھ کر صوم رکھو، چاند دیکھ کر عید الفطر مناؤ، چاند کے سامنے کوئی بادل حائل ہو جائے تو تیس دن پورے کرلو“ یہ بھی ارشاد ہے ”ہلال نظر آنے سے پہلے یا گنتی پوری کرنے سے پہلے مہینہ کے لیے پیش قدمی نہ کرو۔ اس کے بعد ہی صوم رکھو حتیٰ کہ چاند نظر آجائے یا گنتی پوری کرلو“

حضرت عائشہ کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جتنا اہتمام ہلال شعبان کا کرتے کسی اور کا نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ ہلال دیکھ کر صوم رکھتے، مطلع ناصاف ہونے کی صورت میں شعبان کے تیس دنوں کا شمار فرماتے اس کے بعد صوم رکھتے دارقطنی اور ابن جہان نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ آپ کا یہ بھی ارشاد ہے ”چاند دیکھ کر صوم رکھو، چاند دیکھ کر عید الفطر مناؤ، مطلع ناصاف رہے تو تیس دنوں کا حساب پورا کرلو“ نیز یہ بھی ”چاند دیکھ کر صوم نہ رکھو نہ عید الفطر مناؤ، اگر مطلع ناصاف رہے تو حساب پورا کرلو“ نیز یہ بھی ”رمضان کے لیے ایک روایت کے مطابق رمضان کے روزہ ایک یا دو دنوں کی پیش قدمی نہ کرو ہاں اگر کوئی پہلے سے صوم رکھ رہا ہو تو وہ رمضان سے دو ایک روز پہلے کا رکھ سکتا ہے شیہ اس دعویٰ کی دلیل کہ مطلع ناصاف والا دن مذکورہ نہی کے اندر شامل ہو جاتا ہے، حضرت ابن عباس کی حسب ذیل مرفوع حدیث ہے ”رمضان سے پہلے صوم نہ رکھو، چاند دیکھ کر صوم رکھو، چاند دیکھ کر عید الفطر مناؤ، اگر چاند کے سامنے بادل حائل ہو تو تیس دن پورے کرلو“ اس روایت کا تذکرہ ابن جہان نے اپنی تصحیح کے اندر کیا ہے۔ روایت کے اندر صراحت

- ۱۔ بخاری ۴/۱۰۴، ۱۰۵۔ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ۔
- ۲۔ صحیح مسلم (۱۰۸۰) (۱۵) ابن عمر کی مرفوع حدیث ہے جس کے معنی یہ ہیں مہینہ اتنے کا ہوتا ہے۔ اتنے کا ہوتا ہے۔ اتنے کا ہوتا ہے۔ آپ نے ایسے انگوٹھے کو تیسری انگلی پر رکھا اور مہینہ اتنے کا ہوتا ہے۔ اتنے کا ہوتا ہے۔ اتنے کا ہوتا ہے۔ آپ اس بات سے تیس دن کی تکمیل مراد لیتے تھے۔
- ۳۔ ترمذی (۶۸۸)۔ ابوداؤد (۲۳۲۷)۔ نسائی ۴/۱۳۶۔ مساک کے طریق سے مروی ہے جو عکرمہ سے اور وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں۔
- ۴۔ ابوداؤد (۳۳۲۶)۔ نسائی ۴/۱۳۵، ۱۳۶۔ حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کی اسناد صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۱۹۱۱) اور ابن جہان (۸۷۵) نے اسے صحیح کہا ہے۔
- ۵۔ احمد ۴/۱۳۹۔ ابوداؤد (۲۳۲۶)۔ ابن خزیمہ (۱۹۱۰)۔ حاکم ۴/۲۳۳۔ ابن جہان (۸۶۹)۔ بیہقی ۴/۲۰۶۔ دارقطنی ۲/۱۵۶، ۱۵۷۔ اس کی سند صحیح ہے حاکم نے اسے صحیح کہا ہے ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے اور دارقطنی نے کہا ہے کہ یہ اسناد حسن صحیح ہے۔
- ۶۔ بخاری ۴/۱۰۶۔ مسلم (۱۰۸۱) (۱۹) حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔
- ۷۔ امام مالک ۲۸۹۔ بخاری ۴/۱۰۲، ۱۰۴۔ مسلم (۱۰۸۰) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ۔
- ۸۔ بخاری ۴/۱۰۹۔ من الصوم : باب لا یقبل رمضان بصوم یوم ولا یومین۔ مسلم (۱۰۸۲) حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔
- ۹۔ ابن جہان (۸۷۳)۔ ابوالاحوص کی حدیث ہے جو روایت کرتے ہیں مساک سے اور وہ عکرمہ سے اور عکرمہ ابن عباس سے۔ اس کی سند حسن ہے اور دوسری جگہ ذہبی (۸۷۳) اور ابن خزیمہ (۱۹۱۲) مساک سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا ”یہ ایسے روز عکرمہ کی خدمت میں حاضر ہو جب کہ رمضان کے چاند کے بارے میں شک کیا گیا تھا اور عکرمہ کھانا تناول فرما رہے تھے، تو انھوں نے کہا تشریف لائیے کھانا تناول فرمائیے میں نے کہا کہ میں صوم سے ہوں، تو انھوں نے کہا (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کے ساتھ یہ بات کہی جا رہی ہے کہ بغیر دیکھے اور بغیر تیس دن پورا کیے ناصاف مطلع کے دن کا صوم، صوم قبل از رمضان کا حکم رکھتا ہے۔ آپ کا یہ ارشاد بھی ہے ”ہلال دیکھے بغیر یا گنتی پوری کرنے سے پہلے، مہینہ کے لیے پیش قدمی نہ کرو، اسی طرح ہلال دیکھے بغیر یا گنتی پوری کرنے سے پہلے افطار نہ کرو“ اور یہ ارشاد بھی ہے کہ ”چاند دیکھ کر صوم رکھو، چاند دیکھ کر افطار کرو، اگر تھارے اور چاند کے درمیان بادل آجائے تو گنتی تیس دن کی پوری کرو اور مہینہ کا قبل از وقت استقبال نہ کرو“ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔

نسائی میں یونس کی حدیث وارد ہے جسے انھوں نے بروایت سماک عن عکرمہ عن ابن عباس مرفوعاً نقل کیا ہے کہ ”چاند دیکھ کر صوم رکھو، چاند دیکھ کر افطار کرو، اگر مطلع ناصاف رہے تو تیس دن شمار کرو، پھر صوم رکھو، اس سے ایک روز پیشتر صوم نہ رکھو، اگر تھارے اور چاند کے درمیان بادل آجائے تو گنتی یعنی شعبان کی گنتی پوری کرلو“

سماک نے بروایت عکرمہ عن ابن عباس روایت کی ہے کہ ایک دفعہ ہلال رمضان کی روایت کے باب میں لوگوں کے درمیان اختلاف ہو گیا۔ چنانچہ کچھ لوگ آج اور کچھ کل کی بات کرنے لگے، اس موقع پر ایک اعرابی نے اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ اس نے چاند دیکھا ہے۔ آپ نے فرمایا ”کیا تو لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ کی شہادت دیتا ہے“ اس نے کہا ”ہاں“ چنانچہ آپ نے حضرت ہلال کو لوگوں میں صوم کی منادی کا حکم دے دیا، اور فرمایا ”چاند دیکھ کر صوم رکھو، چاند دیکھ کر افطار کرو، اگر مطلع ناصاف رہے تو تیس دنوں کا حساب پورا کرو، پھر صوم رکھو اور ایک دن پہلے صوم نہ رکھو“ یہ تمام حدیثیں صحیح ہیں۔ بعض صحیحین میں آتی ہیں بعض صحیح ابن حبان اور حاکم وغیرہ میں وارد ہیں۔ بعض احادیث میں گو کچھ علتیں ظاہر کی گئیں ہیں مگر یہ حیثیت مجموعی ان سے استدلال کرنا صحیح ہے۔ یہ ایک دوسرے کی تفسیر پیش کرتی ہیں۔ اور ایک دوسرے کو صادق قرار دیتی ہیں۔ ان احادیث کا مفہوم متفق علیہ ہے۔ اس موقع پر اگر یہ کہا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ جب ایسا تھا تو پھر حضرت عمر بن خطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت انس بن مالک، حضرت ابوہریرہ، حضرت معاویہ، حضرت عمرو بن عاص، حضرت حکم بن ابیوسف غفاری، حضرت عائشہ اور اسماء بنت ابی بکر، سالم بن عبداللہ، مجاہد طاووس، ابو عثمان نہدی، مطرف بن شخیر، میمون بن مہران، بکر بن عبداللہ مزنی، اور امام اہل حدیث و سنت احمد بن حنبل نے اس کی خلاف ورزی کیوں کی؟ ان بزرگان سلف کے اقوال حسب ذیل ہیں۔ جو مستند ہیں۔

حضرت عمر بن خطاب :- ولید بن مسلم فرماتے ہیں، میں ثوبان نے خبر دی ہے وہ اپنے والد سے اور وہ مکہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر جس شب آسمان ابر آلود ہوتا صوم رکھتے اور فرماتے کہ یہ پیش قدمی نہیں بلکہ اولی کی جستجو ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب :- شافعی فرماتے ہیں کہ عبدالعزیز بن محمد در اور دی نے یہیں بتایا وہ محمد بن عبداللہ بن

(بقیہ صفحہ گزشتہ) واللہ پھر توجہ فرمائیے۔ میں نے کہا آپ ہم سے حدیث بیان کیجئے، انھوں نے کہا ”ابن عباس نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”مہینے کے لیے تم پیش قدمی نہ کرو، چاند دیکھ کر صوم رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو“ اگر تھارے اور چاند کے مطلع کے درمیان کوئی بادل یا بادل کا ٹکڑا حائل ہو تو تیس دن مکمل کرو“

- ۱۔ اس کی تخریج گزشتہ کی روایت ہے اور صحیح ہے۔
- ۲۔ اس کی تخریج گزشتہ کی ہے، نیز بیہقی ۴/۲۰۷ اور ترمذی (۶۸۸)۔
- ۳۔ نسائی ۴/۱۵۳، ۱۵۴ من الصوم، باب صیام یوم الشک۔ سند حسن ہے۔
- ۴۔ سنن دارقطنی ۲/۱۵۷، ۱۵۸ اور اس کی تخریج گزشتہ کی ہے، جس میں شہ قال... نہیں ہے۔
- ۵۔ مکحول کا لقاء حضرت عمر بن خطاب سے ثابت نہیں ہے لہذا حدیث منقطع ہے۔

عمر بن عثمان سے اور وہ اپنی ماں فاطمہ بنت حصین سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا ”شعبان کے ایک دن کا صوم رکھ لینا میرے نزدیک اس بات سے بہتر ہے کہ رمضان کا ایک دن صوم سے نہ رہوں“

حضرت عبداللہ بن عمر : مصنف میں عبدالرزاق فرماتے ہیں کہ میں معمر نے بتایا۔ وہ ایوب سے، وہ حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ جب آسمان ابر آلود ہوتا تو آپ صوم رکھ لیتے تھے اور نہ ہوتا تو صوم سے نہ رہتے تھے صحیحین میں انہی حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”جب چاند دیکھ لو تو صوم رکھو، اور چاند دیکھ لو تو افطار کرو اور اگر مطلع نا صاف ہو تو حساب پورا کر دو“ امام احمد نے بسند صحیح حضرت نافع سے روایت کرتے ہوئے مزید اضافہ فرمایا ہے کہ شعبان کے اٹیس دن پورے ہو جاتے تو حضرت عبداللہ کسی کو چاند دیکھنے کے لیے بھیجتے اگر اس نے دیکھ لیا تو فہار نہ سامنے کوئی بادل یا دھواں حاصل نہ رہا تو صوم نہیں رکھتے۔ بصورت دیگر صوم رکھتے تھے تکہ

حضرت انس بن مالک : امام احمد فرماتے ہیں۔ ہم سے اسماعیل بن ابراہیم نے، انھوں نے کہا ہم سے یحییٰ بن ابی اسحاق نے بیان فرمایا کہ ”میں نے ظہر کے وقت یا اس کے لگ بھگ چاند دیکھ لیا۔ چنانچہ کچھ لوگوں نے صوم توڑ دیا۔ اس پر ہم حضرت انس بن مالک کے پاس آئے اور انھیں چاند دیکھ بیٹے جانے اور کچھ لوگوں کے صوم توڑ دینے کی خبر دی۔ آپ نے فرمایا ”آج میرے اکتیس دن پورے ہو رہے ہیں۔ وہ اس طرح کہ حکم بن ایوب نے لوگوں کے صوم رکھ لینے سے پہلے میرے یہاں کہلا بھیجا کہ میں کل صوم سے رہوں گا۔ مجھے ان کی مخالفت گوارا نہ ہوئی، چنانچہ میرا بھی صوم رہا۔ آج کا دن شب تک پورا ضرور کروں گا“

حضرت معاویہ : احمد فرماتے ہیں ہم سے مغیرہ نے، انھوں نے کہا ہم سے سعید بن عبدالغزیز نے، انھوں نے کہا مجھ سے محول اور یونس بن میسرہ بن حلبس نے بیان کیا کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان فرمایا کرتے تھے کہ شعبان کا ایک دن صوم رکھ لینا میرے نزدیک زیادہ بہتر ہے اس بات سے کہ رمضان کا کوئی دن بے صوم ہی رہوں“

عمرو بن العاص : احمد فرماتے ہیں ہم سے زید بن جباب نے بیان کیا، انھوں نے کہا ہمیں ابن لہیعہ نے بتایا، وہ عبداللہ بن ہبیرہ سے، وہ عمرو بن العاص سے نقل کرتے ہیں کہ وہ رمضان کے مشکوک دن کا صوم رکھتے تھے۔

حضرت ابوہریرہ : احمد فرماتے ہیں کہ ہم سے عبدالرحمن بن مہدی نے، انھوں نے کہا ہم سے معاویہ بن صالح نے بیان کیا، وہ ابوہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابوہریرہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے۔ ”رمضان کا صوم ایک دن پہلے رکھ لینا میرے نزدیک اس بات سے زیادہ اولیٰ ہے کہ تاخیر سے کام لوں، کیونکہ پہلے رکھ لوں گا تو یہ صوم فوت نہ ہوگا، اور مؤخر کروں گا تو فوت ہو سکتا ہے۔“

حضرت عائشہ : سعید بن منصور فرماتے ہیں۔ ہم سے ابوہریرہ نے بیان کیا، وہ زید بن خمیر سے اور وہ اس قاصد سے روایت کرتے ہیں جو حضرت عائشہ کے یہاں رمضان کے مشکوک دن میں آیا تھا کہ حضرت عائشہ کا ارشاد

۱۔ شافعی ۱/۲۵۱۔ اس میں بھی انقطاع ہے۔

۲۔ مصنف عبدالرزاق (۷۳۲۳) سند صحیح ہے۔

۳۔ اس کی تخریج گزشتہ جگہ ہے۔

۴۔ مسند احمد ۵/۲۔ ابوداؤد (۲۳۲۰)

۵۔ منقطع روایت ہے۔ عمرو بن العاص کی روایت میں منقطع ہے۔ اس میں ابن لہیعہ ہے۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت وجوب کی نہیں بلکہ احتیاط اور استحباب کی دلیل ہے۔

ہے ”شعبان کا ایک دن صوم رکھ لینا میرے نزدیک اس بات سے زیادہ بہتر ہے کہ رمضان کا ایک دن صوم سے نہ رہوں“ حضرت اسماء بنت ابی بکر :- سعید بن منصور ہی فرماتے ہیں ہم سے یعقوب بن عبد الرحمن نے بیان کیا وہ ہشام بن عروہ سے اور وہ فاطمہ بنت منذر سے روایت کرتے ہیں کہ جب بھی رمضان کا چاند پوشیدہ رہا اسماء ایک دن پہلے صوم شروع کر دیتی تھیں۔ اور اس بات کا حکم بھی دیتی تھیں۔ احمد فرماتے ہیں ہم سے روح بن عباد نے بیان کیا، وہ حماد بن سلمہ سے، وہ ہشام بن عروہ سے، وہ فاطمہ سے، وہ حضرت اسماء سے روایت کرتی ہیں کہ رمضان کا وہ دن صوم سے رہتی تھیں جس دن انھیں شک ہو جاتا“

اوپر جو آثار بروایت احمد ہم نے نقل کیا ہے وہ سب فضل بن زیاد کے مسائل سے ہیں۔ ائمہ کی روایت کے مطابق امام احمد جب آسان پر بادل ہوتا یا کوئی اور صورت ہوتی تو صوم رکھ لیتے لیکن اگر ایسا نہ ہوتا تو صوم سے نہ رہتے۔ آپ کے دونوں بیٹوں صالح اور عبد اللہ نیز مروزی اور فضل بن زیاد وغیرہ نے بھی ایسی ہی روایتیں آپ سے کی ہیں۔ مذکورہ بالا اعتراض کا جواب ہم مختلف پہلوؤں سے دیں گے۔

۱۔ کہا جاسکتا ہے کہ صحابہ سے اس بات میں جو آثار منقول ہیں ان میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس سے اس دن صوم رکھنا واجب اور نتیجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ مبارکہ کی خلاف ورزی ثابت ہوتی ہو۔ صحابہ سے جو کچھ منقول ہے اس کا مقصد صرف احتیاط ہے۔ حضرت انس نے تو بصراحت کہہ بھی دیا ہے کہ وہ اس دن صوم اس لیے رکھ لیتے ہیں کہ امراء کی مخالفت نہ ہو۔ امام احمد کا ایک روایت کے مطابق ارشاد یہ ہے کہ صوم و افطار میں لوگ امام کے تابع ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کے جو نصوص ہم نے بیان کیے ہیں ان میں دلیل صرف اس بات کی ہے کہ یوم شک کا صوم واجب نہیں ہے۔ حرام ہونے کی دلیل ان میں نہیں ہے۔ چنانچہ جو لوگ صوم سے نہیں رہے انھوں نے جواز کا اور جنھوں نے رکھا انھوں نے احتیاط کا پہلو اختیار کیا۔

۲۔ بعض صحابہ بلاشبہ جیسا کہ بیان کیا گیا ہے اس دن صوم رکھ لیتے تھے لیکن کچھ صحابہ نہیں بھی رکھتے تھے بسند صحیح اور صراحت سے جن کے صوم رکھنے کی روایت ہے وہ حضرت عبد اللہ بن عمر ہیں۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں طاووس یمانی اور احمد بن حنبل کا بھی یہی مسلک رہا ہے۔ حضرت ابو بکر کی دونوں صاحبزادیوں حضرت عائشہ اور حضرت اسماء کے بارے میں بھی یہی منقول ہے۔ ان کے علاوہ حضرت عبد اللہ بن عمر کا مذہب کسی اور کا بھی رہا ہے۔ یہ ہیں نہیں معلوم۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں یوم شک کے صوم کا مکروہ ہونا جن سے مروی ہے ان میں حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن مسعود، حضرت حذیفہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم کے اسما قابل ذکر ہیں۔

میرے نزدیک حضرت علی، حضرت عمر، حضرت عمار، حضرت حذیفہ اور حضرت ابن مسعود سے منقول یہ ہے کہ وہ شعبان کے آخری دن نفل صوم رکھنے سے منع کرتے تھے۔ اور اسی جانب حضرت عمار کا اشارہ ہے کہ جس نے مشکوک دن صوم رکھا اس نے ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی ہے۔ بدلی کے دن کا صوم اس احتیاط پر کہ اگر رمضان کا رہا تو فرض ورنہ نفل ہے۔ اس باب میں صحابہ سے منقول روایتوں

کا تقاضا یہ ہے کہ اسے جائز سمجھا جائے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عائشہ کا عمل بھی اسی کے مطابق رہا ہے۔ حضرت عائشہ کا یہ عمل خود ان کی اس روایت کے باوجود بھی رہا ہے جس میں ہے کہ جب شعبان کا چاند پوشیدہ رہتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تیس دن شمار کرتے اس کے بعد صوم رکھتے۔ اس حدیث کی تردید میں یہ کہا گیا ہے کہ اگر یہ صحیح ہوتی تو حضرت عائشہ کا عمل اس کے مخالف نہ ہوتا۔ چنانچہ آپ کے عمل ہی کو حدیث کے معطل ہونے کی دلیل بتائی گئی ہے۔ مگر ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ صوم آپ نے واجب طور پر نہیں محض احتیاطاً رکھا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور فعل سے آپ نے یہی سمجھا کہ جب تک تعداد پوری نہ ہو جائے صوم واجب نہیں ہوتا۔ انھوں نے یا حضرت ابن عمر نے یہ ہرگز نہیں سمجھا کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں سب سے معتدل موقف یہی ہے کیونکہ اس نقطہ پر تمام حدیثیں مجتمع ہو جاتی ہیں، دلیل معمر کی اس حدیث میں ہے جسے انھوں نے ایوب سے، انھوں نے نافع سے اور انھوں نے حضرت ابن عمر سے بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال رمضان کے بارے میں فرمایا ”جب اسے دیکھ لو تو صوم رکھو اور جب دیکھ لو تو افطار کرو، اگر پوشیدہ رہے تو تیس دنوں کا حساب کرو“ ابن ابی رواد نے نافع سے اور انھوں نے حضرت ابن عمر سے اس کی روایت یوں کی ہے ”اگر تم پر وہ پوشیدہ رہے تو تیس کی گنتی پوری کرو“ مالک اور عبید اللہ نے نافع سے اور انھوں نے حضرت ابن عمر سے جو روایت کی ہے اس میں ہے کہ ”اس کا حساب کرو“ اس سے اس بات کی وضاحت ہوتی ہے کہ حضرت ابن عمر نے حدیث سے تیس دنوں کی تکمیل واجب نہیں بلکہ جائز بھی ہے وہ تیسویں دن صوم رکھتے تھے تو اس کا مطلب یہ تھا کہ احتیاطاً انھوں نے دو جائز باتوں میں سے ایک کو اختیار کیا۔ ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آپ نے اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”تیس دنوں کا حساب کرو“ اس کے بعد صوم رکھو“ کا مفہوم وہی سمجھا ہوتا جو اس دن صوم واجب تصور کرنے والے سمجھتے ہیں۔ تو آپ اپنے گھروالوں کو اور دوسروں کو اس کا حکم بھی دیتے، اور صوم کو صرف اپنی ذات کی حد تک محدود نہ رکھتے اور نہ اس کا حکم دیتے بلکہ واضح فرماتے کہ اس دن صوم رکھنا تمام لوگوں کے لیے ضروری ہے۔ حضرت ابن عباس اس دن صوم نہیں رکھتے تھے، اور استدلال میں آپ کا یہ ارشاد پیش کرتے تھے کہ ”ہلال دیکھو بغیر صوم رکھو نہ افطار کرو“ اگر پوشیدہ رہے تو تیس کی تعداد پوری کرو“ اور حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث کا ذکر کرنے کے بعد موطا میں امام مالک نے مذکورہ حدیث کا ذکر کیا ہے۔ گویا انھوں نے اس حدیث کو حضرت ابن عمر کی حدیث کی تفسیر قرار دی ہے، جس کے اندر آپ کا یہ قول ہے۔ ”فاقدہ والدہ“ (اس کا حساب کر لو) اور حضرت ابن عباس فرمایا کرتے تھے کہ مجھے اس شخص پر تعجب ہوتا ہے جو ایک یا دو دن پہلے ہیندہ کے لیے پیش قدمی کرتا ہے۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”رمضان کے لیے ایک دن پہلے پیش قدمی کرو نہ دو دن“ اس بیان سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر پر انھوں نے اعتراض کیا ہے۔

ان دونوں بزرگ اماموں کا حال یہی تھا۔ ایک مائل بہ شدت اور ایک مائل بہ رخصت۔ کئی مسئلوں کے اندر ان بزرگوں کا یہی حال تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر تو کچھ باتیں اتنی شدت سے اختیار فرماتے کہ صحابہ ان کی موافقت نہ کر پاتے تھے۔ چنانچہ وضو میں دونوں آنکھوں کے اندر رونی جھنڈے دھویا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ وہ اسی وجہ سے اندھے بھی ہو گئے، سر کا مسح کرتے تو کانوں کے لیے نیا پانی استعمال کرتے۔ حمام میں داخل ہونے سے روکتے تھے کبھی داخل ہو گئے تو اس کے سبب غسل ضرور کیا۔ برعکس ازیں حضرت ابن عباس حمام میں داخل ہوتے تھے۔ حضرت ابن عمر دھڑبھڑوں سے میم کرتے۔ ایک ضرب چہرہ کے لیے اور ایک ضرب دو ٹوں ہاتھوں کے لیے کہنیوں تک۔ ایک ضرب پر اکتفا کرتے نہ دونوں تھیلیوں

پر حضرت ابن عباس کا عمل ان کے مخالف تھا۔ فرماتے تھیں میں چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے لیے ایک ضرب کافی ہے۔ بیوی کا بوسہ لینے پر حضرت ابن عمر وضو کرتے اور اسی کا فتویٰ بھی دیتے تھے، بچوں کا بوسہ لیتے تو کھل کر تے پھر صلوٰۃ پڑھتے۔ مگر حضرت ابن عباس فرماتے ”بوسہ لوں یا کوئی پھول سو گھوں دونوں میں آخر کیا فرق ہے“ صلوٰۃ کے اندر اگر مصل کو یاد آجاتا کہ اس پر ایک صلوٰۃ اور بھی ہے تو حضرت ابن عمر اسے حکم دیتے کہ جو صلوٰۃ پڑھ رہا ہے پہلے اسے پوری کرے۔ پھر یاد آتی ہوئی صلوٰۃ پڑھے۔ پھر یہ دوسری صلوٰۃ بھی دہرائے، ابویعلیٰ موصل اس باب میں اپنی سند کے اندر ایک مرفوع حدیث نقل کرتے ہیں۔ مگر صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمر پر موقوف ہو جاتی ہے۔ یہی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمر سے مرفوعاً مروی ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ اس طرح وہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت ابن عباس سے مرفوعاً منقول ہے مگر یہ بھی صحیح نہیں ہے۔

غرض یہ کہ حضرت عبداللہ بن عمر کا مسلک شدت اور حد درجہ احتیاط کا تھا۔ عمر نے ایوب سے اور انھوں نے نافع سے اور انھوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے کہ امام کے ساتھ اگر ایک رکعت انھیں مل جاتی تو اس کے ساتھ دوسری کا بھی اضافہ کرتے اور صلوٰۃ سے فارغ ہو کر دو سجدہ سہو کر لیتے۔ زہری فرماتے ہیں، میرے علم میں ان کے علاوہ کسی نے ایسا نہیں کیا ہے۔

مذکورہ صورت کے اندر میں یہ سمجھتا ہوں کہ ایک رکعت کے بعد جو جلسہ انھیں ملا سجدہ اس کا ہوا حالانکہ موقع اس کا دور کعتوں کے بعد ہوتا ہے۔

صحابہ نے اس دن صوم فرض کے طور پر نہیں رکھا تھا۔ دلیل ان کا یہ قول ہے کہ شعبان کا ایک صوم رکھ لینا اس بات سے زیادہ بہتر ہے کہ رمضان کا ایک صوم جاتا رہے، اگر یہ دن حتیٰ طور پر ماہ رمضان کا ہوتا تو یقیناً وہ یہ فرماتے کہ یہ رمضان ہے لہذا صوم نہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

انھوں نے استحباب کے طور پر یہ صوم بر بنائے تخری رکھا تھا۔ دلیل یہ ہے کہ ان سے اس دن صوم نہ رکھنے کا جواز منقول ہے۔ حضرت ابن عمر ہی کے ضمن میں جنبل اپنے ”مسائل“ میں فرماتے ہیں کہ ہم سے احمد بن حنبل نے، انھوں نے کہا ہم سے کعب نے بیان کیا، وہ سفیان سے اور وہ عبدالعزیز بن حکیم حضری سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت ابن عمر کا یہ ارشاد سنا ہے کہ ”اگر میں پورے سال صوم رکھتا ہوتا تو بھی مشکوک دن کا صوم نہ رکھتا“۔

حنبل کا ارشاد ہے: ہم سے احمد بن حنبل نے، انھوں نے کہا ہم سے عبیدہ بن حمید نے بیان کیا، انھوں نے کہا ہمیں عبدالعزیز بن حکیم نے بتایا کہ لوگوں نے حضرت ابن عمر سے پوچھا، ہم کیوں نہ رمضان سے پہلے سبقت کریں تاکہ اس مہینہ کا کوئی ثانیہ چھوٹے نہ پائے؟ تو انھوں نے فرمایا ”اے، اے، جماعت کے ساتھ صوم رکھو“ حضرت ابن عمر کا ارشاد یہ بھی ثابت ہے ”تم میں کوئی بھی مہینہ کے لیے پیش قدمی نہ کرے“ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی ہے ”ہلال دیکھ کر صوم رکھو، اور ہلال دیکھ کر افطار کرو“ اور اگر یہ پوشیدہ رہے تو تیس دن شمار کرو“ حضرت علی ابن ابی طالب نے بھی ایسا ہی فرمایا ہے ”ہلال دیکھ کر صوم رکھو، اور ہلال دیکھ کر تو عید الفطر مناد اور اگر پوشیدہ رہے تو تعداد پوری کرو“ حضرت ابن مسعود کا ارشاد ہے ”اگر پوشیدہ رہے تو تیس دن شمار کرو“

مذکورہ آثار اگر آپ تسلیم کرتے ہیں کہ صحابہ سے منقول آثار کے معارض ہیں تو ہم یہاں واضح طور پر بتا دینا چاہتے ہیں

کہ لفظی اور معنوی دونوں اعتبار سے یہی آثار نصوص مرفوعہ کے موافق بھی ہیں اور اگر ان آثار کے درمیان کسی طرح کا تعارض نہیں آتا تو پھر جمع کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ ان آثار کو بدلی ہونے کے علاوہ کسی اور بات پر یا مہینہ کے آخر میں بدلی ہونے کی حالت پر معمول کر لیا جائے۔ جیسا کہ صوم واجب تصور کرنے والوں کا خیال ہے۔

دوسری صورت یہ کہ صحابہ سے صوم رکھنے کے جو آثار مروی ہیں انھیں طلب اولیٰ اور احتیاط پر معمول کیا جائے اور واجب کے بجائے استحباب کا درجہ دیا جائے۔ یہ تمام آثار صراحت کے ساتھ وجوب کی نفی کرتے ہیں۔ اور یہ طریقہ نصوص حدیث اور اصول شریعت کے مابین تطبیق کے لیے زیادہ موزوں ہے۔ اس میں اس تفریق اور امتیاز کا کوئی سوال بھی باقی نہیں رہتا جو دو مساویانہ طور پر مشکوک دونوں کے درمیان پیدا ہو جاتا ہے، جن میں ایک کو یوم شک اور ایک کو یوم یقین کہا جاتا ہے۔ حالانکہ اس دوسرے دن کا بھی مشکوک ہونا قطعی ہوتا ہے اور بندہ کو مکلف قرار دینا کہ حتیٰ طور پر اس دن کو رمضان کا دن شمار کرے۔ حالانکہ اس کے نزدیک وہ مشکوک ہوتا ہے۔ یہ تکلیف بالایطاق ہے اور دو ہم جلسوں کے درمیان تفریق ہے۔ واللہ اعلم۔

رویت ہلال کی شہادت

سنت یہ تھی کہ محض ایک مسلمان مرد کی شہادت رویت پر آپ صوم رکھنے کا حکم دے دیتے اور ہلال عید کے موقع پر دو مسلمان مردوں کی شہادت پر عید کا حکم دیتے تھے۔

اسی طرح یہ سنت بھی تھی کہ اگر رویت ہلال کی گواہی وقت عید نکل جانے کے بعد دو گواہ پہنچاتے تو خود بھی صوم توڑ دیتے اور لوگوں کو بھی توڑ دینے کا حکم دیتے، پھر دوسرے دن عید کے وقت صلوٰۃ دو گنا ادا فرماتے۔ افطار میں عجلت فرماتے اور اسی کی تاکید بھی کرتے۔ سحری کھاتے، سحری کی ترغیب دیتے۔ سحری میں تاخیر کرتے اور اسی کی ترغیب بھی دیتے۔ لوگوں کو افطار بخوریا پانی سے کرنے کی تاکید فرماتے۔ امت کے حق میں یہ بات کمال شفقت اور خیر خواہی کی دیں

۱۔ ابو داؤد (۲۳۳۹) فی الصوم : باب شہادۃ رجلین علی رؤیۃ ہلال شوال۔ ۱۴۴/۴۵ و ۳۴۲/۵ و ۳۴۳۔ دارقطنی ۱۴۹/۲۔
بروایت ربیع بن خراش، وہ ایک صحابی سے روایت فرماتے ہیں کہ رمضان کے آخری دن کے باب میں لوگوں کے درمیان اختلاف ہو گیا تو دو اعرابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر اللہ کی قسم کھانے کے بعد شہادت دی کہ انھوں نے کل شام چاند دیکھا ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم توڑنے کا حکم دیا۔ اور فرمایا کہ سب عید گاہ چلیں۔ سند صحیح ہے۔ دارقطنی نے اسے صحیح کہا ہے۔ صحابی کا نام نامعلوم ہوئے سے کوئی حرج نہیں کیونکہ صحابہ سب فقہ ہیں۔ اس حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے کہ صوم توڑنے کی بات ہو تو گواہی دو شخصوں کی معتبر ہوگی۔ اور یہ بات بھی نہیں کہ ایک واقعہ کے اندر دو آدمیوں کی گواہی ایک آدمی کی گواہی کے عدم قبولیت کی دلیل نہیں قرار دی جاسکتی۔

۲۔ بخاری ۱۷۳/۴۔ مسلم (۱۰۹۸) بروایت سہیل بن سعد ساعی رضی اللہ عنہ، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ ”لوگ جب تک افطار میں جلدی کریں گے بخیر رہیں گے“ بخاری ۱۲۰/۳ اور مسلم (۱۰۹۵) نے حضرت انس سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ ”سحری کھاؤ، سحری کھانے میں برکت ہے“ مسلم (۱۰۹۶)۔ ترمذی (۷۰۸)۔ ابو داؤد (۲۳۴۳)۔ نسائی ۱۴۹/۴ بروایت عمرو بن العاص، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بیان کرتے ہیں کہ ہمارے اور اہل کتاب کے صوم میں فرق سحری کھانا ہے۔ بخاری ۱۱۸/۴۔ مسلم (۱۰۹۷) بروایت زید بن ثابت، وہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کھائی۔ اس کے بعد آپ صلوٰۃ کے لیے کھڑے ہو گئے، میں نے دریافت کیا، اذان اور سحری میں وقفہ کتنا تھا؟ فرمایا ”پچاس آیتوں کے برابر“ دیکھیے جمع ابو داؤد ۱۵۴/۳۔ ۱۵۵۔ تاب تعجیل الافطار وتأخیر السحور“

ہے۔ کیونکہ خلومعدہ کی حالت میں طبیعت مدترہ بدن میٹھی شے جلد قبول کر لیتی ہے، اور جسمانی قوتیں بالخصوص باصرہ کو اس سے بے حد قوت حاصل ہوتی ہے۔ مدینہ کی شیریں بھی کھجور تھی۔ کھجور ہی پر باشندگان مدینہ کی پرورش اور معیشت کا مدار تھا۔ یہی ان کا غلہ اور یہی ان کا سالن تھا۔ اور ترکھوران کا میوہ تھا۔ پانی سے افطار کرنے کی حکمت یہ ہے کہ صوم سے جگر میں جو خشک پیدا ہو جاتی ہے وہ پانی سے دور ہو جاتی ہے۔ اور بعد میں دوسری غذاؤں سے فائدہ اٹھانا آسان ہو جاتا ہے۔ لہذا بھوکے پیاسے کے لیے سب سے بہتر یہ ہے کہ کھانے سے پہلے تھوڑا پانی پی لے پھر کھائے۔ علاوہ ازیں قلب کی صلاح و تعمیر میں کھجور اور پانی کا کیا خاص اثر ہے اسے قلبی امراض کے ماہر اطباء ہی سمجھ سکتے ہیں۔

افطار میں آپ کا اسوۂ مبارک

صلوٰۃ سے پہلے کچھ ترکھجوریں اگر یہ نہ ملیں تو خشک ہی کھجوریں اور یہ بھی نہ ملیں تو پانی کے چند گھونٹ حلق سے اتار کر صوم افطار کرتے تھے بلکہ

روایت ہے کہ افطار پر یہ دعا پڑھتے تھے :

اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَ عَلٰی رِزْقِكَ افْطَرْتُ ، فَتَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ۔ ۱

اے اللہ! میں نے تیرے لیے صوم رکھا، تیرے رزق پر افطار کیا، پس یہ صوم ہم سے قبول فرما۔ تو ہی سننے والے والا ہے۔

مگر یہ دعا ثابت نہیں ہے۔

آپ سے یہ دعا بھی منقول ہے۔

اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَ عَلٰی رِزْقِكَ افْطَرْتُ ۔

اے اللہ! میں نے تیرے لیے صوم رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا۔

ابوداؤد نے اس کی روایت معاذ بن زہرہ سے کی ہے جس میں انھوں نے فرمایا کہ انھیں یہ خبر ملی کہ نبی صلی اللہ علیہ

وسلم بھی دعا پڑھتے تھے بلکہ

۱۔ مسند احمد ۱۶۴/۳ - ترمذی (۶۹۶) - ابوداؤد (۲۳۵۶) - حدیث السنن مالک - سند قوی ہے۔ ابن خزیمہ (۲۰۶۶) نے

اس کی تخریج انہی کی روایت سے حسب ذیل معانی میں کی ہے ”جسے کھجور مل جائے اس سے افطار کرے“ اور جو نہ پائے تو پانی سے

افطار کرے، اس لیے کہ یہ پاک ہے“ اس کی سند صحیح ہے۔ عبد الرزاق (۷۵۸۶) - احمد (۱۸۷۱۷، ۲۱۳۰، ۲۱۴۰) - ابوداؤد

(۲۳۵۵) - ترمذی (۶۹۴) - اور ابن ماجہ (۱۶۹۹) نے سلمان بن عامر رضی کی روایت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد پیش کیا

ہے ”جو کھجور پائے تو اس سے افطار کرے اور جو کھجور نہ پائے تو پانی سے افطار کرے کیونکہ پانی پاک کا ذریعہ ہے“ ابن خزیمہ (۲۰۶۷)

ابن حبان (۸۹۳) - حاکم (۴۳۱/۲، ۴۳۲) نے اسے صحیح کہا ہے، ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے۔ حدیث کے اندر امر استحباب

پر معمول کیا گیا ہے مگر ابن حزم نے منفرد راہ اختیار کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کھجور سے اور نہ پانی سے افطار کرنا واجب ہے۔

۲۔ عمل الیوم واللیلة لابن البیسی (۳۸۱) - سندیں عبدالمک بن یارون بن غنترہ ہیں جسے احمد اور دارقطنی نے ضعیف کہا

ہے۔ یحییٰ انھیں کذاب اور ابوحاتم متروک، ذاہب الحدیث قرار دیتے ہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں حدیثیں وضع کیا کرتے تھے۔

۳۔ ابوداؤد (۲۳۵۸) - ابن السنی (۲۷۳) اور معاذ بن زہرہ تابعی، ابن حبان کے علاوہ انھیں کسی نے ٹھہ نہیں کہا ہے۔ اس لیے حدیث

مرسل ہے۔

اور افطار کے بعد آپ کا یہ دعا پڑھنا مروی ہے۔
 ذَهَبَ الظَّمْأُ وَأَبْثَلَتِ الْعُرْوُوقُ وَكَبَّتِ الْأَجْرُ إِن شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى
 پیاس بھی، رگیں تر ہو گئیں، انشاء اللہ تعالیٰ اجر واقع ہوا۔

اس کی روایت ابو داؤد نے حسین بن واقد سے، انھوں نے مروان بن سالم المقفع سے اور انھوں نے حضرت
 عبداللہ بن عمر سے کی ہے یہ۔

آپ کا ارشاد مروی ہے کہ ”افطار کے وقت صائم کی دعا مسترد نہیں ہوتی“ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔
 اور آپ کا یہ ارشاد گرامی بھی ثابت ہے ”جب رات یہاں سے آگے بڑھے اور دن رخصت ہو تو اس کا مطلب ہے کہ
 صائم دائرۃ افطار کے اندر آگیا یا تہ تشریح اس کی یہ کی گئی ہے کہ گویت نہ ہو مگر حکماً صائم نے افطار کر لیا۔ نیز اس کی
 تشریح میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”افطر“ یعنی اس کے افطار کا وقت ہو گیا۔ افطر اصبح اور امسی کی طرح کا فعل ہے۔ آپ نے
 صائم کو سب و شتم، شور و ہنگامہ، یہودہ باتوں اور گالی گلوچ کا جواب دینے سے منع فرمایا ہے۔ آپ نے حکم دیا ہے
 کہ صائم کو گالی دی جائے تو وہ کہدے میں صوم سے ہوں۔ یہ بات دل میں کہا جائے یا زبان سے اس بارے میں اختلاف
 ہے؟ ایک قول یہ ہے کہ زبان سے اور بھی زیادہ درست ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ چپکے سے دل میں کہہ لیا جائے۔
 اس سے خود کو صوم کی تذکیر مقصود ہے۔ ایک اور قول کے مطابق یہ ہے کہ فرض صوم میں زبان سے اور نفل صوم میں چپکے
 سے کہا جائے کیونکہ نمود و ریا سے دور بات یہی ہوگی۔

سفر میں صوم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں سفر کیا ہے۔ چنانچہ سفر میں صوم رکھا بھی ہے اور نہیں بھی رکھا ہے۔ آپ نے
 صحابہ کو دونوں باتوں کا اختیار مرحمت فرمایا تھا۔ دشمن سے قریب ہوتے وقت آپ صحابہ کو صوم نہ رکھنے کا حکم دیتے تاکہ
 ان کے خلاف جنگ کرنے کی طاقت و توانائی حاصل رہے۔ بالفرض سفر کے بجائے حضر میں جنگی صورت حال پیش
 آجائے، اور دشمنوں کا مقابلہ کرنے کے لیے پیش از پیش قوت کی ضرورت ہو تو کیا اس موقع پر بھی صوم توڑ دینے کا حکم
 دیا جائے گا؟ اس بارے میں دو اقوال ہیں۔ دیں کے اعتبار سے صحیح تر یہ ہے کہ ایسا کیا جاسکتا ہے۔ یہ امام ابن تیمیہ

۱۔ ابو داؤد (۲۳۵)۔ دارقطنی ۱۸۵/۲۔ حاکم ۴۲۲۔ ابن السنی (۴۷۹)۔ مروان بن سالم المقفع کو ابن جان نے ثقہ اور دارقطنی
 اور ابن حجر نے ان کی حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔ اس کے بغیر رجال ثقہ ہیں۔ حاکم کا یہ قول کہ بخاری نے مروان سے استدلال کیا ہے
 ان کا اپنا قول ہے۔ کیونکہ بخاری نے بس مروان سے استدلال پیش کیا ہے وہ مروان اور ہیں۔

۲۔ ابن ماجہ (۱۷۵۳)۔ فی الصیام : باب فی الصائم لا یردد دعوتہ، حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص۔ سند میں اسحاق بن عبد اللہ
 ہیں جن کا تذکرہ ابن جان نے ثقہ حضرات کے ضمن میں کیا ہے۔ باقی رجال بخاری کی شرط پر ہیں۔ اس کی شاہد ”الختارۃ“ میں ضیاء مقدسی
 کے یہاں حضرت انس کی یہ روایت ہے کہ ”تین دعائیں مسترد نہیں ہوتیں۔ باپ کی دعا بیٹے کے حق میں۔ صائم کی دعا۔ مشافر کی دعا۔
 ابو ہریرہ کی حدیث ترمذی (۳۵۹۵) اور ابن ماجہ (۱۷۵۲) میں بایں معنی وارد ہے ”تین آدمیوں کی دعائیں مسترد نہیں ہوتیں۔ افطار
 کے وقت صائم کی دعا، امام عادل کی دعا، مظلوم کی دعا، ابن جان (۲۴۰۸) نے اسے صحیح اور حافظ ابن حجر نے حسن کہا ہے۔

۳۔ بخاری ۱۷۴۳/۲۔ فی الصیام : باب من یحل فطر الصائم۔ مسلم (۱۱۰۰)۔ فی الصیام : باب بیان وقت انقضاء الصوم
 و خروج النہار۔ حدیث عمر رضی اللہ عنہ۔

کا مذہب ہے۔ بیرون دمشق جب دشمن سے جنگ ہو رہی تھی تو انہوں نے اسلامی افواج کو یہی فتویٰ دیا تھا کہ لاریب مجرد سفر کے باعث صوم نہ رکھنے کے بالمقابل مذکورہ مقصد کے تحت صوم نہ رکھنا زیادہ اولیٰ و انسب ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ سفر میں صوم نہ رکھنے کا جواز پیدا کر کے اس بات پر متنبہ کیا گیا ہے کہ مذکورہ حالت کے اندر صوم نہ رکھنے کا جواز موجود ہے بلکہ یوں کہیے کہ جواز کی مستحق زیادہ تر یہی حالت ہے کیونکہ سفر میں طاقت کی بقا صرف مسافر کے لیے ہے۔ مگر زیر بحث ضرورت حال کے اندر اسلامی افواج اور مسلمانوں دونوں کے لیے مطلوب ہے۔ نیز جہاد کی شقت سفر کی مشقت سے بڑھ کر ہے۔ مجاہد کے صوم نہ رکھنے میں جو مصلحت پوشیدہ ہے وہ مسافر کے مقابلہ میں عظیم تر ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ (انفال : ۶۰)

یعنی ان کے لیے جتنی قوت ہو سکے فراہم کرو۔

اور جنگ کے موقع پر صوم نہ رکھنا فراہمی طاقت کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قوت کی تفسیر رمی (تیر اندازی) سے کی ہے۔ تیر اندازی کے اندر کمال اور پیش نظر منزل تک انسان پہنچ ہی نہیں سکتا جب تک کہ مطلوبہ غذائی مواد سے بھرپور طاقت بہم نہ پہنچائی جائے۔ اس لیے صحابہ جب دشمن سے قریب ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ”دشمن سے اب تم قریب ہو چکے ہو۔ لہذا صوم نہ رکھنا تمہارے لیے زیادہ تقویت کا باعث ہے“ یہ رخصت تھی مگر جب ایک اور منزل پر صحابہ پہنچے تو آپ نے فرمایا ”اب صبح سویرے تم دشمن کے مقابلہ پر ہو گے، صوم نہ رکھنا تمہارے حق میں زیادہ باعث تقویت ہو گا۔ لہذا صوم نہ رکھنا“ چنانچہ صحابہ نے صوم نہیں رکھا۔ یہ عزیمت کا پہلو تھا بلکہ یہاں علت دشمنوں سے قریب ہونا اور مقابلہ کے لیے مطلوبہ قوت کا حصول قرار دیا گیا ہے۔ جنگی ہیم کے اندر ایک سبب تو سفر ہے ہی اور دوسرا سبب یہ بھی ہوا۔ سفر تو اپنی جگہ ایک مستقل سبب ہے۔ اس لیے یہاں آپ نے اس کا کوئی تذکرہ نہیں کیا اور نہ ہی اس کی جانب کوئی اشارہ فرمایا۔

۱۔ یہ جنگ سترہ بمقام مرج الصفر دمشق قبل میں پیش آئی تھی۔ جو جنگ شغب کے نام سے مشہور ہے، اس جنگ میں تاتاریوں کی ایک بڑی تعداد قتل ہوئی اور ایک جماعت گرفتار ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح و نصرت سے نوازا اور ظالموں کی جڑ کاٹ دی۔ اس معرکہ میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ خود جان و زبان سے شریک تھے۔ لوگوں کو ثبات قدم رہنے کا حکم دیتے، فتح و نصرت کا یقین دلاتے، کامیابی اور غنیمت کی خوشخبری دیتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا اور ان کی فوج کو عزت بخشی، تاتاریوں کو تنہا شکست دیدی۔ اور مسلمانوں کے سر پر فتح و نصرت کا تاج رکھا۔ بعض ائمہ نے جو معرکہ میں شریک تھے بیان کیا کہ شیخ الاسلام نے ان سے معرکہ کے دن مرج الصفر میں جب کہ دونوں فوجیں آگے سامنے آچکی تھیں کہا ”جہاں موت کی جگہ ہے وہاں مجھے کھڑا کر دو“ چنانچہ میں انھیں دشمنوں کے زور پر لایا۔ دشمن سیلاب کی طرح بڑھ رہے تھے۔ میں نے ان سے کہا ”یہ ہے موت کا مقام اور یہ ہے دشمن“ فوجی افسر کہتا ہے کہ شیخ نے یہاں نگاہ آسمان کی جانب اٹھائی اور دیر تک لگاتے رکھی۔ یونٹ دیر تک ہلتے رہے۔ اس کے بعد آگے بڑھ کر حملہ آور ہوئے، کھسان کا رن پڑا۔ شیخ اور ہم ایک دوسرے سے اوچھل ہو گئے۔ اور پھر اسی وقت ان پر نگاہ پڑی جب ہماری فتح و نصرت کا نقارہ بجا۔ تفصیل کے لیے دیکھیے ”العقود الدریۃ“ ص ۱۷۵ و ۱۹۴، لابن عبد البادی۔

۲۔ مسلم (۱۹۱۷) عقبہ بن عامر جہنی سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنا ہے۔ آپ منبر سے فرما رہے تھے ”واعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ“ دیکھو رمی (تیر اندازی) ہی قوت ہے، تیر اندازی ہی قوت ہے، تیر اندازی ہی قوت ہے۔

۳۔ مسلم (۱۱۲۰) فی الصیام : باب أجزأ المظفر من السفر إذا تولى العمل۔ ابو داؤد (۲۴۰۶) من الصوم : باب الصوم فی السفر۔ روایت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ۔

پس معلوم ہوا کہ تعلیل مذکورہ علت کے تحت کرنا دراصل اس اعتبار سے تھا کہ اس مخصوص حالت میں شارع علیہ السلام نے اور باتوں کا لحاظ نہیں فرمایا ہے۔ اسی طرح مذکورہ طاقت جس کے ذریعہ دشمنوں کا مقابلہ ہوتا ہے اس کا ازالہ اور مجرد سفر کا اعتبار یہ معنی رکھتا ہے کہ شارع علیہ السلام نے جس علت کا اعتبار فرمایا ہے اسے القط کر دیا گیا ہے۔

الغرض شارع علیہ السلام کی بیان کردہ حکمت کا تقاضا ہے کہ اس موقع پر جہاد کے پیش نظر صوم نہ رکھنا مجرد سفر کے مقابلہ میں زیادہ اولیٰ ہے۔ ایسا کیوں نہیں جب کہ خود شارع علیہ السلام نے علت کی جانب اشارہ فرمادیا ہے اور صراحت سے اس کی حکمت بیان فرمادی ہے۔ نیز حکم دیا ہے کہ اس کے باعث صوم نہ رکھیں۔ اس کی دلیل عیسیٰ بن یونس کی وہ حدیث بھی ہے جسے انھوں نے شعبہ سے، اور انھوں نے عمرو بن دینار سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”میں نے حضرت عبداللہ ابن عمر کو فرماتے سنا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن صحابہ سے ارشاد فرمایا ”آج جنگ کا دن ہے۔ لہذا صوم سے نہ رہو“ ان کی متابعت سعید بن ربیع نے بھی بروایت شعبہ کی ہے۔

یہاں صوم نہ رکھنے کی علت آپ نے جنگ قرار دی ہے اور اسی بنا پر صوم نہ رکھنے کا حکم بھی دیا ہے۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ فطر (صوم نہ رکھنا) جنگ کی وجہ سے تھا۔ باقی جنگ و جدال سے الگ مجرد سفر کا مسئلہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حالت میں صوم نہ رکھنے کو اللہ کی ایک رخصت قرار دیا ہے۔ جو اس رخصت کو قبول کرے تو بہتر اور جو نہ قبول کرے وہ صوم بھی رکھ سکتا ہے۔ کوئی گناہ نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں غزوہ بدر اور فتح مکہ کے دو عظیم معرکوں میں بحالت سفر رہے حضرت عمر بن الخطاب فرماتے ہیں ”ہم نے رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو جنگیں لڑیں، ایک بدر اور ایک فتح مکہ، ہم نے ان دونوں میں صوم نہیں رکھا“ دارقطنی وغیرہ میں حضرت عائشہ کی یہ روایت ”عمرہ کے لیے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں نکل، آپ نے صوم نہیں رکھا مگر میں صوم سے رہی، آپ نے قصر فرمایا مگر میں نے صلوٰۃ پوری ادا کی بالکل، بنی غلط ہے، یہ غلط بیانی ان پر تھوپی گئی ہے۔ اس باب میں جتنے تبصرے کیے گئے ہیں ان میں سب سے زیادہ واضح یہی ہے۔ باقی غلط بیانی خود حضرت عائشہ کی جانب سے تسلیم کر لی جائے تو ان کے اس بیان کا حشر بھی وہی ہے جو حضرت ابن عمر کے بیان کا ہے، ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں عمرہ ادا کیا اس پر حضرت عائشہ نے تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ابو عبد الرحمن پر اللہ رحم کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی عمرہ کیا وہ آپ کے ساتھ تھے۔ آپ نے کبھی بھی رجب میں عمرہ نہیں کیا بلکہ اسی طرح رمضان میں بھی آپ نے کبھی عمرہ نہیں کیا۔ آپ کے سب عمرے ذی قعدہ میں پیش آئے۔

۱۔ اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

۲۔ ترمذی (۷۱۳) فی الصوم : باب ما جاء فی الرحصۃ للمحارب فی الاقطار۔ مسند احمد (۱۴۰) سند میں ابن ابیہم بنی الحنفی ہیں۔ مگر ابوسعید خدری کی مذکورہ بالا حدیث اس کی شاہد ہے، ترمذی فرماتے ہیں ”حضرت عمر بن خطاب سے اسی طرح روایت ہے جس میں آپ نے دشمن سے مقابلہ کے وقت صوم نہ رکھنے کی رخصت دی ہے۔ یہی بعض اہل علم کا بھی مسلک ہے۔“

۳۔ دارقطنی ۲/۱۸۸۔ سند صحیح ہے۔

۴۔ مسلم (۱۴۵۵) (۲۲۰) فی الحج : باب بیان عدد عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و زمانہن۔

صوم نہ رکھنے کے لیے مسافت کی تحدید آپ کی سنت نہ تھی

صوم نہ رکھنے کے لیے مسافت کی تحدید آپ کی سنت نہ تھی۔ اس باب میں آپ سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے تین میل کی مسافت پر حضرت دحیہ بن خلیفہ الکلبی نے صوم نہیں رکھا اور جن لوگوں نے صوم رکھ لیا تھا ان کے بارے میں فرمایا ”ان حضرات نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کیا“^۱

صحابہ جب سفر شروع کرتے تو مقام سفر ہی سے صوم نہ رکھتے۔ وہ اس بات کا لحاظ نہ کرتے تھے کہ گھروں سے آگے جاکر افطار کریں۔ فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کا اسوہ یہی ہے۔ چنانچہ عبید بن جبر کا ارشاد ہے، میں رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی حضرت ابولبصرہ غفاری کے ساتھ فسطاط سے ایک کشتی پر سوار ہوا، آپ نے آگے بڑھنے سے پہلے ہی توشہ دان منگایا، فرمایا قریب آؤ، میں نے کہا ”گھر ابھی نظر آرہے ہیں“ فرمایا ”کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کرو گے؟“ اس کی روایت ابوداؤد اور احمد نے کی ہے۔^۲ احمد کی حدیث یہ ہے ”میں ابولبصرہ کے ساتھ فسطاط سے اسکندریہ کے سفر پر ایک کشتی میں سوار ہو کر روانہ ہوا، فسطاط کے بندرگاہ سے قریب ہوتے ہی انھوں نے توشہ دان منگایا۔ وہ حاضر کر دیا گیا تو آپ نے مجھے کھانے پر مدعو کیا اور یہ واقعہ رمضان کا ہے۔ میں نے کہا ”ابولبصرہ! بھی ابھی ہمارے گھر تو نظروں سے اوجھل نہیں ہوتے؟“ فرمایا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کرو گے؟“ میں نے کہا ”نہیں“ فرمایا ”تو پھر کھاؤ“ چنانچہ ہم منزل تک کھاتے پیتے رہے۔

محمد بن کعب فرماتے ہیں: میں رمضان میں حضرت انس بن مالک کے یہاں آیا وہ اس وقت سفر کا ارادہ کر رہے تھے۔ سواری کسی جاچکی تھی اور آپ سفر کے کپڑے پہن چکے تھے۔ کھانا منگایا اور کھایا۔ میں نے کہا ”کیا یہ سنت ہے؟“ فرمایا ”سنت ہے“ پھر سوار ہوتے تھے ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔ دارقطنی میں اتنا اور اضافہ ہے ”آپ نے کھایا آفتاب اس وقت غروب ہونے کے قریب تھا“

یہ تمام آثار صریح طور پر دلالت کرتے ہیں کہ رمضان کے دنوں میں جس وقت بھی سفر درپیش ہو صوم توڑ دینے کی اجازت ہے بلکہ

۱۔ ابوداؤد (۲۴۱۳) فی الصوم : باب قدر مسیرۃ ما یفطر فیہ۔ سند میں دحیہ سے روایت کرنے والے منصور بن سید کلبی مجہول ہیں۔

۲۔ ابوداؤد (۲۴۱۲) فی الصوم : باب متى یفطر المسافر اذا خرج۔ سند احمد ۳۹۸/۶۔ بیہقی ۲۴۴/۴۔ سند میں کلب بن ذیل حضرمی مجہول ہیں۔ باقی رجال ثقہ ہیں۔ حضرت انس کی آلے والی روایت اس کی شاہد ہے۔ جس سے اسے تقویت ملتی ہے۔

۳۔ ترمذی (۷۹۹) و (۸۰۰) فی الصوم : باب من اکل ثم خرج یزید سفکا۔ دارقطنی ۱۸۷/۲۔ ۱۸۸۔ بیہقی ۲۴۶/۴۔ سند قوی ہے۔ ترمذی اور ان کے علاوہ بہتوں نے اسے حسن کہا ہے۔ ابولبصرہ کی مذکورہ بالا حدیث نیز ابوداؤد اور سند احمد میں حضرت دحیہ بن خلیفہ کی حدیث بھی اس کی شاہد ہے۔ لہذا شواہد کے اعتبار سے حسن ہے۔

۴۔ مسانس اسحاق بن منصور مروزی، درق ۲/۳۶ میں یہ عبارت ہے۔ میں نے (امام احمد سے) پوچھا ”مسافر کب سے صوم نہ رکھے؟“ فرمایا ”جب گھر سے نکلے اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں بلکہ جس وقت پیر رکھے اسی وقت صوم توڑ دے جیسا کہ حضرت انس بن مالک کا عمل ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت بھی یہی ہے۔ شرح السنۃ للبخاری جو ہماری تحقیقات کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔ اس میں ۳۱۲/۶ میں آیا ہے ”ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مقیم صوم سے ہو پھر سفر کا ارادہ کرے تو اس کے لیے صوم توڑ دینا جائز ہے۔ یہ شیعی کا قول ہے اور یہی امام احمد کا بھی مذہب ہے۔“

بجالت جنابت صوم اور بجالت صوم بیوی کا بوسہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ یہ تھا کہ بیوی سے جماعت کے بعد صلوٰۃ فجر کا وقت ہو جاتا پھر بھی جنبی ہی رہتے بعد از طلوع فجر غسل فرماتے اور صوم رکھتے بلکہ رمضان میں بجالت صوم بیوی کا بوسہ لیتے بلکہ اور صائم کے بوسہ کو کلی سے تشبیہ دیتے تھے۔

بروایت مصدر بن یحییٰ ابو داؤد میں حضرت عائشہ کی روایت ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم بجالت صوم ان کا بوسہ لیتے اور زبان چوستے تھے“ اس روایت کو مختلف فیہ قرار دیا جاتا ہے۔ چنانچہ مصدر کے باعث ایک گروہ نے ضعیف کہا ہے، مصدر کی شخصیت مختلف فیہ ہے۔ سعدی فرماتے ہیں۔ وہ گمراہ اور راہ سے ہٹا ہوا انسان تھا، ایک گروہ نے اسے عمدہ قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ مصدر ثقہ اور صدوق تھے۔ صحیح مسلم میں ان سے روایت آئی ہے۔ حدیث کی سند میں محمد بن دینار طاحی بصری بھی مختلف فیہ ہے۔ یحییٰ فرماتے ہیں ضعیف ہے۔ ایک روایت کے مطابق فرماتے ہیں ”ان کی روایت میں کوئی مضائقہ نہیں۔ دوسرے لوگ صدوق کہتے ہیں۔ ابن عدی فرماتے ہیں ”آپ ان کی زبان چوستے تھے“ یہ صرف محمد بن دینار کا قول ہے۔ یہی اس قول کے راوی ہیں۔ سند میں سعد بن اوس مختلف فیہ ہے۔ یحییٰ فرماتے ہیں۔ بصری ضعیف ہے اور دوسرے انھیں ثقہ کہتے ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ احمد اور ابن ماجہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کنیز یحییٰ کی روایت وارد ہے۔ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کوئی بیوی کا بوسہ لے لے اور دونوں بجالت صوم ہوں تو کیسا ہے؟“ آپ نے فرمایا ”مرد کا صوم ٹوٹ گیا“ یہ روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے۔ سند میں ابو یزید مفتی نے میمون سے اس کی روایت کی ہے اور یہ سعد کی بیٹی ہیں۔ دارقطنی فرماتے ہیں ابو یزید مفتی معروف شخص نہیں ہے۔ یہ حدیث ثابت نہیں ہوتی۔ بخاری فرماتے ہیں میں یہ حدیث بیان نہیں کر سکتا یہ منکر حدیث ہے۔ ابو یزید ایک مجہول شخص ہے۔

۱۔ موطا مالک ۲۹۱/۱، بخاری ۱۲۳/۴، مسلم (۱۱۰۹) (۷۸) حدیث حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما۔

۲۔ موطا مالک ۲۹۲/۱، بخاری ۱۳۰/۴، مسلم (۱۱۰۹) فی الصیام : باب بیان ان القبلة فی الصوم لیست بمعمرۃ علی من لم یحکف شہوتہ۔ روایت حضرت عائشہ اس میں وارد ہے کہ ”وہ اپنی خواہش پر تم سے زیادہ کنٹرول رکھتے تھے“۔ ترمذی فرماتے ہیں۔ بعض اہل علم کا خیال ہے کہ صائم کو ضبط ہو تو بیوی کو بوسہ دے سکتا ہے۔ ورد نہیں۔ تاکہ صوم اس کا محفوظ رہ سکے۔ یہ سفیان، شافعی، احمد اور اسحاق کا قول ہے۔ حافظ المصنف ۱۳۱/۴ میں رقمطراز ہیں۔ صائم مباشرت کرے، بوسہ لے یا دیکھے، اور پھر انزال ہو جائے یا مذی اتر آئے۔ اس سے صوم کے ٹوٹنے میں اختلاف ہے ابن کوفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ دیکھنے کے علاوہ میں انزال ہو یا تو قضا کرے اور مذی میں کوئی قضا نہیں۔ امام مالک اور اسحاق فرماتے ہیں کہ صوم کی قضا کرے گا اور کفارہ ادا کرے گا۔ مذی میں صرف قضا ضروری ہوگی۔ ابن قدامہ فرماتے ہیں بوسہ کے بعد انزال ہو جائے تو بلا اختلاف صوم ٹوٹ جاتا ہے۔ ابو داؤد (۲۳۸۵)، روایت حضرت عمر فرماتے ہیں ”نشاط میں اگر میں نے بجالت صوم بوسہ لے لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ”رسول اللہ! آج میں نے ایک بڑی غلطی کر ڈالی ہے۔ صوم کی حالت میں بوسہ لے لیا ہے۔ آپ نے فرمایا بجالت صوم پانی سے کلی کر لینا کیسا ہے؟ میں نے کہا کوئی حرج نہیں“ آپ نے فرمایا پھر چھوڑ دو“ سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۱۹۹۹)۔ ابن حبان (۹۰۵) اور حاکم ۴۳۱/۱ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے موافقت کی ہے۔

۳۔ ابو داؤد (۲۳۸۶)۔ ابن خزیمہ (۲۰۰۳) سند ضعیف ہے۔ اس میں محمد بن دینار اور سعد بن اوس ہیں۔ دونوں کے بارے میں کلام ہے۔ ابو داؤد اور ابن جریر وغیرہ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

۴۔ احمد ۴۶۳/۶، ابن ماجہ (۱۶۸۶) سند ضعیف ہے۔ جیسا کہ مؤلف نے ذکر کیا ہے۔

جوان اور بوڑھے میں تفریق کرنا بھی آپ سے ثابت نہیں۔ اس باب میں کسی طرح کے ثبوت کا سراغ نہیں ملتا۔ سب سے عمدہ اس بارے میں ابو داؤد کی حدیث ہے جسے انھوں نے نصر بن علی سے اور انھوں نے ابو احمد زبیری سے روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں ہم سے اسرائیل نے بیان کیا، وہ ابو العنبر سے، وہ اغر سے، وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ صائم کے لیے مباشرت کرنا کیسا ہے؟ تو آپ نے اس کے لیے رخصت بیان کی۔ ایک اور شخص آیا اور اس نے بھی یہی سوال کیا تو آپ نے اسے منع کیا۔ جسے آپ نے رخصت دی تھی وہ بوڑھا تھا۔ اور جسے روکا وہ جوان تھا۔ یہ گو بخاری، مسلم اور بقیہ چھ ائمہ نے اسرائیل سے استدلال کیا ہے۔ مگر اس حدیث میں علت یہ ہے کہ اسرائیل اور اغر کے درمیان ابو العنبر عدوی کوئی آیا ہے اس کا نام عمارت بن عسید ہے تمام ائمہ نے اس کے باب میں سکوت اختیار کیا ہے۔

بھول کر کھاپی لینا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہ تھی کہ بھول کر کھاپی لینے سے قضا نہیں کھلایا پلایا اللہ سبحانہ نے انتساب ہندے کی جانب کیوں؟ پھر کیوں اس کا صوم ٹوٹے، ٹوٹتا ہے تو جان بوجھ کر کھاپی لینے سے، بھول کر کھاپی لینا ایسا ہی ہے جیسے خواب میں اپنے آپ کو کھاتا پیتا دیکھے، خوابیدہ یا بھول کر کوئی کام کر لے والا انسان مکلف نہیں ہوا کرتا۔

صوم کے لواقتض

صائم کا صوم جن چیزوں سے ٹوٹتا ہے وہ حسب ذیل ہیں۔ کھانا، پینا، حجامت (سنگی لگوانا)، قی، قرآن کے مطابق کھانے

ابوداؤد (۲۳۸۷) فی الصوم، باب کراہیۃ القبلة للشاب، سند حسن ہے، مؤطا مالک (۲۹۳) میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ "آپ سے صائم کے بوسہ کے بارے میں سوال ہوا تو بوڑھے کو رخصت دی اور جوان کے لیے مکروہ کہا"۔ سند صحیح ہے۔ مصنف عبدالرزاق (۸۳۱۸) میں بسند صحیح عن عاصم بن سلیمان عن ابی ہریرہ روایت ہے کہ ایک شخص (بوڑھا) حضرت ابن عباس کے پاس آیا اور بحالت صوم بوسہ کے بارے میں دریافت کیا، تو انھوں نے اسے اجازت دی۔ پھر ایک نوجوان آیا تو اسے روک دیا۔ اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔ لمحاوی (۳۴۹) نے بسند حرث بن عمر و شعبی عن مسروق عن عائشہ روایت کی ہے۔ جس میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں، بحالت صوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بوسہ بھی دیا اور مباشرت (جٹایا) بھی فرمائی، لیکن تمہارے بارے میں میں یہ کہوں گی کہ بوڑھے مکروہ کے لیے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مؤلف کا خیال محل نظر ہے، کسی امام حرج و تعدیل نے انھیں مطعون نہیں کیا ہے اور ابن جان نے انھیں ثقہ بھی کہا ہے۔ شعبہ، مسند اسرائیل اور ابو حوادہ وغیرہ نے ان سے روایتیں کی ہیں، لہذا حسن الحدیث ہیں۔

شافعی (۲۵۷) ابوداؤد (۲۳۶۹) دارمی (۱۲/۲) عبدالرزاق (۷۵۲۰) ابن ماجہ (۱۶۸۱) حاکم (۲۲۸) لمحاوی (۳۴۹) بیہقی (۲۶۵) روایت شداد بن اوس فرماتے ہیں "فتح مکہ کے زمانہ میں ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ آپ نے ۱۸ رمضان کو ایک شخص کو بچھڑ لگوانے دیکھا۔ آپ نے فرمایا اور اس وقت آپ کے ہاتھ میں میرا ہاتھ تھا۔ بچھڑ لگائے اور لگوانے والے دونوں کا صوم نہیں رہتا"۔ سند صحیح ہے۔ کئی ائمہ حدیث نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اس باب میں عبدالرزاق (۷۵۲۳) ترمذی (۷۷۴) اور بیہقی (۶۶۵) میں رافع بن خدیج سے بھی ایک روایت آئی ہے۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ ابن حبان (۹۰۲) اور حاکم (۲۲۸) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ابوداؤد (۲۳۶۷) ابن ماجہ (۱۶۸۰) دارمی (۱۲/۲) ۱۵۰ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر، نیز حاشیہ "کے")

پینے کی طرح جماع سے بھی صوم ٹوٹ جاتا ہے۔ اس باب میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ سرمہ لگانے کے بارے میں صحت کے ساتھ کوئی چیز آپ سے ثابت نہیں۔
بجائت صوم مسواک کرنا آپ سے ثابت ہے۔

امام احمد نے روایت کی ہے کہ بجائت صوم آپ سر پر پانی انڈیلتے تھے۔ بجائت صوم کھلی بھی کرتے تھے، ناک پر پانی بھی چڑھاتے تھے۔
بایں ہمہ صائم کو ناک میں شدت سے پانی چڑھانے سے منع فرمایا ہے بلکہ ثابت نہیں ہے کہ بجائت صوم آپ نے کیا کیا۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) طحاوی ۱/۳۴۹، ابن جارد ص ۱۹۸، بیہقی ۴/۲۶۵، اور عبد الرزاق (۵۲۳) میں ثوبان سے روایت ہے۔ ابن جابر (۸۹۹)، حاکم ۱/۴۲۷، بخاری، علی بن مدینی اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔ گریبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی منسوخ ثابت ہے۔ الفتح ۴/۱۵۵، میں حافظ نے ابن حزم کا قول نقل کیا ہے۔ حدیث "افطر الحاجم والمحجوم" پچھنے لگانے اور لگوانے والے دونوں کا صوم نہیں رہا۔ بلاشبہ صحیح ہے۔ مگر حضرت ابو سعید خدری کی ایک روایت ملتی ہے جس میں آپ نے اس رخصت دی ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ لہذا اس پر عمل ضروری ہے۔ کیونکہ رخصت عینیت کے بعد ہی آتی ہے۔ لہذا معلوم ہو کہ اگر حج سے صوم کا ٹوٹ جانا خواہ لگانے والا ہو یا لگوانے والا منسوخ ہے۔ مذکورہ بالا حدیث کی روایت نسائی، ابن خزیمہ (۱۹۴۷) و (۹۹) اور دارقطنی ص ۲۳۹ نے کی ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ سند صحیح ہے۔ دارقطنی ص ۲۳۹ میں حضرت انس کی ایک روایت کی شاہد بھی ہے جس کا معنی حسب ذیل ہے۔ "ابتداء میں صائم کے لیے حجامت کا مکروہ ہونا اس طرح معلوم ہوا کہ جعفر بن ابی طاهر بجائت صوم پچھنے لگوا رہے تھے۔ اس کے تمام راوی معتبر اور بخاری کے رجال ہیں۔ البتہ متین میں ایک غیر معروف بات آئی ہے کہ کہا جا رہا ہے کہ ایسا فتح مکہ کے زمانہ میں واقع ہوا تھا مگر حضرت جعفر کی شہادت اس سے پہلے ہو چکی تھی، اس سلسلہ میں سب سے عمر روایت وہ ہے جو مصنف عبد الرزاق (۵۳۵)، اور ابوداؤد (۲۳۷۴) میں بسند عبد الرحمن بن عابس آئی ہے۔ اس میں عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ صائم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگوا اور صوم وصال سے منع فرمایا ہے اس پر حرام نہیں کیا ہے۔ یہ بر بنائے شفقت و رحمت تھا" اس کی سند صحیح ہے۔ صحابی کا نام ناہونے سے کوئی نقصان نہیں۔

عمرائے کرنے سے صوم ٹوٹتا ہے، باقی خود بخود آگئی ہو تو اس سے صوم نہیں ٹوٹتا۔ ترمذی (۷۲۰)، ابوداؤد (۲۳۸۰)، ابن ماجہ (۱۹۷۶)، دارقطنی ص ۲۴۰ میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "جسے خود بخود آگئی ہو پرقضا نہیں ہے۔ اور جو عمرائے کرے وہ قضا کرے" اس کی سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۱۹۹۰) و (۱۹۶۱)، ابن جابر (۹۰۷)، حاکم ۱/۴۲۷ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

ترمذی (۷۲۵)، احمد ۳/۴۴۵، ابوداؤد (۲۳۶۴)، ابن خزیمہ (۲۰۰۷) روایت عامر بن ربیع سے فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بے شمار بجائت صوم مسواک کرنے دیکھا ہے۔ سند میں عاصم بن عبید اللہ ضعیف ہیں۔ بخاری، ابن معین، ذہبی اور ہیثم نے اسے ضعیف کہا ہے۔ مگر اکثر اہل علم کے نزدیک علیٰ اسی کے مطابق ہے۔ دن کا آغاز ہوا آخر کسی وقت بھی مسواک کرنے کے وہ کوئی حرج تصور نہیں کرتے۔ صحیح ابن خزیمہ ۳/۲۴۷ میں آیا ہے "نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کہنا" اگر امت پر گراں نہ سمجھتا تو ہر صبح کے وقت انہیں مسواک کرنے کا حکم دیتا" اور صائم و غیر صائم کے درمیان فرق نہ کرنا صاف دیں اس بات کی ہے کہ ہر صلوٰۃ کے وقت مسواک کرنا جس طرح صوم نہ رکھنے والے کے لیے فضیلت ہے اسی طرح صائم کے لیے بھی ہے۔

احمد ۵/۳۷۵ و ۳۸۰ و ۴۰۸ و ۴۳۰، ابوداؤد (۲۳۶۵)، روایت ایک صحابی رسول کی ہے کہ اس نے پیاس یا گرمی کے باعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بجائت صوم سر پر پانی انڈیلتے دیکھا" سند صحیح ہے۔

شافعی ۱/۳۰، ابوداؤد (۱۴۲)، احمد ۴/۳۳۳، ابن ماجہ (۴۰۷)، نسائی ۱/۶۶۱، روایت لقیط بن صبرہ، ارشاد ہے "نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا" رسول اللہ! مجھے وضو کے بارے میں بتائیں فرمایا "خوب ابھی طرح کرو، انگلیوں کا غلال کرو، ابھی طرح ناک میں پانی چڑھاؤ، بشرطیکہ تم صوم کی حالت میں نہ ہو" اس کی سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۱۵۰)، ابن جابر (۱۵۹)، حاکم ۱/۴۷۷، ۴۸۰، ذہبی، ابن قنطار، نووی اور ابن حجر نے اسے صحیح کہا ہے۔

لگوائے۔ یہ انام احمد کا قول ہے۔ بخاری نے اپنی صحیح میں اس کی روایت بھی کی ہے۔ احمد فرماتے ہیں ہم سے یحییٰ بن سعید نے بیان کیا کہ حجامت کے بارے میں حکم نے مقسم سے سعید کی وہ حدیث نہیں سنی۔ جس میں یوں وارد ہے کہ یحییٰ نے حکم سے انھوں نے مقسم سے اور انھوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم اور احرام کی حالت میں پچھنے لگوائے۔^۱

مہنا فرماتے ہیں میں نے حذیف بن شہید کی حدیث کے بارے میں انام احمد سے دریافت کیا جسے وہ میمون بن مہران سے اور وہ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم اور احرام کی حالت میں پچھنے لگوائے۔ تو انھوں نے فرمایا یہ صحیح نہیں ہے۔ یحییٰ بن سعید انصاری نے اسے تسلیم نہیں کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس سے میمون بن مہران کی جو حدیثیں مروی ہیں ان کی کل تعداد پندرہ سے آگے نہیں پہنچتی۔

اثر م فرماتے ہیں میں نے ابو عبد اللہ کو یہ حدیث ضعیف کہتے سنا ہے۔ مہنا فرماتے ہیں کہ میں نے قبیسہ کی حدیث کے بارے میں احمد سے دریافت کیا جسے وہ سفیان سے، وہ حماد سے، وہ سعید بن جبیر سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم اور احرام کی حالت میں پچھنے لگوائے، تو فرمایا قبیسہ کی جانب سے غلط بیانی ہے۔ قبیسہ بن عقبہ کے متعلق میں نے یحییٰ سے پوچھا تو فرمایا سچا آدمی ہے۔ جس حدیث کو انھوں نے سفیان سے، انھوں نے سعید بن جبیر سے بیان کی ہے وہ ان کی غلط بیانی ہے۔ احمد فرماتے ہیں اشجعی کی کتاب میں وارد ہے، وہ سعید بن جبیر سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ احرام کی حالت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگوائے۔ اس میں صوم کی حالت کا تذکرہ انھوں نے نہیں کیا ہے۔

مہنا فرماتے ہیں۔ میں نے احمد سے حضرت ابن عباس کی روایت کے بارے میں پوچھا جس میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم اور احرام کی حالت میں پچھنے لگوایا۔ تو فرمایا اس میں ”صائم“ نہیں بلکہ صرف ”محرم“ احرام کی حالت میں کا لفظ آیا ہے۔ اس کی روایت سفیان نے عمرو بن دینار سے، انھوں نے طاؤس سے اور انھوں نے حضرت ابن عباس سے کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام سر میں پچھنے لگوایا۔ عبدالرزاق نے اس کی روایت معمر سے، انھوں نے ابن خثیم سے، انھوں نے سعید بن جبیر سے، انھوں نے ابن عباس سے کی ہے کہ احرام کی حالت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگوایا۔ نیز روح نے زکریا بن اسحاق سے، انھوں نے عمرو بن دینار سے، انھوں نے عطاء اور طاؤس سے اور ان دونوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ احرام کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگایا۔ یہ تمام حضرات ابن عباس کے شاگرد ہیں مگر حالت صوم کا ذکر نہیں کرتے۔

منہل فرماتے ہیں۔ ہم سے ابو عبد اللہ نے، انھوں نے کہا ہم سے وکیع نے بیان کیا، وہ یاسین زبایات سے، وہ ایک شخص سے، وہ حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں اپنے اس ارشاد ”افطرو الحاجم

۱۔ بخاری ۱۵۵/۴ فی الصوم۔ باب الحجامة والفقن۔ روایت وہب عن ایوب عن عكرمة عن ابن عباس۔ حافظ فرماتے ہیں بروایت ایوب عبدالوارث نے بھی موصولاً ان کی متابعت کی ہے۔ جیسا کہ طب کے بیان میں یاب ابی ساعۃ یختجم کے اندر آئے گا۔ ابن علیہ اور معمر نے اس کی روایت عن ایوب عن عكرمة مرسل کی ہے۔ موصول اور مرسل ہونے کے سلسلہ میں حاد بن زید پر اختلاف ہے۔ نسائی نے اس کی وضاحت کی ہے۔ مہنا فرماتے ہیں ”میں نے احمد سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا ”اس میں ”صائم“ کا لفظ نہیں ہے۔ صرف ”وہو محرم“ کے الفاظ ہیں، اس کے بعد اسے مختلف طرق سے عبداللہ بن عباس کی سند سے اسے پیش کیا۔ مگر اس میں ایوب کی یہ سند نہیں ہے۔ مگر حدیث بلاشبہ صحیح ہے۔

والمحجوم“ کے باوجود پچھنے لگوایا“ ابو عبد اللہ فرماتے ہیں ایک شخص سے مراد ابان بن ابی عیاش میں جو ناقابل احتجاج ہیں بلکہ

اثرم فرماتے ہیں۔ میں نے ابو عبد اللہ سے کہا کہ محمد بن معاویہ نیشاپوری ابو عوانہ سے، وہ سدی سے، وہ حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم کی حالت میں پچھنے لگوایا“ تو انھوں نے اس کا انکار کیا۔ پھر پوچھا: کیا سدی حضرت انس سے روایت کرتے ہیں؟ میں نے کہا ہاں۔ انھوں نے اس پر تعجب کا اظہار کیا۔ احمد فرماتے ہیں، آپ کا ارشاد“ افطر الحاجم والمحجوم“ ثابت نہیں ہے۔

اسحاق فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت پانچ سندوں سے ثابت ہے۔ غرض یہ کہ صوم کی حالت میں آپ کا پچھنے لگانا ثابت نہیں ہے۔ اور نہ ہی یہ ثابت ہے کہ آپ نے صائم کو دن کے شروع میں یا آخر میں مسواک کرنے سے روکا ہے۔ بلکہ روایت اس کے برعکس ہے۔

آپ سے روایت ہے کہ“ صائم کے بہترین معمولات میں مسواک کرنا ہے“ اس کی روایت ابن ماجہ نے مجالد سے کی ہے۔ مگر اس کے اندر ضعف ہے۔

صوم کی حالت میں سرمہ لگانا

روایت ہے کہ صوم کی حالت میں آپ نے سرمہ لگایا۔ رمضان کے مہینہ میں ایک بار آپ صحابہ کے پاس تشریف لائے اس وقت آپ کی آنکھیں سرمہ سے پر تھیں۔ مگر یہ ثابت نہیں ہے۔ نیز روایت ہے کہ سرمہ کے بارے میں آپ نے فرمایا“ صائم کو اس سے بچنا چاہیے۔ مگر یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ ابو داؤد فرماتے ہیں یحییٰ بن معین نے مجھ کو بتایا کہ یہ حدیث منکر ہے۔

نفل صوم کے بارے میں اسوۂ نبوی

آپ نفل صوم رکھتے تھے حتیٰ کہ خیال ہوتا کہ آپ کبھی صوم نہ توڑیں گے۔ اور نہیں رکھتے تو خیال ہوتا کہ اب کبھی نہ رکھیں گے۔ رمضان کے علاوہ کوئی اور مہینہ مکمل صوم سے نہیں رہے۔ شعبان کے مہینہ میں جس قدر صوم رکھا ہے اتنا اور کسی مہینہ میں نہیں رکھا۔

- ۱۔ تقریب میں ابان بن ابی عیاش فیروز بھری کو متروک کہا گیا ہے اور یاسین زیات جو ابان سے روایت کرتے ہیں کہ بخاری کے مطابق منکر الحدیث اور بشائی کے مطابق متروک ہیں۔ ابن حبان فرماتے ہیں“ وہ موضوعات روایات کرتے ہیں“
- ۲۔ ابن ماجہ (۱۶۷۷) فی الصیام : باب ما جاء فی السواک والکحل للصلائم۔ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔
- ۳۔ ابو داؤد (۲۳۷۷) فی الصوم : باب فی الکحل عند النوم للصلائم۔ حدیث بوذہ۔ سند میں عبد الرحمن بن نعمان بن معبد بن بوذہ ہیں جن کے باب میں کلام ہے۔ ان کے والد مجهول ہیں۔ حدیث“ صوم کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرمہ لگایا“ کی تخریج ابن ماجہ (۱۶۷۸) نے حضرت عائشہ سے کی ہے۔ اس کی سند ضعیف ہے۔
- ۴۔ نو طالع ۳۰۹/۴ بخاری ۱۸۶/۴ مسلم (۱۱۵۶) (۱۷۵) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا۔ مسلم کی ایک روایت (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کوئی مہینہ آپ کا صوم سے خالی نہ گذرتا۔
سلسل تین مہینے جیسا کہ بعض حضرات کا دستور ہے آپ صوم نہیں رکھتے تھے۔ رجب کا صوم بھی نہ رکھا۔ اور نہ اس کے اندر صوم رکھنا مستحب تصور فرمایا، بلکہ آپ سے اس مہینہ میں صوم رکھنے کی ممانعت وارد ہے۔ ابن ماجہ نے اس کا ذکر کیا ہے یہ

دوشنبہ اور جمعرات کا صوم آپ کا مطلوب ہوتا ہے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفر و حضر کی حالت میں بھی ایام بیض (ہر ماہ کی ۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخ) کے صوم نہیں چھوٹتے تھے بلکہ نسانی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ ان دنوں میں صوم رکھنے کی آپ ترفیہ دیتے تھے یہ
ابن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینہ کے شروع میں تین دن صوم رکھتے تھے۔ ابو داؤد اور نسانی نے اس کا ذکر کیا ہے۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ آپ اس بات کا لحاظ نہ کرتے کہ مہینہ کے کس حصہ میں ان دنوں کا صوم رکھیں۔ مسلم نے اس کی روایت کی ہے یہ مذکورہ بالا آثار کے اندر کوئی تناقض و تضاد نہیں ہے۔
عشرہ ذی الحج کا صوم البتہ مختلف فیہ ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ آپ کو کبھی اس عشرہ میں صوم رکھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ مسلم نے اس کی روایت کی ہے یہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) میں آیا ہے (۱۱۵۶) (۱۴۶) میں درج ہے کہ میں نے آپ کو ماہ شعبان کے مقابلہ میں اور کسی ماہ زیادہ صوم رکھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ چند دنوں کو چھوڑ کر پورا شعبان صوم سے گذرتا۔ بلکہ پورا شعبان صوم رکھتے تھے۔

(۱۴۳۳) فن الصیام : باب صیام اشہر الحرام۔ سند میں داؤد بن عطاء۔ بالاتفاق ضعیف ہیں۔

ترمذی (۴۴۵)۔ نسانی ۲۰۲/۴۔ ابن ماجہ (۱۴۳۹) روایت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ سند صحیح ہے۔ اس باب میں ترمذی (۴۴۷) کے

اندر ایک روایت ابو ہریرہ سے بھی ہے۔ نسانی ۲۰۱/۴ اور ابن خزیمہ (۲۱۱۹) میں اسامہ بن زید کی ایک حدیث اس کی شاد ہے۔ جس سے یہ صحیح کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔

نسانی ۱۹۸/۴ فن الصوم : باب صوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سند میں یعقوب بن عبد اللہ النخعی ضعیف ہیں۔ اسی طرح ان سے روایت کرنے والے جعفر بن مغیرہ النخعی بھی ضعیف ہیں۔

احمد ۲۵۲/۵۔ نسانی ۲۲۲/۴ روایت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”جو مہینہ میں تین دن

صوم رکھنا چاہے وہ تین دن بیض کے رکھے۔ سند حسن ہے۔ ابن حبان (۹۴۳) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ احمد ۱۵۰/۵ اور نسانی

۲۲۳/۴ میں بسند سفیان روایت ہے کہ انھوں نے کہا ہم سے دو شخص محمد اور حکیم نے بیان کیا وہ موسیٰ بن طلحہ سے، وہ ابن عمر سے، وہ ابو ذر سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ۱۳، ۱۴ اور ۱۵ تاریخوں کا صوم رکھنے کا حکم دیا۔ ابن خزیمہ

(۲۱۳۸) نے ایک اور روایت سے بسند حسن اس کی تخریج کی ہے۔ ترمذی (۴۶۲) نے ابو ذر کی روایت بسند قوی پیش کی ہے جس

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”جس نے ہر ماہ تین دن صوم رکھا تو یہی صیام دہر ہے۔ اس کی تصدیق کے طور پر اللہ

نے اپنی کتاب کے اندر ذیل کی آیت نازل فرمائی: ”من جاء بالحسنة فله عشر امثالها“ الانعام : ۱۰۰ ایک دن برابر

دس دن کے ہے اس باب میں ایک روایت بخاری ۱۹۰۴ اور مسلم (۴۲۱) میں حضرت ابو ہریرہ سے آئی ہے کہ میرے خلیل صلی اللہ

علیہ وسلم نے مجھے تین باتوں کی وصیت کی ہے۔ ان میں ہر ماہ تین صوم رکھنے کی ایک وصیت ہے، صحیح مسلم (۴۲۲) میں یہ روایت

ابو ذر سے بھی آئی ہے۔

۵۔ ابو داؤد (۲۴۵۰)۔ نسانی ۲۰۴/۴۔ ترمذی (۴۴۲) سند حسن ہے۔

۶۔ (۱۱۶۰) فن الصیام : باب استحباب صیام ثلاثة ايام من كل شهر۔ ابن خزیمہ (۲۱۱۳۰)۔

۷۔ (۱۱۶۶) فن الاعتکاف : باب صوم عشر ذی الحجۃ۔

امام احمد نے بعض اذواج مطہرات سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ آپ ۹ ذی الحجہ، عاشوراء، ہرمہینہ میں تین دنوں یا دو دنوں، جمعرات، اور ایک روایت کے مطابق دونوں جمعراتوں کا صوم رکھتے تھے۔ اگر حدیث ثابت ہے تو ہر حال محبت کو منفی پر فوقیت حاصل ہے۔

سوال کے چھ صوم کے باب میں آپ کا یہ ارشاد ثابت ہے ”رمضان کے ساتھ یہ صوم مل کر صیام دہر ہو جاتے ہیں“۔
یوم عاشوراء کے صوم کا جہاں تک تعلق ہے۔ آپ کو تمام دنوں کے مقابلہ میں اس کی طلب زیادہ رہتی تھی۔ چنانچہ جب مدینہ تشریف لائے تو یہ ہود کو دیکھا کہ اس دن صوم رکھتے اور اس کی تعظیم کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ”تم سے زیادہ موسیٰ کے حقدار ہم ہیں“ چنانچہ آپ نے اس دن صوم رکھا۔ اور اس کا حکم دیا۔ یہ رمضان کی فرضیت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ جب رمضان کے صوم فرض ہوئے تو آپ نے فرمایا ”اب جو چاہے یہ صوم رکھے جو چاہے نہ رکھے“

بعض حضرات کو یہاں ایک مشکل پیش آگئی ہے۔ وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو مدینہ ماہ ربیع الاول میں تشریف لائے، پھر حضرت ابن عباس کیسے فرماتے ہیں کہ آپ مدینہ تشریف لائے تو یہود کو عاشوراء کا صوم رکھتے پایا؟

یہاں ایک اشکال اور ہے۔ وہ یہ کہ صحیحین میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں ”زمانہ جاہلیت میں قریش عاشوراء کا صوم رکھتے تھے اور نبی علیہ السلام نے بھی رکھا۔ جب مدینہ تشریف لائے تو اس وقت بھی رکھا۔ اور اس کا حکم دیا۔ جب ماہ رمضان کا صوم فرض ہوا تو فرمایا ”جو چاہے اس دن صوم رکھے جو چاہے نہ رکھے“

ایک اور اشکال ہے صحیحین کی روایت ہے کہ اشعث بن قیس حضرت عبد اللہ بن مسعود کے یہاں آئے، اس وقت آپ کھانا کھا رہے تھے۔ آپ نے فرمایا ”ابو محمد! آؤ قریب آؤ، کھانا کھاؤ“ بولے ”کیا آج عاشوراء کا دن نہیں؟“ فرمایا ”جانتے ہو عاشوراء کا دن کیا ہے؟“ بولے کیا ہے؟“ فرمایا ”رمضان کی فرضیت سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۔ احمد ۶/۲۸۷۔ روایت ابو اسحاق اشجعی کوئی۔ یہ عمرو بن قیس ملانی سے، یہ عرب بن صیاح سے، یہ ہنیدہ بن خالد خزاعی سے، یہ حضرت حصصہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابو اسحاق کوئی اشجعی کجول میں اور باقی راوی ثقہ ہیں۔

۱۸۸۸ء - ۲۸۸۸ء: ابو داؤد (۲۴۳۷)۔ سنائی ۲۰۵/۴۔ سند حرا بن میاج۔ یہ ہمدہ بن خالد سے، وہ اپنی بیوی سے روایت کرتے ہیں۔ ان کی بیوی فرماتی ہیں: ”مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض بیویوں نے بیان کیا۔“

مسلم (۱۱۶۴) فی الصیام: باب استحباب صوم ستہ ایام من شوال اتینا عالمضان۔ احمد ۴۱۶/۵ و ۴۱۹۔ ابوداؤد (۲۴۳۳)۔ ترمذی (۷۵۹)۔ ابن ماجہ (۱۷۱۶) روایت سعید بن سعید وہ عین ثابت انصاری سے، وہ ابوالیوب سے کرتے ہیں۔ سعید بن سعید راوی یحییٰ بن سعید سور حفظ کے باعث ضعیف ہیں۔ مگر ابوداؤد دارمی ۲۱/۲ میں صفوان بن سلیم سے ان کی متابعت کی ہے۔ اسی طرح انسائی "کبریٰ" میں جیسا کہ مؤلف رحمہ اللہ نے "تہذیب السنن" ۳۰۸/۳ میں نقل کیا ہے۔ یحییٰ بن سعید نے بھی اس کے موافق روایت کی ہے۔ اس باب میں حضرت ثوبان کی بھی ایک حدیث ہے جس کی تخریج دارمی ۲۱/۲ اور ابن ماجہ (۱۷۱۵) نے کی ہے۔ سند صحیح ہے۔ ابن جناب (۹۲۸) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ احمد ۳۰۸/۳ و ۳۲۴ و ۳۲۴ میں جابر سے اور ذوالدہلہ ص ۱۰۳ میں ابوہریرہ سے بھی روایتیں موجود ہیں۔

۴۔ بخاری ۲/ ۲۱۳ فی الصوم : باب صوم يوم عاشوراء۔ مسلم (۱۱۲۵) (۱۱۵) فی الصیام : باب صوم يوم عاشوراء۔
روایت عائشہ رضی اللہ عنہا۔

۵۵۔ یہ حدیث اور اس کی تخریج گزریں ہے۔

ایک دن صوم رکھتے تھے۔ جب رمضان کے صوم فرض ہوئے تو آپ نے اسے ترک فرما دیا (یہی عاشوراء ہے)۔“
صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عاشوراء کا صوم رکھا اور اس کا حکم دیا تو صحابہ نے کہا: ”رسول اللہ! یہ وہ دن ہے جس کی یہود و نصاریٰ تعظیم کرتے ہیں“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”آئندہ سال انشاء اللہ نوں کو بھی صوم رکھیں گے“ مگر اگلا سال آنے سے پیشتر ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ﷺ

مذکورہ بالا حدیث کی رو سے اس دن آپ کا صوم رکھنا اور اس کا حکم دینا وفات سے ایک سال پیشتر تھا۔ مگر سابق حدیث میں یہ ہے کہ مدینہ تشریف لائے جب یہ صوم رکھا اور اس کا حکم دیا۔ پھر ابن مسعود خبر دیتے ہیں کہ یوم عاشوراء رمضان کے باعث متروک ہو گیا۔ یہ بات حضرت ابن عباس کی مذکورہ حدیث کے خلاف ہے۔ یہ کہنا ممکن نہیں کہ اس کی فرضیت ترک کر دی گئی کیونکہ سرے سے یہ فرض تھا ہی نہیں۔ صحیحین میں معاویہ بن ابی سفیان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنائے ”یہ عاشوراء کا دن ہے اللہ تعالیٰ نے اس کا صوم تم پر فرض نہیں کیا تھا۔ میں اس دن صوم رکھتا ہوں جو چاہے رہے جو چاہے نہ رہے“ حضرت معاویہ نے یہ حدیث قطعی طور پر فتح مکہ کے بعد ہی سنی ہے۔

ایک اور اشکال ہے۔ وہ یہ کہ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کہا گیا کہ یہود و نصاریٰ اس دن کی تعظیم کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا آئندہ زندہ رہا تو ان ضرور رکھوں گا۔ مگر اگلا سال آنے سے پیشتر ہی آپ کی وفات ہو گئی۔ اس کے بعد صحیح مسلم میں حکم بن اعرج سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ابن عباس کے یہاں پہنچا وہ زمزم پر اپنی چادر کاٹیکہ بناتے ہوئے تھے۔ میں نے ان سے کہا مجھے صوم عاشوراء کے باب میں بتائیں فرمایا محرم کا چاند دیکھو تو شمار کرو۔ نوں دن صوم رکھو۔ میں نے کہا اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ صوم رکھتے تھے؛ فرمایا ”ہاں“ ﷺ

ایک اور اشکال ہے۔ وہ یہ کہ اس دن کا صوم اگر ابتداء سے اسلام میں واجب تھا تو اس کی قضا کا حکم کیوں نہیں دیا گیا۔ رات میں اس کی نیت بھی نہیں کی جاسکتی اور اگر یہ صوم فرض نہ تھا تو جس نے کھائی یا پھر اسے تمام دن رکھے رہنے کا

۱۔ بخاری ۱۳۴/۸ فی تفسیر : باب یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم الصیام مسلم (۱۱۲۷)

۲۔ مسلم (۱۱۳۴)

۳۔ موطا مالک ۲۹۹/۱۔ بخاری ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸

حکم کیوں دیا گیا۔ جیسا کہ سنن اور مسند میں متعدد مسندوں سے وارد ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کھاپی لینے والے کو حکم دیا کہ بقیہ دن صوم سے رہے۔ ایسا تو واجب حکم میں ہوتا ہے۔ پھر حضرت ابن مسعود کا یہ قول کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ رمضان فرض ہوا تو عاشوراء ترک کر دیا گیا۔ مگر اس کا مستحب ہونا متروک نہ ہوا؟

ایک اور اشکال ہے۔ وہ کہ حضرت عبداللہ بن عباس نے یوم عاشوراء کی تصریح نوں تاریخ کے لیے کی ہے اور خبر دی ہے کہ اسی طرح آپ صوم رکھتے تھے۔ مگر یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ”عاشوراء کے دن صوم رکھو اور یہود کی مخالفت کرو“ ایک دن اس کے پہلے یا ایک دن اس کے بعد صوم رکھو؟ احمد نے اس کی روایت کی ہے اور یہی عبداللہ بن عباس روایت فرماتے ہیں ”ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دسویں کو عاشوراء کا صوم رکھنے کا حکم دیا“ ترمذی نے اس کی روایت کی ہے۔

ان اشکالات کے جوابات بعون اللہ و توفیقہ حسب ذیل ہیں۔

اشکال اول کا جواب : پہلا اشکال یہ ہے کہ آپ جب مدینہ تشریف لائے تو یہود کو اس دن صوم رکھتے ہوئے پایا۔ اس میں یہ کہاں ہے کہ جس روز آپ نے مدینہ کے اندر قدم رکھا انہیں اسی دن صوم رکھتے ہوئے پایا۔ کیونکہ آپ تو مدینہ میں داخل دوشنبہ کے دن بارہ ربیع الاول کو ہوئے۔ اور اس واقعہ کا علم مدینہ میں آپ کی آمد کے دوسرے سال ہوا، اس دن اہل کتاب کا صوم اگر قمری تاریخ کے حساب سے تھا تو مکہ کے اندر آپ کو یہ علم نہ ہوا۔ اور اگر شمسی حساب سے تھا تو اشکال قطعاً ختم ہو جاتا ہے۔ جس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نجات دی وہ محرم کی پہلی تاریخ تھی اور یوم عاشوراء کہلاتا تھا۔ اہل کتاب نے اس کا حساب اگر شمسی حساب سے رکھا تھا تو ٹھیک ربیع الاول میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ وارد ہونے کے موقعہ ہی پر یہ پڑا۔ اہل کتاب کا صوم شمسی حساب سے مگر مسلمانوں کا قمری حساب سے ہوتا ہے۔ اسی طرح حج بھی ہوتا ہے اور واجبات و مستحبات سارے احکامات بھی اسی طرح انجام پاتے ہیں۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم سے زیادہ موسیٰ کے حقدار ہم ہیں“ پس اس دن کی تعظیم و تعیین میں اولیت کارا رکھل جاتا ہے شمسی حساب سے اس دن کی تعیین میں اہل کتاب سے غلطی ہوتی تھی۔ نصاریٰ نے بھی اپنے صوم کی تعیین میں غلطی کی۔ کیونکہ انہوں نے اپنا صوم سال کے ایک خاص موسم میں قرار دیا تھا جس میں جینے مختلف ہو جایا کرتے ہیں۔

دوسرا اشکال : دوسرا اشکال یہ ہے کہ قریش زمانہ جاہلیت میں عاشوراء کا صوم رکھتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی رکھتے تھے۔ بلاشبہ قریش اس دن کی تعظیم کرتے تھے۔ اس دن وہ خانہ کعبہ پر غلاف چڑھاتے تھے۔ اس دن صوم رکھنا ان کے یہاں سب سے بڑی تعظیم تھی۔ مگر ان کا حساب قمری تھا۔ لہذا یہ دن ان کے نزدیک محرم کی دسویں تاریخ کا تھا۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ آمد ہوئی تو اہل کتاب کو بھی آپ نے اس دن کی تعظیم کرتے اور اس کا صوم رکھتے ہوئے پایا۔ چنانچہ اس کے بارے میں دریافت فرمایا۔ جواب میں کہا گیا کہ یہ وہی دن ہے جس دن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ

۱۔ احمد ۳۸۸/۴۔ سنائی ۱۹۲/۴۔ ابن ماجہ (۱۷۳۵) روایت محمد بن یحییٰ رضی اللہ عنہ۔ مسند حسن ہے۔ بخاری ۲۱۶/۴۔ مسلم (۱۱۳۵) روایت مسلم بن اکوع سے۔ کہتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ اسلم کے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں میں اعلان کر دے کہ جس نے کھایا ہے وہ بقیہ دن صوم رکھے اور جس نے نہیں کھایا وہ صوم سے رہے۔ کیونکہ آج کا دن عاشوراء کا دن ہے۔

۲۔ مسند احمد ۲۴۱/۲۔ ابن خزیمہ (۲۰۹۵) سندیں ابن ابی ملیحی الحفظ ہیں۔ عبد الرزاق (۸۳۹) اور ابنی کی سند سے یہی ۲۸۶/۴ میں حضرت ابن عباس سے بایں معنی موقوفہ روایت ہے کہ نوں اور دسویں کو صوم رکھو اور یہود کی مخالفت کرو۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۔ ترمذی (۷۵۵) فی الصوم : باب مناجاء فی عاشوراء ای یوم ہو۔ اس کے رجال ثقہ ہیں۔ مگر اس میں حسن کا عنصر ہے۔

علیہ السلام اور ان کی قوم کو فرعون سے نجات دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم سے زیادہ موسیٰ کے حقدار ہم ہیں“ اس دن آپ نے صوم رکھا اور اس کا حکم بھی دیا۔ آپ کا یہ طریقہ کار اس دن کی عظیم کو برقرار رکھنے کے لیے تھا۔ آپ نے فرمایا کہ آپ اور آپ کی امت یہود کے مقابلہ میں موسیٰ علیہ السلام کی زیادہ حقدار ہے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شکرانے کے طور پر اس دن صوم رکھا تو یہود کے مقابلہ میں ہم موسیٰ علیہ السلام کی اتباع کے زیادہ حقدار ہیں۔ خاص کر جب یہ کہیں کہ ہم سے پہلے کے لوگوں کی جو شریعت تھی اگر ہماری شریعت کے مخالف تھیں بے تو وہی ہماری بھی شریعت اگر یہ کہا جائے کہ یہ کیسے معلوم کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس دن صوم رکھا تھا۔ تو ہم کہیں گے کہ صحیحین سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ یہ ایک عظیم دن ہے، اس دن اللہ نے موسیٰ اور ان کی قوم کو نجات دی تھی اور فرعون اور فرعون کی قوم کو غرق کیا تھا۔ چنانچہ شکرانہ کے طور پر موسیٰ نے اس دن صوم رکھا۔ ان کی اتباع میں ہم بھی اس دن صوم رکھتے ہیں۔ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تو ہم تم سے زیادہ موسیٰ کے حقدار ہیں“ چنانچہ آپ نے اس دن صوم رکھا اور صحابہ کو بھی صوم رکھنے کا حکم دیا اس عمل پر جب آپ نے انہیں باقی رکھا۔ اور ان کی تکذیب نہیں فرمائی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے شکرانے کے طور پر اس دن کا صوم رکھا تھا چنانچہ ہجرت سے پہلے اس دن کی جو عظیم تھی اس میں اس اعزاز کا اور اضافہ ہو گیا۔ آگے مزید اس کی تاکید اس طرح ہوتی کہ ایک منادی بھیج کر تمام دیار میں اعلان کروایا کہ اس دن صوم رکھا جائے جس نے کھاپی لیا تھا اسے رک جانے کا حکم دیا۔ اس سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صوم مسلمانوں پر آپ نے قطعی طور پر لاگو فرمایا تھا۔ اس کا بیان آگے آ رہا ہے۔

تیسرا اشکال : تیسرا اشکال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاشوراء کا صوم رمضان کے صوم کی فرضیت سے پہلے رکھتے تھے پھر جب رمضان کی فرضیت نازل ہوئی تو آپ نے اسے ترک کر دیا۔ یہ بات ماننے بغیر چارہ نہیں کہ رمضان سے پہلے یہ صوم فرض تھا۔ ایسی صورت میں متروک اس کا وجوب ہو گا نہ کہ اس کا استحباب۔ یہ بات یقینی طور پر متعین ہے کیونکہ وفات سے ایک سال پہلے جب آپ سے کہا گیا کہ یہود اس دن صوم رکھتے ہیں تو آپ نے فرمایا ”اگر آئندہ میں زندہ رہا تو نویں کو صوم رکھوں گا“ یعنی اس دن کے ساتھ (نویں کا صوم رکھوں گا) آگے فرمایا ”یہود کی مخالفت کرو، ایک دن پہلے ایک دن اس کے بعد صوم رکھو“ یعنی اس دن کے ساتھ پہلے یا بعد میں۔ بلاشبہ یہ بات آپ کے آخری زمانہ کی ہے۔ شروع میں آپ اہل کتاب کی موافقت ہی پسند فرماتے تھے بشرطیکہ کوئی مخصوص بات مستثنیٰ نہ کر دی گئی ہو۔ لہذا معلوم ہوا کہ اس صوم کا مستحب ہونا متروک نہیں ہوا۔

جو شخص یہ کہتا ہے کہ اس دن کا صوم واجب نہیں تھا۔ اسے دو باتوں میں ایک ماننا ضروری ہے۔ یا یہ کہ ترک استحباب کا قائل ہو، چنانچہ اس کے نزدیک اس دن صوم رکھنا مستحب نہ رہا۔ یا یہ کہ عبداللہ بن مسعود نے یہ بات اپنی رائے سے کہی تھی اور اس دن صوم رکھنے کے استحباب کا مسئلہ ان سے پردۂ خفا میں تھا، لیکن یہ ناممکن ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن صوم رکھنے کی ترغیب دی ہے، اور فرمایا ہے کہ اس دن کا صوم گزشتہ سال کا کفارہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک صحابہ برابر اس دن صوم رکھتے تھے۔ اس کی مانعت یا کراہیت کے باب میں آپ سے ایک حرف بھی وارد نہیں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ جو شے متروک ہوئی وہ اس کا وجوب ہے نہ کہ استحباب۔

۱۔ اس کی تخریج گذر چکی ہے۔

۲۔ اس کی تخریج گذر چکی ہے۔ مرفوع کی صورت میں یہ ضعیف ہے۔

۳۔ مسلم (۱۱۴۰) حدیث ابوقتادہ فی الصیام : باب استحباب الصیام ثلثة ایام من کل شهر وصوم یوم عرفة وعاشوراء۔

اگر یہ کہا جائے کہ معاویہ کی حدیث جس کی صحت پر اتفاق ہے عاشوراء کی عدم فرضیت کے باب میں صریح ہے اور یہ کبھی بھی فرض نہ تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ معاویہ کی حدیث صراحت سے وجوب کے تسلسل کی نفی کر رہی ہے کسی سابقہ منسوخ وجوب کی نفی نہیں کر رہی ہے۔ کیونکہ جو واجب ہو اور اس کا وجوب منسوخ ہو جائے اس کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہم پر فرض نہیں کیا تھا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس کا مقصود ماضی و حال میں نفی کا عام ہونا ہے۔ پس وجوب کے دلائل کو ماضی کے ساتھ اور ترک نفی کے دلائل کو تسلسل وجوب کے ساتھ خاص کیا جائے گا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نفی اس بات کی فرمائی ہے کہ اس کا فرض اور واجب ہونا قرآن سے ثابت ہو۔ اس کی دلیل آپ کا یہ ارشاد ہے ”ان الله لم يكثبه علينا“ یعنی اللہ تعالیٰ نے اسے ہم پر فرض نہیں کیا۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قرآن کے علاوہ اور کسی ذریعہ سے یہ واجب ہے تو اس کی نفی کی جارہی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو جو فرض کیا ہے وہ وہی ہے جس کی اس نے اپنی کتاب کے اندر خبر دی ہے۔ جیسے ”كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ“ (بقرہ: ۱۸۳) آپ نے بتایا کہ عاشوراء کا صوم اس فرض شدہ صوم کی فہرست میں داخل نہیں ہے۔ مقصود دفع وہم ہے کہ کوئی یہ خیال نہ کرے کہ جو صوم ہم پر فرض ہوئے ہیں ان میں یہ بھی داخل ہے۔ لہذا اس کے درمیان اور اس حکم سابق کے درمیان جو اس صوم سے متعلق تھا پھر صوم رمضان کی فرضیت کی وجہ سے منسوخ ہو گیا کوئی تضاد نہیں۔ اس کی وضاحت یوں بھی ہوتی ہے کہ معاویہ نے یہ بات آپ سے فتح مکہ کے بعد نیز رمضان کی فرضیت اور اس کی وجہ سے عاشوراء کے منسوخ ہو جانے کے بعد سنی ہے۔ جو حضرات اس دن صوم رکھنے کا حکم دیتے وقت موجود رہے ہیں اس کی نداء اور کھانے والوں کو روکے جانے کی بات سنی ہے۔ دراصل وہ رمضان کی فرضیت سے پہلے کی بات ہے اور یہ وہ زمانہ ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے۔ رمضان کے صوم ہجرت کے دوسرے سال فرض ہوئے، نو سال رمضان کے صوم رکھنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی۔ پس اس دن صوم رکھنے کا حکم دراصل فرضیت رمضان سے پہلے کا تھا۔ اس کی عدم فرضیت کی خبر فرضیت رمضان کے بعد آخرین دی گئی۔ یہ مسلک اختیار نہ کیا گیا تو احادیث میں تضاد و اضطراب پیدا ہوگا۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ یہ صوم فرض کیسے واجب کہ اس کی نیت رات کو نہیں کی گئی۔ حالانکہ آپ کا ارشاد ہے ”جورات کو صوم کی نیت نہ کرے اس کا صوم نہیں ہوتا“ تو جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مختلف فیہ ہے۔ اس معنی میں کہ آیا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ ابو داؤد (۲۲۵۴)۔ نسائی (۱۹۶/۴)۔ ترمذی (۷۳۰)۔ ابن ماجہ (۱۷۰۰)۔ دارمی (۲/۲۱۶)۔ احمد (۶/۲۸۷)۔ دارقطنی (۲۳۴)۔ لمای ص ۳۲۵۔ بیہقی (۴/۳۰۲) روایت عائشہؓ مستند صحیح ہے۔ مگر اگرچہ حدیث اس کے مرفوع اور موقوف ہونے کے سلسلہ میں مختلف ہیں، اکثر اسے موقوف قرار دیتے ہیں، چنانچہ ابن ابی حاتم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ”ہمیں معلوم دونوں میں صحیح ترکون ہے۔ موقوف ہونا زیادہ قرین صواب ہے“ ابو داؤد فرماتے ہیں ”اس کا مرفوع ہونا صحیح نہیں ہے“ اور ترمذی فرماتے ہیں ”موقوف ہونا صحیح تر ہے“ اصل میں بخاری فرماتے ہیں یہ غلط ہے۔ اس حدیث کے اندر اضطراب ہے اور صحیح یہ ہے کہ ابن عمرؓ موقوف ہے۔ نسائی فرماتے ہیں میرے نزدیک صحیح اس کا موقوف ہونا ہے، مرفوع ہونا صحیح نہیں ہے، اور احمد فرماتے ہیں ”اس حدیث کی میرے یہاں یہ سند نہیں ہے۔ بیہقی فرماتے ہیں اس کے راوی گوئکہ ہیں موقوف ہیں موقوف ہے۔ تاریخ صغیر ص ۶۸ میں امام بخاری نقل کرنے والوں کے اختلاف کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”غیر مرفوع ہونا صحیح تر ہے“ طحاوی فرماتے ہیں کہ ”ابن شہاب سے جو حافظین حدیث اس کی روایت کرتے ہیں وہ اسے مرفوع نہیں کرتے اور ان سے روایت کرتے ہوئے وہ اس باب میں اس قدر اختلاف کرتے ہیں کہ حدیث اس سے مضطرب ہو جاتی ہے۔ اور عائشہ کی حدیث دارقطنی (۲/۱۷۲) اور بیہقی (۴/۲۰۳) نے پیش کی ہے۔ اس کی سند میں عبداللہ بن عبدالمعشر اور یحییٰ بن ایوب غیر قوی ہیں۔

کا کلام ہے یا عائشہ وحفصہ کا؟ حفصہ کی حدیث کو معمر، زہری، سفیان بن عیینہ اور یونس بن یزید اہلی نے زہری سے روایت کرتے ہوئے حفصہ ہی پر موقوف کر دیا ہے اور کچھ لوگوں نے مرفوعاً بھی بیان کیا ہے۔ مگر اکثر اہل حدیث کا کہنا یہ ہے کہ صحیح اس کا موقوف ہونا ہی ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ نافع نے روایت عبد اللہ بن عمر سے ان کے قول کی کی ہے، اور یہی صحیح ہے۔ کچھ لوگ راوی کے معتبر اور عادل ہونے کے سبب اس کا مرفوع ہونا صحیح خیال کرتے ہیں۔ عائشہ کی حدیث بھی موقوف و مرفوع دونوں مروی ہے۔ مگر مرفوع کی صحت میں اختلاف ہے اگر اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں تو پھر کلام کی کوئی ضرورت نہیں اور اگر ثابت ہے تو ظاہر ہے آپ کا یہ ارشاد رمضان کی فرضیت کے بعد ہی کا ہے۔ اور یہ زمانہ یوم عاشوراء کے صوم سے بعد کا ہے یہ یعنی رات میں نیت کرنا ایک واجب حکم کی تجدید ہے۔ کسی ثابت حکم کا اس سے نسخ ثابت نہیں ہوتا لہذا یوم عاشوراء کا صوم فرضیت رمضان اور رات میں فرضیت نیت سے پہلے محض دن کی نیت سے پورا ہو جاتا رہا ہے اس کے بعد رمضان کی فرضیت سے اس کا واجب ہونا منسوخ ہوا پھر رات میں وجوب نیت کی بات بھی زیادہ ہوئی۔ پس یہ ایک راستہ ہے اور ایک راستہ وہ بھی ہے جسے اصحاب ابو حنیفہ اختیار کرتے ہیں وہ یہ کہ عاشوراء کے دن صوم کا واجب ہونا دو باتوں پر مشتمل ہے۔ ایک یہ کہ اس دن صوم واجب ہے، دوسرے یہ کہ دن میں نیت کر لینے سے صوم کا پورا ہو جانا منسوخ نہیں ہے، اس کا حکم باقی ہے۔

ایک تیسری راہ بھی ہے۔ وہ یہ کہ واجب علم کے تابع ہوتا ہے اور عاشوراء کے واجب ہونے کا علم دن میں ہو رہا ہے۔ ایسی صورت میں پھر رات کو نیت کرنا ممکن نہ ہوگا۔ نیت واجب تب ہی ہوتی ہے جب واجب ہونے کا علم ہوتا ہے ورنہ تکلیف مالا یطاق کی بات ہوگی جو محال ہے۔ بنا بریں دن کے اثناء میں رویت کی دلیل مل جائے تو اس دن کا صوم وجوب کے علم سے قریبی نیت کرنے پر پورا ہو جائے گا۔ اس حقیقت کی اصل ہمیں یوم عاشوراء کے صوم میں نظر آتی ہے۔ سوچنے کا یہ انداز ہمارے شیخ کا ہے اور یہ جیسا کہ صاف ظاہر ہے سب سے صحیح، درست اور شریعت کے اصول و ضوابط سے قریب تر راہ ہے۔ احادیث میں بھی اس کی دلیل موجود ہے، یہاں حدیث کے سارے اختلافات ختم ہو جاتے ہیں اور سب ایک نقطہ پر مجتمع ہو جاتی ہیں۔ دعویٰ نسخ کی ضرورت بھی باقی نہیں رہ جاتی اور اس کے علاوہ بقیہ جو طریقے اختیار کیے گئے ہیں ان میں شرعی ضابطوں میں سے کوئی نہ کوئی ضابطہ مجروح ضرور ہو جاتا ہے۔ یا احادیث ایک دوسرے سے متصادم ہو جاتی ہیں۔ اہل قبار نے بعض صلوات قبلہ منسوخ کی جانب رخ کر کے پڑھی تھیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اعادہ کا حکم نہیں دیا کیونکہ انھیں تحویل قبلہ کے واجب ہونے کا علم نہ ہو سکا تھا۔ اسی طرح جسے فرضیت صوم کے واجب ہونے کی خبر نہ پہنچے یا اس کے سبب وجوب سے واقف نہ ہو سکے تو اسے قصداً حکم نہ دیا جائے گا اور نہ یہ کہا جائے گا کہ اس نے رات کی واجب نیت ترک کر دی کیونکہ رات کی نیت کا واجب ہونا فریضہ شب کے واجب ہونے کے علم کے تابع ہے۔ یہ حقیقت انتہائی کھلی ہوئی، روشن اور واضح ہے۔

بلاشبہ یہ طریقہ اس شخص کے طریقے سے صحیح تر ہے جو یہ کہتا ہے کہ عاشوراء فرض تھا اور دن میں نیت کر لینے سے اس کا صوم ہو جاتا تھا پھر اس کے وجوب کا حکم منسوخ ہو گیا۔ چنانچہ اس کے متعلقات بھی منسوخ ہوئے اور متعلقات میں صوم کے لیے دن کی نیت بھی داخل ہے۔ کیونکہ اس کے متعلقات اس کے تابع ہیں۔ متبوع نہ رہے گا تو توابع اور متعلقات بھی باقی نہ رہیں گے۔ کیونکہ دن کی نیت سے واجب صوم کا پورا ہونا اس دن کے خصوصی متعلقات میں نہیں بلکہ صوم واجب کے متعلقات میں ہے اور صوم واجب زائل نہیں ہوا، محض اس کی تعیین زائل ہوئی۔ چنانچہ وجوب ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو گیا اور بس۔ باقی دن کی نیت سے صوم کا پورا ہونا نہ ہونا اصل صوم کے توابع میں ہے نہ کہ اس کی تعیین کے۔ یہ طریقہ اس شخص کے طریقہ سے بھی زیادہ صحیح ہے۔ جو یہ کہتا ہے کہ یوم عاشوراء کا صوم قطعاً واجب نہ تھا، حالانکہ دیکھے

توپورے ثبوت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا ہے، عام منادی بھی اس کی کرائی اور کھاپی لینے والوں کو بقیہ دن صوم سے رہنے کی تاکید بھی فرمائی۔ یہ ساری باتیں وجوب کے حق میں بالکل روشن اور قوی ہیں۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جب رمضان فرض ہوا تو عاشوراء کا صوم ترک کر دیا گیا، ظاہر ہے گذشتہ دلائل کی روشنی میں اس کا مستحب ہونا متروک نہیں ہوا۔ پس متعین طور پر یہ بات طے ہو جاتی ہے کہ متروک اس کا وجوب تھا۔ اس باب میں یہ پانچ طریقے ہیں جو لوگوں نے اختیار کیے ہیں۔ واللہ اعلم۔

چوتھا اشکال : چوتھا اشکال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں اگر آئندہ باقی راتوں میں تاریخ کو بھی صوم رکھوں گا“ مگر اگلا سال آنے سے پہلے ہی آپ کی وفات ہو گئی۔ ابن عباس کا یہ قول بھی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوین تاریخ کا صوم رکھتے تھے“ یہی دونوں حدیثوں کے داوی ہیں اور دونوں ان سے ثابت ہیں، ان کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے۔ کیونکہ ممکن ہے آپ نے نوین تاریخ کا صوم رکھا ہو اور بتایا ہو کہ آئندہ سال زندہ رہوں گا تو اس تاریخ کو صوم رکھوں گا۔ یا یہ ہو سکتا ہے کہ ابن عباس نے آپ کے عزم و ارادہ پر اعتماد کرتے ہوئے آپ کے فعل کی خبر دی ہو۔ اس طرح مشروط خبر دینا بھی صحیح ہے۔ یعنی یہ کہ زندہ رہا تو ایسا کروں گا۔ اور مطلق خبر دینا بھی صحیح ہے بشرطیکہ حالت کا علم ہو۔ ان میں سے جو بھی احتمال ہو بہر حال دونوں حدیثوں کے اندر کوئی تضاد نہیں ہے۔

پانچواں اشکال : اس اشکال کا جواب شافی و کافی گذر چکا ہے۔

چھٹا اشکال : چھٹا اشکال ابن عباس کا یہ قول ہے ”شمار کرو، اور نوین تاریخ کو صوم سے رہو“ ابن عباس سے اس ضمن میں جو روایات وارد ہیں ان کے مجموعہ پر جو بھی خود کرے گا اس کے نزدیک یہ اشکال باقی نہ رہے گا۔ نیز اسے یہ اندازہ ہو جائے گا کہ ابن عباس کس قدر وسعت علمی کے حامل انسان گذرے ہیں۔ آپ نے عاشوراء کا دن نوین تاریخ کو نہیں بتایا بلکہ سائل سے یہ کہا کہ نوین تاریخ کو صوم رکھو۔ انھیں سائل پر اعتماد تھا کہ وہ عاشوراء کا دن دسویں تاریخ ہی کو سمجھتا ہے۔ کیونکہ عام طور پر یہی دسویں تاریخ ہی عاشوراء شمار ہوتی تھی اس کے ساتھ سائل کو آپ نے رہنمائی فرمائی کہ نوین تاریخ کو بھی صوم رکھے۔ اور بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح صوم رکھتے تھے۔ بایں طور صوم رکھنے کو یا تو اولیٰ مانا جائے یا یہ مطلب لیا جائے کہ آپ نے اس کا حکم دیا ہے اور آئندہ اس پر باقی رہنے کا عزم فرمایا ہے۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ خود ابن عباس ہی یہ روایت کرتے ہیں کہ ”اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد صوم رکھو“ اور پھر وہی یہ روایت بھی کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں دسویں تاریخ کو عاشوراء کا صوم رکھنے کا حکم دیا، یہ تمام آثار و احادیث جو آپ سے مروی ہیں ایک دوسرے کی تائید و تصدیق کرتی ہیں۔

بنابریں یوم عاشوراء کے بارے میں آپ کے صوم رکھنے کے تین مراتب سامنے آئے۔

- ۱۔ سب سے کامل مرتبہ : یہ کہ اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد بھی صوم رکھا جائے۔
- ۲۔ دوسرا مرتبہ : یہ کہ نوین اور دسویں دونوں تاریخوں کو صوم رکھا جائے۔ جیسا کہ اکثر حدیثوں سے واضح ہوتا ہے۔

۱۔ مطبوعہ نسخ میں ”اعدد تسعا“ (نو شمار کرو) آیا ہے مگر یہ غلط ہے، حدیث میں اس طرح روایت نہیں ہے۔ غالباً نقل نویسوں سے غلطی ہو گئی ہے۔ اس سے پیشتر حدیث میں ”تسعا“ کا لفظ نہیں آیا ہے۔

۲۔ یہ روایت حسب ذیل الفاظ میں ہے، ”یوما قبلہ ویوما بعده“ ایک دن اس سے پہلے اور ایک دن اس کے بعد۔ یہی ۲۸/۴۔

۳۔ جیسا کہ واضح کیا جا چکا ہے ضعیف ہے۔ حضرت ابن عباس، جیسا کہ گذر چکا ہے آپ کا یہ قول ہے ”نوین اور دسویں دن روزہ رکھو“

۳۔ تیسرا مرتبہ : یہ کہ صرف دسویں تاریخ ہی کو صوم رکھا جائے۔
باقی جو لوگ صرف نویں تاریخ کو صوم رکھنا عاشوراء تصور کرتے ہیں انہوں نے دراصل آثار و روایات کو سمجھا نہیں اور نہ ہی انہوں نے الفاظ اور سندوں پر غور کیا ہے اور یہ لغت کے اعتبار سے بھی اور شریعت کے رو سے بھی بالکل نامکمل ہے۔
واللہ الموفق للصواب۔

اور بعض اہل علم نے ایک اور مسلک اختیار کیا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اس عبادت کو انجام دینے کے باوجود آپ کا مقصود اہل کتاب سے مخالفت کرنا تھا۔ چنانچہ یہ وہی صورتوں سے ممکن تھا۔ یا تو دسویں کو نویں تاریخ قرار دے دی جاتی یا دونوں دنوں کا صوم معاً رکھا جاتا۔ اور آپ کا یہ ارشاد کہ ”آئندہ سال ہم نویں کو صوم رکھیں گے“ دونوں باتوں کا متحمل ہے۔ مگر آپ کا مفہوم کیا تھا آپ کی وفات ہو جانے سے یہ واضح نہ ہو سکا۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں دنوں کا صوم ایک ساتھ رکھا جائے۔ اس بارے میں ہم نے جس طریقہ کی نشاندہی کی ہے وہ انشاء اللہ زیادہ صائب اور درست نظر آئے گی اور ابن عباس کی روایات بھی بحیثیت مجموعی اسی طریقہ کی نشاندہی کرتی ہیں۔ کیونکہ احمد کی روایت کے مطابق آپ کا یہ ارشاد گرامی کہ ”یہود کی مخالفت کرو، ایک دن اس سے پیشتر یا ایک دن اس کے بعد بھی صوم رکھو“ نیز ترمذی کی روایت کے مطابق حضرت ابن عباس کا یہ بیان کہ ”عاشوراء کا صوم ہمیں دسویں تاریخ میں رکھنے کا حکم دیا گیا“ ہمارے اس مسلک کی صحت کی دلیل ہے۔ جسے ہم نے مذکورہ بالا مسئلہ میں اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

یوم عرفہ کو عرفہ میں حاجیوں کا صوم نہ رکھنا اور غیر حاجیوں کا رکھنا سنت ہے

سنت نبوی یہ تھی کہ عرفہ میں یوم عرفہ کو صوم نہ رکھتے تھے۔ صحیحین سے یہ ثابت ہے۔ روایت ہے کہ آپ نے عرفہ کے دن عرفہ میں صوم رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ روایت اہل سنن نے کی ہے۔ آپ سے ثابت ہے کہ اس دن کا صوم گذشتہ اور آئندہ سال کے گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے۔ مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔
عرفہ میں صوم نہ رکھنے کی حسب ذیل کچھ حکمتیں بیان کی جاتی ہیں۔
۱۔ تاکہ ذکر و دعا کے لیے کچھ طاقت رہے۔

۲۔ یہ حالت سفر کی ہے، حالت سفر میں فرض صوم بھی نہ رکھنا افضل ہے اور عرفہ کا صوم نفل ہے اس کا توڑ دینا بدرجہ اولیٰ افضل ہوگا۔

۳۔ یہ دن جمعہ کا تھا۔ تنہا جمعہ کے دن صوم رکھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ آپ نے پسند یہ فرمایا کہ لوگ آپ کو

۴۔ جیسا کہ گذر چکا ہے۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔

۵۔ بخاری ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱

اس دن صوم نہ رکھتے ہوئے دیکھ سکیں، تاکہ خصوصیت سے جمعہ کے دن صوم رکھنے کی جو مانعت فرمائی ہے وہ اور زیادہ موکد ہو جائے۔ گو اس دن صوم رکھنے کی بات یوم عرفہ کے پیش نظر تھی نہ کہ یوم جمعہ کے، مگر بہر حال یہ بھی ایک حکمت تصور کی جاسکتی ہے، ہمارے شیخ (ابن قیم رحمہ اللہ) کا اس بارے میں ایک دوسرا مسلک ہے۔ وہ یہ کہ ایک عظیم اجتماع کے سبب یہ دن اہل عرفہ کا یوم عید ہے۔ اس دن عرفہ میں جو لوگ موجود ہوتے ہیں تمام دنیا والوں کے مقابلہ میں ان کا یہ اجتماع خصوصی نوعیت کا حامل ہوتا ہے۔ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جانب اہل سنن کی روایت کردہ حدیث کے اندر اشارہ فرمایا ہے کہ ”یوم عرفہ، یوم النحر اور ایام منیٰ اہل اسلام کے عید کے دن ہیں“ اور ظاہر ہے یہ عید کا دن ہونا صرف اس وجہ سے ہے کہ اس دن عرفہ وغیرہ میں مسلمانوں کا عظیم اجتماع ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

مشنبہ، یکشنبہ اور جمعہ کے دن صوم رکھنے کا حکم

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر مشنبہ اور یکشنبہ کو صوم سے رہتے تھے۔ اس سے مقصود آپ کا یہود و نصاریٰ کی مخالفت کرنا تھا۔ جیسا کہ مسند اور سنن نسائی میں کرب بنی عباس سے روایت ہے فرماتے ہیں۔ ”ابن عباس اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابیوں نے مجھے ام سلمہ کے پاس یہ دریافت کرنے کے لیے بھیجا کہ کن دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر صوم رکھتے تھے۔ انھوں نے فرمایا کہ سنیچر اور اتوار کے دن، آپ کہتے تھے کہ یہ دن مشرکوں کی عید کے ہیں۔ لہذا ان کی مخالفت کرنا چاہتا ہوں“ روایت کی صحت محل نظر ہے۔ کیونکہ سلسلہ سند میں محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب ہیں جن کی بعض حدیثیں منکر قرار دی گئی ہیں۔ عبدالحق نے اپنی کتاب ”الاحکام“ میں ابن جریر کی روایت پیش کی ہے جسے انھوں نے عباس بن عبد اللہ بن عباس سے اور انھوں نے اپنے چچا فضل سے روایت کی ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات ہمارے ایک گاؤں میں عباس سے ہوئی“ پھر کہتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے۔ ابن قطان فرماتے ہیں کہ عبدالحق نے جس طرح ذکر کیا ہے ضعیف ہے، محمد بن غفر معروف ہیں، اور ابن قطان نے سنیچر اور اتوار کے صوم کے باب میں حضرت ام سلمہ کی اس حدیث کا جس کی محمد بن عمر نے ان سے روایت کی ہے تذکرہ فرمایا ہے اور کہا ہے کہ عبدالحق

۱۔ ترمذی (۷۷۳) فی الصوم، ۱۔ باب ما جاء فی کواہیة الصوم فی ایام التشریق۔ ابو داؤد (۲۴۱۹) فی الصوم، ۱۔ باب صیام ایام التشریق۔ نسائی ۲۵۲/۵ من الحج، ۱۔ باب المنہ عن الصوم یوم عرفہ۔ روایت عقبہ بن عامر۔ یوری حدیث یوں ہے ”یہ دن کھانے اور پینے کے ہیں“ سند صحیح ہے۔ ترمذی، ابن حبان (۹۵۸) اور حاکم ۴۳۴/۱ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے موافقت کی ہے۔

۲۔ احمد ۳۳۳/۶، ۳۳۴/۱، ابن خزیمہ (۳۱۶۷)، ابن حبان (۹۴۱)، حاکم ۴۳۶/۱، بیہقی ۳۱۳/۳۔ روایت ابن مبارک، وہ عبد اللہ بن محمد بن عمر سے وہ اپنے والد سے وہ کرب سے وہ ام سلمہ سے روایت کرتے ہیں۔ سند حسن ہے۔ کیونکہ عبد اللہ بن عمر اور ان کے والد کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے۔ ان دونوں سے بحیثیت راویوں نے روایت کی ہیں۔ حافظ الفتح میں فرماتے ہیں ”یومنا عید“ سے اشارہ اس جانب ہے کہ سنیچر کا دن یہودیوں اور اتوار کا دن عیسائیوں کا یوم عید ہے اور عید کے دنوں میں صوم نہیں رکھا جاتا۔ چنانچہ صوم رکھ کر آپ نے ان کی مخالفت کی۔ اس سے یہ افادہ بھی ملتا ہے کہ بعض شوافع نے تنہا سنیچر کے دن اور اسی طرح تنہا اتوار کو صوم رکھنا مکروہ قرار دیا ہے۔ یہ بہتر نہیں ہے بلکہ یہ بات صرف جمعہ کے باب میں کہی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ اس سلسلہ میں صحیح حدیث بھی وارد ہے۔ مگر سنیچر اور اتوار کا جہاں تک تعلق ہے ان دونوں دنوں میں ایک ساتھ اور تنہا دونوں طریق پر صوم رکھا جاسکتا ہے کیونکہ مقصود یہاں اہل کتاب کی مخالفت ہے جو بہر حال حاصل ہو جاتی ہے۔

نے اس حدیث کے بارے میں جو سکوت اختیار کیا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ حدیث کو صحت کا رخ دینا پسند کرتے ہیں۔ محمد بن عمر کا حال غیر معروف ہے، ان سے حدیث کی روایت ان کے صاحبزادہ عبداللہ بن محمد بن عمر نے کی ہے اور ان کا حال بھی غیر معروف ہے۔ لہذا میرے خیال میں حدیث حسن کا درجہ رکھتی ہے۔ واللہ اعلم۔

امام احمد اور ابو داؤد نے عبداللہ بن بسر سلمیٰ سے اور انھوں نے اپنی بہن کھار سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”سینچر کے دن صوم بس فرض حالت ہی میں رکھو“ (اس دن)، اگر کسی کو انگور کا چھلکا یا درخت کی چھال ہی میسر ہو تو چاہیے کہ چبا لے۔

مذکورہ بالا دونوں حدیثوں کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ چنانچہ مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ یعنی عبداللہ بن بسر کی حدیث جھوٹی ہے۔ اس کی روایت ان سے ابو داؤد نے کی ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔ ابو داؤد فرماتے ہیں یہ حدیث منسوخ ہے اور لسانی فرماتے ہیں یہ مضطرب حدیث ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت کہتی ہے کہ اس حدیث میں اور ام سلمہ کی حدیث میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ کیونکہ مانعت کا تعلق دراصل تنہا جمعہ کے دن صوم رکھنے سے ہے۔ بنا بریں ابو داؤد نے صراحت کے ساتھ باب باندھتے ہوئے لکھا ہے۔ ”باب النہی ان یخص یوم السبت بالصوم“ یعنی مخصوص طور پر سینچر کے دن صوم رکھنے کی مانعت۔ باقی اس دن صوم رکھنے والی حدیث تو اس میں اس کے ساتھ اتوار کا دن بھی ملا کر ہے۔ ہاں اس سے ایک روز بیشتر یا ایک روز بعد بھی صوم رکھا جائے تو جائز ہو جاتا ہے۔ بایں طور ان لوگوں کا اشکال دور ہو جاتا ہے جنہوں نے کہا ہے کہ اس کا صوم تعظیمی نوعیت کا ہے۔ چنانچہ اشکال میں کہا گیا ہے کہ اس اعتبار سے یہ اہل کتاب کی موافقت ہوتی۔ گو صوم رکھنے میں یک گونہ اہل کتاب کی مخالفت موجود ہے مگر پھر بھی اس سے ان کی موافقت کا پہلو نکلتا ہے۔ تعظیمی پہلو اس وقت اور نمایاں ہو جاتا ہے جب خصوصیت کے ساتھ اس دن صوم رکھ لیا جائے۔ بلاشبہ تنہا اس دن صوم رکھنے کی بات حدیث کے اندر نہیں آتی، ہاں اگر اس دن کے ساتھ دوسرے دن کا بھی صوم رکھ لیا جائے تو یقیناً پھر تعظیم کا کوئی پہلو باقی نہ رہے گا۔ واللہ اعلم۔

صیام دہر خارج از سنت ہے مسلسل صوم سے متعلق وارد شدہ مانعت

مسلسل صوم رکھنا اور صیام دہر آپ کی سنت نہ تھی بلکہ آپ کا ارشاد ہے ”جو صیام دہر رکھے گا اس کا صوم اور افطار کچھ نہیں ہوگا“ مطلب یہ نہیں کہ حرام دنوں میں جو صوم رکھے گا اس کا کوئی صوم نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ بات آپ نے ایک سوال کے جواب میں فرمائی اور وہ سوال یہ تھا ”صیام دہر رکھنے والے کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ ظاہر ہے حرام دنوں

۱۔ احمد ۳۶۸/۶ - ترمذی (۷۴۴) - ابو داؤد (۲۴۲۱) - ابن خزیمہ (۲۱۶۴) - بیہقی ۳۰۲/۴ - سند قوی ہے۔ مضطرب قرار دینے سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا کیونکہ یہ حدیث دیگر محفوظ سندوں سے بھی مروی ہے۔

۲۔ بخاری ۲۰۳/۴ - مسلم (۱۱۴۴) - روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

۳۔ احمد ۲۴/۴ - لسانی ۲۰۴/۴ - فی الصوم، باب النہی عن صیام الدھر - ابن ماجہ (۱۷۰۵) - فی الصیام، باب ما جاء من صیام الدھر - روایت عبداللہ بن شخیر - سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۲۱۵۰) اور حاکم (۴۳۵) نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے حاکم کی موافقت کی ہے۔

کے بارے میں سوال کا جواب یہ نہیں ہو سکتا کہ نہ اس کا صوم نہ افطار۔ کیونکہ تعبیر کے اندر جواب کی جہت یہ ہے کہ ایسے شخص کا صوم رکھنا نہ رکھنا برابر ہے نہ تو اسے اس پر ثواب ملے گا نہ عذاب۔ اللہ تعالیٰ نے جو صوم حرام کیے ہیں ان کے بارے میں سوال کا مذکورہ انداز جواب مطابق نہیں ہے۔ پھر یہ بھی ہے کہ صیام دہر کو جو مستحب سمجھا ہے اس کے نزدیک یہ صوم مستحب اور حرام دونوں اعتبارات کا حامل ہے۔ مستحب ایام کی نسبت سے تو یہ صوم ہو گا مگر ایام حرمت کے اعتبار سے نہ ہو گا۔ دونوں ہی صورتوں میں بہر حال یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ”اس نے صوم رکھنا نہ افطار کیا“ لہذا آپ کے اس ارشاد کو مذکورہ بالا حقیقت پر محمول کرنا کھلی ہوئی غلطی ہے۔

نیز یہ حقیقت بھی ہے کہ ایام حرمت شرع کے اعتبار سے مستثنیٰ ہیں ان میں شرعاً صوم رکھنا درست نہیں ہے۔ یہ شرعی اعتبار سے بمنزلہ شب اور بمنزلہ ایام حیض ہیں۔ لہذا صحابہ ایسے صوم کے بارے میں سوال نہیں کر سکتے تھے۔ انھیں یہ بھی معلوم تھا کہ ان دنوں میں صوم مقبول نہیں ہوتا اور اگر انھیں حرمت کے بارے میں معلوم نہ ہوتا تو آپ کا جواب اس طرح نہ ہوتا کہ ”نہ اس نے صوم رکھنا نہ افطار کیا“ کیونکہ ایسا طریقہ تعبیر حرمت کی وضاحت کے لیے نہیں ہوا کرتا۔

پس ہر شک و شبہ سے بالاتر سنت آپ کی یہ تھی کہ ایک دن صوم رکھنا اور ایک دن نہ رکھنا صیام دہر کے مقابلہ میں افضل تر اور اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔ مسلسل صیام دہر مکروہ ہے۔ اگر مکروہ نہ ہوتا تو حسب ذیل تین ناممکن باتوں میں سے کوئی ایک لازم آتی۔

۱۔ صیام دہر ایک دن صوم رکھنے اور ایک دن نہ رکھنے کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہوتا کیونکہ اس طرح عمل کچھ زیادہ ہو جاتا ہے، مگر یہ بات اس صحیح حدیث کی رو سے مسترد ہو جاتی ہے کہ ”اللہ کے نزدیک محبوب ترین صوم داؤد کا صوم ہے“ مذکورہ بالا صوم اس صوم سے افضل کیسے قرار پاسکتا ہے۔

۲۔ فضل و شرف میں دونوں صوم یکساں حیثیت کے حامل قرار پائیں یہ بھی ناممکن ہے۔

۳۔ صوم دہر مساوی طور پر مباح ہو، نہ استحباب کا پہلو ہو نہ کراہت کا۔ یہ بھی ناممکن ہے۔ کیونکہ عبادت کا حال یہ نہیں ہوتا بلکہ رائج اور مرجوح کا ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

اگر اعتراض ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جو شخص رمضان کے صوم رکھے، پھر اس کے بعد شوال کے چھ صوم بھی رکھے تو گویا اس نے صیام دہر رکھا“ نیز آپ نے ہر ماہ تین دن صوم رکھنے والے کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”اس کا یہ صوم صیام دہر کے برابر ہے“۔ ان ارشادات کا مقصود یہ ہے کہ صیام دہر اپنے مد مقابل سے زیادہ افضل ہے اور مطلوب بھی یہی ہے۔ اور اس کا ثواب دیگر صائتین کے ثواب سے زیادہ بھی ہے۔ یہاں تک کہ صوم دہر رکھنے والے کی دیگر صائتین سے تشبیہ دی گئی ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ تشبیہ بذات خود مستحب کیا خود اس کے جواز کی دلیل بھی نہیں ہے اگر صوم رکھنا

۱۔ بخاری ۱۴/۳ فی التہجد : باب من نام عند السحر۔ مسلم (۱۱۵۹) (۱۸۹) فی الصیام : باب انہی عن صوم الدھر۔ روایت عبداللہ بن عمرو بن العاص۔

۲۔ مسلم (۱۱۶۴) فی الصیام : باب استحباب صوم ستۃ ایام من شوال اتباعاً لرمضان۔ ابوداؤد (۲۴۳۳)۔ ترمذی (۷۵۹)۔ ابن ماجہ (۱۷۱۶) حدیث ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ۔

۳۔ بخاری ۱۹۲/۴ فی الصیام : باب صوم الدھر۔ مسلم (۱۱۵۹) حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص۔ مسلم (۱۱۶۲) حدیث ابوقتادہ رضی اللہ عنہ۔

مستحب ہوتا تو یہ تشبیہ ثواب کے ضمن میں ہو سکتی تھی۔ اس کی دلیل خود حدیث کے اندر موجود ہے۔ حدیث میں ہر ماہ کے تین دنوں کے صوم کو بمنزلہ صیام دہر قرار دیا گیا ہے، کیونکہ ایک نیکی کا ثواب دس گنا ہوتا ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ بارہ مہینوں کے ۳۶ دنوں کا صوم برابر ہو ۳۶۰ دنوں کے ثواب کے۔ ظاہر ہے ۳۶۰ دن صوم رکھنا قطعاً حرام ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ۳۶ دن کے صوم کا مقصد مشروع طریقہ سے ۳۶۰ دنوں کے صیام کا ثواب حاصل کرنا ہے۔ اسی طرح سوال کے چھ صوم کے بارے میں آپ کا یہ ارشاد ہے کہ رمضان کے ساتھ مل کر پورے سال کے برابر ہو جاتے ہیں۔ آپ نے اس کے بعد یہ آیت تلاوت فرمائی۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَارِلَهَا . (الانعام: ۱۶۰)

جو اللہ کے حضور نیکی لے کر آئے گا اس کے لیے دس گنا اجر ہے۔

پس یہ ۳۶ دنوں کے صوم ۳۶۰ صوم کے برابر ہوتے۔ اور ۳۶۰ دنوں کا صوم رکھنا بالاتفاق ناجائز ہے۔ بلکہ اس طرح کی تعبیر گاہ وہاں ظاہر کی جاتی ہے جہاں مشبہ بہ کا فعل بالعموم نا ممکن بلکہ محال ہوتا ہے۔ یہاں تشبیہ اس مفروضہ کی بنیاد پر دی گئی ہے کہ ۳۶۰ دنوں کا صوم ممکن ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ کون سا عمل جہاد کے برابر ہے؟ تو آپ نے فرمایا ”مجاہد جب میدان جہاد کی جانب نکلے تو کیا تم اس عرصہ میں برابر صلوٰۃ پڑھ سکتے ہو، اس طرح سے کہ ذرا بھی سستی نہ برتو؟ اور کیا تم مسلسل صوم رکھ سکتے ہو، اس طرح کہ کہیں بھی افطار کی منزل نہ آئے؟“ ظاہر ہے ایسا کر ناممکن نا ممکن ہے۔ جس طرح شرعاً ۳۶۰ دنوں کا صوم رکھنا ناممکن ہے۔ آپ نے عمدہ عمل کی تشبیہ دونوں ہی باتوں سے دی ہے، اس کی وضاحت آپ کے اس ارشاد سے اور زیادہ ہو جاتی ہے کہ ”اللہ کے نزدیک محبوب ترین قیام، قیام داد دے۔“ یہ قیام سنت صحیحہ سے بصر اہت ثابت ہے کہ تمام شب کے قیام سے افضل ہے۔ مگر بایں ہر عشاء اور فجر کی صلوٰۃ جماعت کے ساتھ پڑھنے والے کی تشبیہ پوری رات صلوٰۃ پڑھنے والے سے آپ نے دی ہے۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ پھر ابو موسیٰ اشعری کی اس حدیث کا کیا ہو گا جس میں آیا ہے ”جو صیام دہر رکھے گا اس پر جہنم سمٹ کر اس طرح ہو جائے گی۔ اور آپ نے اپنی مٹھی سمیٹ کر بتایا۔“ روایت مسند احمد کی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مفہوم مختلف بیان ہوا ہے۔ ایک یہ کہ جہنم کے شکنجہ میں اسے کس دیا جائے گا۔ کیونکہ اس نے اپنے نفس پر بڑی سختی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کیا۔ اور یہ سمجھتا رہا کہ سنت نبوی کے برعکس جو کچھ ہے وہی افضل ہے۔ دوسرا مفہوم اس کے برعکس ہے۔ یعنی یہ کہ جہنم اس حد تک تنگ کر دی جائے گی کہ اس میں اس کے لیے کوئی جگہ باقی نہ رہے گی۔ اس دوسرے مفہوم کے قائلین اپنی اس تاویل کی تائید میں یہ کہتے ہیں کہ صائم صوم رکھ کر چونکہ اپنے اوپر نفسانی خواہشات کی تمام راہیں بند کر دیتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ اس پر آتش کے تمام دروازے بند کر دے گا چنانچہ اس

۱۔ بخاری ۳/۶ فی اول کتاب الجہاد۔ سنن ۱۹/۶۔ حدیث ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ”ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں

آکر کہا ”کوئی ایسا عمل بتائیں جو جہاد کے برابر ہو؟“ آپ نے فرمایا ”ایسا کوئی عمل مجھے نہیں ملتا“ پھر فرمایا ”مجاہد جب نکلے تو کیا تم اپنی مسجد میں داخل ہو کر بغیر سستی و کاہلی کے، برابر صلوٰۃ میں مشغول رہ سکتے ہو اور بغیر افطار کے مسلسل صوم رکھ سکتے ہو؟“ اس شخص نے کہا ایسا کون کر سکتا ہے؟“ مسلم (۱۸۷۸) فی الإمارة: باب فضل الشهادة فی سبیل اللہ۔ حدیث یہ ہے ”جہاد فی سبیل اللہ کرنے والے کی مثال صائم مصل کی ہے جو مسلسل صوم رکھتا اور صلوٰۃ ادا کرتا ہو تا وقتیکہ مجاہد میدان سے واپس نہ آجائے۔

۲۔ صحیح مسلم (۶۵۶) فی المساجد: باب فضل صلوٰۃ العشاء والصبح بجماعة۔ حدیث عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ۔

۳۔ مسند احمد ۴/۴۱۲۔ بیہقی ۳۰۰/۲۷۔ سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ (۲۱۵۴) اور (۲۱۵۵) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

میں اس کے لیے کوئی جگہ موجود نہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام دروازوں کو بند کر چکا ہوگا۔ پہلا گروہ اپنی تاویل کی تائید و ترجیح میں یہ کہتا ہے کہ اگر مفہوم وہی ہے جیسا کہ اوپر حضرات فرماتے ہیں تو حدیث میں ”صَبَّحْتُ عَلَيْهَا“ کے بجائے ”صَبَّحْتُ عَنْهُ“ کے الفاظ وارد ہوتے۔ تفصیل علیہ تو خود جہنم ہی میں ہونے کی کیفیت کا نام ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ صیام دہری کی کراہت کے سلسلہ میں جو احادیث وارد ہیں یہ حدیث بھی انہی کے عین مطابق ہے۔ صیام دہر رکھنے والا ایسا ہی ہے جیسے صوم نہ رکھنے والا۔ واللہ اعلم

نفلی صوم رکھنے والا اگر صوم توڑ دے تو قضا واجب ہے یا نہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں آتے تو دریافت فرماتے ”تمہارے پاس کچھ ہے؟“ جواب ملتا ”نہیں“ تو فرماتے ”پھر تو میرا صوم ہے“ چنانچہ نفل صوم کی نیت دن سے کرتے اور کبھی نیت کر کے بعد میں توڑ دیتے۔ عائشہ نے ان دونوں باتوں کی روایتیں بہم پہنچائی ہیں، پہلی حدیث صحیح مسلم میں اور دوسری کتاب نسائی میں آئی ہے۔ باقی سنن میں حضرت عائشہ کی روایت کہ ”میں اور حفصہ دونوں صوم سے تھیں ہمارے سامنے ایک لذیذ کھانا آیا تو ہم نے کھا لیا۔ اس عرصہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، مجھ سے پہلے حفصہ آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئیں۔ وہ اپنے باپ ہی کی توہین تھیں۔ چنانچہ انھوں نے کہا ”رسول اللہ! ہم دونوں صوم سے تھیں۔ مگر ایک لذیذ کھانا آگیا چنانچہ ہم لوگوں نے کھا لیا۔ آپ نے فرمایا ”اس کی جگہ ایک دن کی قضا کرلو“ تو یہ معلول ہے۔

ترمذی فرماتے ہیں اس کے راوی مالک بن انس، معمر، عبد اللہ بن عمر، زیاد بن سعد اور بہتیرے حفاظ حدیث ہیں جو زہری سے اور وہ حضرت عائشہ سے مرسل روایت کرتے ہیں، درمیان میں انھوں نے عروہ کا نام نہیں لیا ہے یہی زیادہ صحیح ہے۔ مگر ابوداؤد اور نسائی نے اس کی روایت حیوہ بن شریح سے، انھوں نے ابن ابی ہاد سے، انھوں نے زبیل مولیٰ

۱۔ الفتح ۱۹۳/۴ میں حافظ اس حدیث کا تذکرہ کرنے کے بعد فرماتے ہیں: بظاہر مفہوم تو یہی ہے کہ چونکہ صائم نے اپنے نفس پر بڑی سختی کی، سنت نبوی سے گریز کیا اور غیر سنت کو افضل تصور کیا اس لیے جہنم کے شکنجہ میں کس دیا جائے گا اور یہ تعبیر سخت وعید کی حامل ہے چنانچہ یہ صوم حرام ہوگا۔ مصنف عبد الرزاق (۸۷۱ھ) میں ابن عیینہ کی حدیث وارد ہے جسے انھوں نے ہارون بن سعد سے، انھوں نے ابو عمرو شیبانی سے روایت کی ہے کہ ہم عمر بن خطاب کے پاس موجود تھے، آپ کے لیے کھانا حاضر کیا گیا تو ایک شخص کھانے میں شریک نہیں ہوا۔ آپ نے فرمایا ”ایسا کیوں؟“ لوگوں نے کہا ”وہ صوم سے ہیں“ آپ نے فرمایا ”کیسا صوم؟“ کہا گیا ”صوم دہر“ راوی کہتا ہے کہ حضرت عمر اپنے بیٹے سے اس کا سر ٹھونک ٹھونک کر فرماتے لگے ”کھا اے صوم دہر! کھا اے صوم دہر! حافظ نے الفتح ۱۹۳/۴ میں اس کی روایت ابو عمرو شیبانی (یہ تحریف ہے) سے کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”عمر کو معلوم ہوا کہ ایک شخص صوم دہر رکھتا ہے تو آپ اس کے یہاں آئے اور درخت سے اس کی ٹھری لے کر فرماتے لگے ”کھا اے دہری“ انھوں نے اسے ابن ابی شیبہ کی جانب بسند صحیح منسوب کیا ہے۔

۲۔ پہلی حدیث مسلم (۱۴۵۱)، فی الصیام: باب جواز صوم السافلة بنیة من السہار قبل الزوال اور دوسری حدیث نسائی (۱۹۴/۴) میں اور یہ صحیح مسلم میں بھی آئی ہے جو پہلی حدیث کا منکمل ہے۔

۳۔ ترمذی (۷۳۵)، فی الصیام: باب ایجاب القضاء علیہ۔ ۲۶۳/۶ حدیث کثیر بن ہشام، یہ جعفر بن برقان سے، وہ زہری سے، وہ عروہ سے، وہ عائشہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابن حزم نے المحلی ۲۰۷/۶ میں اس کا ذکر کیا ہے اور اسے قوی قرار دیا ہے۔ طحاوی ۱۰۹/۲ اور ابن حبان (۹۵۱) نے اس کی تخریج جریر بن حازم کی روایت سے کی ہے۔ جسے وہ یحییٰ بن سعید سے، وہ عروہ سے، اور وہ عائشہ سے روایت کرتے ہیں۔ بسند صحیح ہے۔ ابوداؤد (۲۴۵۷) نے اس کی تخریج حیوہ بن شریح کی حدیث سے کی ہے جس کی روایت وہ ابن ابی ہاد سے، وہ زبیل مولیٰ عروہ سے، وہ عروہ بن زبیر سے، وہ عائشہ سے کرتے ہیں۔ مالک نے اس کی تخریج موطا ۳۰۱ میں ابن شہاب زہری کی روایت سے مرسل کی ہے۔ دیکھیے نصاب الراۓ ۲۶۴/۲ و ۲۶۷۔

عروہ سے، انھوں نے عروہ سے، انھوں نے حضرت عائشہ سے موصول کی ہے۔ نسائی فرماتے ہیں ”زویل معروف نہیں ہیں، بخاری فرماتے ہیں عروہ سے زویل کا اور نہ ہی زویل سے یزید بن الہاد کا سماع معروف ہے۔ لہذا لائق استدلال نہیں ہے۔“
 آپ جب صوم سے ہوتے اور اتفاقاً کسی قوم کے یہاں بطور جہان وارد ہوتے تو صوم پورا فرماتے، توڑتے نہیں، جیسا کہ ایک بار آپ ام سلیم کے یہاں آئے۔ انھوں نے آپ کی خدمت میں کھجور اور گھی حاضر کیا آپ نے فرمایا ”گھی کو برتن میں اور کھجور کو تھیلہ میں رکھو میں صوم سے ہوں“ مگر یہ حقیقت بھی ہے کہ ام سلیم آپ کے نزدیک بمنزلہ اہل بیت تھیں۔ صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے آپ کا یہ ارشاد ثابت ہے کہ ”اگر بجالت صوم تم میں سے کسی کو دعوت طعام دی جائے تو کہہ دے کہ میں صوم سے ہوں“ باقی وہ حدیث جس کی روایت ابن ماجہ، ترمذی اور بیہقی نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً کی ہے کہ ”بطور جہان کوئی کہیں آئے تو میزبانوں کی اجازت کے بغیر نقل صوم نہ رکھتے۔ تو اس کے باب میں ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے، کوئی ثقہ راوی ہمارے علم میں نہیں آیا جس نے اس کی روایت ہشام بن عروہ سے کی ہو۔“

خاص کر جمعہ کے دن صوم رکھنا مکروہ ہے

آپ کا اسوہ یہ تھا کہ عملاً اور قولاً خصوصیت کے ساتھ جمعہ کے دن صوم رکھنا مکروہ سمجھتے تھے۔ تنہا جمعہ کے دن صوم رکھنے کی مانعت حضرت جابر بن عبد اللہؓ، ابو ہریرہؓ، جویریہ بنت حارثؓ، عبد اللہ بن عمروؓ اور جنادہ ازدی وغیرہ کی روایتوں سے ثابت ہے۔ جمعہ کے دن منبر پر آپ نے پانی منگا کر اس لیے پیاسا کہ لوگوں کو جمعہ کے دن آپ کا صوم سے نہ رہنا معلوم ہو جائے۔ اس کا تذکرہ امام احمد نے کیا ہے اس دن صوم کی مانعت کا سبب آپ نے یہ بیان فرمایا کہ یہ دراصل عید کا دن ہے۔ چنانچہ امام احمد نے بروایت ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد پیش کیا ہے کہ ”جمعہ کا دن عید کا دن ہے لہذا عید کے دن صوم کا دن قرار نہ دو، البتہ ایک دن پہلے یا بعد کو بھی صوم رکھو تو اور بات ہے“
 اگر یہ اعتراض ہو کہ عید سے پہلے یا بعد میں صوم نہیں رکھا جاتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ جمعہ کا دن عید کے مشابہ ہے لہذا اس مشابہت سے اس دن صوم رکھنے کو اولیٰ سمجھنے سے روکا گیا ہے۔ ایک دن پہلے یا بعد میں صوم رکھ لینے سے اس دن کو اولیٰ سمجھنے کا شبہ جاتا رہتا ہے۔ اور اس کا حکم ہینہ کے صوم، یا دس دنوں کے صوم یا ایک دن کے صوم رکھنے یا ایک دن نہ رکھنے یا جمعہ کے دن واقع ہونے والے عرفہ اور عاشوراء کے صوم کا ہوتا ہے۔ کیونکہ مذکورہ بالا کسی بھی صورت میں صوم رکھنا مکروہ نہیں ہے۔

- ۱۔ احمد ۱۰۸/۳ و ۱۸۸ و ۲۴۸۔ بخاری ۱۹۸/۳ فی الصوم : باب من زار قومًا فعم یفطر عندہم۔ حدیث انس رضی اللہ عنہ۔
- ۲۔ مسلم (۱۱۵۰) فی الصیام : باب الصائم یدعی لطعام فلیقل : (فی صائم)۔
- ۳۔ ترمذی (۷۸۹) سند میں یوب بن واقد کوئی ہے جو متروک ہے، ابن ماجہ (۱۷۹۳) اس کی سند میں ابو جردی ہے وہ بھی ضعیف۔
- ۴۔ حضرت جابر کی حدیث کی تخریج بخاری ۲۰۳/۲، ۲۰۳۔ مسلم (۱۱۴۳) ابو ہریرہ کی حدیث ہے۔ بخاری ۲۰۳/۲، ۲۰۳۔ مسلم (۱۱۴۳) ابو داؤد (۲۲۲۰)۔ ترمذی (۷۴۳) جویریہ کی حدیث۔ بخاری ۲۰۳/۲، ۲۰۳۔ ابو داؤد (۲۲۲۲) عبد اللہ بن عمرو کی حدیث۔ ابن خزمہ (۳۱۶۴) اور ابن جان (۹۵۷) اور جنادہ کی حدیث احمد اور نسائی نے روایت کی ہے۔
- ۵۔ احمد ۳۰۳/۲ و ۵۳۲۔ ابن خزمہ (۲۱۶۱) حاکم ۴۳۷۔ حدیث عامر بن لدین اشعری، بروایت ابو ہریرہ، سند میں ابو بشر شامی ہے جو مجہول ہے۔ بیہقی اسے اجماع ۱۹۹/۳ میں لائے ہیں، حدیث عامر بن لدین اشعری کی ہے انھوں نے اسے بزار کی جانب منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

پھر بھی اعتراض ہو کہ عبداللہ بن مسعود کی اس حدیث کا کیا ہو گا جس میں وہ فرماتے ہیں ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ وسلم کو جمعہ کے دن صوم نہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا“ اس کی روایت اہل سنن نے کی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ زوائد صحیح ہے تو ہم اسے مان لیں گے مگر بایں ہمہ ہم یہ بھی کہیں گے آپ ضرور اس سے ایک دن پہلے یا بعد میں صوم رکھتے رہے ہیں، اور اگر صحیح اور ثابت نہیں ہے تو ہم اسے مسترد کر دیں گے، کیونکہ یہ غرائب میں سے ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن غریب ہے۔

اعتکاف کے باب میں سنن نبوی

چونکہ قلب کی تعمیر و اصلاح اور توجہ الی اللہ کی شاہراہ پر استقامت سراسر موقوف ہے اس بات پر کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات پر جمعیت خاطر رہے۔ اقبال علی اللہ کے ذریعہ پراگندہ فکری کا بالکل ازالہ ہو جائے۔ کیونکہ صرف اسی سے پریشانی خاطر دور بھی ہو سکتی ہے۔ نیز چونکہ فالتو کھانا، پینا، فالتو معاشرت، فالتو گفتگو، فالتو خوابیدگی، یہ ساری باتیں پریشانی قلب میں اضافہ کا موجب ہیں، یہ قلب کو ہر وادی فکر و خیال میں پہنچاتی نیز توجہ الی اللہ کا رشتہ منقطع یا کمزور یا موقوف کر سکتی ہیں۔ لہذا بندوں پر رحمت الہی کا تقاضا تھا کہ صوم کی عبادت میں ایک وہ رسم بھی داخل کر دی جائے جو فالتو کھانے پینے کا ازالہ کرے، اور قلب سے ان خواہشات اور مرغوبات کو دور کر دے جو توجہ الی اللہ کی راہ میں حائل ہوں۔ اس رسم کو اس نے بقدر مصلحت رکھا بایں طور کہ بندہ دنیا اور آخرت دونوں میں اس سے مستفید ہو سکے، نہ کہ بندہ کے حق میں مضرب ہو اور اسے دنیا اور آخرت کی مصلحتوں سے جدا کر دے۔ اس مقصد کے لیے اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کا طریقہ رکھا جس کا مقصود اور جس کی روحانیت یہ ہے کہ بندہ کا دل اللہ تعالیٰ کی جانب جھک جائے، اللہ کی ذات پر جمعیت خاطر حاصل ہو، اللہ کی غفلت نصیب ہو، مخلوقات سے مصروفیت کا خاتمہ ہو اور صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مصروفیت پیدا ہو جائے۔ بایں طور کہ اللہ کا ذکر، اس کی محبت اور اس کی جانب توجہ یہ ساری باتیں قلب کے افکار کا مرکز بن جائیں۔ دیگر تمام فکر مندلیوں کے بجائے مذکورہ امور ہی میں بندہ کو دلچسپی ہو، اس کی ساری توجہ بس انہی باتوں کے لیے ہو کر رہ جائے۔ اس کے سارے احساسات اسی کے ذکر پر مرکوز ہوں، اسے بس یہ فکر پیدا ہو جائے کہ کس طرح اللہ کی مرضی ملے اور اس کی قربت حاصل ہو۔ مخلوقات سے انسیت کے عوض اللہ تعالیٰ سے انسیت پیدا ہو تا کہ قبروں میں وحشت کے دن جب کہ کوئی بہرہ ور و غمگسار نہ ہو گا اسے مکمل انسیت حاصل ہو۔ یہ ہے اعتکاف کا سب سے بڑا مقصود و مطلوب۔

چونکہ یہ مقصود صوم کی موجودگی میں پایہ کمال کو پہنچ سکتا تھا اس لیے اعتکاف صوم کے سب سے افضل ایام یعنی عشرہ اخیرہ رمضان میں رکھا گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں سے یہ ثابت نہیں کہ آپ نے اعتکاف عدم صوم کی حالت میں رکھا ہو۔ بلکہ خود عائشہ کا ارشاد ہے۔ ”اعتکاف کا تعلق صرف صوم سے ہے“ اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کا تذکرہ صوم ہی کے

۱۔ ترمذی (۷۴۲) فی الصوم، باب ما جاء فی صوم یوم الجمعة۔ سند حسن ہے۔
 ۲۔ عبد الرزاق (۸۰۳۷) الفاظ حسب ذیل ہیں۔ ”جو اعتکاف کرے اس پر صوم ضروری ہے“ حدیث ثوری، انہوں نے حبیب بن ابی ثابت سے، انہوں نے عطار سے، انہوں نے عائشہ سے روایت کی ہے۔ ابوداؤد (۲۴۷۳) فی الصوم، باب المعتکف یعود مریضاً۔ بیہقی ۳/۳۱۵۔ دارقطنی ص ۲۷۷ عائشہ کا قول ”اعتکاف کرنے والے پر سنت یہ ہے کہ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)“

ساتھ کیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اعتکاف بحالت صوم ہی کیا ہے۔
دیس کے اعتبار سے راجح قول وہی ہے جس پر جمہور سلف ہیں یعنی یہ کہ اعتکاف کے لیے صوم شرط ہے اسی
قول کو شیخ الاسلام ابو العباس بن تیمیہ نے بھی ترجیح دی ہے۔

گفتگو اور کلام کا جہاں تک تعلق ہے اس بارے میں حقیقت یہ ہے کہ امت کے لیے مشروع ہی یہی ہے کہ زبان
کو ان تمام باتوں سے روکا جائے جس سے آخرت میں کوئی نفع نہ ہو۔ اور فالتونیند کے بارے میں مشروع یہ ہے کہ شب میں
صلوٰۃ تہجد پڑھی جائے جو انجام کے اعتبار سے سب سے اعلیٰ درجہ کی بیداری ہے، یہ وہ متوازن اور معتدل بیداری
ہے جس سے قلب اور جسم دونوں کو فائدہ پہنچتا ہے۔ نیز بندہ کو مصلحت کے اپنے کاموں سے باز رہنے کی تعلیم بھی نہیں
دیتا۔ ارباب سلوک و ریاضت کی ریاضتوں کا تمام تر مدار مذکورہ ارکان اربعہ ہی پر ہے۔ ان لوگوں میں سب سے زیادہ
خوش بخت اور فیروز مند وہ ہے جو اس ریاضت کو اختیار کرنے میں خالص طریق محمدی کا پیرو ہو اور جو غلو کی حد تک احرار
کرتا ہو نہ کوتاہی صوم و صلوٰۃ اور گفتگو کے باب میں ہم آپ کا اسوہ بیان کر چکے ہیں، یہاں اسوہ اعتکاف بھی بیان کرنے
کی سعادت حاصل کریں گے۔

آپ ہر سال رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے۔ یہی معمول زندگی بھر رہا۔ ایک سال موقع نہ ملا تو
شوال میں اس کی قضا فرمائی۔ اعتکاف آپ نے ایک دفعہ رمضان کے پہلے عشرہ، پھر درمیانی عشرہ، پھر آخری عشرہ میں
ہر بستوئے شب قدر فرمایا۔ بعد میں یہ واضح ہو گیا کہ شب قدر اخیر عشرہ میں آتی ہے اس لیے وفات تک اسی عشرہ اخیرہ
میں اعتکاف فرماتے رہے۔

اعتکاف کے لیے مسجد میں چھوٹا سا خیمہ لگا دیا جاتا اور تنہائی میں رب العزت کے حضور آپ بیٹھے رہتے تھے۔ جب
اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو صلوٰۃ فجر کے بعد خیمہ میں داخل ہو جاتے۔ ایک بار خیمہ نصب کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ نصب کر دیا
گیا۔ پھر بویوں کے خیمے بھی نصب کرنے کا حکم دیا تو یہ بھی نصب کر دیئے گئے۔ پھر صلوٰۃ فجر کے بعد ان خیموں کا معائنہ فرمایا اور
اپنے خیمہ کو اٹھا دیئے جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ اس سال ماہ رمضان میں آپ نے اعتکاف نہ کر کے شوال کے پہلے عشرہ میں
اعتکاف کیا۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ) کسی مریض کی عیادت کو جانے نہ کسی جنازہ میں شریک ہو، نہ عورت کو چھوئے نہ اس سے مباشرت کرے
اور ناگزیر ضرورتوں کے علاوہ کسی اور ضرورت سے باہر نہ نکلے۔ اعتکاف کا تعلق صرف صوم سے ہے، اعتکاف بھی صرف جامع مسجد میں
کیا جائے گا؟ اس کی سند قوی ہے۔ اعتکاف کو صوم سے مشروط رکھنے کے قائل ابن عمر اور ابن عباس ہیں۔ مصنف عبد الرزاق (۸۰۳۳)
میں ان دونوں بزرگوں سے روایتیں موجود ہیں۔ راوی سب معتبر ہیں۔ امام مالک، ادزائی اور حنفی بھی اسی کے قائل ہیں۔ امام احمد اور
اسحاق سے اس بارے میں مختلف روایتیں ہیں۔ دیکھیے ”تہذیب السنن“ ۳/ ۳۴۲ و ۳۴۹ لمؤلف۔

۱۔ بخاری ۲۳۵/۴، ۲۳۶/۴، ۲۳۷/۴، ۲۳۸/۴، ۲۳۹/۴، ۲۴۰/۴، ۲۴۱/۴، ۲۴۲/۴، ۲۴۳/۴، ۲۴۴/۴، ۲۴۵/۴، ۲۴۶/۴، ۲۴۷/۴، ۲۴۸/۴، ۲۴۹/۴، ۲۵۰/۴، ۲۵۱/۴، ۲۵۲/۴، ۲۵۳/۴، ۲۵۴/۴، ۲۵۵/۴، ۲۵۶/۴، ۲۵۷/۴، ۲۵۸/۴، ۲۵۹/۴، ۲۶۰/۴، ۲۶۱/۴، ۲۶۲/۴، ۲۶۳/۴، ۲۶۴/۴، ۲۶۵/۴، ۲۶۶/۴، ۲۶۷/۴، ۲۶۸/۴، ۲۶۹/۴، ۲۷۰/۴، ۲۷۱/۴، ۲۷۲/۴، ۲۷۳/۴، ۲۷۴/۴، ۲۷۵/۴، ۲۷۶/۴، ۲۷۷/۴، ۲۷۸/۴، ۲۷۹/۴، ۲۸۰/۴، ۲۸۱/۴، ۲۸۲/۴، ۲۸۳/۴، ۲۸۴/۴، ۲۸۵/۴، ۲۸۶/۴، ۲۸۷/۴، ۲۸۸/۴، ۲۸۹/۴، ۲۹۰/۴، ۲۹۱/۴، ۲۹۲/۴، ۲۹۳/۴، ۲۹۴/۴، ۲۹۵/۴، ۲۹۶/۴، ۲۹۷/۴، ۲۹۸/۴، ۲۹۹/۴، ۳۰۰/۴، ۳۰۱/۴، ۳۰۲/۴، ۳۰۳/۴، ۳۰۴/۴، ۳۰۵/۴، ۳۰۶/۴، ۳۰۷/۴، ۳۰۸/۴، ۳۰۹/۴، ۳۱۰/۴، ۳۱۱/۴، ۳۱۲/۴، ۳۱۳/۴، ۳۱۴/۴، ۳۱۵/۴، ۳۱۶/۴، ۳۱۷/۴، ۳۱۸/۴، ۳۱۹/۴، ۳۲۰/۴، ۳۲۱/۴، ۳۲۲/۴، ۳۲۳/۴، ۳۲۴/۴، ۳۲۵/۴، ۳۲۶/۴، ۳۲۷/۴، ۳۲۸/۴، ۳۲۹/۴، ۳۳۰/۴، ۳۳۱/۴، ۳۳۲/۴، ۳۳۳/۴، ۳۳۴/۴، ۳۳۵/۴، ۳۳۶/۴، ۳۳۷/۴، ۳۳۸/۴، ۳۳۹/۴، ۳۴۰/۴، ۳۴۱/۴، ۳۴۲/۴، ۳۴۳/۴، ۳۴۴/۴، ۳۴۵/۴، ۳۴۶/۴، ۳۴۷/۴، ۳۴۸/۴، ۳۴۹/۴، ۳۵۰/۴، ۳۵۱/۴، ۳۵۲/۴، ۳۵۳/۴، ۳۵۴/۴، ۳۵۵/۴، ۳۵۶/۴، ۳۵۷/۴، ۳۵۸/۴، ۳۵۹/۴، ۳۶۰/۴، ۳۶۱/۴، ۳۶۲/۴، ۳۶۳/۴، ۳۶۴/۴، ۳۶۵/۴، ۳۶۶/۴، ۳۶۷/۴، ۳۶۸/۴، ۳۶۹/۴، ۳۷۰/۴، ۳۷۱/۴، ۳۷۲/۴، ۳۷۳/۴، ۳۷۴/۴، ۳۷۵/۴، ۳۷۶/۴، ۳۷۷/۴، ۳۷۸/۴، ۳۷۹/۴، ۳۸۰/۴، ۳۸۱/۴، ۳۸۲/۴، ۳۸۳/۴، ۳۸۴/۴، ۳۸۵/۴، ۳۸۶/۴، ۳۸۷/۴، ۳۸۸/۴، ۳۸۹/۴، ۳۹۰/۴، ۳۹۱/۴، ۳۹۲/۴، ۳۹۳/۴، ۳۹۴/۴، ۳۹۵/۴، ۳۹۶/۴، ۳۹۷/۴، ۳۹۸/۴، ۳۹۹/۴، ۴۰۰/۴، ۴۰۱/۴، ۴۰۲/۴، ۴۰۳/۴، ۴۰۴/۴، ۴۰۵/۴، ۴۰۶/۴، ۴۰۷/۴، ۴۰۸/۴، ۴۰۹/۴، ۴۱۰/۴، ۴۱۱/۴، ۴۱۲/۴، ۴۱۳/۴، ۴۱۴/۴، ۴۱۵/۴، ۴۱۶/۴، ۴۱۷/۴، ۴۱۸/۴، ۴۱۹/۴، ۴۲۰/۴، ۴۲۱/۴، ۴۲۲/۴، ۴۲۳/۴، ۴۲۴/۴، ۴۲۵/۴، ۴۲۶/۴، ۴۲۷/۴، ۴۲۸/۴، ۴۲۹/۴، ۴۳۰/۴، ۴۳۱/۴، ۴۳۲/۴، ۴۳۳/۴، ۴۳۴/۴، ۴۳۵/۴، ۴۳۶/۴، ۴۳۷/۴، ۴۳۸/۴، ۴۳۹/۴، ۴۴۰/۴، ۴۴۱/۴، ۴۴۲/۴، ۴۴۳/۴، ۴۴۴/۴، ۴۴۵/۴، ۴۴۶/۴، ۴۴۷/۴، ۴۴۸/۴، ۴۴۹/۴، ۴۵۰/۴، ۴۵۱/۴، ۴۵۲/۴، ۴۵۳/۴، ۴۵۴/۴، ۴۵۵/۴، ۴۵۶/۴، ۴۵۷/۴، ۴۵۸/۴، ۴۵۹/۴، ۴۶۰/۴، ۴۶۱/۴، ۴۶۲/۴، ۴۶۳/۴، ۴۶۴/۴، ۴۶۵/۴، ۴۶۶/۴، ۴۶۷/۴، ۴۶۸/۴، ۴۶۹/۴، ۴۷۰/۴، ۴۷۱/۴، ۴۷۲/۴، ۴۷۳/۴، ۴۷۴/۴، ۴۷۵/۴، ۴۷۶/۴، ۴۷۷/۴، ۴۷۸/۴، ۴۷۹/۴، ۴۸۰/۴، ۴۸۱/۴، ۴۸۲/۴، ۴۸۳/۴، ۴۸۴/۴، ۴۸۵/۴، ۴۸۶/۴، ۴۸۷/۴، ۴۸۸/۴، ۴۸۹/۴، ۴۹۰/۴، ۴۹۱/۴، ۴۹۲/۴، ۴۹۳/۴، ۴۹۴/۴، ۴۹۵/۴، ۴۹۶/۴، ۴۹۷/۴، ۴۹۸/۴، ۴۹۹/۴، ۵۰۰/۴، ۵۰۱/۴، ۵۰۲/۴، ۵۰۳/۴، ۵۰۴/۴، ۵۰۵/۴، ۵۰۶/۴، ۵۰۷/۴، ۵۰۸/۴، ۵۰۹/۴، ۵۱۰/۴، ۵۱۱/۴، ۵۱۲/۴، ۵۱۳/۴، ۵۱۴/۴، ۵۱۵/۴، ۵۱۶/۴، ۵۱۷/۴، ۵۱۸/۴، ۵۱۹/۴، ۵۲۰/۴، ۵۲۱/۴، ۵۲۲/۴، ۵۲۳/۴، ۵۲۴/۴، ۵۲۵/۴، ۵۲۶/۴، ۵۲۷/۴، ۵۲۸/۴، ۵۲۹/۴، ۵۳۰/۴، ۵۳۱/۴، ۵۳۲/۴، ۵۳۳/۴، ۵۳۴/۴، ۵۳۵/۴، ۵۳۶/۴، ۵۳۷/۴، ۵۳۸/۴، ۵۳۹/۴، ۵۴۰/۴، ۵۴۱/۴، ۵۴۲/۴، ۵۴۳/۴، ۵۴۴/۴، ۵۴۵/۴، ۵۴۶/۴، ۵۴۷/۴، ۵۴۸/۴، ۵۴۹/۴، ۵۵۰/۴، ۵۵۱/۴، ۵۵۲/۴، ۵۵۳/۴، ۵۵۴/۴، ۵۵۵/۴، ۵۵۶/۴، ۵۵۷/۴، ۵۵۸/۴، ۵۵۹/۴، ۵۶۰/۴، ۵۶۱/۴، ۵۶۲/۴، ۵۶۳/۴، ۵۶۴/۴، ۵۶۵/۴، ۵۶۶/۴، ۵۶۷/۴، ۵۶۸/۴، ۵۶۹/۴، ۵۷۰/۴، ۵۷۱/۴، ۵۷۲/۴، ۵۷۳/۴، ۵۷۴/۴، ۵۷۵/۴، ۵۷۶/۴، ۵۷۷/۴، ۵۷۸/۴، ۵۷۹/۴، ۵۸۰/۴، ۵۸۱/۴، ۵۸۲/۴، ۵۸۳/۴، ۵۸۴/۴، ۵۸۵/۴، ۵۸۶/۴، ۵۸۷/۴، ۵۸۸/۴، ۵۸۹/۴، ۵۹۰/۴، ۵۹۱/۴، ۵۹۲/۴، ۵۹۳/۴، ۵۹۴/۴، ۵۹۵/۴، ۵۹۶/۴، ۵۹۷/۴، ۵۹۸/۴، ۵۹۹/۴، ۶۰۰/۴، ۶۰۱/۴، ۶۰۲/۴، ۶۰۳/۴، ۶۰۴/۴، ۶۰۵/۴، ۶۰۶/۴، ۶۰۷/۴، ۶۰۸/۴، ۶۰۹/۴، ۶۱۰/۴، ۶۱۱/۴، ۶۱۲/۴، ۶۱۳/۴، ۶۱۴/۴، ۶۱۵/۴، ۶۱۶/۴، ۶۱۷/۴، ۶۱۸/۴، ۶۱۹/۴، ۶۲۰/۴، ۶۲۱/۴، ۶۲۲/۴، ۶۲۳/۴، ۶۲۴/۴، ۶۲۵/۴، ۶۲۶/۴، ۶۲۷/۴، ۶۲۸/۴، ۶۲۹/۴، ۶۳۰/۴، ۶۳۱/۴، ۶۳۲/۴، ۶۳۳/۴، ۶۳۴/۴، ۶۳۵/۴، ۶۳۶/۴، ۶۳۷/۴، ۶۳۸/۴، ۶۳۹/۴، ۶۴۰/۴، ۶۴۱/۴، ۶۴۲/۴، ۶۴۳/۴، ۶۴۴/۴، ۶۴۵/۴، ۶۴۶/۴، ۶۴۷/۴، ۶۴۸/۴، ۶۴۹/۴، ۶۵۰/۴، ۶۵۱/۴، ۶۵۲/۴، ۶۵۳/۴، ۶۵۴/۴، ۶۵۵/۴، ۶۵۶/۴، ۶۵۷/۴، ۶۵۸/۴، ۶۵۹/۴، ۶۶۰/۴، ۶۶۱/۴، ۶۶۲/۴، ۶۶۳/۴، ۶۶۴/۴، ۶۶۵/۴، ۶۶۶/۴، ۶۶۷/۴، ۶۶۸/۴، ۶۶۹/۴، ۶۷۰/۴، ۶۷۱/۴، ۶۷۲/۴، ۶۷۳/۴، ۶۷۴/۴، ۶۷۵/۴، ۶۷۶/۴، ۶۷۷/۴، ۶۷۸/۴، ۶۷۹/۴، ۶۸۰/۴، ۶۸۱/۴، ۶۸۲/۴، ۶۸۳/۴، ۶۸۴/۴، ۶۸۵/۴، ۶۸۶/۴، ۶۸۷/۴، ۶۸۸/۴، ۶۸۹/۴، ۶۹۰/۴، ۶۹۱/۴، ۶۹۲/۴، ۶۹۳/۴، ۶۹۴/۴، ۶۹۵/۴، ۶۹۶/۴، ۶۹۷/۴، ۶۹۸/۴، ۶۹۹/۴، ۷۰۰/۴، ۷۰۱/۴، ۷۰۲/۴، ۷۰۳/۴، ۷۰۴/۴، ۷۰۵/۴، ۷۰۶/۴، ۷۰۷/۴، ۷۰۸/۴، ۷۰۹/۴، ۷۱۰/۴، ۷۱۱/۴، ۷۱۲/۴، ۷۱۳/۴، ۷۱۴/۴، ۷۱۵/۴، ۷۱۶/۴، ۷۱۷/۴، ۷۱۸/۴، ۷۱۹/۴، ۷۲۰/۴، ۷۲۱/۴، ۷۲۲/۴، ۷۲۳/۴، ۷۲۴/۴، ۷۲۵/۴، ۷۲۶/۴، ۷۲۷/۴، ۷۲۸/۴، ۷۲۹/۴، ۷۳۰/۴، ۷۳۱/۴، ۷۳۲/۴، ۷۳۳/۴، ۷۳۴/۴، ۷۳۵/۴، ۷۳۶/۴، ۷۳۷/۴، ۷۳۸/۴، ۷۳۹/۴، ۷۴۰/۴، ۷۴۱/۴، ۷۴۲/۴، ۷۴۳/۴، ۷۴۴/۴، ۷۴۵/۴، ۷۴۶/۴، ۷۴۷/۴، ۷۴۸/۴، ۷۴۹/۴، ۷۵۰/۴، ۷۵۱/۴، ۷۵۲/۴، ۷۵۳/۴، ۷۵۴/۴، ۷۵۵/۴، ۷۵۶/۴، ۷۵۷/۴، ۷۵۸/۴، ۷۵۹/۴، ۷۶۰/۴، ۷۶۱/۴، ۷۶۲/۴، ۷۶۳/۴، ۷۶۴/۴، ۷۶۵/۴، ۷۶۶/۴، ۷۶۷/۴، ۷۶۸/۴، ۷۶۹/۴، ۷۷۰/۴، ۷۷۱/۴، ۷۷۲/۴، ۷۷۳/۴، ۷۷۴/۴، ۷۷۵/۴، ۷۷۶/۴، ۷۷۷/۴، ۷۷۸/۴، ۷۷۹/۴، ۷۸۰/۴، ۷۸۱/۴، ۷۸۲/۴، ۷۸۳/۴، ۷۸۴/۴، ۷۸۵/۴، ۷۸۶/۴، ۷۸۷/۴، ۷۸۸/۴، ۷۸۹/۴، ۷۹۰/۴، ۷۹۱/۴، ۷۹۲/۴، ۷۹۳/۴، ۷۹۴/۴، ۷۹۵/۴، ۷۹۶/۴، ۷۹۷/۴، ۷۹۸/۴، ۷۹۹/۴، ۸۰۰/۴، ۸۰۱/۴، ۸۰۲/۴، ۸۰۳/۴، ۸۰۴/۴، ۸۰۵/۴، ۸۰۶/۴، ۸۰۷/۴، ۸۰۸/۴، ۸۰۹/۴، ۸۱۰/۴، ۸۱۱/۴، ۸۱۲/۴، ۸۱۳/۴، ۸۱۴/۴، ۸۱۵/۴، ۸۱۶/۴، ۸۱۷/۴، ۸۱۸/۴، ۸۱۹/۴، ۸۲۰/۴، ۸۲۱/۴، ۸۲۲/۴، ۸۲۳/۴، ۸۲۴/۴، ۸۲۵/۴، ۸۲۶/۴، ۸۲۷/۴، ۸۲۸/۴، ۸۲۹/۴، ۸۳۰/۴، ۸۳۱/۴، ۸۳۲/۴، ۸۳۳/۴، ۸۳۴/۴، ۸۳۵/۴، ۸۳۶/۴، ۸۳۷/۴، ۸۳۸/۴، ۸۳۹/۴، ۸۴۰/۴، ۸۴۱/۴، ۸۴۲/۴، ۸۴۳/۴، ۸۴۴/۴، ۸۴۵/۴، ۸۴۶/۴، ۸۴۷/۴، ۸۴۸/۴، ۸۴۹/۴، ۸۵۰/۴، ۸۵۱/۴، ۸۵۲/۴، ۸۵۳/۴، ۸۵۴/۴، ۸۵۵/۴، ۸۵۶/۴، ۸۵۷/۴، ۸۵۸/۴، ۸۵۹/۴، ۸۶۰/۴، ۸۶۱/۴، ۸۶۲/۴، ۸۶۳/۴، ۸۶۴/۴، ۸۶۵/۴، ۸۶۶/۴، ۸۶۷/۴، ۸۶۸/۴، ۸۶۹/۴، ۸۷۰/۴، ۸۷۱/۴، ۸۷۲/۴، ۸۷۳/۴، ۸۷۴/۴، ۸۷۵/۴، ۸۷۶/۴، ۸۷۷/۴، ۸۷۸/۴، ۸۷۹/۴، ۸۸۰/۴، ۸۸۱/۴، ۸۸۲/۴، ۸۸۳/۴، ۸۸۴/۴، ۸۸۵/۴، ۸۸۶/۴، ۸۸۷/۴، ۸۸۸/۴، ۸۸۹/۴، ۸۹۰/۴، ۸۹۱/۴، ۸۹۲/۴، ۸۹۳/۴، ۸۹۴/۴، ۸۹۵/۴، ۸۹۶/۴، ۸۹۷/۴، ۸۹۸/۴، ۸۹۹/۴، ۹۰۰/۴، ۹۰۱/۴، ۹۰۲/۴، ۹۰۳/۴، ۹۰۴/۴، ۹۰۵/۴، ۹۰۶/۴، ۹۰۷/۴، ۹۰۸/۴، ۹۰۹/۴، ۹۱۰/۴، ۹۱۱/۴، ۹۱۲/۴، ۹۱۳/۴، ۹۱۴/۴، ۹۱۵/۴، ۹۱۶/۴، ۹۱۷/۴، ۹۱۸/۴، ۹۱۹/۴، ۹۲۰/۴، ۹۲۱/۴، ۹۲۲/۴، ۹۲۳/۴، ۹۲۴/۴، ۹۲۵/۴، ۹۲۶/۴، ۹۲۷/۴، ۹۲۸/۴، ۹۲۹/۴، ۹۳۰/۴، ۹۳۱/۴، ۹۳۲/۴، ۹۳۳/۴، ۹۳۴/۴، ۹۳۵/۴، ۹۳۶/۴، ۹۳۷/۴، ۹۳۸/۴، ۹۳۹/۴، ۹۴۰/۴، ۹۴۱/۴، ۹۴۲/۴، ۹۴۳/۴، ۹۴۴/۴، ۹۴۵/۴، ۹۴۶/۴، ۹۴۷/۴، ۹۴۸/۴، ۹۴۹/۴، ۹۵۰/۴، ۹۵۱/۴، ۹۵۲/۴، ۹۵۳/۴، ۹۵۴/۴، ۹۵۵/۴، ۹۵۶/۴، ۹۵۷/۴، ۹۵۸/۴، ۹۵۹/۴، ۹۶۰/۴، ۹۶۱/۴، ۹۶۲/۴، ۹۶۳/۴، ۹۶۴/۴، ۹۶۵/۴، ۹۶۶/۴، ۹۶۷/۴، ۹۶۸/۴، ۹۶۹/۴، ۹۷۰/۴، ۹۷۱/۴، ۹۷۲/۴، ۹۷۳/۴، ۹۷۴/۴، ۹۷۵/۴، ۹۷۶/۴، ۹۷۷/۴، ۹۷۸/۴، ۹۷۹/۴، ۹۸۰/۴، ۹۸۱/۴، ۹۸۲/۴، ۹۸۳/۴، ۹۸۴/۴، ۹۸۵/۴، ۹۸۶/۴، ۹۸۷/۴، ۹۸۸/۴، ۹۸۹/۴، ۹۹۰/۴، ۹۹۱/۴، ۹۹۲/۴، ۹۹۳/۴، ۹۹۴/۴، ۹۹۵/۴، ۹۹۶/۴، ۹۹۷/۴، ۹۹۸/۴، ۹۹۹/۴، ۱۰۰۰/۴، ۱۰۰۱/۴، ۱۰۰۲/۴، ۱۰۰۳/۴، ۱۰۰۴/۴، ۱۰۰۵/۴، ۱۰۰۶/۴، ۱۰۰۷/۴، ۱۰۰۸/۴، ۱۰۰۹/۴، ۱۰۱۰/۴، ۱۰۱۱/۴، ۱۰۱۲/۴، ۱۰۱۳/۴، ۱۰۱۴/۴، ۱۰۱۵/۴، ۱۰۱۶/۴، ۱۰۱۷/۴، ۱۰۱۸/۴، ۱۰۱۹/۴، ۱۰۲۰/۴، ۱۰۲۱/۴، ۱۰۲۲/۴، ۱۰۲۳/۴، ۱۰۲۴/۴، ۱۰۲۵/۴، ۱۰۲۶/۴، ۱۰۲۷/۴، ۱۰۲۸/۴، ۱۰۲۹/۴، ۱۰۳۰/۴، ۱۰۳۱/۴، ۱۰۳۲/۴، ۱۰۳۳/۴، ۱۰۳۴/۴، ۱۰۳۵/۴، ۱۰۳۶/۴، ۱۰۳۷/۴، ۱۰۳۸/۴، ۱۰۳۹/۴، ۱۰۴۰/۴، ۱۰۴۱/۴، ۱۰۴۲/۴، ۱۰۴۳/۴، ۱۰۴۴/۴، ۱۰۴۵/۴، ۱۰۴۶/۴، ۱۰۴۷/۴، ۱۰۴۸/۴، ۱۰۴۹/۴، ۱۰۵۰/۴، ۱۰۵۱/۴، ۱۰۵۲/۴، ۱۰۵۳/۴، ۱۰۵۴/۴، ۱۰۵۵/۴، ۱۰۵۶/۴، ۱۰۵۷/۴، ۱۰۵۸/۴، ۱۰۵۹/۴، ۱۰۶۰/۴، ۱۰۶۱/۴، ۱۰۶۲/۴، ۱۰۶۳/۴، ۱۰۶۴/۴، ۱۰۶۵/۴، ۱۰۶۶/۴، ۱۰۶۷/۴، ۱۰۶۸/۴، ۱۰۶۹/۴، ۱۰۷۰/۴، ۱۰۷۱/۴، ۱۰۷۲/۴، ۱۰۷۳/۴، ۱۰۷۴/۴، ۱۰۷۵/۴، ۱۰۷۶/۴، ۱۰۷۷/۴، ۱۰۷۸/۴، ۱۰۷۹/۴، ۱۰۸۰/۴، ۱۰۸۱/۴، ۱۰۸۲/۴، ۱۰۸۳/۴، ۱۰۸۴/۴، ۱۰۸۵/۴، ۱۰۸۶/۴، ۱۰۸۷/۴، ۱۰۸۸/۴، ۱۰۸۹/۴، ۱۰۹۰/۴، ۱۰۹۱/۴، ۱۰۹۲/۴، ۱۰۹۳/۴، ۱۰۹۴/۴، ۱۰۹۵/۴، ۱۰۹۶/۴، ۱۰۹۷/۴، ۱۰۹۸/۴، ۱۰۹۹/۴، ۱۱۰۰/۴، ۱۱۰۱/۴، ۱۱۰۲/۴، ۱۱۰۳/۴، ۱۱۰۴/۴، ۱۱۰۵/۴، ۱۱۰۶/۴، ۱۱۰۷/۴، ۱۱۰۸/۴، ۱۱۰۹/۴، ۱۱۱۰/۴، ۱۱۱۱/۴، ۱۱۱۲/۴، ۱۱۱۳/۴، ۱۱۱۴/۴، ۱۱۱۵/۴، ۱۱۱۶/۴، ۱۱۱۷/۴، ۱۱۱۸/۴، ۱۱۱۹/۴، ۱۱۲۰/۴، ۱۱۲۱/۴، ۱۱۲۲/۴، ۱۱۲۳/۴، ۱۱۲۴/۴، ۱۱۲۵/۴، ۱۱۲۶/۴، ۱۱۲۷/۴، ۱۱۲۸/۴، ۱۱۲۹/۴، ۱۱۳۰/۴، ۱۱۳۱/۴، ۱۱۳۲/۴، ۱۱۳۳/۴، ۱۱۳۴/۴، ۱۱۳۵/۴، ۱۱۳۶/۴، ۱۱۳۷/۴، ۱۱۳۸/۴، ۱۱۳۹/۴، ۱۱۴۰/۴، ۱۱۴۱/۴، ۱۱۴۲/۴، ۱۱۴۳/۴، ۱۱۴۴/۴، ۱۱۴۵/۴، ۱۱۴۶/۴، ۱۱۴۷/۴، ۱۱۴۸/۴، ۱۱۴۹/۴، ۱۱۵۰/۴، ۱۱۵۱/۴، ۱۱۵۲/۴، ۱۱۵۳/۴، ۱۱۵۴/۴، ۱۱۵۵/۴، ۱۱۵۶/۴، ۱۱۵۷/۴، ۱۱۵۸/۴، ۱۱۵۹/۴، ۱۱۶۰/۴، ۱۱۶۱/۴، ۱۱۶۲/۴، ۱۱۶۳/۴، ۱۱۶۴/۴، ۱۱۶۵/۴، ۱۱۶۶/۴، ۱۱۶۷/۴، ۱۱۶۸/۴، ۱۱۶۹/۴، ۱۱۷۰/۴، ۱۱۷۱/۴، ۱۱۷۲/۴، ۱۱۷۳/۴، ۱۱۷۴/۴، ۱۱۷۵/۴، ۱۱۷۶/۴، ۱۱۷۷/۴، ۱۱۷۸/۴، ۱۱۷۹/۴، ۱۱۸۰/۴، ۱۱۸۱/۴، ۱۱۸۲/۴، ۱۱۸۳/۴، ۱۱۸۴/۴، ۱۱۸۵/۴، ۱۱۸۶/۴، ۱۱۸۷/۴، ۱۱۸۸/۴، ۱۱۸۹/۴، ۱۱۹۰/۴، ۱۱۹۱/۴، ۱۱۹۲/۴، ۱۱۹۳/۴، ۱۱۹۴/۴، ۱۱۹۵/۴، ۱۱۹۶/۴، ۱۱۹۷/۴، ۱۱۹۸/۴، ۱۱۹۹/۴، ۱۲۰۰/۴، ۱۲۰۱/۴، ۱۲۰۲/۴، ۱۲۰۳/۴، ۱۲۰۴/۴، ۱۲۰۵/۴، ۱۲۰۶/۴، ۱۲۰۷/۴، ۱۲۰۸/۴، ۱۲۰۹/۴، ۱۲۱۰/۴،

اعتکاف ہر سال دس دن ہوتا تھا مگر وصال کی سال بیس دن رہا۔ حضرت جبرئیل کے ساتھ ہر سال قرآن کا مذاکرہ ایک بار ہوتا تھا مگر وصال کی سال دوبار ہوا۔

اعتکاف کے وقت اپنے قبہ کے اندر تنہا داخل ہوتے۔ گھر میں بلا کسی خاص ضرورت کے نہ جاتے مگر ایسا برابر ہوتا کہ اپنا سر عائشہ کے حجرہ کی طرف کر دیتے اور وہ حیض کی حالت میں ہونے کے باوجود اسے دھوئیں اور بالوں میں کنگھی کرتیں۔ یہ بیویوں میں سے بعض خیمہ میں بھی آجاتی تھیں (مگر بجز ضروری بات چیت کے ان سے اور کوئی سروکار نہ ہوتا) واپسی پر ان کی مشایعت بھی کرتے تھے۔ ایسا شب میں پیش آیا کرتا تھا۔ یہ حالت اعتکاف میں آپ نے اپنی کسی بیوی کے ساتھ مباشرت کی نہ بوسہ وغیرہ لیا۔ اعتکاف کے وقت خیمہ کے اندر آپ کا بستر اور تخت ڈال دیا جاتا۔ کسی ضرورت سے باہر نکلنے تو اگر راستہ میں کوئی مریض ہوتا تو اس کی عیادت کے لیے نہ جاتے نہ اس کے بارے میں دوسروں سے کچھ پوچھتے۔ یہ ایک بار ایک چھوٹے سے ترکہ میں اعتکاف کیا، اس کے دروازہ پر آپ نے چٹائی ڈال دی تھی۔ یہ تمام اہتمام صرف اس لیے کہ اعتکاف کا مقصود اور اس کی روحانیت حاصل ہو۔ جہلاً۔ کا طریقہ اس کے برعکس ہے۔ یہ حضرات مقام اعتکاف کو عشرت کدہ بنا دیتے ہیں، یہاں ملاقاتیوں کی بھیڑ لگتی ہے۔ اور انواع و اقسام کی باتیں ہوتی ہیں، یہ ایک طریقہ ہے، اور ایک طریقہ وہ ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا۔ واللہ الموفق۔

لہ۔ بخاری ۴۲/۹ فی فضائل القرآن : باب کان جبرئیل يعرض القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم ۴۵/۲۰
فی الاعتکاف : باب الاعتکاف فی العشر الاوسط من رمضان۔ دارمی ۲۴/۲۔ احمد ۳۶۹/۲۔ ۳۵۵۔ ابن ماجہ (۱۷۹۹) حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

لہ۔ مالک ۳۱۲/۱۔ بخاری ۴۲/۲۰۔ مسلم ۲۳۶/۲۹۷۔ فی الحيض : باب جواز غسل الحائض رأس زوجها۔
لہ۔ بخاری ۴۲/۲۰۔ ۲۴۲۔ فی الاعتکاف : باب هل يخرج المعتكف لحواشجة إلى باب المسجد / و باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه۔ مسلم (۲۱۷۵) فی السلام : باب بيان انه يستحب لمن رأت خالتها امرأة أن يقول : هذه فلانة۔ حدیث صفیہ، فرماتی ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف میں تھے میں شب میں آپ سے ملنے آئی۔ آپ سے بات چیت کی۔ پھر واپسی کے لیے مڑی تو آپ نے مشایعت فرمائی، ان کا مسکن اسامہ بن زید کے گھر میں تھا۔ اس اثناء میں انصار کے دو شخص وہاں سے گزرے، انھوں نے آپ کو دیکھا تو تیز چلے۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "کو، دیکھو یہ صفیہ بنت حنی ہیں" انھوں نے کہا "سبحان اللہ! اے اللہ کے رسول!" آپ نے فرمایا "اصل میں شیطان انسان کی رگوں میں خون کی مانند دوڑتا ہے۔ مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں وہ تمہارے دلوں میں کچھ بدی نہ ڈال دے" یا فرمایا "کوئی شے نہ ڈال دے"۔

لہ۔ ابو داؤد (۲۴۷۲) فی الصوم : باب المعتكف يعود المريض۔ حدیث عائشہ۔ سند میں یث بن ابی سلیم ضعیف ہیں۔
لہ۔ مسلم (۱۱۶۷) (۲۱۵) حدیث ابو سعید

رد المحتار علی الدر المختار

المعروف بہ

فتاویٰ شامی

عربی کامل ۱۲ جلدیں

مطبوعہ بطرز بیروت مع اضافہ تقریرات رافعی

کی چند اہم خصوصیات

(۱) اسلامی دنیا کا سب سے معتبر اور اعلیٰ ترین خوبصورت ایڈیشن ہے۔
(۲) تین عالموں کے حاشیہ سے مزین ہے جو کسی شامی میں نہیں ہے۔ (۳) علاماتِ ترقیم لگائی گئی ہیں نیز اشعار صحیح اعراب سے آراستہ کئے گئے ہیں (۴) متن کو جلی کیا گیا ہے (۵) دارالکتب المصریہ میں محفوظ قلمی نسخہ سے ملا کر تصحیح کی گئی ہے۔ (۶) آیات کریمہ اور احادیث کی تخریج اور مشہور رجال کا حاشیہ میں مختصر تعارف کرایا گیا ہے اور بعض جگہ مسائل پر تحقیقی حواشی لکھے ہیں۔ (۷) ہر صفحہ پر کتاب اور باب بیان کیا گیا ہے، تاکہ قارئین کو کتاب اور باب تلاش کرنے میں دشواری نہ ہو۔ (۸) تقریرات رافعی کی ہر جلد کے آخر میں لگا دی گئی ہے۔ (۹) اس ایڈیشن کی اہم خصوصیت یہ بھی ہے کہ شامی کے ہر صفحہ کے حاشیہ پر شامی کے صفحات کے نمبرات لکھوائے گئے ہیں تاکہ بسہولت استفادہ کیا جاسکے۔ (۱۰) اصل کتاب مع تکملہ ۱۲ خوبصورت جلدوں میں شائع کی گئی ہے۔

اس فتاویٰ کو شائع کرنے میں جس قدر اہتمام و انصرام کیا جاسکتا تھا وہ سب کیا گیا ہے۔ برصغیر ہندوپاک میں ان خصوصیات کا حامل ایڈیشن پہلی مرتبہ شائع ہوا ہے۔